



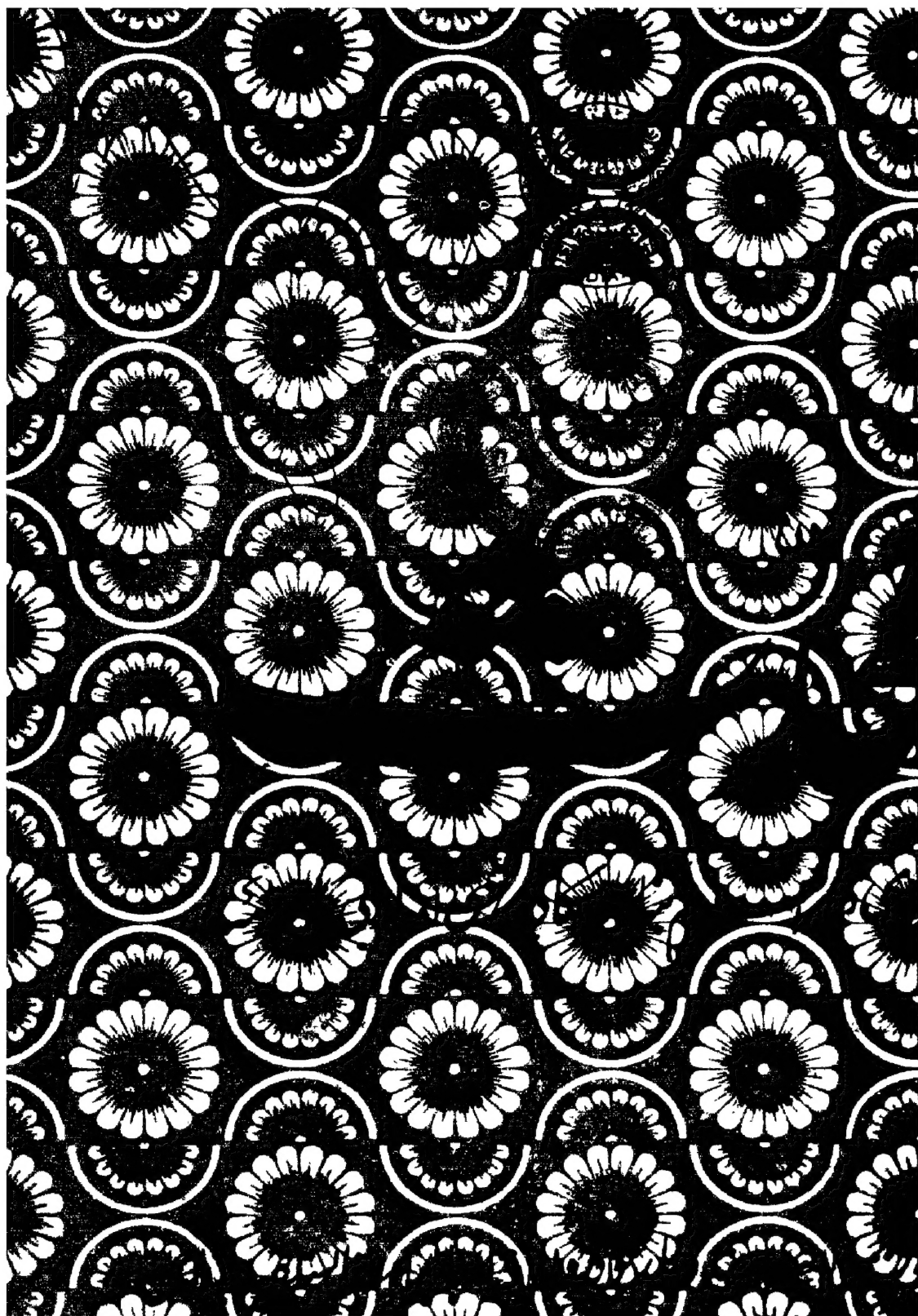
ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before
taking it out. You will be res-
ponsible for damages to the book
discovered while returning it.



برک و بار

- صفحہ ۲
- ⑤ نقش راہ: ہماری منزل — ایڈیٹر ۲
- ⑤ نشان منزل: مصدر علم، اقامت دین اور مقصد امت — صوفی نذیر احمد کاشمیری ۶
- ⑤ مرکز ملت: مساجد، اسلامی سوسائٹی کا مرکزی مقام — ڈاکٹر عبد العلی صاحب ۹
- ⑤ دامن گل: خطوط نگاری کی فنی حیثیت — عبد المبین ندوی ۲۵
- ⑤ تحقیقات: ختنہ اور سائنسی تحقیقات — ترجمہ: عبد اللہ اسماعیل ۲۵
- ⑤ مشاہیر: مصالحت ملاقات کی شرعی حیثیت و کیفیت — مولانا شکر اللہ نعمانی ۳۵
- ⑤ بزم طلبہ: مولانا ابو القاسم اور انکی تصانیف — مولانا محمد مستقیم سلفی ۳
- ⑤ بزم طلبہ: صوفی نذیر احمد کاشمیری (رح) — ابو هشام اعظمی ۴۹
- ⑤ بزم طلبہ: میں بڑھڑھلاہل کو کہہی کہ نہ سکا قند — محمد عبید میونوی ۴۴
- ⑤ بزم طلبہ: مرد مومن کا آخری کال — عبد المتین ابو بکر ع ۳ ۴۷
- ⑤ جماعت و جامعہ: ریاستی جمعیت اہلحدیث مشرقی یوپی — مولانا انور بستوی ۵۳
- ⑤ جماعت و جامعہ: ائمہ مساجد کانفرنس — ابو هشام اعظمی ۵۴
- ⑤ ہماری نظر میں: داستان حیات سید میر قاسم — " — ۵۶
- ⑤ نغمے: تہنیت: شوق اعظمی — غزل: ابو ہاشم دہلوی ۶۴

ماہنامہ محشر

بنارس

شمارہ ۱۰ • جنوری ۱۹۸۶ء • ربیع الآخر ۱۴۰۶ھ • جلد ۱۰



بدلِ اشتراک

سالانہ : ۲۵ روپے
ششماہی : ۱۳ روپے
فیمبرج : ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سے سالانہ : ۱۵ ڈالر

صفی الزجسٹن مبارکپوری

ناشر: جامعہ اسلامیہ بنارس
طابع: عبدالحامد بنارس
مطبع: سلفیہ بنارس

ترجمہ و کتابت: عبدالحامد بنارس

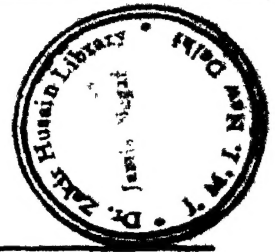
پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محشر، جامعہ سلفیہ، ایوری ٹالاب، بنارس
بدلِ اشتراک کے لیے: کتبہ سلفیہ، ایوری ٹالاب، بنارس

REORI TALAB VARANASI-221010

فیمبرج : ۲/۵۰ روپے

۱۹۸۸



تہنیت نامہ

شوق اعظمی

محنت کہ در سال پنجم رسید
 گر فتم ز فرط خوشی خامہ
 نوشتا طرز تحریر دانشائے او
 یکے کچھ عرفان ز اسکاں دیں
 بہ ظاہر ز مدح من آراستہ
 شگفتہ گل د گلستان ہمایا
 بزورِ قلم قصر باطل شکست
 جہاں را کند از اباطیل پاک
 بجفتا ہزار آفریں ہر کہ دید
 دیرش کہ فضل خدا بر سرش
 نہ زبید ازین بیش مدح و ثنا
 سرش از زمین تا بہ انجم رسید
 نوشتم ز دل تہنیت نامہ
 مصفی مضامین زیبا ئے او
 ہویدا ز ہر سطر علم و یقین
 بہ باطن ز ہر گونہ پیراستہ
 بہ اہل نظر ارمان ہمایا
 بدست توانا رو کفر بست
 شد از ہیبتش سینہ کفر چاک
 تلاش کے ہم نہ دید و شنید
 کلاہ بزرگ ہدی بر سرش
 تو بردار اسے شوق دست دعا

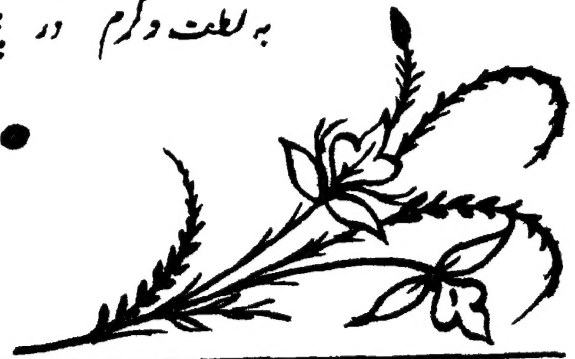
occasion: ummah

121763

Date: 27.10.88

نگہ دار یارب! ز چشم بدش
 بہ لعل و کرم در پناہ
 خودش

41



ہماری منزل

الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملئكة رسلا اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد فى الخلق ما يشاء ان الله على كل شئ قدير ما يفتح الله للناس من رحمه فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم (۲۰۱: ۳۵)

اللہ تعالیٰ نے انسانی جمیعت کی طرقت مختلف اوقات میں میوں اور پیغمبروں کو بحسن تعلیمات و ہدایات کے ساتھ روانہ فرمایا ہے اور ان کی بعثت کے جن مقاصد کا اس نے خود بار بار اعلان و اظہار کیا ہے، ان سے یہ بات بآسانی سمجھی جاسکتی ہے کہ یہ مشیتِ ناک ہے جسے انسان کہا جاتا ہے وہ محض اینٹ اور گارے کی دنیا تعمیر کرنے اور انہوں اور موثروں کے کارخانے بنانے کے لیے پیدا نہیں کیا گیا ہے، بلکہ سہولیات دنیا کا یہ طوفان اور سامانِ عیش و عشرت کی یہ غبار جس نے قلع عقل و فہم کی نگاہوں کو چکا چوندہ اور فہم و ادراک کی قوتوں کو جلاں و سرگرداں کر رکھا ہے یہ محض انسان کی مادی ضروریات اور تقاضوں کا نتیجہ اور تمدنی عروج و آزد ہار کا حاصل ہے، جس کی حقیقت انسان کے لیے محض خدمتِ مکارذرائع اور وسائل کہ ہے۔ ورنہ جہاں تک انسان کے مقصد وجود کا تعلق ہے تو وہ اس سے ماوراء ایک دوسری ہی دنیا کی تعمیر و تلاش سے تعلق رکھتا ہے اور وہ ہے عقیدہ و عمل اور برکت و کردار کی دنیا جو پیغمبر کی بعثت اور کتاب کے نزول کا مقصد اللہ تعالیٰ نے من الفاظ اور جملوں میں اور جس سیاق و سباق میں بیان فرمایا ہے اس سے یہ بات بالکل واضح اور بیاں ہے کہ اللہ تعالیٰ پیغمبروں کے ذریعہ ان کو ہر طرح کی گندگی سے پاک کرنا چاہتا ہے، خواہ وہ عقیدہ و خیال کی گندگی ہو یا جذبات و احساسات کی، فہم و شعور کی گندگی ہو یا اقوال و توہمات کی، عمل و کردار کی گندگی ہو یا اخلاق و معاملات کی، انفرادی اور ذاتی گندگی ہو یا اجتماعی اور تمدنی۔

غرض پیغمبر کی بعثت کا مقصد یہ ہے کہ ہر طرح کی گندگی سے انسان کو پاک کر کے اسے ہر میدان میں ایک پاکیزہ عقیدہ

وعلیٰ اور سیرت و کردار کے سانچہ میں ڈھال دیا جائے۔ ارشاد ہے۔

هو الذی بعث فی الہدین رسولاً منهم
یتلوا علیہم آیتہ ویزکیہم وعلیہم
الکتاب والحکمۃ۔
(۲۰: ۶۲)

پیغمبر کی بعثت کا یہ مقصد پیغمبر کے بعد ان پر ایمان لانے والی امت اور خصوصاً امت کے محاسن اور باطنی طور پر
کی طرف منتقل ہو جائے، یعنی اس کی یہ ذمہ داری ہو جاتی ہے کہ پیغمبر نے جو تعلیمات و ہدایات دی ہیں وہ ٹھیک
ٹھیک انہی تعلیمات کی بنیاد پر سیرت و کردار کی تعمیر کا کام اور اصلاح و تبلیغ کا مشن جاری رکھے اور اسے ہر طرف کے
انحراف و تحریف اور تغیر و تبدل سے بچانے کی کوشش کرے، یہی طے بنتا ہے یا اس کے افراد اپنی قوت عمل،
نوعیت اصلاح اور دوست تاثیر کے لحاظ سے کسی مرحلہ میں دینی، کسی مرحلہ میں مصلح اور کسی مرحلہ میں مجدد کہلاتے ہیں
اور امت کے نزالا رسیدہ جموں میں انہی کی ماسمی سے ایمان و عمل کی ہمارا آتی ہے اور سیرت و کردار کے خوشنما بودے
اور بھول کھلتے ہیں اور اخلاق و انسانیت کی کلیاں مسکراتی ہیں۔

روز اول سے ہماری یہ کوشش ہے کہ اس وسیع الاطراف، طویل الذیل اور عظیم المقصد عمل کی پھنائیوں
کے کسی گوشے میں، محضہ بھی جا شامل ہو اور وہ اپنی تاثیر کو تا ہیوں کے باوجود ایک قطرہ بے مقدار کی طرح
اس سیلاب بلاخیز کا ایک حصہ بن جائے۔ مام اسلامی، علمی، تحقیقی اور اصلاحی مضامین سے لے کر عالم اسلام کی خبروں کے
انتخاب تک میں ہم نے اس مقصد کو کبھی اونچھل نہ ہونے دیا۔ ہماری ہمیشہ یہ کوشش رہی کہ ہم کچھ پیش کریں وہ
کسی نہ کسی راہ سے اسی مرکزی اور مقصدی نقطے تک پہنچتی ہو۔ باقی باریہ سوال کہ ہم اپنا اس کوشش میں کامیاب ہیں
یا ناکام تو اس کے متعلق ہمارے لیے آج کچھ کہنا مشکل ہے۔ درحقیقت کامیابی کے پیمانے الگ الگ ہیں۔ ایک پیمانہ
یہ ہے کہ حلقہ قارئین کی وسعت و عام دوست و کھلی جائے۔ یا رسلے کی مقبولیت و عام مقبولیت پر نظر ڈالی جائے۔
مضامین کی نوعیت اور پڑھنے والوں کے تاثرات دیکھے جائیں۔ لیکن یہ محض مایانہ اذان ہے، جسے پیمانہ کہنا
درست نہیں۔ ہمارے مقصد کے لحاظ سے کامیابی درحقیقت یہ ہے کہ اس عمل پیہم کے ذریعہ کسی کے عقیدہ و عمل اور
سیرت و کردار میں صلح تبدیلی آئی یا نہیں۔ اور صفحہ قرطاس پر جو سیاہاں ہم کھیرتے رہے، اللہ نے اسے پسندیدگی کا نظر

دیکھا یا نہیں؟ ہاں ہر ہے اس میں کامیابی و ناکامی کا علم محض اللہ کو ہے۔ پس ہم آج محدث کی پانچویں جگہ کا افتتاح کرتے ہوئے دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں تمام کمزوریوں سے محفوظ رکھے اور اپنی مرضیات کی بامقصد شاہراہ پر چلنے کی توفیق ارزانی کرے اور اسے ثمرت قبول سے نوازے۔ آمین۔

میرا سفر پاکستان :

ایک طویل سڑک کے خواہش کے نتیجے میں میں ۱۹ نومبر ۱۹۷۸ء یوم جمعہ کو پاکستان وارد ہوا۔ میری پہلی منزل لاہور تھی۔ مگر اپنی منزل پر پرسکون قیام کے چند لمحے بھی میسر نہ آئے اور جذبہ شوق نے مجھے وادیوں اور کھاروں میں ردال دواں رکھا۔ ۷ دن کہیں رات کہیں، صبح کہیں، شام کہیں کا عالم رہا۔ دوستوں اور عزیزوں سے بھی ملاقات ہوئی، علماء اور محققین سے کچھ۔ مجاہدین سے بھی ملا اور وادی نورستان کے حکام سے بھی۔ ادھر گنگہ گار کشاں کشاں بالاکوٹ کی زرم گاہ بھی پہنچا۔ جہاں مجاہدین حتیٰ کی تلواریں کفر و فسادات اور ظلم و جبر کی تاریکیوں میں چمکیں، مگر اپنیوں کی یہ کارروائیوں کے نتیجے میں ان کی چمک ماند پڑ گئی۔ اور اب وہاں حق و انصاف اور تجدید و اصلاح کا علم بلند کرنے والے شاہ اسماعیل شہید اور ان کے رفقاء شہادتِ آسودہ رنخاں ہیں، میں نے اس بطلِ جلیل کا مدفن اور لوحِ حرا بھی دیکھا، جس کے آوازہ تو حید نے آج تک مجاہدین ہندو پاک کے دل و نظر کو حلاوت سے ہمکنار کر رکھا ہے۔ پھر چشمِ تصور سے اس مرکزِ کفر و اسلام کا منظر دیکھا، جس کی توپوں کی گرج، بندہ و توپ کی ترخ اور تلواروں کی کھنکھانے کا فائدہ راہِ حق کو اب تک جادہ پیا رکھا ہے۔ اس خاکِ بالاکوٹ کا ایک ایک ذرہ کتنا حادثہ مند ہے کہ اسے ان قدوسی نفس انسانوں کی پابوسی اور ان کے پاکیزہ لبوسے آسودگی کا شرف بخشا گیا۔ میرا آرزو ہے کہ اس سفر اور وارداتِ سفر کی روداد قلمبند کردوں اور اللہ کی توفیق قابلِ حال رہی تو ان شاء اللہ اگلے شمارے سے یہ سلسلہ شروع ہو گا۔

اس ○ دائرہ میں سرخ نشانے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے متبع خریداری ختم ہے۔ اُمیدوار کے لیے بدلے اشتراک بھیج دیے۔
مینجر

وفات سے کچھ دن پہلے کی چند مختصر بیانی

قلب، دماغ اور ان کے علم اور ذرائع علم کی حقیقت

صوفی نذیر احمد کانپوری

(۱) قلب :- انبیاء کا محل علم قلب سلیم ہے، اور منشاء علم وحی الہی ہے۔ وان من شیعہ لابراہیم اذ جاء ربہ بقلب سلیم۔ حضرت نوح کے فرقے میں سے ابراہیم تھا جبکہ وہ اللہ کے پاس قلب سلیم لے کر آیا۔
(ب) منزل بہ الروح الامین علی قلبہ لتکون من المذرین
(ج) فاته نزله علی قلبہ باذن اللہ۔

(د) خیر ما وقر فی القلوب الیقین۔ دل میں جو سب سے اچھی چیز آتی ہے، وہ یقین ہے۔
گویا قلوب انبیاء محل علم ہیں اور ان کا منشاء العلم وحی الہی ہے۔

(۲) دماغ :- آزاد مفکرین کا محل علم دماغ ہے اور منشاء علم عموماً کائنات ہے، اور وہ قطعاً غلطی چیزیں ہیں۔
(۱) ما لہم بہ من علم ان یتبعون الا الظن وان ہم الا یخبرون۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ قرآن میں علم صرف یقین پر بول رہا ہے اور اس کے مقابل میں کافرا بوجہ علم کے منطوق اور علم الکلام کا حقیقت :- یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جن لوگوں نے وحی الہی کی تشریح منطوق کے ذریعہ کی ہے انہوں نے سب دنیاوی کوششوں کے بجائے ظنیات سے بدل دیا ہے۔ علم دین کو سمجھنے کے لیے منطوق کی اپنی جگہ توجیہ نفس و قلب کی ضرورت ہے۔ انبیاء انہی محض ہوتے ہیں، حضور امی تھے اور حضور کے سب عرب امی۔ ”امت امیون“ وہ دین کو منطوق کے ذریعہ نہیں بلکہ توجیہ و تفسیر کے ذریعہ سمجھتے تھے۔ قل افلم من تنزی۔
باجود ساری کمزوری کے یہ حروف جو محض اشارات کی حیثیت رکھتے ہیں، گھو دیے گئے۔

ایک ضروری گزارش :- ابھی حال میں، پیارے رسول کی پیاری باتیں نام سے دیر ماثورہ کی ایک کتاب بھی ہے ضرورت ہے کہ طریق میں اس کی اشاعت ہم کی جیسے تاکہ ہماری آئندہ نسل معلوم و منطوقی ہونے کے بجائے جو آزاد مفکرین کی سنت۔

بالفاظ دیگر بدست ہے، دکا اور تزکیہ نفس و تصفیہ قلب کی حامل ہو۔

دین قائم کرنے کے دو طریقے :

- (۱) دین کو قائم کرنے کا ایک طریقہ وہ ہے جسے طریقی انبیاء کہا جاتا ہے۔ اس میں نفی باطل مقدم ہے اور اثبات حق موخر ہے۔ "لا الہ الا اللہ" تمام انبیاء کا مشترکہ کلمہ ہے اور اس میں ذکر باطل کی نفی مقدم ہے اور الہ حق کا اثبات موخر ہے۔ دین کے قائم کرنے کا یہ طریقہ کاہل ہے۔
- (۲) دین کو قائم کرنے کا دوسرا طریقہ مثبت طریقہ ہے، اس میں اثبات حق مقدم ہوتا ہے اور نفی باطل موخر ہوتا ہے۔ یہ عام مومنین کا طریقہ ہے۔ "ان العنات ید حبمن السیات" (نیکیاں بدیوں کو دور کرتی ہیں) جب ایک نبی نے دین کو قائم کر دیا اور مومنین کی ایک جماعت نے اسے قبول کر لیا تو یہ مومن جماعت جس قدر خوات پر عمل پیرا ہوتی جلتے گی اسی قدر یہ نیکیاں بدیوں کی جگہ لیتی جائیں گی، یہ عام مومنین کے لیے دین کے اثبات کا طریقہ ہے۔ مگر یہ طریقہ طریقہ انبیاء کے مقابل ناقص ہے۔

امت اسلامیہ کا مقصد پیدائش کیا ہے ؟

- قرآن مجید کی زبان میں امت اسلامیہ کا مقصد پیدائش یہ ہے کہ اسے کائناتِ انسانی کی ہدایت کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ "کنتم خیس امۃ اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنہون عن المنکر"
- (۲) طریق کار یہ ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ وہ ساری دنیا کو ایک دین کاہل پر لائے۔
- چوں کہ خاتم الانبیاء کو ساری کائناتِ انسانی کو ایک دین کاہل پر لانے کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ "وما ارسلناک الا کافۃ للناس"۔

اور چوں کہ امت کو یہ حق نیابت حاصل ہے لہذا اس کا فرض ہے کہ وہ ساری کائناتِ انسانی کو دین کاہل و واحد پر لائے کے لیے ہر وقت کوشاں رہے۔

۱۳) سابقہ امتوں کی کوشش صرف اپنی ذاتی اصلاح اور اپنے اہل و عیال کی اصلاح ہوتی تھی لہذا وہ اپنی محدود اصطلاحات میں رمز و کنایے کی زبان میں بات کرتی تھی۔ یہاں پہونچ کر سابقہ امتوں کا دائرہ اصلاح ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت مسیح سے جب پوچھا گیا کہ وہ صراحت کے بجائے رمز و کنایے میں کیوں بات کرتے ہیں؟ تو آپ نے جواب دیا کہ ”اپنے مویتوں کو سوروں کے سامنے مت ڈالو“

لہذا سابقہ امتوں کی زبان صرف اپنی قومی اصطلاحات تک محدود ہوتی تھی اور چوں کہ حضرت خاتم الانبیاء کی دعوت ساری کائناتِ انسانی کی طرف ہے لہذا اس میں رمز و کنایے کے بجائے صراحت کا رنگ اختیار کیا گیا ہے۔ ”وَالَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، تَاكِدًا رَحْمَةً دِينًا لِّتُؤْمِنُوا بِهِ“ اس کے سارے الفاظ و واجبات کو سمجھ سکیں۔

یہود کے ایک بڑے مفکر ”ہینکلر“ نے اس الزام کی پروردہ ردی کی ہے کہ اسلام تلوار کے زور سے پھیلے ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اسلام اپنے بیان کی صراحت سے دنیا میں پھیلے ہے۔ اس کا یہ بھی کہنا ہے کہ مشرق وسطیٰ کے سارے مذاہب میں سے صرف اسلام ہی ایسا مذہب ہے جو اپنے بیان میں واضح ہے اور بے دنیا جہان کے عوام و خواص سب سمجھ سکتے ہیں، بشرطیکہ سمجھنا چاہیں۔

خود حضرت خاتم الانبیاء نے اسلام کی خصوصیت یہ بتائی ہے کہ ہینکلر نے غیر شعوری طور پر اسی فقرے کا ترجمہ کر دیا ہے۔

ایک احتیاط: وحدتِ دین کو مقصد قرار دیا جائے اور اس کے نتیجے میں امت سب دنیا پر غالب آجائے یہ ایک طریق ہے۔ یہ دینی سیاست ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ سیاسی غلبے کو مقصد بنایا جائے اور دینی وحدت کو محض نتیجے کے طور پر سامنے رکھا جائے۔ یہ سیاسی دین ہے اور اس دور میں ابوالاعلیٰ مودودی نے یہ طریقہ اپنایا تھا۔ وہ دینی سیاست کے نہیں بلکہ سیاسی دین کے داعی تھے۔

یہ فرق کرنا ضروری ہے، ورنہ کائناتِ انسانی تا قیامت ایک راہِ ہدایت پر نہ آ سکے گا۔ میری ساری رات موت و حیات کی کشمکش میں گزر جاتی ہے اور صبح اٹھتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو بات دل میں ڈالی جاتی ہے وہ کسی ذمہ دار آدمی کو لکھ دیتا ہوں۔ آج کی رات کی کشمکش کا نتیجہ صبح کے متعلق ہے۔

مساجد، اسلامی سوسائٹی کا مرکزی مقام

ڈاکٹر عبدالعلی صاحب الدار السیفی رحمہ اللہ

اسلامی سوسائٹی میں مسجد مرکزی مقام کا اس بات سے ابھی طرح سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلم سوسائٹی قائم کرنے کا موقع ملا تو آپ نے سب سے پہلے مسجد کی بنیاد ڈالی اور اپنے اس اقدام سے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ مسجد اسلامی معاشرہ کے قیام کے سلسلے کی پہلی کڑی ہے۔ اور اسی نظریے کے پیش نظر آپ نے مدینہ پہنچتے ہی بلا کسی تاخیر کے سب سے پہلا کام جو کیا وہ مسجد کی بنیاد ڈالنے کا تھا۔ اس کے بعد اپنا گھر بنانے کی طرف توجہ کی۔ یہ مسجد مکمل ہونے کے بعد اسلام کے پیغام کی بامیعت کا آئینہ دار بن گئی، کیوں کہ اسلامی سوسائٹی کے متعلق تمام مسائل کی چھان بین اور ان کا حل اسی مسجد سے تلاش کیا جاتا تھا۔

اس طرح اسلامی سوسائٹی نے مسجد کے اندر جم لیا۔ یہی نہیں بلکہ اگر ہم انسانی معاشرے کی تاریخ پر نظر ڈالیں تو قرآن کہہ رہا ہے ہم کو رہایت ملتی ہے کہ انسانی تمدن اللہ کے گھر سے شروع ہوا۔ ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين۔ (یقیناً پہلا گھر جو لوگوں کے لیے بنایا گیا، وہ وہی ہے جو مکہ میں ہے، بابرکت اور رہنما ساری دنیا والوں کے لیے) اس طرح انسانیت نے روئے زمین پر تہذیب و تمدن کا پہلا سبق مسجد ہی سے سیکھا تھا اور اس حقیقت کی روشنی میں ہم بلا جھجک کہہ سکتے ہیں کہ مسجد صرف مسلم سوسائٹی ہی کا مرکز نہیں بلکہ پوری انسانیت کے لیے مشعلِ رشد و ہدایت ہے۔

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جنھیں اللہ تعالیٰ نے انسانیت کو، جو کہ اپنے اصلی ہوتے سے بھٹک گئی تھی، فی سبیلہ راہتے پر لگانے کے لیے بھیجا تھا۔ انھوں نے اس حقیقت کو علی طور پر لوگوں کے سامنے رکھا اور جیسا کہ ابھی اشارہ کیا گیا۔ سب سے پہلے اس مرکز کے قیام کی طرف توجہ دی۔ مسجد کی تعمیر اور اس سے تعلق کو قرآن کریم کے اندر ایمان باللہ و، ایوم الآخر کی نشانی قرار دیا گیا ہے۔

انما یمر مساجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر واقام الصلوة واتى الزکوۃ

وَلَمْ يَخْشِ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ۔ رائد کی مسجدیں وہی آباد کرتا ہے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو، نماز تمام کرتا ہو، زکوٰۃ دیتا ہو اور اللہ کے سوا کسی سے ڈرتا نہ ہو، تو ایسے لوگ قریب سے کہ ہدایت یا ننگان میں ہوں۔

اس آیت کی تفسیر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَقَاهُ الْمَسْجِدَ فَاْمَشْهُوْا بِالْبَلَايَا فَاِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُوْلُ: اِنَّمَا لَيْسَ مَسْجِدَ اللَّهِ (الایۃ) جب تم آدمی کو دیکھو کہ وہ مسجد میں آمد و رفت کی پابندی کرتا ہے تو اس کے لیے ایمان کی شہادت دو۔ کیوں کہ اللہ عز و جل کا ارشاد ہے اِنَّمَا لِيَعْرِىَ مَسْجِدُ اللَّهِ...

اسلامی سوسائٹی میں مسجد کی مرکزی حیثیت کو سمجھنے کے لیے ہمیں اسلامی تاریخ کی سب سے پہلی مسجد کی طرف لوٹنا ہوگا اور اس مسجد کی مرکزی حیثیت اور اس کے امام کی جامع کمالات اور متصف بہم صفات خسنہ شخصیت کا جائزہ لینا ہوگا نیز مسجد کے اندر عمل میں لائے جانے والے پروگراموں کا مطالعہ کرنا ہوگا۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مسجد کے مشن کو بروئے کار لانے اور اس کو صحیح معنوں میں عملی شکل دینے میں امام کا کردار کافی اہمیت رکھتا ہے۔ اسلامی تاریخ پر نظر رکھنے والا ہر ذی بصیرت شخص یہ بخوبی جانتا ہے کہ جب مسجد کا امام اپنے عقائد میں موصد، اعمال میں مخلص اور اللہ و رسول اور عامۃ المسلمین کا ناصر ہو۔ مسجد اسلامی سوسائٹی میں روشنی کے مینار کا کام کرتی ہے۔ لیکن جب امام ہی صحیح راستے سے ہٹ گیا، اس کے عقیدے میں خرابی پیدا ہو گئی، اعمال خالصتہً لوبہ اللہ نہیں رہے اور دین کے لیے کام کرنے کا جذبہ دنیاوی رہا اور نمود اور مال و دولت پیدا کرنے کی خواہش میں تبدیل ہو گیا تو مسجد اپنا مقام کھو بیٹھی۔ اور جب قائد ہی بھٹک گیا تو قافلہ کے منزل مقصود تک پہنچنے کی کیا امید کی جاسکتی ہے۔ اس اہم نکتہ کی روشنی میں آپ مسجد کی تاریخ پر نظر ڈالیں۔ مسجد نبوی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت میں لینے والا نوجوان اسلام کے لیے جان نثاری اور فداکاری کا نمونہ ہوتا تھا۔ اسی طرح خلفائے راشدین کی امارت میں بھی مسجد سے تربیت پا کر ایسے مخلص اور جاں باز رہا ہی اور میدانِ علم و معرفت کے لیے لیے شہسوار نکلے کہ آج بھی دنیا ان کی نظیر پیدا کرنے سے قاصر ہے۔ مسجد کے یہ مصلی اسلامی تعلیمات کا چلتا پھرتا نمونہ تھے، انھیں دیکھ کر دوسری قومیں اسلام کی تعلیمات کی جامعیت اور ان کی ہمہ گیر مری سے متاثرہ ہوتی تھیں اور ان کے کردار سے متاثر ہو کر بہت سے لوگ مشرف بہ اسلام ہوئے۔

اسی طرح اسلام کو صحیح طور پر سمجھنے والے ائمہ مجتہدین جو کہ اپنے وقتوں میں پورے عالم اسلام کے لیے مشعل ہدایت بنے رہے اور بعد میں آئیوالوں کے لیے بھی ایک قابل تقلید نمونہ بن چکے۔ جن کے افکار اور اقوال میں قرآن و حدیث کی تعلیمات کی صحیح جھلک نظر آتی ہے۔ ان ہی مجتہدوں نے فارغ ہوئے اور اپنی عمر کا بیشتر حصہ ان کے ستونوں سے نیک لگا کر درس دیتے ہوئے گزارا۔ امام مالک مدینہ میں، امام احمد بغداد میں، سفیان ثوری کوفہ میں، امام شافعی مصر میں اور حسن البصرہ میں، اپنے اپنے وقت میں مساجد یونورسٹیوں کے مانے ہوئے پروفیسر تھے۔ مسجد کے باہر تعلیم حاصل کرنے والا شخص، اسلام کے بنیادی اصولوں کے ادراک میں ان مائولہ کے درجہ کو کبھی نہیں پہنچ سکا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد صرف ایک عبادت گاہ نہیں تھی، جس میں دن رات میں پانچ مرتبہ چند گنے چنے لوگ آکر مشینی حرکت دکھا کر چلے جاتے ہوں، بلکہ یہ ایک ایسا مضبوط قلعہ تھی جس کے برہمنوں نے رشد و ہدایت کی شعاعیں بھوٹی تھیں، عدل و انصاف کی سکون بخش ہوائیں چلتی تھیں اور امن و سلامتی کا پیغام بلند ہوتا تھا۔ مسجد مسلمانوں کی دینی اخلاقی، معاشرتی اور تعلیمی تربیت کا سنٹر تھی۔ مسجد نبوی وہ بے مثال درس گاہ تھی جس نے چوٹی کے علماء، پایہ کے فقہاء اور بے نظیر جنگی پرسالار پیدا کیے۔ مسجد نبوی وہ پارلیمنٹ تھی جہاں امت اسلامیہ کو پیش آنیوالے مسائل پر بحث و مباحثہ ہوتا تھا۔ یہ وہ سپریم کورٹ تھی جہاں اللہ کے رسول اللہ کی ہدایات کے مطابق اپنا فیصلہ صادر فرمایا کرتے تھے۔ یہ وہ ملٹری کونسل تھی جہاں جنگی پلان تشکیل پاتے تھے۔

اسلام میں عبادت کے لیے کسی مخصوص جگہ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: جعلت لی الارض مسجداً و طہوراً۔ (میرے لیے زمین کو مسجد اور پاکی کا ذریعہ بنا دیا گیا ہے۔)

اس طرح پوری روئے زمین مسلمانوں کی مسجد گاہ ہے، جس طرح انسانی زندگی کا ہر لمحہ اگر صحیح طور پر گزارا جائے تو وہ عبادت ہے۔ اسلام میں عبادت صرف ذوالنفس ادا کرنے کا کام نہیں ہے بلکہ ہر وہ کام جو اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ قوانین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے اصولوں کے مطابق نیک مقصد سے کیا جائے وہ عبادت ہے قرآن اعلان کرتا ہے:

ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن الي من امن بالله واليوم

الآخر والملائكة والكتب والنبیین وأتی المال علی حبه ذوی العرفی والیتامی والمساکین
وایمن السبیل والسائلین وفی الرقاب وأقام الصلاة وأتی الزکاة وامنون بعهدهم اذ اعاهدوا
والصاہرین فی الباساء والضراء وحین البأس أولئک الذین صدقوا وأولئک هم المنتقون۔
(نیکو یہ نہیں ہے کہ اپنے منہ پر مشرق اور مغرب کی طرف پھیر لو۔ اور لیکن نیکو ان لوگوں کی ہے، جو اللہ پر
آخرت کے دن پر، ملائکہ پر، کتاب پر اور نبیوں پر ایمان لائیں اور مال محبوب ہونے کے باوجود قربت وادوں کو
یتیموں کو، مسکینوں کو مسافروں کو اور لنگنے والوں کو عطا کریں اور گردن (چھڑائے) میں (دخیر کریں) نماز قائم کریں
زکوٰۃ دیں اور عہد کریں تو عہد پورا کریں۔ سچے، نقصان اور مشکل میں صبر کریں۔ ایسے ہی لوگ تھے ہیں اور ایسے ہی لوگ
منتقی ہیں۔)

جہاں یہ بات نور کرنے کی ہے کہ قرآن نے ایمان کے بعد نماز اور روزے سے پہلے سوسائٹی کے حقوق پر زور دیا ہے۔
دوسری طرف قرآن یہ بھی اعلان کرتا ہے: **وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا۔**
یعنی مساجد اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں ان میں اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق اور اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے کام ہونا
چاہیے۔ پھر یہ واضح ہو جاتا ہے کہ مسجد کو صرف نماز کے لیے مخصوص کرنا، اسلام کے پیغام سے جہالت ہے۔ مسجد اس لیے ہوتی
ہے کہ وہ بندے اور رب کے درمیان رشتے کو مضبوط کرنے کے ساتھ مسلمانوں کے سماجی، سیاسی، فوجی، اقتصادی، تعلیمی
اور دوسرے ہر طرح کے مسائل کو حل کرنے کے لیے پلیٹ فارم کا کام دے۔ اور اس کے دروازے ہر مسلمان کے لیے
کھلے رہیں۔ بد قسمتی سے آج ہمارے مسلمانوں کے لیے نہیں بنیں بلکہ مخصوص فرقوں کے لیے بنتی ہیں، جن کی نسبت لیے
اشخاص کی طرف ہوتی ہے، جن کا وجود بعد رسالت میں نہیں تھا۔ اور یہ حقیقت ہے کہ بہت سے کم علم اور جاہل
ان ہی ائمہ کی اتباع کو صمیم اسلام تصور کرتے ہیں۔ مسجدوں پر فرقے کا نام لکھ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا جاتا ہے
کہ دوسرے لوگ اس میں داخل ہونے کی جرأت نہ کریں۔ دیہاں اہل حدیث کے بارے میں یہ بتا دینا ضروری علوم
موت ہے کہ، اہل حدیث کسی فرقہ کا نام نہیں، یہ کسی امام کی طرف منسوب نہیں بلکہ یہ تو اماموں کے امام اور مسلمانوں کے باپ ہیں
اعظم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو زندہ رکھنے کی کوشش کرنے والی ایک تحریک کا نام ہے اور اس کی بجائیں جسے کلمہ
بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین کے زمانے میں، مسجد، اسلامی سوسائٹی
کی مختلف مرکزوں کا مرکز ہوا کرتی تھی۔ آئیو لے دفنہ کا استقبال مسجد میں ہوتا تھا، حملہ آور مخالف طاقتوں کا

مقابلہ کرنے کے سلسلے میں فوجی مغلوبے یہیں تباہ کیے جاتے تھے۔ معاشرے کے انتہائی مسائل کو حل کرنے کے بارے میں عملی قدم نہیں اٹھایا جاتا تھا۔ آپ نے نہ ہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ بہت ہی غریب اور پریشان حال لوگ اس حالت میں حاضر ہوئے کہ ان کے بدن پر میچ بکڑے نہیں تھے اور ان کی حالت نڈار ان کی ناداری اور مفلسی کی ترجمان تھی۔ آپ ان کی حالت دیکھ کر غمزدہ ہو گئے، پہرے بر کر کے آثار نمایاں ہوئے پھر آپ نے لوگوں کو سدرہ و نورات کی تزیین دلائی اور تھوڑی دیر میں غلے اور کپڑے کی وافر مقدار جمع ہوئی یہ دیکھ کر آپ بہت خوش ہوئے، آپ کا پہرہ مکمل اٹھا اور آپ نے بھلائی کے کاموں کی طرف سبقت کر نیوالوں کا حوصلہ بڑھانے کے لیے یہ اعلان کیا کہ جو شخص بھی کوئی نیک کام کرتا ہے، جس کے بدلہ لوگ اس کام کو کرنا شروع کر دیتے ہیں، اس کو اپنے کام کے ساتھ ساتھ اس کام کے کر نیولے تمام دوسرے لوگوں کا ثواب بھی ملتا ہے، اس طرح کہ کسی کے ثواب میں ذرا بھی کمی واقع نہیں ہوتی۔ یہ سب کچھ مسجد میں ہوا تھا۔

اسی طرح قرآن کی ادائیگی کے سلسلے میں دو صحابیوں کے درمیان ہونے والی کراہ کا فیصلہ بھی آپ نے مسجد میں کیا تھا۔ شادی بیاہ اور زوجین کے درمیان صلح و مصالحت کا کام بھی مسجد میں ہوتا تھا۔ ایک روایت میں بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ منبر پر سے ایک لڑکی کے لیے پیام کا اعلان کیا تھا، جسے حضرت عثمانؓ نے قبول کیا۔

مسجد قید خانہ کا کام بھی دیتی تھی۔ ثمان بن اثال کو مسجد کے ایک گھمبے سے باندھ کر قید کیا گیا تھا۔ مسجد عورتوں کو تعلیم دینے کا مرکز بھی تھی۔ اسلامی تاریخ کے اُس دور میں جس کو بہترین دور قرار دیا گیا ہے

عورتیں نماز میں پابندی کے ساتھ حاضر ہوتی تھیں، ان کے لیے مخصوص جگہ کا انتظام تھا، جمعہ اور عیدین میں ان کی حاضری پر کافی زور دیا جاتا تھا۔ اس طرح اسلامی سوسائٹی کا ہر فرد مسجد کے چشمہ ہدایت سے فیضیاب ہوتا تھا۔ جاری مسجدوں میں جہاں بہت ساری خرابیاں پیدا ہوئیں، ان میں سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ ان میں خواتین کی تعلیم و تربیت اور ان کو اللہ اور رسولؐ کی باتوں سے آگاہ کرنے کا اب کوئی انتظام نہیں رہا۔ اس طرح اسلامی سوسائٹی کا آدھا حصہ اور اہم ترین جزو اسلامی تعلیمات سے بے بہرہ رہ جاتا ہے اور طرح طرح کی جہالتوں اور غلط فہمیوں میں مبتلا ہو کر معاشرے کو تباہی کی طرف دھکیل رہا ہے۔ ایک عربی شاعر نے کہا ہے کہ ماں کی تعلیم ایک پوری مائسل کی تعلیم ہے۔ یہ بات اپنی جگہ بالکل صحیح ہے۔

آج ہماری مسجدیں اپنا امتیازی مقام کھو بیٹھیں، اب وہ صرف نادار بڑھنے کے لیے ہیں یا پھر ان میں جگہ نشی

کی جاتی ہے۔ قرآن خود بخود کی عقل منقہ کی جاتی ہے۔ ائمہ اور مولیٰ کا کلام چھوڑ کر پیروں اور دیوبندوں کا خرافاتی کلام دہرایا جاتا ہے، جسے بااوقات قرآن اور حدیث پر بھی فوقیت دیا جاتا ہے۔ اور اس طرح بدعت کا گھناؤنا پانچواں دور پیدا ہوا ہے، جسے بدعت کے اجالے کو اپنی لپیٹ میں لیے جا رہے ہیں۔ اس وقت ضرورت اس بات کی ہے کہ شرک و بدعت کے اس ہلاکت خیز طوفان کو روکا جائے اور مسجدوں کو ہر اس چیز سے پاک کیا جائے جو مسلمانوں کی ذہنی غلامی اور فکری جمود کے دور کی پیداوار ہیں اور جن کا قرآن و سنت میں کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اس سلسلے میں ایک بہت ضروری قدم یہ ہے۔ کہ مسجد کے اندر قبر نہ بنائی جائے۔ آج ایک مذہب کے ماننے والے دوسرے مذاہب کی عبادت گاہوں اور ان کے اندر ادا کی جانے والی عبادتوں کا جائزہ لیتے ہیں۔ بہت سے غیر مسلم مسجد کے اندر قبر دیکھ کر اور عرس کی محفلوں میں مسلمانوں کا ہجوم دیکھ کر یہ اندازہ کر بیٹھتے ہیں کہ مسلمانوں کا مذہب قبر سے وابستہ ہے۔ ہمیں اسلام کے بارے میں اس قدر گھناؤنا تصور پیش کرنے سے استرازا کرنا چاہیے۔

آج کی مجلس میں شرکت کرنے والے تمام علماء کرام اور ائمہ و مباحث میری اپیل ہے کہ وہ مساجد کی اصلاح اور ان کو ان کے صحیح مقام پر لانے کے لیے جدوجہد کریں، مسجد کو ہر قسم کے بنیاد کو دوبارہ قائم کریں گے۔ اور مسجد کو اس طرح کی دینی، اخلاقی اور تعلیمی، سیاسی اور سماجی سرگرمیوں کا مرکز بنائیں گے، جس طرح قرون اولیٰ میں ہوتا تھا۔ آج ہم میں سے ہر شخص یہ عہدہ کے لئے کہ اپنے اپنے علاقے کی مسجد کو مسجد نبوی کا ایک چھوٹا سا نمونہ بنانے کے لیے جدوجہد کرے گا۔ اور اگر انسان کسی نیک کام کرنے کا عزم کرے تو اللہ تعالیٰ کی مدد اس کے شامل حال ہوتی ہے۔

ان ينصر كماله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصكم من بعد ؟ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ۔

نوٹ: یہ مقالہ "المذہب مساجد کا نفرنس" منعقدہ جامع مسجد المحدث مرزا باہادی پورہ
مؤناتہ بجنونہ بتاريخ ۱۶ نومبر ۱۹۸۵ء شنبہ کی اولین نشست میں سب سے
پہلے پڑھا گیا۔

خطوط نگاری کی فنی حیثیت

عبد الباقی ندوی : ناظر کتب خانہ دارالمصنفین، علم گدھ

اردو میں خط نوشتہ، چھٹی لکھت، تحریر، مراسلت، مکاتبت، دستاویز، سبزہ رخسار، دستخط انسان علامت کے متعدد معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے۔ یہاں ہمیں مراسلت اور مکاتبت کے معنی سے بحث کر کے اس کی فنی حیثیت پر روشنی ڈالنا مقصود ہے۔

خطوط نگاری کی ابتدا اور اس کی اہمیت : یہ ایک قدیم ترین فن ہے جو ہمہ گیر تقاضوں اور ضرورتوں کے تحت وجود میں آیا ہے۔ علامہ سید سلیمان ندوی خط کی اہمیت پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں : خط کیا ہے؟ آپس میں دو آدمیوں کی بات چیت، اس بات چیت کو کانٹوں میں محفوظ رکھنے کا دستور پرانہ ہے۔ بادشاہ اور وزیروں کے حکم و احکام کے چھوٹے چھوٹے فقرے جو بلا منت کی جان ہوتے تھے اور تو قیامت کھلتے تھے، یاد رکھ جاتے تھے، عیسائیوں میں مقدس ہوادریوں کے خطوط کی خاص اہمیت ہے اور وہ مجموعہ انجیل کے مرکزی جزو خیال کیے جاتے ہیں اور قبول کے ہاتھوں سے یہ اور ادب کی آنکھوں سے پڑھ جاتے ہیں۔

علامہ موصوف خطوط کی نگہداشت اور یادداشت پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں : جہاں تک میرا علم ہے خطوط کی نگہداشت اور یادداشت کی جو کثرت اور وسعت مسلمانوں کے دور میں ہوئی وہ اس سے پہلے نہ تھی مسلمانوں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط کو محفوظ رکھا۔ روایتوں میں ان کا اتنا بڑا مجموعہ ہے کہ بہت سے عالموں نے اس کو الگ الگ کر کے ان کی کتابیں بنائی ہیں۔

خطوط نگاری کی اہمیت ہر زمانے میں رہی ہے اور اس کے ذریعہ وہ کارہائے نمایاں انجام پائے ہیں جو سفر کی صعوبتیں برداشت کر کے بالمشافہ گفتگو کرنے سے بھی طے نہیں پاتے۔ خط کی ایجاد فطرتِ انسانی کا ایک انگریز تقاضا ہے اور یہی وہ مصدر ہے جس سے انسان کے شبانہ روز کے حالات معلوم ہو سکتے ہیں۔ علامہ سید سلیمان ندوی فرماتے ہیں :

آسمان کی کب سے بڑی یادگار اس کے شانہ روز کے خیالات کا ذخیرہ ہے، انسان خود فنا ہو جاتا ہے، لیکن اس کے خیالات جو بطون کاغذ میں ودیعت رکھ جاتا ہے زندہ جاوید ہیں۔ پھلی نئیں اگر اس کی حفاظت کر سکیں تو مصری مومیائی لگا کر اس کی لاش کو صیغہ و سلم رکھنے سے زیادہ مفید ہے کہ اس سے ہم صرف اس کے بدن کا ڈھانچہ دیکھ سکتے ہیں اور ان سے ہم کو اس کے دل کے اندر کے مجید اور اسرار نظر نہ لگتے ہیں۔

جناب غلام رسول مہر لکھتے ہیں کہ سوال کیا جاتا ہے کہ کسی انسان کے افکار و احساسات اور عواطف کلیتہً یا جزاً معلوم کرنے کی کیا صورت ہے۔ سائنس کی پرواز ارتقار انتہائی بلندیوں پر پہنچ گئی ہے، حتیٰ کہ چاند تک سفر کے راستہ میں گہائے میں لہاب ہونے لگے، تاہم اب تک کوئی ایسا آلہ ایجاد نہیں ہوا جو انسانوں کے افکار و احساسات کا شانہ روز کا مکمل خاکہ تیار کرے، اور ایسا کوئی کیومہ تیار نہیں ہوا جو باطن کی غیر مرئی تصویروں کے۔ ہزاروں سال کی متحوط شدہ لاشیں اب بھی جو اپنے خانوں میں تماشائیوں کے لیے حیرت و استعجاب کا پیغام بنی ہوئی ہیں، مگر افکار و احساسات کے تحفظ کی کوئی ہنرمندی آج بھی نہ ہو سکی، پھر اس کے سوا چارہ کیا ہے کہ انسان جو کچھ لکھتے اور بولتے ہیں، اسی کو ہم مدار خود و فکر بنائیں نہ نظر غائر دیکھیں تحقیق کی ترازویں تو لیں۔

ڈاکٹر عبد اللہ خطوط نگاری کو ایک تہی مروت قرار دیتے ہوئے اس کی نزاکت پر مقرر ہیں:

بامشاذ ابلغ، تو ایک قدرتی ماحول ہے مگر جو لوگ جو سماعت کے اندر موجود نہیں، ان تک پہنچنے کے لیے کوئی بسیں ہونی چاہیے، خصوصاً ان لوگوں کے لیے جن کے فاصلے بعید ہیں، سماعت کی جہاں پہنچ نہیں، یا جو نزدیک ہیں مگر ان کی زندگی دوری کے مترادف ہے۔ ان تمام مراحل کو عبور کرنے کے لیے ذہن انسانی نے اپنی قوت مختصر سے خط و پیر کیا، یہ ایک ایسا نیا وسیلہ گفتگو پیدا کر لیا جو نہ صرف زبان کا قائم مقام تھا بلکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو اپنی زبانی کے باوجود زبان سے بھی زیادہ شیوہ بیان اور زلیق سے زیادہ نصیح اللسان تھا۔

خطوط نگاری کی اہمیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان مکاتیب سے واضح ہوتی ہے جو آپ نے عیسائیوں کے شہنشاہ اعظم ہرقل اور ایران کے تاجدار اکبر کسریٰ اور مصر کے فرزندوں کے وقت متوقس کے نام بھیجے تھے۔ ان مکاتیب گرامی سے ہر بڑھاکھا شخص واقف ہے کہ وہ کس قدر فصیح، کتنے سادہ اور کیسے جامع و پراثر تھے کہ چند جملوں میں پوری قوت کے ساتھ مقصد کا اظہار کر دیا گیا ہے، شاہ متوقس، اور دیگر شہنشاہان وقت کے نام آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت دین کے لیے جو مکاتیب گرامی ارسال کیے تھے وہ پڑھنے ہی سے تعلق رکھتے ہیں۔

خط و کتابت کی ایجاد دے انسان کے لیے فاصلے کا سدھ حل کر دیا۔ عربوں کے تصور میں تحریر کی بنیادی غایت محض پیغام رسانی تھی یہ اس بات سے ظاہر ہے کہ عربی میں رقم تحریر کو خط کہتے ہیں جو بعد میں مکاتبت اور مراسلت کی اصطلاح میں تبدیل ہوا۔ اسلامی تہذیب نے اپنے دور میں مکاتبت و مراسلت کو اس درجہ اہمیت دی کہ قہیم زمانے میں ادب و انشا کی تکمیل کی بنیاد ہی اچھی خطوط نگاری قرار پائی جو شخص زبان و بیان، رسوم و آداب سے کامل واقفیت رکھتا تھا وہ اسلامی عہد میں فاضل اور سائنسہ ترین آدمی سمجھا جاتا تھا اور سلطنت کے بڑے بڑے مراتب اسے تفویض کیے جاتے تھے۔

خطوط میں القاب و آداب (سرنامے): خطوط میں سب سے مقدم سرنامہ ہے، جس کو القاب و آداب بھی کہا جاتا ہے، یہی سرنامہ اہل یورپ کا سرنامہ افتتاحیہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ سادگی اور اختصار یورپی خطوط کا عصر ہیں اور کثرتِ بلفہ و زعفرانی آداب و القاب ایشیائی خطوط کی دین ہے۔ کیوں کہ یورپ ولے بادشاہ کو بھی ”سر“ کے لفظ سے مخاطب کر سکتے ہیں اور اہل ایشیا کا معمولی مخفی طب بھی خدایں چار سطروں کے القاب و آداب کا خواستگار رہتا ہے۔ یہ حکمت و تفہیم خاموشی زبان سے اردو میں منتقل ہوا۔ کیوں کہ ایرانیوں کی تہذیب و ثقافت کا اثر ہندوستانی تہذیب پر کافی پڑا ہے۔ محروانہ بادشاہ دہلی کی ایک حکایت تاریخوں میں بیاں کی جاتی ہے کہ جب نادر شاہ نے دہلی پر بڑھائی کرنے سے پہلے محمد شاہ کو خط لکھا تو محمد شاہ نے نادر کو خط کا جواب بھی بیٹے تک محض اس لیے نہیں دیا کہ القاب و آداب کی بحث و بحث تھی۔ بادشاہوں کے القاب نادر کے لیے موزوں نہ تھے کیوں وہ ایک معمولی کیڑا تھا۔ اگر ادنیٰ القاب لکھتے ہیں تو بگڑنے کا ڈر رہتا۔

فارسی خطوط میں عبارت آرائی، تکلفانہ بلفہ، بے جا لفاظی پائی جاتی ہے، ثبوت کے لیے مقدمہ کتابت میں اس ضمن میں پیش کی جاسکتی ہیں مثلاً: الشاہ ابو الفضل، طاہر و حید، نعمت خاں آلی ظہوری وغیرہ ایرانی اثرات سے جب تک مسلمانوں کی تہذیب متاثر نہیں ہوئی تھی، اس وقت تک ان کے خطوط میں فطری سادگی اور پُر کاری تھی۔ اس کی شہادت میں حضور کے وہ مکاتیب پیش کیے جاسکتے ہیں، جو آپ نے دعوتِ اسلام کے لیے اطرافِ دیوانہ کے متعدد مسلمانین و امراء کے نام ارسال فرمائے ہیں، جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے۔

موزوں القاب کی ضرورت: سادہ اور نکلیں خطوط میں سب سے پہلے سرنامے کی جستجو ہوتی تھی عنوان کی مناسبت اور موزونیت کا بڑا خیال کیا جاتا تھا۔ موجودہ زمانے کے بعض لوگ پہلے طریقے کے سرناموں

کا استخفاف کرتے ہیں، لیکن اگر الفاظ کی نظر سے دیکھا جائے تو مناسب سرنسے کی تلاش کوئی بری بات نہیں اس سے خط کا پہلا اثر بہت خوشگوار ہو جاتا ہے۔ لیکن بعد
لیکن بعد میں اس اچھے اصول سے بے اعتنائی برتی گئی، جس کا ایک نتیجہ یہ نکلا کہ جدید نثر میں عام لوگ نہیں
بلکہ بعض وقت اچھے غلط پڑے گئے لوگ بھی خطوط نگاری کے آداب و مراسم سے واقف نہیں ہوتے، جس سے
فرق مراتب ادب و احترام درجے و رتبے کا لحاظ قائم نہیں رکھ سکتے۔ جس کا ایک سبب تو یہ ہے کہ اب وہ پرانی ذوق
کے لوگ نہیں رہے جن کی تربیت سے موجودہ نئی نسل محروم ہوتی جا رہی ہے۔ دوسرے یہ کہ عام رجحان اور مذاق بھی پہلے
جیسا نہیں رہا۔

بہر حال القاب و آداب سرنسے و خطاب کا سوال بڑا اہم ہے، جب اس میں فرق مراتب ملحوظ نہ رہا تو جذبات
و احساسات کے وہ گونا گوں اور لطیف و نازک رنگ کس طرح باقی رہ سکتے ہیں، جو کسی مہذب اور شائستہ سوسائٹی
میں خود بخود نکھرتے ہیں، جہاں قدیم خطوط نگاری القاب کی طولانی اور بے جا تکلفات کے دائرے میں داخل ہو گئی
تھی وہیں موجودہ بے رنگی اور فرق مراتب سے بے نیازی بھی بعض اوقات کج خلقی و درشتی کی حد تک جا پہنچتی ہے۔
خطوط نگاری کی ادبی حیثیت: جس طرح زندگی گزارنا ایک فن ہے، اسی طرح خط لکھنا بھی
ایک فن ہے اور زندگی میں محبت کی بھی ضرورت پڑتی ہے، جس کے لیے نہ علم سیدہ درکار ہے نہ علم سفینہ، جیسا
ایک نقاد نے لکھا ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ خط لکھنے کے لیے صرف قلم و کاغذ کی ضرورت ہے تو نہ خط لکھنے پر سرفراز آتا ہے اور
نہ لکھنے والوں پر۔ کاغذ و قلم، صرف کاغذ و قلم ہی تو نہیں، اس میں خون جگر بھی شامل ہے، ذمیرہ تصنیف کرنے کے لیے
تو مٹکون کو قابو میں لانا پڑتا ہے، نظم لکھنے کے لیے جذبہ فکر کی ضرورت پڑتی ہے۔ ان ادبی کارناموں میں ہم وجود
سے کام لے کر ایک نئے وجود کی تخلیق کرتے ہیں، لیکن علم سے وجود میں لانے کا کام نہیں کہہ سکتے ہاں، میں بدل ڈالنا
کچھ نہیں ہے کچھ تو ہے، کاغذ و قلم کا خطوط نگاری کا کمال ہے۔ مثلاً

”خطوط نگاری ادب کے ایک صنف ہے نہیں بلکہ ادبی کارنامہ بھی ہے۔ زندگی کے لحاظ سے
قیمتی ہیں، ان لہجوں کو زندگی کے دامن سے چرائینا اور رازداروں میں تقسیم کر دینا یہی
حسن عمل ہے اور یہی تخلیق خطوط ہیں۔“

ہاں وہ خطوط جن میں استدلال کا زور، فلسفیانہ بحثیں ہوں۔ وہ خطوط نہیں تھے۔ میں سامعین کی ادھر تھریں

قارئین کی ضرورت ہوتی ہے، لیکن خطوط نگاری میں کسی عفا کی ضرورت نہیں ہوتی، بس ایک باتیں کرنے والا ہوا اور ایک باتیں سننے والا۔ ظ

کس کی عقل کو ہم دیکھیں کہ ہم تم میں خود ایک عقل

پہانے اوروں کو مولوی عبدالحق صاحب اس ضمن میں رقمطراز ہیں :

ادب میں سکون دل کشیاں ہیں، اس کے بے شمار راہیں ہیں اور ان گنت گھاٹیں ہیں، لیکن خطوط میں جو دوپے وہ اس کی کسی ادب میں پسند نہ ہو، ناول، ڈرامہ ہو کوئی اور مضمون ہو بغرض تمام اصناف میں صنعت گری کرنی پڑتی ہے اور صنعت گری عمر بہت عرصہ ہی ہوتی ہے۔ صرف سادگی ہی ایسا حسن ہے، جسے کسی حال اور کسی زمانے میں ندامت نہیں بر ملا اس میں صداقت ہو۔

موصوف ایک ادب نگار کے ہیں کہ انسان جب اپنے کسی عزیز دوست کو خط لکھتا ہے تو وہاں کوئی غیرت باقی نہیں رہتی، دینی کا پردہ اٹھ جاتا ہے، وہ اپنی رلے میں آزاں ہوتا ہے، اسے خوف نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ خطوط میں انسان کی سیرت کا جیسا اندازہ ہوتا ہے، وہ کسی دوسرے ذریعہ سے نہیں ہوتا ہے بلکہ سچا ادب وہ ہے جس میں حقیقت نگاری ہو، خطوط ہی وہ ذریعہ ہیں جس میں سچا اور خالص ادب جھلکتا نظر آتا ہے اور ہر قسم کے تکلف سے عاری ہوتا ہے۔

علامہ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں، صرف ایک ہی شے انسان کی حقیقی شکل و صورت کا آئینہ ہو سکتی ہے اور وہ ہے اس کے ذاتی درخ کے خطوط اور مکاتیب کا ذخیرہ۔ چوں کہ لکھنے والے کو کبھی یہ خیال بھی نہیں آتا کہ اس کے یہ پوشیدہ اعترافات کبھی منظر عام پر آویں گے۔ اس لیے وہ نہایت سادگی اور بے تکلفی کے ساتھ اپنا ہر حال بے پس و پیش حوالہ قلم کر جاتا ہے، اس لیے اس آئینہ میں انسان ویسا ہی نظر آتا ہے جیسا کہ وہ درحقیقت ہے، خطوط کی ادبی حیثیت و اہمیت کے متعلق مہدی حسن افادی نے بھی صحیح اور خوب لکھا ہے۔ ”سچ کی تحریروں میں چوں کہ اہتمام کو دخل نہیں ہوتا یعنی انہماک خیال میں صنعت گری، طبع کی جگہ صرف آمد جذبات ہوتی ہے، اس لیے لکھنے والا ایک ایسا اضطرابی عنصر ہے جو لکھنے والوں کے مرتبہ انشا پر دوازی کی صیغہ غازی کرتا ہے۔ پچھے اچھے بولنے والوں اور چوٹی کے شاعروں کو دیکھا کہ دو سطریں بھی سیدھی سادھی نہیں لکھ سکتے۔“

خطوط نگاری کے مختلف مراحل : خطوط نگاری کے مختلف ارتقائی دور میں عجیب عجیب تبدیلیاں

ہوتی ہیں، ابتدا میں صرف ایجاز، اختصار، اظہار مدعا، واقعات سے کام لیا جاتا مگر تہذیب میں تکلف کا رنگ جتنا بڑھتا گیا، اسی قدر خطوط میں ایسی رنگینی آتی گئی، جس کا سلسلہ عربی ادب کے تصنیف اور تکلف کے دور سے جاتا ہے اور اس فن میں بڑے صاحب کمال لوگ پیدا ہوئے، جس کا مختصر ذکر ہم آگے کریں گے، مضمونیت کا ایک سبب عزت کا غلبہ تھا، جس نے خطوط نویسی کو بڑی طرح لطافت اور عجز و حیا کیا اور اس کو تکلف کے راستوں پر ڈال دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی خصوصیت اور افادیت کم ہوتی گئی، القاب لمبے اور خطوط داہجی مختصر ہو گئے۔

خطوط کے دائرے کی وسعت: خطابی ایسا فن ہے، جس کا دائرہ نہایت وسیع ہے جس میں موضوع کی تحدید نہیں اور نہ خطے بڑھ کر کوئی ادارہ جمہوری اور بنیادی طور پر اجتماعی ہو سکتا ہے اور یہ وسعت صرف خطوط نگاری ہی کو حاصل ہے کہ کاروباری تحریر سے لے کر ادب عالیہ کے مقام تک پہنچ سکتا ہے، یہ عام بھی ہے اور خاص بھی اور خاص بھی اتنا کہ

بیان عاشق و مشوق و عزت پُر کرنا کا تینا راہم فہریت

یہی ایک ایسا فن اور ذریعہ ہے جو رہتے ہوئے کو مٹانے اور جگنے ہوئے سے صلح کرنے اور معرفت پیش کرنے، خواہ کئی پیلے پر ہوا عالی سطح پر ایسے اہم رول ادا کرتا ہے، اس میں آزادی کے ساتھ تنقید بھی کی جاسکتی ہے، جو کسی اور تصنیف سے ممکن نہیں، اس کی کاریگری، وسعت نزاکت اور مختلف النوع ہونے کا اندازہ آپ ڈاکٹر یحییٰ عبداللہ کی مندرجہ ذیل عبارت سے بخوبی لگا سکتے ہیں:

خطوط نگاری بڑا ہی نازک فن ہے، یہ کاریگری بھی ہے اور آئینہ سازی بھی، یہ مختصر اور محدود بھی ہے اور وسیع و بکراں بھی، اس میں دائرہ بھی ہے اور بنیاد بھی، یہ ظاہر کچھ بھی نہیں مگر اس کا ہر حق پھر بھی دفن ہے۔ معرفت کو کار اور معرفت انسان دونوں کا یہ لکھنے والوں کے لیے تو محض عرفی سخن ہے مگر پڑھنے والوں کے لیے تمجید فن بھی ہو سکتا ہے۔ عرفی خط ایک جہانِ راہ ہے جس کے راز اگر مر بستہ رہیں تو سینوں کو گہرا تے دینے بنا دیں اور آشکار ہو جائیں تو جوبے کی ساری دنیا شک و زائد بن جائے۔ ۱۵

خطوط کے اقسام: خطوط کتابت کی بیسیوں اقسام ہیں، نجی و عوامی کے علاوہ اس سے دلتی، اصلاحی، نزیہی، سیاسی سماجی علمی، دفتری، تجارتی، انداز و تبشیر، عشق و حقیقتی و مجازی وغیرہ ہر طرح کا کام لیا جاتا ہے۔

طوالت کے ڈرے تفصیل میں جلسے گزرتے ہوئے چند کوشاں کے طور پر پیش کرتے ہیں۔

بجی خطوط: بجی خطوط میں مکتوب نگار کے لیے راز و نیاز کے واقعات ہوتے ہیں، جو ان کے متعلق مکتوب نگار کو کبھی یہ خیال بھی نہیں گزرتا کہ اسے عوام پڑھیں گے، اس لحاظ سے یہ بہت اہم ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ آئینہ یا کیمہ صرف ظاہر کا خاکہ نہیں ہے۔ مگر یہ خطوط اندر کی بھی تصویر کشی کرتے ہیں۔ آدمی جیسا خلوت میں ہوتا ہے دیا ہی وہ اپنے خطوط کے آئینہ میں نظر آتا ہے۔

عوامی خطوط: جو خطوط عوامی اور پبلک کے لیے ہوتے ہیں۔ اس میں آدمی اپنے محبوب کی پردہ پوشی پہلے کر لیتا ہے، کیونکہ اسے عوام پڑھیں گے۔ یہی بجی اور عوامی خطوط میں فرق ہے۔ چنانچہ عوامی خطوط سے مطالبہ سیرت کا کام نہیں لیا جاسکتا۔

دعوتی و اصلاحی خطوط: یہ دعوتی و اصلاحی خطوط، تو ان سے بڑا فائدہ پہنچا ہے، اس کی مثالیں ہمہ گیر اور شش بہشت ہیں۔ دربار نبوت سے لے کر خلفاء صحابہ تا بعین حکماء و صلحاء اسرار و سلاطین و اعلیٰین قائدین سبھان نے خطوط کے ذریعہ دعوت و اصلاح اور تبلیغ و ارشاد کا خوب خوب کام لیا ہے۔ حضور کے دعوتی خطوط کے علاوہ خلفاء خصوصاً حضرت عمرؓ نے اپنے سپہ سالاروں اور گورنروں کے نام جو خطوط مشورہ اور فرامین کی شکل میں ارسال فرمائے ہیں، ان سے کون واقف نہیں۔

پھر اسرار و سلاطین نے خطوط کو بن مختلف موقعوں پر استعمال کیا ہے اس کی ایک پوری تاریخ ہے، جس کے اعادہ کا گنجائش نہیں۔ مثلاً شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کے خلفاء، اصلاح و تجدید اور شاہ اسماعیل شہید اور سید احمد شہید اور ان کے خلفاء نے اپنی اپنی دعوت و ایمان دین و تجدید اسلام کے دوران اس باب میں بڑا قیمتی سرمایہ چھوڑا ہے۔

مرموز خطوط: خطوط کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ مخصوص اصطلاحات اور اشاراتی الفاظ استعمال کیے جائیں جسے مکتوب الیہ تو سمجھ سکتا ہو لیکن دوسرے لوگ یا تو سمجھ ہی نہ سکیں یا کوئی ایسا مطلب سمجھیں جو اصل مقصد سے بالکل الگ تھلک ہو۔ حکومتیں اور انقلابی تحریکیں اپنی جاہل و سوسے رابطے کے نظام میں بڑی اہمیت دیتی رہی ہیں، اور اب بھی دیتی ہیں۔ شاہ اسماعیل شہید، سید احمد شہید اور ان کے رفقاء و خلفاء اور جانشینوں کے یہاں خطوط نویسی کی یہ قسم بڑی منظم تھی۔ انگریزی مقبوضات میں واقع تحریک کے کارکنان اس سے بڑے اہم اہم کام لیتے تھے، خطوط میں آدمی کی اطمینان کے اصل نام کے بجائے ہم دین صفاتی الفاظ یا کسی مخصوص اشاراتی نام سے کردی جاتی تھی، چاندی کے روپے کے لیے دارغید

وراثت کے لیے رائے سرخ، جوتے کی جوڑیاں وغیرہ۔ مجاہدین کے لئے طالب علم وغیرہ جیسی اصطلاحات استعمال کی جاتی تھیں۔ تحریک کے علمبرداروں کے خلاف جب انگریزوں نے مقدمات کا سوانگ رچایا اور اس طرح کے انکشافات ہوئے تو انگریزوں کی توجیہات جو ان کے خوف کی ایک ذرا تھیں قابل شنید تھیں۔ مشہور کتاب مجتہ الفکر کے منطق لکھتے تھے کہ اس سے تو پتہ چلتا ہے۔

حکام امراء و وزراء اور سلاطین کے خطوط : اس ضمن میں اتنا جان لینا چاہیے کہ خطوط کے ذریعہ سلاطین و امراء و علماء و وزراء نے جو زبرد تواریخ، صلح و صلحوت، مشورے و دعا و بر و غیرہ کی جو مہم مائل شدعات کی ہیں وہ کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ ابتدائی عہد میں صرف ضروری امور سے قطع کیا جاتا، بادشاہ اپنے وزراء کو خطوط کے ذریعہ احکام بھیجتے، مذہبی پیشوا اپنے عقیدت مندوں کو بذریعہ مراسلہ ذکر و تلقین کی تعلیم دیتے مولانا مدظلہ ان مذہبی لکھتے ہیں:

دوسری صدی میں امام مالک کا خط ہارون رشید کے نام اور امام لیث کا خط امام مالک کے نام خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ تیسری اور چوتھی صدی ہجری سے دیکھیں کہ سامانیوں، غزنویوں اور سلجوقیوں کے دور حکومت میں ان پڑھوں کو اپنے خطوط و مراسلت جمع کرنے کا خیال ہوا۔ اس خیال کی تحریک دو وجہوں سے ہوئی، ایک تو یہ کہ چونکہ ان جمعی بادشاہوں کی زبان فارسی اور ان کی حکومت کی زبان عربی تھی۔ اس لیے ان بادشاہوں کو ایسے حکمرانوں کی ضرورت ہوئی جہاں ایسے اہل قلم موجود ہوں جو فارسی و عربی دونوں زبانوں میں پوری مہارت رکھتے ہوں اس ضرورت نے مالک پیدا کی اور انھنی میں عیانی، صاحب ابن عباد، صاحب الشیخہ اور عماد کاتب کے زمانہ سے لے کر یہ المثل الازلی کے مصنف ابن عبد الکرم تک۔ بسوں اہل انشاء ہیں جن کے خطوط اور مراسلے ادب کے خزانوں کے بیش قیمت ہوتی ہیں مثلاً

ہندوستان کے شاہی منشیوں میں علامہ ابوالفضل کے خطوط و انشاءات سے پہلے کی کوئی چیز ہمارے ہاتھ میں نہیں لیکن اس کے بعد تو شاید ہی کوئی فارسی کا انشاء پر دراز، غالب تک ایسا گزرا ہو جس کے خطوط کو محفوظ کرنے کا خیال نہ کیا گیا ہو، غالب نے بھی ۱۸۴۹ء سے اردو میں خطوط لکھنا شروع کیے اور اس راہ میں ایک نئی طرح ڈالی اور اردو کو ایک نیا انداز دیا اور نثر کو ایک بدیع طرز نگارش سے آشنا کیا۔ اس طرح رفعت مالگیری فارسی ادب میں ان نگہ ستوں کے سلسلہ بھر پھول ہیں۔

علماء اور صوفیاء میں امام غزالی رحمہ اللہ کا نام سب سے جبری کے ذریعہ بجا اثرات قائم کیے ہیں وہ کسی صاحبِ حرف اور ادبِ طرب حقیقی نہیں۔ صوفیانہ مکتوبات کے سلسلہ میں بھی ہمدردانہ اثر کسی سے چھپے نہیں۔ دنیا میں تصوف کے دھارے ایک پتے پر نہیں گئے، مکتوبات سے صرف الدین بینی منیر علی رحمہ اللہ اور مکتوبات مجدد الف ثانی کے کوثرِ مسیل روحانی پیاسوں کی بیاں بجاتے رہیں گے۔ (مقدمہ مکتبہ ہمدردی ص ۱۰) امیر حسن صاحب کے کچھ مکتوبات اس میں کا ذکر کرنا ناگزیر ہے، جنہوں نے نہ صرف اس فن کو وسعت دی۔ بلکہ ادبی خزانہ کا بیش بہا خزانہ بھی عطا کیا اور غالب کے بعد جوابی دور آیا، اس میں ادب اور شعراء کے خطوط کو قدر و قدر نے تعویذ بنا کر رکھا اور بچھاپ کر اس بزرگ کو وقف عام کیا۔ سرسید کے خطوط مولانا حالی کے لئے، نواب حسن الملک کے مکتوبات، مولانا نذیر احمد کے نغمات، امیر مینائی کی تحریروں، اکبر مرحوم کے عنایت نامے مولانا شبلی کے مکاتیب، داغ دہلوی، شوقِ قدوائی، ریاضِ نیر آبادی، ایدنا سر علی وغیرہم کے خطوط اعلیٰ اعتبار کے ہیں جس میں قدمِ ذنگ کی ہلک نظر آتی ہے۔ جنگِ عظیم اول سے ایک ذہن و فکر کے انقلاب سے خطوط نگاری بھی متاثر ہوئی اور اس دور کے بڑے علمدار مولانا ابوالکلام آزاد، علامہ اقبالؒ، علامہ سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالمجید دریا آبادی، نیاز فتحپوری، رشید احمد صدیقی وغیرہم کے خطوط بھی مختلف حیثیتوں سے نہایت اہم ہیں۔ لہٰذا اور خطوط نگاری کے نمونہ ہیں۔

بابائے اردو ڈاکٹر مولوی عبدالحق صاحب سب سے بڑے خطوط نگار ہیں، مولانا محمد علی، خواجہ حسن نظامی، مسافر نظامی، جگر مراد آبادی وغیرہ اس ضمن میں قابلِ ذکر ہیں۔ لہٰذا بہرِ نوع خطوط نگاری، مستحقِ ایک فن ہے، جس کی دلکشی سالہا سال۔۔۔ بعد بھی کم نہیں ہوتی۔ اس نے نہ صرف نصفِ ملاقات ہوتی ہے بلکہ بسا اوقات وہ کام اس کے ذریعہ ہو جاتا ہے جو بالمشافہ ملاقات سے نہیں ہو پاتا اور اس ایک صفحہِ قرطاس کا جس شدت دے جاتی ہے انتظار کیا جاتا ہے، اس سے ہر کس و نا کس قضا ہے۔ اور اس کے ذریعہ اب تک جو کام کیا گیا ہے، یقین ہے کہ جب تک زبان باقی رہے گی نہ اس کا مزہ بچھیکا ہوگا نہ اس کی اہمیت میں کمی ہوئے گی، بلکہ اس کا نشہ دوا تشر ہو تا رہے گا، اور اس کی ضرورت و اہمیت بڑھتی رہے گی۔

حوالے:

۱۔ اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ ج ۸ ص ۹۶۰ ۲۔ مقدمہ مکاتیب مہدی ص ۴ ۳۔ ایضاً
۴۔ مکاتیب شبلی ص ۱ ۵۔ نقوش مکاتیب نمبر ج ۱ ص ۱۲ ۶۔ نقوش مکاتیب نمبر ج ۱ ص ۱۵
۷۔ خطوط خواجہ حسن نظامی ص ۳ ۸۔ ایضاً ۹۔ نقوش مکاتیب نمبر ص ۲۵ ج ۱ ۱۰۔ تنقیدیں ص ۱۰
۱۱۔ پروفیسر نور شید الاسلام صاحب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ۱۲۔ شاہیر اردو کے خطوط ۱۳۔ مکتوبات عالی ص ۱
۱۴۔ مکاتیب شبلی ص ۱ ۱۵۔ اردو خطوط ص ۹ ۱۶۔ نقوش مکاتیب نمبر ج ۱
۱۷۔ تفصیل کے لیے دیکھیے حضرت محمد کے سرکاری خطوط مطبوعہ مذقۃ المصنفین۔ ۱۸۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو
الوہائیک السیارة ڈاکٹر محمد حمید اللہ۔ ۱۹۔ مقدمہ مکاتیب مہدی ص ۵۰۴ ۲۰۔ جگر کے خطوط مولف محمد اسلام
ص ۲۲۔ ۲۱۔ ایضاً ص ۲۳۔

میں کہ ڈھونڈتا تھا دوائے دل مجھے دردِ دل تو نے دے دیا
تراہو بھلا مرے چارہ گرتے ہائے مجھ کو یہ کیا دیا
میں کہ ڈھونڈتا تھا کوئی نگر وفا کش بھی وفا آشنا
جہاں با وفا سردار ہو مجھے اس شہر کا پتا دیا
غم زندگی کی کہانیاں وہاں جا کے ہائے نائیں کیا
جہاں سر طوطی بھی شور ہو نہ بنا سکے کہ مٹا دیا
جہاں مشعلیں تو ہزار تھیں ولے روشنی کا پتہ نہ تھا
وہیں آکے چھوٹا سا اک دیا بڑی مشکلوں سے جلا دیا
تری ذات سے مجھے کیا گلہ مرے رہنا ترا شکریہ
ہے بجا کہن تھا یہ راستہ مجھے راہ سے تو لگا دیا
نہ کسی سے مجھ کو گلہ رہا، تجھ کا سرِ حکم قضا رہا
کہو کیسا ہے حالِ دلِ رضا؟ جو کسی نے پوچھا بتا دیا



ابو عامر رضا بدایونی

ڈاکٹر دیوان اے کے ایم عبدالرحیم
ایم بی بی ایس۔ بنگلہ دیش
ترجمہ:- عبداللہ محمد اسماعیل مرشد آبادی

اسلام میں ختنہ اور سائنسی تحقیقات

مردوں کے آلات تناسل کے مقدم حصہ کے بڑے ہوئے چمڑے کو کٹ دینے کا نام ختنہ ہے۔
یہ مسلم بچوں کے لیے سنت ہے اور اسی لیے بنگلہ دیش کے گاؤں کے عوام ان سب سے مسلمانی کرنے، کے نام سے
موسوم کرتے ہیں۔

احادیث کے ذخیرے سے اس سلسلہ میں جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت
ابراہیم علیہ السلام نے ختنہ کیا تھا۔ (الموطا، الامام مالک)۔ مگر اس بارے میں ایک ہمارے جراح کی رائے بھی
ملاحظہ ہو وہ لکھتے ہیں:

"Apparently circumcision did not originate among
the Jews, They took the custom from either the
Babylonians or the Negroes, probably the latter. It has
been practised in West Africa for over 15,000 years"
(Charles Bowesman, Contemporary - formerly Surgical
Specialist colonial Medical Service - Kumasi, Ghana.)

یعنی اظہر ہے کہ رسم ختنہ کی ابتدا قوم یہود سے نہیں ہے بلکہ انھوں اس کو اہل بابل یا پھر ایشیوں سے

یہاں، غالباً جہنیوں ہی سے۔ یہ طریقہ مغربی افریقہ میں پانچ ہزار سال سے رائج ہے۔
علم طب کے مطابق مردوں کے ختنہ کرنے میں کوئی سی حکمت وغیرہ مضمر ہے اور اس بارے میں حکماء اور
ماہرین کے خیالات کیا ہیں، ان پر نظر ڈالنے سے بیشتر ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اسلام میں اس کی اہمیت کیا ہے
کیونکہ یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ اسلام کے سارے قوانین و ضوابط سائنٹیفک اور مبنی بر حکمت و مصلحت ہیں
اور کیوں نہ ہوں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندگی گزارنے کا صحیح ترین اور محکم دستور حیات لے کر مبعوث
ہوئے تھے۔ قرآن کہتا ہے:

هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون
(صف) یعنی اللہ وہ ذات ہے، جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دیکر مبعوث کیا ہے تاکہ
وہ رسول اس دین کو سارے ادیان پر غالب کریں اگر یہ مشرکین کو یہ چیز ناپسند ہو۔
یہ طریقہ سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہو کر آج تک جاری ہے اور تاقیامت جاری رہے گا۔ مردوں
کے لیے ختنہ کرنا سنت مجاہدہ اور محنت بخش و فاضل امر من بھی۔ اسلام نے ختنہ کے لیے عمر کی تعیین نہیں کی ہے
مگر یہ کام بلوغت سے قبل ہی کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

مشکوٰۃ المعانی

اس سلسلے میں قارئین کی واقفیت کے لیے

جلد دوم کے باب ختنہ سے تین حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

(۱) حضرت یحییٰ سے مروی ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے یہاں نوازی کی اور انھی نے
سب سے پہلے ختنہ بھی کیا۔ نیز انھوں نے ہی سب سے پہلے اپنی موچیکوں کو چھوٹی کیا، اور جب انھوں نے اپنے
سر کے بالوں کو سفید ہوتے ہوئے دیکھا تو سوال کیا، اے میرے رب! یہ کیا ہے؟ اللہ نے فرمایا کہ یہ وقار ہے
تو آپ نے فرمایا کہ اللہم زدنی وقاراً، اے اللہ تو میرے وقار کو زیادہ کر۔ (موطا مالک)

(۲) حضرت ام عتیہ انصاریہ سے روایت ہے کہ مدینہ کی ایک عورت نے اپنا ختنہ کر دیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ تم آپ کو تکلیف و مشقت میں نہ ڈالو، کیونکہ یہ عورتوں کے لیے اذیت دہ اور مردوں کے لیے راحت
بخش ہے۔ (البداء)

(۳) حضرت ابو صالح سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ختنہ کرنا مردوں کے لیے سنت

ہے اور خورقوں کے لیے نفل۔ (احمد)

جدید طبی دینے بھی ختنہ کرنے کو صحت کے لیے ضروری قرار دیا ہے اور اس
ختنہ کے طبی پہلو فوائد کا اعتراف کرتے ہوئے اس کی تاکید کی ہے۔ کیوں کہ ختنہ نہ کرنے کی صحت میں
خطرناک امراض پیدا ہونے کا امکان لاحق رہتا ہے۔

Bolty & loves: Short Practice of Surgery 17th Edition,

نامی جراحت کی کتاب کے ص ۱۲۸۶ میں درج ہے:

Circumcision correctly performed soon after birth confers
almost total immunity against carcinoma of the penis. On the
other hand (and this is difficult of explanation) circumcision
after early infancy does not provide the same degree of
protection.

for practical purposes then carcinoma of the penis occurs
only in men who have not been circumcised in early
infancy,

اس کا عام فہم تجربہ یہ ہے کہ اگر پیدائش کے بعد ہی صحیح طریقہ سے ختنہ کرایا جائے تو آلہ تناسل میں کینسر
ہنسی ہوگا۔ دوسری طرف (جس کی تشریح مشکل ہے) شروع ہوئی میں ختنہ کرنے سے وہ فوائد حاصل نہیں ہوتے
جو ولادت کے فوراً بعد کرنے سے ہوتے ہیں۔ نتیجہ یہ مرض اعلیٰ لوگوں کو لاحق ہوتا ہے جو غیر ختنہ رہتے ہیں۔
حاصل کلام یہ ہے کہ جدید ماہرین طب کے خیال کے مطابق بچے کی پیدائش کے بعد ہی ختنہ کر دینا چاہیے،
چاہے وہ نولود کسی بھی مسلک مذہب کا پیروکار ہو۔ یہی وجہ ہے کہ مغرب کے اسپتالوں میں پیدا ہونے والے
تمام نرینہ بچوں کا ختنہ جبراً کر دیا جاتا ہے۔

کلکتہ میڈیکل کالج کے پروفیسر اور مشہور ہندو جراح کے۔ اس اپنی کتاب Clinical
Method in Surgery کی پہلی فصل میں لکھتے ہیں۔

"Mohammedans owing to their religious custom of compulsory Circumcision in infancy, will naturally not suffer from Phimosis, para-phimosis and sub-prepuceal infection, Carcinoma of the penis is said to be less common in them possibly for the same reason."

یعنی ایم طفولیت میں ختنہ کرانا چونکہ مسلمانوں کا مذہبی و طہرہ ہے اس لیے وہ لوگ بہر حال فیموسس، پیرا فیموسس اور سب پر پریپوشیل انفیکشن وغیرہ امراض کا شکار نہیں ہوتے، اور یہی وجہ ہے کہ ان کے عضو تناسل میں کینسر شاذ و نادر ہی نظر آتا ہے۔

آلہ تناسل کے آگے بڑھے ہوئے پچڑے کے اندر ہر وقت ایک قسم کی رطوبت نکلتی رہتی ہے۔ جس کو (smegma) اسمیگما کہا جاتا ہے۔ علم طب کے مطابق یہ رطوبت آلہ تناسل کے بہت سے امراض کا سبب بنتی ہے اور اسی لیے دیکھا گیا ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر غیر مخنث ہے تو اس عورت کے رحم کے منہ میں کینسر (Carcinoma of the Cervix) ہونے کا امکان زیادہ رہتا ہے۔ اور اسی لیے امراض نسوانی (Gynaecology) کے سارے ماہر منہ بہت ہی مصیبت فرماتے ہیں کہ:

Rarity of the disease (Carcinoma of the Cervix) in Muslim and Jewess "

یعنی مسلمان و یہود عورتوں کے رحم کے منہ میں کینسر بہت ہی کم ہوتا ہے، جس کی علت ہم بیان کر آئے ہیں۔

زائد طفولیت میں ختنہ نہ کرانے کی صورت میں

ختنہ نہ کرانے کی صورت میں امراض خبیثہ جو امراض لاحق ہو سکتے ہیں اس کی ایک مختصر

فہرست قارئین کی خدمت میں حاضر ہے۔

① Sub prepuceal infection : آلہ تناسل کے اگلے حصے میں بڑھے ہوئے پچڑے کے

اندھ جلن پیدا ہوتی ہے، اس سے Acute یا Chronic ہو سکتا ہے۔

② Phimosis : ذکر کے آگے کے بڑھے ہوئے پچڑے کے اندر کی جلن جب Acute یا

Chronic ہو جاتی ہے تو یہ مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ اس میں بڑھا ہوا چھڑا پیشاب کی نالی کو بالکل ڈھانپ لیتا ہے جس کی وجہ سے پیشاب کٹے میں بڑی پریشانی ہوتی ہے۔ پیشاب ٹھیک طرح سے خارج نہ ہونے کی وجہ سے آکرائنسل کا سرخیوں کی طرح متورم ہو جاتا ہے۔ بتدریج پیشاب انکثارتا ہے اور ملین کے ساتھ ساتھ بوجھن بھی بڑھتی جاتی ہے۔ ایسے میں بالآخر ایمر جنسی طور پر خستہ کرائینے سے مرینس کو راحت مل جاتی ہے اور مرض جاندار ہوتا ہے۔

(۳) *prophimosis*: اس میں آکرائنسل کا بڑھا ہوا چھڑا (*prolapse*) اچانک سکڑا کر پیچھے کی طرف ہٹ جاتا ہے اور پھر سابق حالت کی طرف واپس نہیں آتا، جس کی وجہ سے ذکر کا سراسر متورم ہو جاتا ہے اور درد شروع ہو جاتا ہے۔ اس کو ہمارے دیہی علاقوں کے لوگ "غشی خفتہ" کہتے ہیں۔ درحقیقت یہ کوئی خفتہ نہیں ہوتا بلکہ ایک بیماری ہے، چونکہ بظاہر خستون معلوم ہوتا ہے، اس لئے نام کی معرفت اسے غشی خفتہ تصور کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگوں کی غلط فہمی ہے۔ اگر ایسی صورت درپیش ہو تو فوراً ڈاکٹر سے رجوع کرنا چاہیے اور خفتہ کرا لینا چاہیے، کیونکہ اس کے علاج کے طریقوں میں سے خفتہ ایک اچھا طریقہ ہے۔ بااوقات چڑنے سے اس طرح سکڑ جانے سے کوئی نقصان بھی نہیں ہوتا۔ خود مرنے سے اس طرح کا ایک واقعہ پیش آدا اس واقعے کو طبی امداد کی کوئی ضرورت نہیں پیش آتی۔

(۴) *prophimosis callosa*: اقام طفریت میں خفتہ نہ کرائنے سے بڑھاپے میں یہ پتھر ذکر سے بڑھ ہوئے چرے کے طور پر ہو سکتا ہے، یہ پتھر عموماً تین طرح سے ہوتا ہے۔ صرف اسمیگا (طوبت سے، اسمیگا اور پیشاب کے نمک کی حادث سے، اور صرف پیشاب کے نمک سے بھی یہ پتھر بنا سکتا ہے۔ اس کا واحد علاج خفتہ ہے۔

(۵) *Balanoposthitis*: اگر آکرائنسل کے اگلے حصے پر بڑھے ہوئے چرے کے اندر ملین پیدا ہو تو اسے پوسٹھائیٹس کہتے ہیں اور اگر صرف ذکر کے سرے میں ملین پیدا ہو تو اسے بیلاناٹیس کہتے ہیں اگر دونوں حصوں میں ساتھ ساتھ ملین ہو تو اسے بیلانوپوسٹھائیٹس کہتے ہیں۔

(۶) لیوکوپلاکیا *leucoplakia* (۷) پینٹل پیپی لوما *penile papilloma* (۸) پیچٹس *peppis disease of penis* (۹) کینسر *carcinoma of the penis*

وغیرہ اسرار میں غیر محنتوں آکر متناسل میں لاحق ہو سکتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسلام نے جو دستور حیات ہم کو دیا ہے وہ پوری طرح سائنٹیفک ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے "والتقرآن الحکیم"۔ قرآن یعنی قرآن ہے حکمت والے قرآن کی۔ اسلام نے سائنس کی ترقی و ترویج اور عقل و تدبر کے کاموں میں تشبیہ سے کام لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے : ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا (بقراءہ) یعنی جس کو حکمت اور عقل و دہم عطا کی گئی ہے اسے غیر کثیر دیدیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے اقوال و افعال اور ادا و امر و نواہی حکمت پر مبنی ہیں۔ آپ نے جو کچھ کیا ہے اور جو کچھ کرنے کا حکم صادر فرمایا ہے، وہ بہترین نمونہ ہے۔ قرآن کی گواہی اس بارے میں کافی ہے : لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔ یعنی بے شک تمہارے لیے آپ کی زندگی سربا نمونہ ہے۔ لہذا غنتہ ایک اہم سنت اور مکمل سائنٹیفک عمل ہے۔ اس کو کسی بھی طریقے سے نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ مگر عجیب بات ہے کہ میری اس پانچ سالہ طبی زندگی میں جو بہت ہی مختصر اور تجربہ کے لیے قلیل مدت ہے۔ میں نے تین مریضوں کو غیر محنتوں پایا حالانکہ وہ خود کو مسلمان کہہ رہے تھے اور ان کی عمر ۲۰ سے ۳۰ سال کے درمیان تھیں۔ ان کے ناموں سے بھی ان کا مسلم ہونا ظاہر ہو رہا تھا۔ یہ لوگ سلہٹ ضلع کے باشندے تھے۔ انھوں نے بتایا کہ انھیں نہیں معلوم کہ ان کے سر پر مستوندے ان کا ختنہ کیوں نہیں کرایا۔

ضمناً یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ میڈیکل کالج میں تعلیم کی زندگی میں آکر متناسل کے کینسر کے جتنے مریضوں کو دیکھنے کا موقع ملا۔ وہ سب کے سب غیر محنتوں ہندو تھے۔ میں جب آٹھویں کلاس میں زیر تعلیم تھا تو اس وقت بھی ایک ہندو لڑکے نے اسپتال جا کر اپنا ختنہ کرایا تھا۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ سائنس کی ترقی و کامیابی کے زلزلے میں بہت سے لوگ اسپتال جا کر ختنہ کرا لیتے ہیں جو عموماً ہندو ہوتے ہیں۔

•••

اللہ تعالیٰ ہمیں اسلام کے مامورات و منہیات کی حکمتوں کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق بخشنے آمین۔

(مولانا عینے الباری عالیادبی کے زیر ادارت شائع ہونیوالے جنگلہ پرچہ، ماہنامہ المحدثہ کلکتہ، کے ستمبر ۱۹۸۵ء کے شمارہ سے ترجمہ کیا گیا۔)

چی مٹی اور آخری قط

علامہ محمد ابوالقاسم صاحب سیف بناری اور ان کی تصنیفات

مولانا محمد سقیم صاحب سلفی

(۲۹) السعید (ٹریکٹ ۱) (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول جماد الاول ۱۳۳۰ م سید المطالع بناری
اس رسالہ میں توحید فی الذات، توحید فی الصفات اور توحید فی العبادات کی وضاحت کرتے ہوئے توسل، استعانت
بغير اللہ، نذر و نیاز اور خاکہ خوانی کی تردید قرآن و حدیث اور اقوال ائمہ سے کی گئی ہے۔

رہ (۳) ۱۲ سوالات کے جوابات (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول ۱۳۳۰ م مطبع سید المطالع بناری۔
اس رسالہ میں ان ۱۲ سوالات کے جوابات دیے گئے ہیں جو شیخ کاظم حسین زردوز دہلوی نے مولانا سیف بناری
کے رسالہ "السعید" پر کیے تھے۔ ان سوالات میں سے ایک مع جواب درج کیا جاتا ہے۔
سوال ۳ السعید میں لکھا ہے "اسطحتہ بیٹھتے یا رسول اللہ کہنا اور آپ کا توسل لازم کرنا یہود کی اور فریب و
دغا ہے" تو نماز میں السلام علیک ایہا البنی یا تلاوت میں یا ایہا البنی او یا ایہا الرسول وغیرہ پڑھنا شرک ہے کیا؟
علامہ سیف بناری رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ یہ جوابا عرض ہے کہ اسی اسلام شرک کی وجہ سے
تو بعض صحابہ نے التحیات میں السلام علیک ایہا البنی کہنا بعد وفات حضرت صلعم کے مجھڑ دیا تھا بلکہ وہ بچائے ہیں
کے اسلام علی البنی کہا کرتے تھے، کیوں کہ اب آپ سامنے زندہ موجود نہیں جو ایہا البنی کہہ کر خطاب کیا جائے۔
رہ (۴) ملاحظہ ہو صحیح بخاری شریف، لیکن امر واقعی یہ ہے کہ نقل امر کفر و شرک نہیں ہوتا۔ چونکہ ہم کو رسول اللہ صلعم نے
اسلام علیک ایہا البنی کی تعلیم فرمائی ہے، اسی لیے ہم بھی کہیں گے، اسی بنا پر جمہور صحابہ بھی ایہی کہا کرتے تھے اور قرآن مجید
کی تلاوت میں جو یا ایہا الرسول کا لفظ آتا ہے۔ یہ بھی شرک نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ یہ تلاوت ہے اور نقل ہے، اس بعینہ خطاب
کی جو آپ کی موجودگی میں جناب ماری کی طرف سے آپ پر کیا گیا۔ آپ کو اس امر میں کیا تعجب ہوا کہ "ایک فعل ایک جگہ شرک

ہو دوسری جگہ طاعت ؟ ایسا بہت ہوتا ہے۔ مثلاً اگر آپ لوگوں سے فرادیں، انادیکم الاعلیٰ یعنی اے لوگو! میں تمہارا خدا ہوں تو یہ شرک اکبر و فرعونیت ہوگی۔ اور اسی کو آپ حالت تلامذت قرآن مجید میں پڑھتے جادوی و فعال انادیکم الاعلیٰ، تو اس کے ہر حرف پر دس نیکیاں مل جادیں گی، کیا آپ نے نہیں سنا "نقل کفر کفر نہ باشد" پس یا رسول اللہ کہنے سے جوں کہ مر سح شرک ہوتا ہے، اس لیے اس کو عقیدہ نہیں کہہ سکتے۔ ہاں حدیث شریف پڑھتے وقت کسی صحابی کا جملہ آجائے بقطع یا رسول اللہ، تو جائز ہے، کیوں کہ یہ نقل ہے نہ عقیدہ اور یہ جادوی و بیدار کہیں آیا آپ کی سمجھ کے بھتر کے زنجیر میں یا کچھ کر رہے ؟

(۳۱) مسئلہ علم غیب (السید لڑکیٹ ۲۴۳)، (اردو صفحات ۲۲ طبع اول شعبان ۱۳۳۰ھ، سعید المطابع بنارس) یہ کتاب بنارس کے ایک مولوی پانی پتی کے رسالہ "کشف المرئکون" بابت علم ماکان و مایکون لصاب الجحون کے جواب پر مشتمل ہے، مولوی پانی پتی صاحب نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم ماکان و مایکون کا علم تھا اور اس پر دلیل بھی دینے کی کوشش کی ہے۔ لیکن پانی پتی صاحب کے رسالہ میں سوائے کھفات فاسدہ، تاویلات کاسرہ اور اجتہادات و اہمہ کے کچھ نہیں۔

مولانا سیف بنارسی رحمۃ اللہ علیہ نے ان غرافات کا جواب عقلی دلائل کے علاوہ قرآن و احادیث اور اقوال ائمہ سے دیتے ہوئے یہ ثابت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں تھے۔

(۳۲) الاصباح فی رد الایضاح (عربی) صفحات ۱۶ طبع اول ۱۳۳۱ھ مطبع الاکبر الاعظم بنارس یہ کتاب "الایضاح" کے رد میں ہے جس کو ایک بنارسی عالم نے لکھ کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ "ابوہریرہ" اہل عرب کے نزدیک غیر منصف ہے مولانا سیف بنارسی نے ان کا نقاب کرتے ہوئے حافظ ابن حجر، طاعلی قاری حنفی، ابوالفضل قاسم بن سعید العقبانی، ابوعبد اللہ بن مرزوق وغیرہ کے اقوال سے ثابت کیا ہے کہ "ابوہریرہ" منصف ہے۔

(۳۳) عمدة التحریر فی جواب المنیر و صاحب التفسیر (عربی) صفحات ۱۲ طبع اول ۱۳۲۹ھ سعید المطابع بنارس

(۳۶) اللؤلؤ والمرجان فی مکلم المرأة بآیات القرآن (اردو) صفحات ۸، طبع سوم ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۳ء
 یہ مختصر رسالہ سلف کی ایک نیک خاتون اور ابن مبارک کے باہم مکالمہ پر مشتمل ہے۔ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ
 کے تمام سوالات کے جوابات اس نیک خاتون نے قرآن شریف کی آیات سے دیے ہیں۔ یہ رسالہ بہت دلچسپ اور عمدہ ہے۔

(۳۷) لؤلؤ الشریع فی حدیث ام زرع (اردو) صفحات ۸، طبع دوم ۱۳۲۹ھ مطبع سعید المطابع بنارس
 اس رسالہ میں ام زرع کے واقعات سے متعلق مشہور حدیث کا ترجمہ اور اس کی تشریح کی گئی ہے۔ حدیث ایک کاملہ میں
 اور ترجمہ دوسرے کاملہ میں ہے۔ یہ حدیث صیحو بخاری، بیہیم سلم اور شمالی ترمذی و غیرہ میں موجود ہے۔ اس واقعہ کے سلسلہ
 میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زمانہ ایسی کرگیا رہ عورتیں زمانہ بجاہلیت میں بیٹھیں اور سبوں نے آپس میں ایک مضبوط
 مہذبہ قرار کیا کہ ہم میں سے ہر ایک اپنے اپنے شوہر کو حال بیان کرے، اور کچھ بھی اس کی حالت نہ چھپا دے۔ اس کے بعد ہر ایک
 نے باری باری بیان کیا۔

(۳۸) سفر بیت اللہ (اردو) صفحات ۶۴، طبع اول ۱۳۳۱ھ مطبع سعید المطابع بنارس
 اس کتاب میں مولانا نے اپنا سفر نامہ حج مرتب کیا ہے۔ اس کتاب میں حرمین شریفین کے حالات، احکام قربانی
 حج کے اسرار و معانی، مدینہ منورہ، مسجد نبوی و اطراف حرم پاک کے واقعات کے علاوہ بکھیا، جدہ و غیرہ پر بھی تاریخی حقیقت سے
 اچھی خاصی روشنی ڈالی گئی ہے۔ وہ موجودہ زمانہ میں جو طرب الفنا میں تبدیلیاں ہو گئی ہیں، ان کی بھی نشاندہی کی ہے اور ساتھ
 ہی ارکان حج کی دعائیں بھی جمع کر دی ہیں۔

(۳۹) تذکرۃ العیدینا سوشل لائف (اردو) صفحات ۳۶، طبع اول ۱۹۱۰ء، ۱۳۲۸ھ مطبع سعید المطابع بنارس
 اس کتاب میں مولانا نے اپنے والد ماجد مولانا محمد سعید صاحب محدث بنارس کی مکمل سوانح عمری مکملے کی شکل میں لکھی ہے

(۴۰) حصول المرام (دعویٰ اردو) صفحات ۴۴، تعلیمی
 حافظ ابن حجر مستطانی کی بلوغ المرام کے طرز پر یہ کتاب (حصول المرام) ان صد باب احادیث نبویہ کا مختصر مجموعہ مع (دائی ما)

مُصَافَحہ مَلاَقَات

کی شرعی حیثیت و کیفیت

شکر اللہ تعالیٰ اعظمی ابراہیم پوری

گزشتہ شمارہ میں احادیث، لغت اور عربی زبان کے طریقہ استعمال کی روشنی میں یہ ثبوت پیش کیا جا چکا ہے کہ مصافحہ صرف داہنے ہاتھ سے کرنا سنون ہے۔ موجودہ شمارہ میں دو ہاتھ سے مصافحہ کے سلسلہ میں مولانا عبدالحی کھنویس مرحوم کا فتویٰ من و عن نقل کر کے اس کا جائزہ پیش کیا جا رہا ہے۔ اس قسط کو پچھلے ہر شمارہ میں شائع کرنے کا ارادہ تھا اور اس کی کتابت بھی کروائی گئی تھی۔ مگر اسے عین دقت پر بعض ناگزیر بلا جبر سے موخر کرنا پڑا۔ بقیہ دلائل کا جائزہ ان شاء اللہ آئندہ شماروں میں پیش کیا جائے گا۔

(ادارہ)

علامہ عبدالحیؒ فاضل لکھنوی اپنے مجموعہ فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں :-
خلاصہ سوال: دو ہاتھ سے مصافحہ کرنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
جواب: تمام فقہاء دو ہاتھ سے مصافحہ کرنے کو سنون کہتے ہیں۔ جالس اہرام میں ہے۔

والسنة ان تكون بأكملها يديه مسنون یہ ہے کہ مصنفہ دونوں ہاتھوں سے ہو

درختار اور جامع الرموز میں بھی ایسا ہی ہے۔ حضرت امامہ ام سے روایت ہے
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا صام المسلم لم تفرق الكفها حتى
سے قبل ہی ان کی منفرت کر دی جاتی ہے۔

يعفوا۔ ۵۱

اور خود آپ کا اور آپ کے متبعین کا عمل بھی یہی تھا۔ منقول ہے۔

صالح حماد بن زید ابن المبارک بید یہ حماد بن زید نے ابن المبارک سے دونوں ہاتھوں سے فصحا
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تابعین کے دور میں بھی یہی طریقہ مرد و عورت تھا۔ اور ایک ہاتھ سے مصنفہ کا ذکر
خود بخاری میں ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيهم التشهد كما يلينى السورة من القرآن۔
(مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ اس حال میں کہ میری ہتھیلی آپ کی دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں تھی۔ تشہد سکھا یا جیسے آیتھی قرآن
سکھاتے تھے) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذکورہ مصنفہ ملاقات کے وقت ہونیوالا مسنون مصنفہ نہ تھا، بلکہ یہ تعلیم کے
یہ تھا۔ کیوں کہ اگر کسی خاص چیز کی تعلیم کے اہتمام کے لیے اپنے بھولوں کا ایک ہاتھ یا دونوں ہاتھ پکڑ کر تعلیم دیا کرتے ہیں
اور اگر اس مصنفہ کو ملاقات کا مصنفہ تسلیم کر لیا جائے تو اس کا نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں
سے ہوا ہے اور ابن مسعود کی جانب سے فقط ایک ہاتھ کا ہونا یقینی قطعی نہیں۔ بلکہ دونوں ہاتھوں سے ہونے
کا امکان ہے کیوں کہ کف واحد کے لیے نہیں بلکہ جنس کے معنی میں ہے، جس سے ایک سے زائد مراد ہو سکتے ہیں
لہذا کف سے دونوں ہاتھ مراد ہوں گے۔ اسی طرح لفظ ید کا استعمال محاورات عرب، آیات قرآنہ اور احادیث
نبویہ میں معنی جنس ثابت ہے تو اس صورت میں لفظ ید ایک ہاتھ اور دو ہاتھ کو متضمن و شامل ہوگا اور اکثر مقامات
میں دو ید کے موقع پر لفظ ید آیا ہے۔ اس اعتبار سے جس حدیث میں اخذ بالیدہ وارد ہے، اس کی مراد ایک ہاتھ
سے مصنفہ کرنا نہیں بلکہ وہاں دونوں صورتوں کا احتمال ہے ایک ہاتھ سے ہو یا دو ہاتھ سے۔ البتہ اگر کسی جگہ
حدیث صحیحہ صریحہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ ایک ہاتھ سے مصنفہ مسنون ہے تو فقہاء کے اقوال کو چھوڑنا ہوگا
اور اس تصریح کے بغیر فقہاء کے اقوال پر عمل کرنا چاہیے واللہ اعلم ابو الحسنات محمد عبد الحی، انتہی شمار ۸۱ (ابوب)

تنبیہا : چوں کہ فی الحال ہمارے پاس علامہ لکھنویؒ کا اصل مجموعہ فتاویٰ فارسی موجود نہیں ہے اس لیے ہم وثوق کے ساتھ نہیں کہہ سکتے کہ دیوبند سے شائع ہونے والے ایڈیشن کا یہ فتاویٰ بعینہً وہی ہے جو علامہ نے تحریر فرمایا ہے، لیکن چوں کہ اب اسی ایڈیشن کی اشاعت ہو رہی ہے، اس لیے اس پر تبصرہ غیر مناسب بھی نہیں۔

تبصرہ بر فتویٰ : حضرت علامہ لکھنویؒ کی طرف منسوب اس فتویٰ میں چند باتوں کا دعویٰ کیا گیا ہے۔
 (۱) مصاحفہ دونوں ہاتھوں سے مسنون ہے (۲) خود آپؒ کا اور آپؒ کے متبعین اصحاب کا عمل بھی اسی تھا۔
 (۳) حدیث ابن مسعودؓ میں اگرچہ ایک طریقہ تعلیم کا ذکر ہے، مصاحفہ ملاقات متواترہ کا ذکر نہیں، لیکن اگر اس کو مصاحفہ ملاقات تسلیم کر لیا جائے تو دونوں ہاتھ سے مصاحفہ کا ثبوت ملتا ہے، کیونکہ حدیث ہذا میں وارد لفظ کف سے جس کف مراد ہے اور ابن مسعودؓ کی بھی دونوں ہتھیلیوں کے شامی مصاحفہ ہونے کا امکان ہے (۴) اسی طرح باب کی حدیثوں میں وارد لفظ "ید" بھی جس کے معنی میں ہے، فرد و احد کے معنی میں نہیں۔ وغیرہ ذلک۔
 اقول وباللہ التوفیق۔ ہمیں حدود درجہ میرت واستصحاب ہے کہ علامہ مرحوم کا یہ فتویٰ ان کی علمیت و حیثیت سے بہت زیادہ فروتر ہے، لیکن چوں کہ دور حاضر کے متعلمین کے یہاں مذکور درجہ رکھتا ہے، اس لیے شرعی نقطہ نظر سے اظہار ضروری ہے۔

(۵) علامہ مرحوم نے دعویٰ تو کیا ہے کہ تمام فقہار دو ہاتھ سے مصاحفہ کرنے کو مسنون کہتے ہیں، لیکن سارے فقہار متقدمین و متاخرین اور ان کی ہزاروں ہزار کتابوں کے اسماء و تصویف نام لیا ہے مجہول الذات والصفات کتابوں کا۔ یعنی مجالس ابرار، جامع الرموز اور درمختار کا۔ جبکہ ان کتابوں کے مندرجات پر فتویٰ دینا تو بڑی بات ہے ان کی مندرجہ حدیثوں پر اعتماد بھی جائز نہیں۔

درمختار میں یہ مسئلہ "قنیہ" سے لیا گیا ہے۔ چنانچہ صاحب درمختار خود تحریر فرماتے ہیں۔
 وفي القنیة "السنة في المصاحفة بکلتا اور قنیہ میں ہے کہ مصاحفہ دونوں ہاتھوں سے مسنون ہے ید یدہ و تمامہ فیما علقته علی الملتقى۔ ۱۰ اور پوری عبارت میں لے الملتقى میں ذکر کر دی ہے۔

اور القنیہ "و" صاحب قنیہ کی حقیقت خود علامہ مرحوم ہی کے الفاظ میں ملاحظہ ہو :
 ومن الكتب الذی المستبق تصانیف نجم الدین اور ان کتابوں میں سے جن کا ہمارے یہاں کوئی وزن

۱۔ دآپہ در صبح بخاری در باب مذکور از عبد اللہ بن مسعود مروی است، «علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکفی بین کفیفہ التثبہد کما یعلمنی السورۃ من القرآن التیمات للہ والصلوات والطیبت الحدیث» پس ظاہر آنست کہ مصافحہ متواترہ کہ بوقت تلاقی مسنون است نبودہ بلکہ طریقہ تعلیمیہ بود کہ اکابر بوقت اہتمام تعلیم چیزے از ہر دو دست یا یکدست اصغر گرفتہ تعلیم می سازند،

یعنی بخاری میں جو ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اس حال میں تہبہ سکھایا کہ میری سہیلی آپ کی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان تھتی، ظاہر یہ ہے کہ یہ مصافحہ متواترہ نہ تھا، جو ملاقات کے وقت مسنون ہے بلکہ ایک طریقہ تعلیم ہے کہ اکابر کسی چیز کے اہتمام تعلیم کے وقت نہ اصغر کا ایک ہاتھ یا دونوں ہاتھ پکڑ کر تعلیم کرتے ہیں۔ ۱۰۔ مجموعہ فتاویٰ عبدالحی، مطبوعہ مطبع یوسفی لکھنؤ، ادبہ امر کوئی پوشیدہ چیز نہیں ہے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صیبا کو ہاتھ پکڑ کر بڑھانا بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے، چنانچہ منذ احمد ص ۸، ۵۷ میں ہے :

عن ابی قتادۃ وابی الدہام اتینا
عن رجل من اهل البادية فقال للبديوي: اخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فجعل
يلعلمني ما علمه الله تعالى انك لو تدع شيئا
القرار الله عز وجل الا اوطك الله خير امته
ابوقادہ اور ابوالدہام بیان کرتے ہیں ہم
ایک دیہاتی کے پاس آئے تو اس نے بیان کیا کہ مجھ کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر ان باتوں کی تعلیم
دی تھی، جو آپ کو اللہ عزوجل نے عطا کی تھی۔ آپ نے
فرمایا، «توجب اللہ کے دُور سے کوئی چیز چھوڑے تو
اللہ تعالیٰ تجھ کو اس سے بہتر چیز دے گا»۔

در حضرت سعد بن العلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں :

كنت اُصلي في المسجد قد عانى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فقلت يا
رسول الله اني كنت اُصلي، فقال لم يقل الله
استجيبوا الله والرسول اذا دعاكم
میں مسجد نبوی شریف میں نماز پڑھ رہا تھا کہ آپ نے
مجھ کو پکارا، بعد نماز حاضر خدمت ہو کر میں نے معذرت
عرض کیا کہ حضور! میں نماز پڑھ رہا تھا، اس لیے فوراً
حاضر نہ ہو سکا۔ آپ نے فرمایا، «کیا اللہ تعالیٰ نے انہیں کہا»۔

ثم قال لا علمك سورتي هي اعظم السورة
في القرآن قبل ان يخرج من المسجد ثم
اخذ بيدي (رواه البخاري)
وقال الفقه زادني حديث ابي هريرة
بحدثنی وانا اقباط فحافة ان يبلغ الباب
قبل ينقض الحديث -

کہ اللہ اور اللہ کے رسول تم کو بلائیں تو فوراً حاضر ہو
جایا کرو، پھر آپ نے فرمایا میں تمہارے مجھ سے نکلنے سے
قبل تم کو ایک ایسی سورہ سکھاؤں گا جو قرآن کی بڑی سورہ
ہے، پھر آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور حدیث بیان فرمائی شریف
کی، میں قصداً چلنے میں سستی کرتا کہ آپ بات پوری
ہونے سے قبل دروازہ پر نہ پہنچ جائیں ۱۱

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ:
لقد رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحذ
بيدي فقال يا معاذ اني احبك في الله
قلت وانا والله يا رسول الله احبك في الله
قال فدا علمك كلمات تقولها في دبر كل
صلاة اللهم اعني على ذكرك وشكرك
وحسن عبادتك -

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ملاقات
فرمائی، تو فرمایا معاذ! میں تم کو اللہ کے لیے محبوب کہتا
ہوں، میں تم کو محض کیا، اور میں بھی اللہ کی قسم یا رسول
اللہ آپ کو اللہ کی رضا کی خاطر محبوب رکھتا ہوں۔
اس کے بعد آپ نے فرمایا کیا میں تم کو چند کلمات ایسے نہ
سکھا دوں گا، جن کو تم اپنی نمازوں کے بعد پڑھا کرو۔
الغرض آپ نے مجھ کو "اللهم اعني على ذكرك وشكرك
وحسن عبادتك" سکھایا۔

ان احادیث صحیحہ کے علاوہ اور بھی بہت سی حدیثیں ایسی ہیں، جن کی روشنی میں یہ امر واضح ہوتا ہے کہ
حضرت ابن مسعودؓ کا ہاتھ پکڑ کر ان کو تشہد سکھانا تعلیم کے خاص طریقہ کے طور پر تھا۔ مصنفہ متواتر نہ تھا۔
اور اگر کسی کو امر نہ ہو کہ عبداللہ بن مسعودؓ کی اس حدیث کا بھی مصنفہ ملاقات سے تعلق ہے تو ہم عرض کریں گے
کہ تب بھی اس سے مراد یہ "تنبہ" کے معنوں میں مصنفہ کا استحباب ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس سے معنی الہدیت مصنفہ
کا صرف حوالہ ثابت ہوتا ہے، کیوں کہ معنوں میں مصنفہ میں فریقین کے چار ہاتھ شامل مصنفہ ہوتے ہیں اور
حدیث ابن مسعود میں صرف تین ہی ہاتھوں کی شرکت مذکور ہے۔ (۲+۱=۳)
اور یہ دعویٰ کرنا کہ اس مصنفہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے بھی دونوں ہاتھ شامل تھے یا دونوں کے

شامل ہونے کا احتمال ہے۔ حکم یہاں ہے، روایت میں "کفی بن کفیدہ" یعنی لفظ کف جو واحد و مفرد ہے مضارع ہے ہائے تکمیل کی طرف اور اس کے مقابل میں لفظ "کفیدہ" کف کا تثنیہ مضارع لفظ غائب ہے اور معنی واضح ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی صرف ایک پہیلی حضور کی دونوں پہیلیوں کے درمیان تھی۔ اس لیے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی دونوں پہیلیوں کے شریک معانہ کر کے کوئی گنجائش ہی نہیں۔

مزید برآں اس حدیث سے کھینچتاں کر زیادہ سے زیادہ کہی گئی ہیں۔ دونوں ہاتھوں سے پکڑنے کا جواز ثابت کیا جاسکتا ہے نہ کہ منہ غنہ لافات مسنونہ متواترہ۔ کیوں کہ اس حدیث میں آپ کی ایک بار کی گرفت کا ذکر ہے، حضور کی سنت مستمرہ ذکر نہیں، چنانچہ بعض روایتوں میں آپ کا جوتا اپنے سونے نماز پر خاص سواری پر طواف کرنا، کھڑے کھڑے پانی پینا، پیشاب کرنا، آیا ہے لیکن ان روایتوں کی رد سے کوئی عالم اس طرح ان کاموں کے کرنے کو مسنون و متواتر نہیں کہہ سکتا۔

ہمیں حیرت ہوتی ہے کہ حضرت علامہ مرحوم جیسا عالم دین بھی دلائل کی کمزوری براہ میں سے بے ناگی کو چھپانے کے لیے جس دفعہ کی بھولیاں کی پناہ لیتا ہے اور لوگوں کو خواہ مخواہ تاریکی میں رکھتا ہے اگرچہ حضرت علامہ مرحوم کا اعزاز و احترام ہمارے سر اور آنکھوں پر ہے لیکن ان کا یہ ارشاد ہم کو تسلیم نہیں کہ لفظ کف، اور "ید" ایسے ہم جنس ہیں کہ ان کا اطلاق بیک وقت افراد کثیرہ پر ہوتا ہے اور لفظ کف بول کر دو کف اور لفظ ید بول کر دونوں ہاتھ مراد لیے جاتے ہیں، کیوں کہ علامہ مرحوم زبان خواں تھے، زبان سادہ سمجھتے، اسی سلسلے میں ان کی بات بلا دلیل صحیح نہیں ہو سکتی۔ اور دلیل ندارد۔

اور اگر بات یہی تھی یعنی کف و ید کفین دیدین کے معنی میں آتے ہیں تو ابن مسعود نے "کفیدہ" کف تثنیہ اور اللہ نے "ید یدہ" بسوطان "ید یدہ" بسوطہ کا تثنیہ کیوں استعمال کیا۔ "کفی بن کفیدہ" اور "ید یدہ" کیوں نہیں کہا گیا۔

Accession Number
191763
Date

بحث جنس و اسم جنس، قارئین حضرات! جنس و اسم جنس کے کسی معجم میں
الاول: مانند اجزاء کلام و الزیت و التراب و العسل و الخ
والثانی: ما يقع مجرد عن التاء، یطلق علی القلیل و اکثر کالتمر و العنب و العلم

۱۔ لفظ ید کے سلسلے میں ہم ایک مستقل اور مبسوط تحقیق آئندہ پیش کریں گے۔

والثالث - ما يدل على ذات مجہمتہ کر جمل و فرس - ۱۰ (فوائد ضیائیہ ص ۱۳)

اور علامہ عبدالرحمن اپنے مدحائے فوائد ضیائیہ میں لکھتے ہیں:

قوله رجل - فان الرجل ليس اسم الجنس بالمعنى المذكورين فلا يقال لرجلان رجل ، ولا لفرسان فرس - بل
يقال لرجلان و فرسان ، فاما جنس بمعنى - يدل على ذات مجہمتہ ۱۰

اور کافیہ و شرح جامی میں ہے

ولا يميز واحد اثنان استعمالاً بلفظ التميز منها مثل رجل ورجلان لا فائدة الغض المقصود بالعدد فان
من صيغة رجل يفهم الجنس والوحدة من صيغة رجلان الجنس والاثنية - فبذلك كما استغناء عن التميز ۱۰

(ص ۱۲۹ الايضاح و ص ۲۵۳ و شرح ابن عقيل ۱۲۹ ومعنى اللبيب ۱۲۹)

اب اہل علم حضرات خود فیصلہ فرمائیں کہ احادیث میں وارد لفظ "ید" و "کف" اسم جنس کی کس قسم میں داخل
ہیں ؟ اگر اسم جنس اول و ثانی معنی میں ہیں تو ان کا اسم جنس ہونا مسلم نہیں ، اور اگر اسم جنس ثالث معنی میں ہیں تو
"یدین" کو "ید" اور "کفین" کو "کف" نہیں کہہ سکتے - جیسے رجلین و فرسین کو رجل و فرس نہیں کہہ سکتے -
پس لفظ "ید" و "کف" کا اطلاق دست واحد و کف واحد پر ہوگا ، دستہائے کثیرہ و کفہائے کثیرہ پر
نہیں ہوگا -

شاید علامہ مرحوم کی توجہ خاطر اس طرف متبدل نہیں ہوئی کہ علماء احناف کے یہاں اسما و اجناس عدد پر
دلالت نہیں کرتے ، بلکہ واحد حقیقی یا اعتباری بردال ہوتے ہیں ، جیسا کہ نو وضع و تلویح ، بیان اقتضاء التخصیص
میں مذکور ہے -

لکن اسم جنس و ہوا اسم فرد لایدل علی العدد بل يدل علی الواحد الحقیقی اذ الاعتباری کبر ال اجناس . الخ
اور نور اللوار میں ہے : و ہوا ای المصدا لفظ فرد لیتبع علی الواحد ، ۱۰ (ص ۱۵۳)

اور اصول الثانی میں ہے : و حکم اسم الجنس ان يتناول الادنى عند الاطلاق و يحتمل كل الجنس ، ۱۰
والفرق بين الجنس و اسم الجنس ان اطلاق اسم الجنس علی الفرد بطريق الحقيقة ولا يطلق علی اکثر بل علی
فرد بذلک طریق البدیہ کالرجل و الفرس و الجنس علی القلیل و اکثر علی السواء و ذلک لان اسم الجنس
اسم فرد لیس بصیغۃ جمع و لا عدد و اسم الفرد و لا یحتمل العدد و التکثر لما بین الفرد و العدد منافاة - (اصول الثانی ص ۳۶)

الحاصل! اسم جنس کا اطلاق بطور حقیقت فرد پر ہوتا ہے، افراد کثیرہ پر نہیں، اگر کسی وقت دوسرے افراد پر ہوتا ہے تو بدلیت کے طور پر، جسے اصل دفرس میں کہ ان کا اطلاق افراد کثیرہ پر نہیں ہوتا بلکہ فرد واحد پر ہوتا ہے، خواہ کوئی فرد ہو، اور جنس کا اطلاق قلیل و کثیر دونوں پر یکساں ہوتا ہے۔ ایسا اس وجہ سے ہے کہ اسم جنس اسم فرد ہوتا ہے، یہ نہ تو اسم جمع ہوتا ہے نہ اسم عدد۔ اور اسم فرد، عدد و تکرار کا احتمال نہیں رکھتا، کیوں کہ عدد و فرد میں منافات ہے۔

اس تفصیل و تشریح سے روز روشن کی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ زیر بحث لفظ "ید" دست واحد ہی پر محمول ہوگا، اور دونوں ہاتھ مراد نہیں ہو سکتے، — اور اگر وحدۂ عملی کا اعتبار بھی کیا جائے تو دونوں ہاتھوں کا بیک وقت مراد ہونا کسی بھی صورت میں درست نہیں ہوگا بلکہ صرف علی سبیل البدلیۃ ہی مراد ہو سکے گا۔ اس لیے جب تک ایک ہی وقت میں دونوں ہاتھوں کو شغل میں مصروف کرنے کی مسنونیت پر کوئی واضح، صریح حدیث نہیں ملتی مصافحہ دست واحد کی مسنونیت اپنی حقیقت پر برقرار ہے گی، چہ بایک مصافحہ بیک دست پر بکثرت دلائل و شواہد اور نظائر موجود ہیں۔

چند ہدایات:

- خط و کتابت کرتے وقت خریداری غیر ضروری لکھیں، تاکہ کارروائی جلد کی جا سکے۔
- پرچہ جاری کرتے وقت از تعداد انگریزی دونوں میں پتہ پورا، صاف اور صحیح لکھیں۔ بہت سے لوگ ادھورا یا غلط پتہ لکھ کر بھیج دیتے ہیں اور جب پرچہ نہیں ملنے تو ایسا ادارہ کی شکایت کرتے ہیں، جو ظاہر ہے غلط طریقہ ہے۔
- منی آرڈر کی کوپن پر اپنا پورا پتہ، اور پرانے خریداری ہونے کی صورت میں خریداری غیر بھی ضرور لکھیں۔
- مدت خریداری ختم ہوتے ہی سالانہ یا ششماہی چندہ آپ از خود بھیج دیں۔ خواہ ادارہ سے اطلاع ملی ہو یا نہ ملے۔
- بعض حضرات نے کسی کی معرفت پرچہ جاری کر لیا ہے، مگر رقم نہیں بھیجی ہے۔ درہنہ کی اور آئندہ کی رقم بھیج دیں، ورنہ پرچہ بند کر دیا جائے گا۔
- چند شماروں کے سوا محدث کے چار سال کے تمام شمارے ۲۵ روپے سالانہ کے حساب سے مل سکتے ہیں رجسٹری میں علاوہ۔
- کتاب یا کیلنڈر کا آرڈر "منیجر مکتبہ مسلمانہ" کو دیا جائے گا اور اس سلسلہ کی کوئی شکایت یا تحریر یا درخواست کو نہ بھیجئے۔

میں زیر ہلاہل کو کبھی کہہ سکا قند

محمد عبید سیونی

تعلیق کی روش سے تو بہتر ہے خود کشی

رہے بھی دھونڈ خضر کا سودا بھی چھوڑے (اقبال)

اسلام امن اور سلامتی کا مذہب ہے اور اس کی تعلیمات امیر غریب نادواں، مائل، جاہل اور عام، تمام کے فہم و ادراک میں آنے والی ہیں، اسلام علم و عمل کا وہ سیدھا سادہ نظام ہے جس نے عرب جیسی جنگجو قوم اور وحشی قوم کو عدل، انصاف اور تہذیب و تمدن و اخوت پسندی کا سبق سکھایا۔ بڑی بڑی سلطنتیں اسلام کے لئے سامنے نہ گزریں ہو کر گئیں آخروہ کون سی چیز تھی جس نے یہ عظیم انقلاب برپا کر دیا تھا۔ وہ یہی اسلامی تعلیم تھی۔ اسلامی تاریخ آج بھی شاہد ہے کہ جب تک مسلمان قرآن و حدیث پر چلتے رہے دنیا ان کے قدم چومتی رہی۔ اور جب اس کے احکام سے منحرف ہونے لگے تو مروج سے اغطا طائر زوال کا دور شروع ہو گیا۔ آج ہم خیر الامم کے نام سے موسوم کیے جاتے ہیں۔ آج ہمارا معاشرہ جس دور سے گزر رہا ہے بحقیقت میں یہ دور مسلمانوں کی تاریخ میں سب سے زیادہ بدتر دور ہے۔ معاشرے میں وہی برائیاں جو بکر چکی ہیں جن کو رفع کرنے کے لیے اسلام آیا تھا۔ آج کا مسلمان ان تمام فضائل مذکورہ کا مرتکب ہو چکا ہے۔ ہم فحشیت، عینک، امود، لن، تضلوا معکم، بیہا، کتاب اللہ و سنتہ رسولہ کے احکام کو بالکل بھول چکے ہیں اور قرآن کی آیت کا غلط مفہوم ایجاد کر لیا گیا ہے اور اس پر تشدد سے کام لیا جا رہا ہے۔ اسلام تو عمل کا بہت آسان طریقہ بتاتا ہے آج اسے فلسفیانہ، مؤرخانہ، فنیوں اور صوفیانہ زبانیت کے رنگ میں ڈبو دیا گیا ہے۔ آج ہمارا عمل قرآن و حدیث کو چھوڑ کر اماموں اور بزرگوں کے اقوال پر ہے، لوگوں کی ذہنیت پر صدافوس ہے کہ آج انھوں نے اپنا سنگ قرآن و حدیث سے ہٹ کر بنالیا ہے، آج کو رہی تعلیق نے ان کو گمراہ کر دیا ہے۔ تعلیق و حقیقت جاہل کا عمل ہے مقلد کی دلیل اس کے مجتہد امام کا قول ہے، جس کی وہ

تردید نہیں کر سکتا اگر اپنے امام کا قول قرآن و حدیث کے خلاف بھی ہو تو صم بکم عی کی طرح اس پر عمل کیا جاتا ہے۔
امام کے قول پر ملنے کا نام اہل سنت و اجماعت رکھا گیا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ تقلید یہود کا طرز عمل ہے۔ اگر تم یہود کا نمونہ دیکھنا چاہتے ہو تو ان برسے ملا۔ کو دیکھو جو دنیا طلبی میں مصروف ہیں اور ان کے اندر تقید جاء کھر کر گئی ہے جو کتاب و سنت سے منہ موڑ کر ایک ہی امام کے قول پر جمع ہوئے ہیں اور شارع شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو بھول چکے ہیں اور اپنے اماموں کی باتوں پر چلے ہوئے ہیں، گویا کہ یہودی ہیں۔

قارئین! صحابہ کرام ہزاروں کی تعداد میں تھے آخر وہ کس کی تقلید کرتے تھے۔ قرآن حدیث کے علاوہ ان کا کیا عمل تھا، حالانکہ تقلید کا نام قرآن و حدیث میں کہیں بھی نہیں۔ صحابہ کرام اور تابعین اس کے نام سے واقف بھی نہیں تھے۔ امام ابو حنیفہ کی شخصیت کا اثر آج ہے اس سے انکار نہیں، آج جو لوگوں کے ذہن خراب ہو چکے ہیں اور جس پیر نے علم و حقیقت سے کوسوں دور کر رکھا ہے اس کی ذمہ داری امام ابو حنیفہ پر نہیں بلکہ یہ ان لوگوں کی اپنی لاعلمی، جہالت اور تقلید ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ وہ امام کی بات کو پتھر کی لکیر سمجھتے ہیں اور بڑی شان سے یہ شعر پڑھتے ہیں۔
تلقین ربنا اعداد رمل علی من رد قول ابی حنیفۃ (شامی)

امام کی بات اور ان کے قول کو جو رد کرے تو اس پر زمین کے ریت کے برابر لعنت ہو۔ افسوس ہے ایسی عقل پر، بات حد سے زیادہ بڑھ چکی ہے۔

قد ردی فقہ کی بڑی اہم کتاب ہے جو کہ پانچویں صدی میں لکھی گئی یعنی امام صاحب کے تین سو سال کے بعد ہدایہ چھٹی صدی میں لکھی گئی، چار سو سال کے بعد اور اسی طرح شرح الوقیہ آنھویں صدی میں چھ سو سال کے بعد۔ تب یہ بھی چھ سو سال کے بعد۔ یہ سب کتابیں امام صاحب کے صدیوں بعد نقل کی گئی ہیں، امام سے اور ان سے کوئی تعلق نہیں، مگر جن مسائل کو ان کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے ان پر زور و شور سے عمل بھی جاری ہے۔ حالانکہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ اذا صحح الحدیث فھذا ہی (صحیح حدیث میرا مذہب ہے) آگے فرماتے ہیں :
حوار علی من لا یعرف دلیل ان یفتی بکلامی۔ (میری دلیل جاننے بغیر میرے کلام سے فتویٰ دینا حرام

ہے۔) امام صاحب کو غیر کتاب و سنت سے اتنی پڑھتی کہ ایک دفعہ کا واقعہ ہے:

ایک شخص کو فہم میں دانیال کی کتاب لے کر داخل ہوا تو (امام ابو حنیفہ) اتنا بگڑے کہ اسے قتل کر دینے کو قرآن و حدیث کے علاوہ یہ کیا کتاب ہے۔ حقیقۃ الفقاہ
المرئہ کسی کی تقلید کرتے تھے نہ اس کی اجازت دیتے تھے۔

امام ابو یوسف سے سوال کیا گیا، آپ امام ابو حنیفہ کو کہاں تک دین میں مانتے ہیں تو فرماتے ہیں: انما کان مدرساً فما کان من قول حسن قبلناہ وما کان قبیحاً ترکناہ۔ وہ تو بس ایک درس دینے والے تھے، ان کی جو بات اچھی تھی ہم نے قبول کر لی اور جو بری تھی پھوڑ دی ما
اس فقرہ سے معلوم ہوا کہ آپ بھی تقلید جامد سے گریزاں تھے۔

تقلید کی ممانعت میں المرئہ الربیع کے اقوال خاصے مشہور ہیں اور اس کی تباہ کاری کا اندازہ مولانا آزاد کے حسب ذیل بیان سے لگایا جاسکتا ہے۔

امام الہند مولانا آزاد فرماتے ہیں کہ جب چار مذہب بن گئے اور چار امام منسوب ہو گئے تو سوال پیدا ہوا کہ چاروں میں سے زیادہ افضل کون ہے۔ اس میں اتنا اختلاف بڑھا کہ شکل نزاع پیدا ہو گئی۔ یہی مذہبی تعصب تھا، جب ہلاکو خان نے اسلامی ممالک پر حملہ کیا اس کو ٹرہلنے والے خراسانی تھے، جب اس نے بغداد پر حملہ کیا تو تاراجی تلوارنے نہ حنیفوں کو پھوڑا نہ شافعیوں کو اور نہ حنبلیوں کو۔

باتیں سے ہم آگاہ۔

اعراب و ترجمہ ہے، جن میں طریقہ اذان، وضو، مسح، تعمیر مسجد اور طریقہ نماز، فرض، وتر، تراویح، جمعہ، عیدین، ضوٹ، امتحان اور نماز سفر و حضر و جنازہ وغیرہ کا مفصل بیان ہے۔ ذخائر احادیث میں سے وہ حدیثیں تلاش کی گئی تھیں کہ ان میں سے اکثر نہ مشکوٰۃ میں ہیں نہ بلوغ المرام میں، بلکہ بعض کتب، مصلح میں بھی نہیں ہیں۔ یہ خطوط مولف رحمۃ اللہ علیہ کی تالیفات میں شاہکار کی حیثیت رکھتے ہیں۔

ایک لاجواب گفتگو اور ان کہی داستان

دوسرا ایڈیشن ختم ہو رہا ہے۔ قیمت: دو روپے

ایڈیٹر محدث جامعہ سلفیہ دیوبند تالاب۔ بنارس۔

اسلام اور اہنسا

مرد مومن کا آخری کمال

عبدالمستن ابو بکر بنائے تعلیم جامعہ ۳

ہر چیز کے لیے اپنی صفت کے اعتبار سے کمال کے دو درجے بنوا کرتے ہیں، پہلا درجہ یہ ہے کہ وہ جس صفت سے متصف ہے، اس میں کمال کی انتہا کو پہنچ جائے اور دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس کی ذات میں وہ صفت اتنی پختہ ہو جائے کہ دوسری چیزوں تک متحد ہو اور دوسروں کو بھی اپنی صفت کے رنگ میں رنگ دے۔ برف کا کمال اول یہ ہے کہ وہ خود سدا درجہ سرد ہے اور کمال ثانی یہ ہے کہ دوسری اشیا کو بھی سرد بنا دیتی ہے۔ اس طرح آگ بھی خود نہایت گرم ہے اور اس کا دوسرا کمال یہ ہے کہ آگ کی اشیا کو بھی گرم بنا دیتی ہے۔ نیک آدمی کا پہلا کمال یہ ہے کہ وہ خود نیکی کا جذبہ ہو اور دوسرا کمال یہ ہے کہ اپنے اثر سے دوسروں کو بھی نیک بنا دے۔ ایسے ہی کافر آدمی کا ایک کمال کفر یہ ہے کہ وہ غلات خود فاسق و نجس میں مرق ہو اور دوسرا کمال کفر یہ ہے کہ اپنی کوشش سے دوسروں کو بھی اپنے ہی روپ میں ڈھال دے۔ اس قاعدہ کلیہ کے اعتبار سے کافر اور مومن میں کمال کے دو مرتبے ہوتے ہیں۔ مومن اگر خود اپنے عقیدہ و ایمان میں راسخ اور اطاعت حق میں کامل ہو تو وہ کمال ایمان کے پہلے مرتبے پر فائز ہو گا، اور اگر اس میں یہ صفت اتنی پختہ ہو جائے کہ دوسروں کو بھی ایمان و اطاعت کی تبلیغ و اشاعت کرنے لگے اور دوسروں میں بھی اپنی شعلہ بیانی زور قلمی اور کیریکٹر اور برتاؤ کے اثر سے اور دست و بازو کی جدوجہد سے اسلام اور اطاعت حق کی یہ صفت پیدا کرے تو اس کو کمال ایمان کا دوسرا درجہ بھی حاصل ہو جائے گا اور وہ غیر ملات کا ایک فرد کہلانے کا مستحق ہو گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاعَرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُحِبُّونَ بِاللَّهِ - اتم غیر امت ہو جو لوگوں کے لیے وجود میں لائی گئی ہے۔ تم بھلائیوں کا حکم دیتے ہو، برائیوں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

اس آیت کریمہ میں ایمان کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے مؤخر رکھا گیا ہے، جبکہ ایمان ہی تمام نیک

اعمال کی بنیاد اور ان کا سرچشمہ ہے تاکہ اس فریضہ کی اہمیت بیاں ہو اور لوگ یہ سمجھ لیں کہ اسی سے ایمان کا تحفظ ہو سکتا ہے۔ مگر اس سے منکرین حق پر اللہ کی جوت قائم ہوگی، اور مفلین اسلام کے تجربہ و اختیار اور بصیرت کو ند ملے گی اور اس فریضہ کی ادائیگی کے لیے ایک مرتب کرنے میں صرف دماغ کی قوت متخیلہ پر زور نہیں دینا پڑے گا۔ بلکہ تجربہ اور عمل کے نتائج سامنے ہوں گے۔

امریا المعروف ونہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینے کے لیے جرات لانی کی حاجت ہے روزِ آدرست و بازو کی ضرورت ہے کہ خواہ کچھ بھی پیش آئے، کیسی ہی زحمتیں سنگ راہ ہوں مگر آدمی اپنے مشن کو جاری رکھے اور کسی سے بھی عوب نہ ہو اور ساتھ ہی ساتھ شجاعت قلب کی ضرورت ہے۔ یہ امر مسلم ہے کہ دوسری تمام مخلوق پر انسان کا سارا فضل و شرف اور فوقیت و برتری اس کے استعداد قلبی کی رہیں منت ہے۔ انسان اس ممتاز اور مجبوبہ روزِ گاہِ قلب کی صلاحیتوں کو کام میں لا کر انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے بعد بھی حضرت صدیق و خاتون عثمان و علی رضی اللہ عنہم کی صورت میں کبھی حضرت عطار حضرت بنیہ حضرت حسن رضوان اللہ علیہم کی سیرت میں اور کبھی علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم کی شکل میں ظہور پزیر ہوا۔ اس قلب کو جلا دینے والوں نے کبھی بازاروں میں درختوں سے مھانچہ کی اور کبھی تختہ دار پر فلسط ابالی حین اقتل مسلمان کی صدا بلند فرمائی، دل کی استعداد و صلاحیت نے ایک فقیر بے نوا کو بڑی سے بڑی جابر بادشاہوں کے مقابلے میں نہ مروت ثابت قدم رکھا بلکہ استبداد کو حق کے سامنے سرنگوں ہونے پر مجبور کر دیا، جن کا نام نامی اکم گرامی ہے امام احمد بن حنبل۔ بدعات و خرافات اور معزنی تہذیب نے دلوں میں خواہ کیسی ہی تاریکی پھیلا دی ہو، انسان انسانیت سے کتنا ہی گزر گیا ہو، امتیاز حق و باطل کی طاقتیں مردہ ہی کیوں نہ ہو جائیں تاہم حق اور حقیقت ایک ایسی شے ہے کہ اخلاق کے ساتھ موثرانہ میں جب اس کو پیش کیا جائے گا تو سخت سے سخت ظالموں کے سر بھی اس کے آگے جھک جائیں گے اور مستبدین کے غرور و جبروت اس تحریک کو روک نہیں سکتے اور اگر روکیں بھی تو حال یہ ہو گا کہ :

رکعتی ہے مری طبع تو ہوتی ہے رواں اور

دورِ جویہ نہایت ہی فیشن پرست دور ہے، اس وقت مسلمانانِ عالم لادینیت کی رو میں بہہ رہے ہیں لہذا اس دور میں ضرورت ہے کہ غفلت کی غلغلہ سے بیدار ہوں اور مسلمانوں کو خبردار کر دیں کہ دنیا دھوکے کی ٹٹی ہے، لہذا اس متاعِ قلیل کی رو میں بہنا درست نہیں ہے۔ یہ درحقیقت ایک دورِ ہم سے یہ مطالبہ کر رہا ہے کہ :

— قرعہ خرام میں ہے زلزلوں کا راز نہاں — ہر ایک کام پر اک انقلاب پیدا کر

صوفی نذیر احمد صاحب کاشمیری اللہ کے حضور

قلبی رنج و اہم کے ساتھ یہ بات محیطہ تقریر میں لائی جا رہی ہے کہ ملت اسلامیہ کی ایک نہایت اہم، بے باک، بے لوث اور گرفتار شخصیت صوفی نذیر احمد صاحب کاشمیری ۵ دسمبر ۱۹۸۵ء کو اس دنیائے فانی سے رگڑ گئے مام جادو افی ہو گئے ان شاء اللہ العزیز رب العون۔

موصوف کی پیدائش سن ۱۹۴۹ء کی تھی، یعنی انتقال کے وقت آپ ۸۱ برس کے تھے۔ راقم صوفی صاحب کی تحریرات عرصہ دراز سے پڑھتا آ رہا تھا۔ رفقار اور مقام رفین سے تذکرے اور اوصاف بھی سنتا رہتا تھا۔ مگر ملاقات کا شرف اس وقت حاصل ہوا جب موصوف چند برس پہلے ۱۹۷۹ء میں مرکزی دارالعلوم بنارس تشریف لائے اور کچھ عرصہ یہاں قیام فرمایا۔ مختلف مواقع پر خود آپ سے اور دیگر حضرات سے جو معلومات حاصل ہوئیں، ان سے پتہ چلا کہ آپ کا اصل وطن اور ولد و منش پاکستانی کشمیر کا وہ مقام ہے جو دورہ حاجی پیر کے نام سے معروف ہے اور جسے سن ۱۹۶۵ء کی پاک بھارت جنگ کے نتیجہ میں تاریخی شہرت حاصل ہو چکی ہے۔ اس جنگ میں موصوف کا خاندان بھی متاثر ہوا تھا۔

آپ اصلاً ایک پیر زادے تھے، اسی لیے برصغیر کے پیروں کی روایات کے مطابق ابتداء مذہب حنفی سے وابستہ تھے اور تشبذی طریق میں تصوف و سلوک کے مراحل بھی طے کیے تھے۔ لیکن حق پسند طبیعت حق کی جواری تھی۔ مبدا فیاض نے علم و ہانت، وقت نہم، فراست، بصیرت، حق پسندی اور مومنانہ جرات دے دی باقی کے اوصاف نہایت فیاضی سے ودیعت کیے تھے۔ چنانچہ کتاب و سنت پر نظروں کی قوام لوائی کو جھٹک کر اجمہرت ہو گئے اور اسی نقطہ نظر کو آخرین لمحہ حیات تک سینے سے لگائے رکھا۔

مقصود و سلوک کی بادیہ پیانیوں کے باوجود اس راہ کے سب سے بڑے درہرہ ابن عربی پر بے مغفارت تھے۔ یہ صاحب نے ایک بار ابن عربی کی ذرا سی تعریف کر دی تو بگڑ کر بولے کہ اس کی کتاب کا تو آغاز ہی کلمہ کفر سے ہوتا ہے :

سبحان الذی خلق الاشیاء وهو عینہا۔ (اس میں اللہ کو اشیا و مخلوقہ کا عین قرار دیا ہے۔) اس کے برعکس ابن تیمیہ اور ابن قیم کے بعد مداح تھے اور ان کی کتابوں کے مطالعہ کو ایمان کی قوت و تازگی اور مومنانہ جرات و بے باکی کا ذریعہ بتلاتے تھے، متعدد بار اٹھوٹے اس کا اظہار فرمایا کہ پیغمبروں کے پورے سلسلہ میں پیغمبرانہ عزیمت کے لحاظ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی نظیر نہیں، اور امتوں کے اندر مصلحین و مجددین کے پورے سلسلہ میں مومنانہ عزیمت کے لحاظ سے امام احمد بن حنبل اور امام ابن تیمیہ کا کوئی نظیر نہیں۔ شاہ دل اللہ کی تیغحات کا وہ بڑا لطیف تجزیہ کرتے تھے۔ اعتقاد بالکتاب والسنہ کے سلسلہ میں شاہ صاحب کی جو سامی ہیں اور اسی کی طرف رجوع کے سلسلے میں انھوں نے عملاً یا تحریراً جو کچھ کیا ہے، اس کی تو تشریف کرتے۔ لیکن تصوف کے سلسلہ میں شاہ صاحب کا جو نقطہ نظر ہے۔ خصوصاً انھوں نے شریعت و طریقت کو باہم مخلوط کر کے راہ طریقت کی سطحیات بلکہ خرافات کو شریعت سے ہم آہنگ کرنے کی جو کوششیں کی ہیں، اس پر زکیر کہتے تھے۔

صوفی صاحب نے تصوف سے تعلق کے سبب راہ حق کی تلاش میں بعض مواقع پر اس کے بعض سادہ اور شرعی اصول سمجھا استعمال کیے۔ بزرگان دیوبند کو علم و فضل، زہد و تقویٰ، خدا پرستی اور مقامات سلوک و فیروہ و فیروہ میں جو شہرت و ناموری حاصل ہے محتاج بیان نہیں۔ صوفی صاحب اسی شہرت سے متاثر ہو کر تلاش حق میں خاکدان دیوبند وارد ہوئے، ان کا بیان ہے کہ وہاں پہنچ کر دیوبند کے بجائے وحشت محسوس ہوئی۔ لہذا اللہ سے دعا کی کہ ان کی اصل حقیقت ظاہر فرمادے۔ اس کے بعد حالت خواب میں تمکینا دیکھا کہ تمام وفات یافتہ بزرگان دیوبند میرے سلسلے ختم طلقہ کی شکل میں موجود ہیں، ہر ایک کا سر بائیں جانب کو ڈھکا ہوا ہے۔ قدرے فاصلہ پر ایک دروازہ قامت انسان کھڑا ہے، جس کے چہرے سے نور برس رہا ہے اور اس کے ہاتھ میں تلکی تلوار ہے۔ اس نے ان بزرگوں کے سروں کے اوپر سے تلوار گھماتے ہوئے کہا کہ یہ لوگ ہیں تو مسلمان ہیں، لیکن ان کے اسلام میں کمی ہے۔ خواب ہی میں بتایا گیا کہ یہ نورانی چہرے والا انسان امام ابن تیمیہ ہیں۔ اس واقعہ کے بعد صوفی صاحب نے وہاں سے رخصت سفر باندھ لیا۔

اسی طرح مولانا مودودی نے جب جامعہ اسلامی کی بنیاد رکھنے کے لیے برصغیر کی ملت اسلامیہ کے اکابر کو دعوت دی تو اس وقت صوفی صاحب مل گئے تھے۔ آپ کا بیان ہے کہ میں نے دعوت نامے کے جواب میں عام شرکت کی سعادت کے ساتھ تنظیم سازی کی تائید کرتے ہوئے حوالہ ڈاک کر دیا۔ مگر اس کے بعد کہے میں پہنچا تو ذکر و اذکار کے بعد نیند آگئی خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ جرمنی کے جنگل سے اک کا دودھ پھونچو ڈر کر بوتلوں میں بھرا جا رہا ہے۔ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ

اب بازار میں اصلی دودھ کی بکری بی دودھ بیٹے گا۔ اس کے بعد آگ کو کھل گئی۔ سینہ نفرت و دوست سے بیٹھا جا رہا تھا۔ اور محسوس ہوا کہ میں نے بڑی غلطی کر دی ہے۔ لیٹر بکس کے پاس جا کھڑا ہوا اور کافی دیر بعد جب ڈاکٹر خط لکھنے آیا تو اس سے اپنا کا ڈیوایس مانگ کر چاک کر دیا۔ _____ عرصہ بعد اس کی تعمیر کچھ میں آئی کہ مولانا مودودی اصل اسلامی نقطہ نظر کے بجائے جرمن فلسفی ہیگل کے کلی ریاست کے نظریہ کو اسلامی بنیاد سے پیش کر رہے ہیں۔

صوفی صاحب اس طرف بھی بار بار توجہ دلاتے تھے کہ جماعت احمدیہ چون کہ افراط و تفریط سے مبرا حالت ہے، اس لیے وہ پوری امت کی فکری، اجتماعی اور اصلاحی قیادت کی ذمہ دار ہے اور اسے اُس کے بڑے کرامت کے سیرت و کردار کی تعمیر کا کام انجام دینا چاہیے وہ عقیدہ و فکر کی درستگی، قلب کے تزکیہ اور اعمال شریعہ کے التزام کو بہت زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ اور اس مقصد اور لین میں کسی بھی رشتہ کو برداشت کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ وہ مولانا، ابراہیم اور مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی و جمہالہ کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ انھوں نے جماعت کے مزاح کو مناظرانہ بنا دیا، جس سے جماعت کے عملی مقاصد میں خلل پڑا۔

صوفی صاحب میں حق گوئی دے باکی ہلاک تھی۔ وہ خاص میں سنگیوں اور ہاسٹیاؤں کے اجتماعات میں بھی بے دھڑا گھس جاتے، اور ان کے ایجنڈے سے ان کے خلاف کڑی سے کڑی بات بے دھڑک کہہ ڈالتے۔ شاید اسی بے باکی کا نتیجہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں صدر برص بھی عطا کیا تھا۔ چنانچہ بڑے اونچے اونچے درجہ کے خاندان باطل، ان کی ہیبت کے سبب ان سے بات کرنے کی ہمت نہ کرتے۔ جبکہ ایک معمولی درجے کا طالب حق ان سے محکوم ہو کر پورا نہ شفقت کی خوشبو محسوس کرتا۔ گویا

جس سے جگر لالہ میں ٹھنڈک ہو وہ شبنم
دریاؤں کے دل جس سے دل جانیں طوفان

اللہ تعالیٰ نے صوفی صاحب کو سرعت حفظ و مطالعہ کی استعداد سے بھی بہرہ وافر عطا فرمایا تھا۔ بڑی بڑی ضخیم کتابیں نہایت قلیل وقت میں دیکھ ڈالتے تھے اور پھر تمام مباحث اس طرح یاد رکھتے، گویا برسوں اسی میں کھایا ہے۔

علیہ حق اور اتحاد امت کی آرزو آپ کو بے حد تھی، اور انسانوں کے کسی طبقہ کو نہ خواہ وہ غیر مسلم ہی کون نہ ہو منظم و مقہور دیکھنا گوارا نہ تھا۔ اس سلسلے میں وہ برہمن، شیعہ، اور یہودی نہ ہی نسل پرستی کو بڑی توشیح کی نظر سے دیکھتے تھے اور اس کے خاتمے کے لیے وہ خود اس نسل بالادستی کے خاتمے و خالیوں کو بھی سمجھتے تھے اور وہ اہم افراد و شخصیات کو بھی سمجھتے۔ اور اس کے پہلو پہلو اس نقطہ نظر کے خلاف دلائل مضامین اور کتابچے بھی لکھتے رہتے تھے۔

عبرہ حق کے لیے آپ میں کتنی تڑپ تھی اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ موصوف پچھلے دنوں پاکستان گئے تھے۔ پرانہ سالی کی اس کیفیت میں ان کے گھر کے لوگ تو انہیں روکنا چاہتے ہی نہ تھے، مگر اس کے علاوہ اس وقت اسلام کے خلاف جو عالمی سازشیں ہو رہی ہیں، پاکستان کو اس کا جس طرح نشانہ بنایا جا رہا ہے اور پاکستان جن بنیادوں پر اس عالمی سازش کو توڑ سکتا ہے، اس پر وہاں کے لیڈروں اور قائدین سے گفتگو کی تو ان کی بھی خواہش ہوئی کہ موصوف اب پاکستان ہی میں رہ جائیں۔ مجھے صوفی صاحب نے دلی میں جب یہ تفصیلات سنائیں اور خصوصاً اسلام دشمن عالمی سازشوں کے توڑ کی حکمتیں بتائیں اور اس سلسلے کے مختلف عملی اور تربیتی مراحل کا تذکرہ کیا تو میں نے عرض کیا کہ۔ ان سب باتوں کے باوجود آپ ہندوستان تشریف لائے۔ یہ کوئی مناسب بات نہیں ہے۔ آپ کو وہیں رہ کر اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانا چاہیے تھا کہ اب اسی کی اہمیت زیادہ ہے۔ فرمائیے گئے: میں نے ہمدرد رکھا ہے کہ یا تو ہندوستان کو کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھا کر ہوں گا یا پھر اسی راہ میں اپنی جان دے کر شہادت حاصل کروں گا۔ اس لیے ہندوستان کو چھوڑ نہیں سکتا۔

اسی خبر سنی کہ آرزو میں دنیا کے سیاسی فیصلہ و فراز پر آپ گہری نظر رکھتے تھے اور اسلام کے فائدے یا نقصان کی چوٹی کو سمجھتی حرکت بھی لگاتے تھے۔ فراموش تھی زبردست تھی کہ برسوں بعد جو نتائج ظہور میں آئے وہ بڑے ہوتے ان کا اندازہ لگائیے۔ گنجائش ہوتی تو داخل دینے سے بھی نہ چوکتے۔ ۲۶ مئی کے پرائیویٹ دور میں پنجاب کے اندر کامیابی کی حمایت اور انگریز کی سازش سے اقلیت میں ہونے کے باوجود نوٹیفکیشن جو وزارت بنائی تھی اور جس کے خلاف مسلم لیگ نے ایجنڈیشن شروع کیا تھا۔ اسے مسلمانوں کے خون خرابے اور تباہی سے دو چار کیے بغیر قلم اُٹا سنا نہ تھا۔ لیکن یہ صوفی صاحب ہی کہتے جنہوں نے بیک وقت جناح کو ایجنڈیشن واپس لینے اور سرخضر حیات خان کو وزارت سے مستعفی ہونے پر آمادہ کر کے مسلمانوں کو ایک بہت بڑے بحران سے بچایا۔ مگر غلوں اور بے لوثی کا علم دیکھیے کہ آج شاید ہی کوئی ان کے اس کارنامے سے واقف ہو۔

اللہ بال بال مغفرت کرے اور جنت الفردوس میں بلند درجات سے نوازے۔ اللہم نور ضریحہ واسمکنہ بجموہۃ بھانڈ۔ آمین۔

صوفی صاحب کے بہت سے خطوط و مفامین ہمارے پاس محفوظ ہیں۔ خاص نمبر میں ان کا انتخاب شائع کرنے کا ارادہ ہے۔ مزید کوئی صاحب کچھ بیش کر دے گا تو شکریہ کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔ (ادارہ)

ریاستی جمعیۃ اہلحدیث مشرقی یوپی

مختصر مدت میں دعوت تبلیغ کے صوبہ گیر حدود و تقریباً

۱۸ رجب ۱۴۰۵ھ کو دارالحدیث ہال جامعہ سلفیہ بنارس میں اضلاع مشرقی یوپی کے ۲۲ ناٹنڈگان نے ہمدردانہ ریاستی جمعیۃ اہلحدیث مشرقی یوپی کا انتخاب جدید کیا۔ بعد ازاں ۲۰ تا ۲۲ شعبان کے اجلاس عام بنگلور میں شرکت اور اس سے واپس کے بعد راقم نے یکم رمضان تا ۱۳ شوال ریاستی جمعیۃ کے لیے ضلع بنارس، لکھنؤ، کانپور، فنوج اور بھی میں سفارت کا کام انجام دیا۔ ہمیں جماعت کے زلف و کاکل کو سنوارنے کے لیے دو باتخواہ افراد کی سخت ضرورت تھی جو ایمان و انخوان جماعت کے تن مردہ میں روح بیداری کا انجکشن لگا کر انھیں متحرک و فعال بنائیں۔

اس مقصد کے لیے ۲۵ شوال کو مولوی عظمت الدین صاحب شکر گری کا تقریر بحیثیت معاون نام ۱۶۔۱۷ اور ۲۵ ذی الحجہ کو مولوی مبارک سلفی بحیثیت مبلغ مدعو کیے گئے اور یہ دونوں حضرات میدان دعوت و تبلیغ میں سرگرم عمل ہو گئے۔

چنانچہ ۲۵ شوال تا اواخر صفر محض ۴ ماہ ۵ یوم کی مختصر مدت میں مشرقی یوپی کے ۱۶ اضلاع بنارس، مرزا پور، اعظم گڑھ، جون پور، دیوبند، گورکھ پور، بستی، گونڈہ، بارہ بنکی، لکھنؤ، کانپور، ہر دوی، الہ آباد، تھانہ، گڑھ، غازی پور اور بلیا میں تنظیمی و تبلیغی دورے ہو چکے۔ دو دن تبلیغ جماعت کے اعراض و مقاصد سے بھی لوگوں کو آگاہ کیا گیا۔

بہت سے مقامات پر ضلعی و مقامی بیت المال کا قیام بھی عمل میں آیا۔ نیز درس قرآن و درس حدیث کا سلسلہ بھی جاری ہوا۔ انسان کی گد و کاوش کا نتیجہ کسی نہ کسی دن سامنے آ ہی جاتا ہے، الحمد للہ ہمارا تبلیغ اب لوگوں کے قلوب میں جگہ بننے لگی۔ ابھی حال ہی میں ایک شہر کے امیر اپنے خط

میں تحریر فرماتے ہیں کہ جس شہر میں میں تنہا اہلحدیث تھا، اب بفضلہ ہمارے اتحاد میں سو سے اوپر ہو چکی ہے۔ ایک اور شہر میں کافی تعداد میں لوگ ان شاء اللہ بریلویت سے تائب ہو کر سلفیت کے جھنڈے سے سایہ حاصل کر رہے ہیں

اسی طرح فیض آباد کے ایک موضع کے تمام باشندگان اہل حدیث ہو چکے ہیں۔ ذالک فضل اللہ یوتیمہ من یشاد یہ دو خوشخبریاں بشکل تحزیر و دفتر میں موجود ہیں۔

جہاں ہم ریاستی جمعیت کو متحرک اور فعال بنانا چاہتے ہیں وہیں مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند اُسندہ پلان و منصوبہ: کو جلد دینی و ملی نیز سیاسی و نیم سیاسی تحریکات کی طرح متحرک و فعال دیکھنا چاہتے ہیں تاکہ مرکزی جمعیت اپنے جملہ شعبہ جات، دعوت و تبلیغ، نشر و اشاعت اور کلیہ دیرہ میں خاطر خواہ کامیابی حاصل کر سکے۔ اس سلسلے میں ہمارا کم از کم دس ہزار ۱۰۰۰۰ روپے ورنہ ۵۰۰۰ روپے سالانہ تعاون کرنے کا پلان ہے اور اس سال اب تک ۱۲۰۰۰ روپے مرکزی جمعیت کو بھیجے جا چکے ہیں۔ اس سلسلے میں اجاب جماعت سے پروردگاروں میں تعاون کی اپیل ہے۔ علاوہ ازیں مخصوص شہروں اور ضلعوں میں جماعتی اجتماعات کا انعقاد بھی پیش نظر ہے۔ مولانا شاد اللہ صاحب امر شری کی معرکہ الازار کتاب اہل حدیث کا مذہب سلسلہ مدہ بنام نشر و اشاعت: کریم آباد دی الہی میٹ پھپ کر منظر عام پر آ چکی ہے۔ علاوہ ازیں دو کتب (۱) زاد آخرت اور (۲) اسلام کا نظام طلاق کی طباعت ہو رہی ہے، جس پر تحقیر... روپے کا صرفہ ہے۔ مزید اشاعت کا ایک جامع پروگرام مرتب کیا جا رہا ہے۔

جماعت کی تنظیم و اعیانہ پوری جماعت کے افراد کا کام ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ تنظیم جماعت و تعمیرات جماعت میں تعاون کر کے مشکو فرمائیں اور اس رپورٹ کی غامیوں سے آگاہ کہ کے اپنے بیش قیمت تحزیروں سے غلامی میں گئے۔ (الذی ربستہ می ناظم اعلیٰ ریاستی جمعیت اہل حدیث مشرقی یوپی)



مساجد کا منفرد مشن:

ادارہ اصلاح المساجد بھیجی، ملک کے طول و عرض میں مساجد کی تعمیر کا جو منفرد کام انجام دے رہا ہے وہ محتاج تعارف نہیں، کچھ عرصہ سے اس ادارہ نے مادی تعمیر کے ساتھ معنوی اور حقیقی تعمیر کی جدوجہد کا بھی آغاز کر دیا ہے۔ اس سلسلے میں ۱۶ اردو، ۱۷ نومبر ۱۹۸۵ء کو مسوؤ ناتھ بھینچ میں دوسری ملک گیر اکٹہ و مساجد کانفرنس ہوئی۔ جس کے ذریعہ مساجد کے اصل پیغام کو عام کرنے اور مساجد کے مقصد و وجود کو ٹھیک ٹھیک طریقہ سے بروئے کار لانے کی ایک ہمہ جہتی کوشش کی گئی۔ پروگرام کا آغاز ۱۶ نومبر کی صبح ساڑھے ۹ بجے،

مساجد سے تعلق ایک سینما سے ہوا۔ یہ سینما جامع مسجد الحمدیٹ مرزا ہادی پورہ (مٹوا) میں منعقد ہوا اور وقت ظہر تک جاری رہا۔ اس میں ملک کے مشہور اہل علم حضرات نے حصہ لیا۔ دُعا کی بجائے مسجد الحمدیٹ ڈومن پورہ پنچم میں دوسری نشست منعقد ہوئی اور عصر بعد ایک طرف جامع مسجد الحمدیٹ مرزا ہادی پورہ میں ائمہ مساجد کا انزوایش شروع ہوا۔ اور دوسری طرف ادارہ اصلاح المساجد کی ٹینگ ہوئی۔ عشاء بعد عالیہ جنرل اسپتال کے میدان میں اجلاس عام منعقد ہوا، جو ساڑھے بارہ بجے رات تک جاری رہا۔ دوسرے دن ساڑھے نو بجے پھر مسجد الحمدیٹ مرزا ہادی پورہ میں سینما منعقد ہوا جو وقت ظہر تک جاری رہا۔ پھر ظہر و عصر کے درمیان عالیہ جنرل اسپتال کے افتتاح کا تقریب منعقد ہوئی، اور اس سلسلہ میں بھی مختلف حضرات نے اپنے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اس پروگرام کے غیر مسلم سربراہ اور دکان کی بھی ایک خاصی تعداد نے حصہ لیا۔ رات عشاء بعد پھر اجلاس عام ہوا۔ جو ایک بجے رات تک جاری رہا۔

تمام پروگرام بڑے مفید اور موثر رہے۔ مقررین نے وقت موقع اور ضرورت کے لحاظ سے بڑی جامع مثبت اور محسوس تقریریں کیں۔ ادارہ اصلاح المساجد نے اپنے مقاصد کی روشنی میں مفید اور جامع تجویزیں منظور کیں۔ ائمہ مساجد کی ٹینگ، مصلیوں کی تربیت اور معاشرہ کے تمام طبقات کی اصلاح درہ نمائی کا جو صورتیں تجویز کی گئیں۔ ان شاء اللہ مفید اور بار آور ہوں گی اور عملی جدوجہد کے میدان میں اترنے کے بعد ان شاء اللہ دور رس اور بامقصد نتائج برآمد ہوں گے۔

بقیہ ص ۵۶ کا: کتاب کے بہت سے واقعات اور تجربے جو قسیم نہیں کیے جاسکتے۔ سیکولزم کی تعبیر میں فریب خود گردی ناپا ہے۔ وادی کے لیڈر ڈوگرہ راج سے نجات چاہتے تھے۔ شمالی اور مغربی کشمیر کی مسلح جدوجہد بھی اسی مقصد سے تھی۔ پھر اس کی ہمنوائی کے بجائے مخالفت اور وہ بھی اس درجہ کہ یزیدوں کی انگوٹھی میں چلے جانا، چھ مٹھی دلدہ، آزادی کی جدوجہد کرنے والوں کے ہاتھوں بعض افراد کی تباہی قابلِ احتجاج اور ہندوستانی فوج کے ہاتھوں مسلمانوں کا قتل درست یا لائقِ معذرت کیوں؟ ہندوؤں کے ہاتھوں مسلمانوں کے قتل کے وہ معنی کیوں نہیں جو کچھ مسلمان کے ہاتھ کسی ہندو کے قتل ہوئے ہیں؟ پہلی صورت سیکولزم کے مطابق اور دوسری اس کے منافی کیوں؟

مرتبہ: عبدالرحمن کوندو

استان حیات سید میر قاسم

کتابت، طباعت، کافز، عمدہ۔ قیمت مجلد ساٹھ روپے
ناشر: ادارہ ادبیات دلی ۲۰۹ قاسم جان اسٹریٹ دلی

ہندوستان کا کہ ریاست جوں و کثیر میں کانگریس پارٹی کے بانی اور اس پارٹی کے اولین وزیر اعلیٰ سید میر قاسم تھے۔
ان کے سبب کثیر اور ہندوستان کے مسلمانوں کے نزدیک جگال کے میر جعفر اور میر قاسم کی صفت میں شمار
کرتے ہیں۔ شیخ عبدالقادر برسر اقتدار لانے کے لیے اپنی فذارت سے رضا کارانہ و متبردار ہو کر کثیر کے لیے اپنے انا
بیت کو نقد اور ناقابل تردید ثبوت فراہم کر دیا۔ پیش نظر کتاب موصوف کی داستان ہے۔

اقتدار میں خاغانی بزرگوں کا ولا ویز تذکرہ ہے، جو تاریخ و ادب کا ایک قیمتی سرمایہ ہے، اس کے بعد موصوف
کے اپنے تذکرے کے ساتھ ہی کثیر کے متعدد بار واقعات کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ اور اس صحن میں بہت سے پس پردہ
سچی سچی بار منظر عام پر آ جاتے ہیں۔ ۱۹۳۱ء میں جب ڈوگرہ راج کے خلاف کثیر کی جدوجہد آزادی کا آغاز ہوا
تو قاسم صاحب کوئی بارہ تیرہ برس کے تھے۔ مگر جب یہ علاقہ پاک و ہند کشمکش کا مرکز بنا تو موصوف نہ صرف جسمانی اور ذہنی
توانائی سے سن بلوں کو پہنچ چکے تھے۔ بلکہ ایک سرگرم سیاسی شخصیت بن کر اس کشمکش کا ایک ہمہ جہتی جزو بن چکے
تھے۔ اس لیے یہ کتاب کثیر کے سلسلہ میں ایک اہم دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے۔ معلومات کا ذخیرہ آنا وافر ہے۔ ا
غیر بیان اتنا پرکشش کہ ایک بار کتاب شروع کر دیکھیے تو ختم کیے بغیر رکھنے کو ہی نہیں چاہتا۔

اس کتاب سے پہلی بار یہ تفصیلات منظر عام پر آتی ہیں کہ ہندوستان سے کثیر کا احاطہ کرتے وقت کثیر کی لبرل
فکری دنیا میں کیا معانی تھے۔ مگر نئی دلی میں اس کے کیا معنی لیے گئے۔ بلکہ دستاویزات کی تیاری میں الفاظ اور جملوں
کا کس کس میں کیسی کیسی دھرت بازوؤں سے کام لیا گیا، اور تہہ دام آئے ہوئے شاہینوں کو اپنی فریب خوردگی کا اظہار
کرتے ہوئے انہ حالات میں ہوا قاسم صاحب انہوں کے ساتھ تنگ نظری، نا انصافی اور ظلم کی حد تک، پارٹی
کے خلاف کے وفادار اور سیکولر رہے ہیں، مگر انہوں نے نئی دلی کی طرف سے کثیر کے ساتھ ظلم، نا انصافی، تحسین
کا خوب کام کیا، بدعہدی وغیرہ کی بور دواؤں کا طبقہ کیا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے کثیر کے ساتھ
کیا کیا معاملے کیے۔

(باقی ص ۵۵ پر)

اسلام کا نظام طلاق عقل و نقل کی روشنی میں

طلاق کے نوع بہ نوع مسائل کے سلسلہ میں ایک جامع ، ممتاز مفید اور اردو زبان میں اپنی نوعیت کی اعلیٰ ترین کتاب - قیمت پندرہ روپے علاوہ محمول ڈاک و تاجروں اور تھوک خریداروں کے لئے خصوصی رعایت ادارہ محدث کے علاوہ حسب ذیل پتوں سے بھی منگا سکتے ہیں:

- (۱) مولانا شکر اللہ نعمانی مدرسہ اسلامیہ انوار العلوم پوسٹ املو (مبارکپور) ضلع اعظم گڑھ ، یوپی
- (۲) ریاستی جمعیت اہلحدیث مشرقی یوپی معرفت جامعہ سلفیہ ، ریوڑی تالاب بنارس (یوپی)

وفیات

◎ بقیۃ السلف شیخ الحدیث مولانا عبد الجبار صاحب شکاروی ۲۳ نومبر ۱۹۸۵ء یوم شنبہ بعمر ۹۳ سال (جامع معلومات کے لئے کوئی صاحب قلم اٹھائیں)۔

◎ حافظ محمد صدیق صاحب بھوارہ بہار ۲۰ ربیع الاول ۱۴۰۶ھ بعمر ۸۰ سال، بہترین حافظ تھے بیشتر اوقات مشغول تلاوت رہتے۔ ◎ حاجی محمد حنیف صاحب کتھے والے (مالیگاؤں) ۲۱ نومبر ۱۹۸۵ء، بڑے خوش اخلاق ملنسار تھے جمعیت اہلحدیث مالیگاؤں کے سرپرست تھے۔ ◎ ڈاکٹر ابو العباس حریری ۱۴ ربیع الآخر ۱۴۰۶ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۸۵ء یوم جمعہ، مولانا عبد المجید صاحب حریری مرحوم کے صاحبزادے تھے، ریاض اور مسلم یونیورسٹی وغیرہ میں تدریس کا فرض انجام دے چکے تھے۔ ◎ فضل الرحمن بن ضیاء اللہ جونپوری ۱۵ دسمبر ۱۹۸۵ء رات تقریباً ساڑھے ۹ بجے، جامعہ کے کارکن ماسٹر حمید اللہ صاحب کے بھتیجے تھے اور ۱۷-۱۸ برس کے جوان سال۔ ◎ اہلیہ حافظ عبد الحلیم صاحب کوٹہ راجستھان ۱۰ دسمبر ۱۹۸۵ء بروز جمعہ۔ اللہ سبکی مغفرت کرے، اور پسماندگان کو صبر جمیل عطا کرے ناظرین سے دعا ہے مغفرت اور جنازہ غائبانہ کی گزارش ہے۔ (ادارہ)

ضروری تصحیح: محدث دسمبر کے ص ۲۲ کی سطر ۱۶ یوں پڑھیں: موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے انتقال اور رفع کے بعد الخ۔

January MOHADDIS 1986

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMI'ATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری اردو مطبوعات

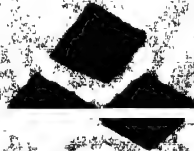
- | | |
|-----------|---|
| Rs. 16/00 | (۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں |
| Rs. 16/00 | (۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امجدی |
| Rs. 10/00 | (۳) تاریخ ادب عربی (حصہ اول) |
| Rs. 15/00 | (۴) " " (حصہ دوم) |
| Rs. 7/50 | (۵) وسیلۃ النجاة |
| Rs. 28/00 | (۶) اللحات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول) |
| Rs. 30/00 | (۷) " " " " (جلد دوم) |
| Rs. 15/00 | (۸) رسالت کے سائے میں |
| Rs. 30/00 | (۹) کتاب الکبائر |
| Rs. 3/00 | (۱۰) رمضان المبارک کے فضائل واحکام |
| Rs. 12/00 | (۱۱) اتباع سنت اور تقلید |
| Rs. 10/00 | (۱۲) قیاس ایک تقابلی مطالعہ |
| Rs. 1/25 | (۱۳) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف |
| Rs. 9/00 | (۱۴) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات |
| Rs. 11/00 | (۱۵) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات |
| Rs. 15/00 | (۱۶) قبروں پر مساجد کی تعمیر اور اسلام |
| Rs. 8/50 | (۱۷) تقلید اور عمل بالحدیث |
| Rs. 9/00 | (۱۸) خاتون اسلام |

مکتبہ سلفیہ، ریوری تالاب، بنارس



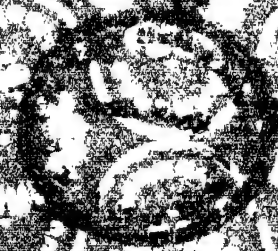
FEB 1982

2



محکمہ

مرکزی دارالعلوم بنارس کاوشی علمی اور ادبی مابین



ادارہ البحرین الاسلامیہ والبرعوتی والافتاء والامور الاسلامیہ بنارس

برک و بار

صفحہ

۳

— ایڈیٹر

© نقش راہ:

پاک سر زمین پر

© دفاع:

سلیمان علیہ السلام کا واقعہ
خلاف عقل نہیں

— مولانا محمد امین اٹوی علی گڑھ ۱۲

© منہاج نبوت:

ختہ ایک دینی شعار
مصافحہ ملاقات

— غازی عزیز ۱۷

— مولانا شکر اللہ نعمانی ۲۶

© ساز فطرت:

— ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری ۳۵

© عالم اسلام:

دولت اسلامی انقلابی افغانستان

— مولانا صفی الرحمن مبارکپوری ۴۱

کے نمائندوں سے گفتگو

© بزم طلبہ:

— ابو الکلام نصیب اللہ ۵۲

امتحان عاشق کا ہوتا ہے

© جماعت و جامعہ:

کلیکتہ میں شیخ الجامعہ کا
ورود مسعود

— نمائندہ روزنامہ مشرق ۵۳

© ہماری نظر میں:

— ایڈیٹر ۵۶

اسلام کا نظام طلاق

© نعمہ:

— عبد الوہاب حجازی ۲

نعت



بنارس

شمارہ ۲ • فروری ۱۹۸۶ء • جمادی الآخرہ ۱۴۰۶ھ • جلد ۱



بدلِ شراکت

سالانہ : ۲۵ روپے
ششماہی : ۱۳ روپے
فی پرچہ : ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ : ۱۵ ڈالر

صفی الزحٰج حسن مبارکپوری

تذکرہ نویسندگان

پتہ

خط و کتابت کے لیے : ایڈیٹر محوٹ، جامعہ صلفیہ، روڈ ٹی، تالاب بنارس
بدلِ شراکت کے لیے : مکتبہ صلفیہ، روڈ ٹی، تالاب بنارس

AL-ABA SALAFIYAH REORIENTALAD VARANASI, INDIA

فون : ۲۲۲۲ • ٹیلی گرام : ۲۲۲۲

یہ جہاں اسودہ مصطفیٰ کا حساب ہے کوئی ڈر نہیں
 دلِ خوق میں جہاں ترنگے کوئی ایسا تیر نغمہ نہیں
 کئی قافلے کئی راہیں ہیں، میں کبھی ادھر میں کبھی
 تیرا ماہ جسے ملائی، کوئی اور ماہ مگر نہیں
 ترے قول کی ادائیکہ لی، تو سبھی کو اداجان لی
 کوئی راز ہے جو نہ پاس کا، ہر کا شخصیت میں اثر نہیں
 میں صہیب و یاس کے بھیس میں، میں بال و فیک کے روپ میں
 کیا اہل دل کی جناب میں کوئی مجھ سے اہل نظر نہیں
 ترے رستے پر جو مل پڑا مجھے اپنا میر سحر کیا
 مجھے کارواں کا پتہ نہیں مجھے منزلوں کی خبر نہیں
 یہاں گہریں کی ہیں بستیاں وہاں نگے فہرے شہر ہیں
 جو دل و نگاہ کو تابے کوئی ایسا داغ بگر نہیں
 تو بستر تو ہے کوئی شک نہیں ہے مگر یہ میر آخری ہے
 وہ کمال خلقِ عظیم ہے ترے شکل کوئی بشر نہیں
 ترا لفظ لفظ میری اترامنی وحی الہی ہے
 ترا قول و فعل ہے میرے کوئی نقص زیر و زبر نہیں
 زرویم کے ترشے ہوئے کئی سامری کے خدائے
 تمہے پہلو میں بجاگی کوئی اور فتح و غفر نہیں
 یہ سدا حجازی ہے ادب ترا حکم مجھ کو عزیز تر
 ترے پاس ہے کورے یہاں کی امتان کوئی رو نہیں

عبدالغاب حجازی

پاک سرزمین پر !

مرصد سے خیال ہو رہا تھا کہ پاکستان کا سفر آروں، دوستوں، عزیزوں اور واقعت کاروں کا بھی ایسا مشورہ تھا۔ بالآخر خیال نے آرام سے اور عزم کا جامہ پہنا، اور عید الاضحیٰ سے ذرا پہلے دہلی جانا پڑا تو پاکستانی سفارت خانے کا ویزا کی درخواست دیدی۔ یہ درخواست کئی پُرپیچ مراحل سے گزر کر بقرعید بند منقطع ہوئی اور اس کی اطلاع بھی اس وقت ملی جب جامعہ میں تعطیل عید کے بعد تعلیم کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا۔ تعلیم کو منقطع کرنا گوارا نہ ہوا۔ لہذا ششماہی امتحان کی آمد کا منتظر رہا۔ امتحان کی تیاری کے لیے طلبہ کے اسباق بند ہوئے تو مونا تھک بھین کی "انٹرس جیڈ کانسٹریٹس" منعقد ہو رہی تھی۔ اس سے فارغ ہوتے ہی دو انگلی کا ارادہ تھا۔ مگر "محدث" کے علم کی فواہ رشوں سے دامن چھڑاتے چھڑاتے ششماہی امتحان بھی ختم کئے کو باہر بیچا۔ صرف ایک دن باقی رہ گیا تھا کہ ۲۷ نومبر کو دخت سفر باندھا۔ ۲۸ نومبر کی صبح دہلی پہنچے ہی ضابطہ کی کارروائیوں اور مزدوری طاقاتوں میں مصروف ہو گیا۔ اور شام تک ان سب سے فارغ ہو کر سو اٹھ بجے رات کی ٹرین سے امرتسر روانہ ہوا۔ میرے کہیں میں تین مسافر اور تھے ایک باتوں باتوں میں مسلم ہو گیا کہ میری آخری منزل پاکستان ہے۔ ایک صاحب نے جو پھرے بشرے سے آخیر معلوم ہو رہے تھے، اذیادہ فواد خن فرمایا کہ اگر کوئی مشکل مد پیش ہو تو مجھے بتائیں۔ میں نے ضابطہ کی بعض پیچیدگیوں کا ذکر کیا تو انھوں نے اطمینان دلاتے ہوئے کہا اگر سرحد پر کوئی پیچیدگی پیش آئے تو میرٹھ منڈنٹ آفیسر کو میرا حوالہ دیدیں، چند منٹ میں سارا کام ہو جائے گا۔ باہر تپ پیرا انتظار کریں، میں بھی کوئی یکادہ بجے سرحد آ رہا ہوں۔ میرٹھ منڈنٹ سے معلوم ہوا کہ موصوفت مرحضی امور سے متعلق کسی اہم منصب پر فائز ہیں۔ میں نے موقع غنیمت جان کر ان سے تعارفی کارڈ مانگ لیا۔ اور انھوں نے علی الصبح عنایت کر دیا۔ ۲ بجے امرتسر آ کر کچھ دیر بعد ایک محذو ش بس کے ذریعہ سرحد کی طرف روانگی ہوئی۔ کوئی گھنٹہ بھر بعد ہم اناری میں ہندوستان کا آخری حصہ پر منزل لائے۔ جہاں سے پاکستان کا پرچم ستارہ و ہلال دکھائی پڑ رہا تھا۔ ابھی ایئر کرائشن حکام تشریف نہیں لائے تھے

صرف چند مسافر تھے۔ اور ہسٹنڈے مسٹنڈے قبیلوں کا غول دھابا جو کڑی چماتا ہوا ادھا ادھ گھوم رہا تھا۔ پھر لمحہ بہ لمحہ ماڈرن پاکستان آتے چلے گئے۔ مرنک کے دائیں کنارے زمین پر ایک پنج بھی تھی۔ اور اس کے سامنے کاؤنٹر پر لکھا تھا "یہاں پاکستانی روپے تبدیل کیے جاتے ہیں۔" اس سرکاری دیکسچنگ "پر چند خوش پوش نمودار ہوئے، جو براجمان ہونے کے بجائے بائیں کنارے پر موجود مسافروں کے درمیان آکر تنگنا نہ لہجے میں گویا ہوئے۔ "پاسپورٹ دکھاؤ، روپے بدلو۔" عام مسافروں نے اسے سرکاری کاؤنٹرائی کا پہلا مرحلہ سمجھ کر، جھٹ پاسپورٹ اور روپے نکال دیے۔ اور انھوں نے ایک سو ہندوستانی روپے کے بدلے صرف ایک سو روپے پاکستانی دیے۔ سرکاری "سیرکاروں" کا یہ گروپ میرے پاس پہنچا تو میں نے بے نیازی کے ساتھ انھیں بے نیل مرام رخصت کر دیا۔

ایئرکیشن کا باب دا ہونے سے پہلے ڈاک خانہ کھل چکا تھا، جہاں سے دو فوٹیو لفٹے حاصل کر کے میں اپنی ضرورت تحریر کر رہا تھا کہ ایئرکیشن کا دروازہ بھی کھل گیا۔ چند باوردی ملازمین یا حکام اندر جانیوالوں کے پاسپورٹ چیک کر رہے تھے۔ اور ایک پرچی دے کر دس روپے بھی وصول کر رہے تھے۔ مجھے یہاں بھی "سیرکاری" کا شک گزرا۔ اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے ذرا غور کیا تو پرہ لگا کر واقعی یہ "سیاہ کاری" ہے۔ چند منٹ بعد میں بھی داخل ہوا، مگر قد سے بے نیازی کے ساتھ۔ اب کی بار پاسپورٹ چیک کرنے والے نے میرا پاسپورٹ لے کر ذرا غور سے دیکھا، اور اپنے ساتھی سے سرگوشی کے انداز میں کہا، "یار! اسروں کرتا ہے، جلد سے دور" میں دو قدم آگے کھڑا سرگوشی سن رہا تھا۔ پاسپورٹ لے کر آگے بڑھا تو پہلے کاؤنٹر کے قریب ایک دودی پوش ملا۔ میں نے اس سے کہا "مجھے پرنٹنٹ صاحب سے ملنا ہے۔" اس نے مجھے قدر افزائی کے ساتھ ملانے کا وعدہ کرتے ہوئے ایک نمایاں جگہ بٹھا دیا۔ اور میرا پاسپورٹ اخراج کے لیے کاؤنٹر پر دیدیا۔ ایک بار میں نے کاؤنٹر کے قریب جانا چاہا تو اس نے احترام کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا "آپ مٹیس، ہم خود ہی پاسپورٹ لادیں گے۔" میں ابھی بیٹھا ہی تھا کہ میرے ایک اور عزیز آ پہنچے، اور میری ہسولیا میں وہ بھی شامل ہو گئے۔ اسی دوران ایئرکیشن کے دوسرے شید میں چند دودی پوش نمودار ہوئے۔ جو شخص میرا پاسپورٹ درج کرنے لگے گی تھا، اس نے بتایا کہ یہ لوگ آپ کو پرنٹنٹ صاحب سے ملائیں گے۔ میں نے ان کے پاس پہنچ کر عرض دیا کہ کیا تو ان کے چہروں پر فکر مندی کے آثار نمایاں ہوئے؟ انھوں نے وعدہ کیا کہ موصوف کے آتے ہی ہم آپ کو ان سے ملا دیں گے۔ میں پھر اپنی سابقہ جگہ آ بیٹھا۔

یہاں میرے پاس ایک نوجوان آیا جو ایئرکیشن کے شید سے باہر بھی ایک بار مل چکا تھا۔ باہر اس نے بڑے اضطراب کے ساتھ بتایا تھا کہ قلی اس سے ہوا سو روپے مانگ رہے ہیں۔ میں نے اس سے بتا دیا کہ ایک قلی کی اجرت دس روپے



راوی طور پر مقرر ہے۔ اس سے زیادہ نہ دینا۔ جب وہ اندر ملا تو اس کا اضطراب اتنا فروں تھا کہ آنکھوں سے آنسوؤں کا سیل بہنے لگا جاتا تھا کہتے لگے میں تو لوٹ لیا گیا۔ سوا سو روپے قلی سے لے لیے اور ڈیڑھ سو روپے پاسپورٹ پر اندراج کرنے والے سے۔ سخت پیچ و تاب کھینے کے باوجود کچھ نہ کر سکتا تھا۔ کیوں کر یہ بچا رہے قلم چلے ہی وہ بچتا تھا، تاہم میں نے اس کی ہمت بندھائی، اور سنبھلے رہنے کی تاکید کی۔ مگر معلوم نہیں آگے اس غریب پر کیا ہوا۔ کیوں کہ ابھی کسٹم کا اصل مرحلہ باقی ہی تھا۔ کچھ اور حضرات کو بھی لکھا۔ وہ کاؤنٹر پر خوشامدانہ گھنگو کر رہے تھے اور صاحب کو منانے کی کوشش میں ہیں۔ جس سے لوٹ کھسوٹ کی کیفیت کا اندازہ لگانا مشکل رہتا تھا۔ پاسپورٹ کا اندراج ہو گیا تو ہم کسٹ پاس لینے گئے۔ یہاں بھی کسی جہان کے بغیر یا پچ روپے کی پاسپورٹ وصول کیے جا رہے تھے۔ ہم سے بھی مطالبہ ہوا۔ میں نے ٹرین والے صاحب کا تعارفی کارڈ دکھایا تو یہ رقم نہیں لی گئی۔ اسنے میں اطلاع دی گئی کہ پرنٹڈ ٹکٹ جتنا اچکے ہیں۔ ہم نے تعارفی کارڈ بھیجا تو ہمیں فوراً ہی بلایا گیا۔ آداب تسلیم کے بعد مختصر تعارفی گھنگو ہوئی اور اسنے میں کسٹم ٹیڈ کا ایک وٹر حاسفید ریش بکھڑا فیسر ہمارا پاسپورٹ لے کر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو گیا، اور پھر ان کے اشارے پر کسٹم ٹیڈ میں واپس لے لیا۔ ہم صاحب کے پاس سے واپس ہوئے تو دروازے پر دو ہی شخص تھے، جس نے ملاقات کے لیے بلایا تھا۔ اس کی آواز اور پہرے پر لڑش تھی۔ بڑے احترام سے تعارف مائل کیا۔ اور یہ گالٹ آئیز باتیں کیں۔ کسٹم آفیسر کے پاس آئے تو اس نے جھٹ سا بھاگڑوائی انجام دے دی۔ اب ہم شیشے کی نالی پر پاکستان کی طرف بڑے۔ ذرا آگے سرک کے دائیں کنارے ایک درمی پوٹ بکھ میز لگائے کسی پر براجمان تھا۔ اس نے ہمیں بل کر پاسپورٹ اور دریافت نام چیک کیا، اور ایک جگہ انگلی رکھ کر کہا۔ یہاں ماریج کیوں نہیں ہے؟۔ میں روپے لاؤ۔ میں نے روپے کے بجائے وہی تعارفی کارڈ دکھلایا۔ فوراً ہی وہ شخص لہجہ بدل کر بولا۔ "اچھا صاحب!۔" یہی ہم خود ہی بنائے دیتے ہیں۔ جلیے! " ہم مزید چند قدم آگے بڑھے تو سرک پر موٹے حرفوں میں اسٹاپ۔ "Stop"۔ بکھا ہوا تھا۔ اور وہیں سرک کے کنارے ترنگا بھندرا لہرا رہا تھا۔ آگے تیر کا ایک نشان تھا، پھر لکیر تھی اور پھر دھڑکے رخ پر تیر کا دوسرا نشان تھا۔ اور اس کے آگے بھی اسٹاپ لکھا تھا، اور وہیں سرک کے کنارے پرچم تارہ و ہلال لہرا رہا تھا۔ تیروں اور لکیروں کی شکل یہ تھی۔

————— ۱۴ —————

یہی درمیانی لکیر دونوں لکروں کی سرحد ہے اور اسے یاد کرتے ہی عموماً ہوا کہ ہم ہندوستان سے مختلف ایک جگہ گزرنا شروع میں ہیں۔ گھنٹوں تک بلکہ اس سے بھی نیچے قمیص اور شلوار میں بلوئی متحد افراد سرک کے بائیں کنارے بے نیازی سے کھڑے تھے۔ جن کے قد لائے تھے اور چہرے کسی قدر سنوٹاں۔ جو وہ بھی ریس کے سب اردو میں تھے، یا پھر انگریزی میں۔ کوئی نصف فرلانگ پر ہیں بائیں جانب مڑنے کا اشارہ کیا گیا۔ اور سر پاکستان ایکریٹن کی باتاؤ عمارت ہے۔ ایک کھڑکی پر پاسپورٹ اندراج کے لیے دیا گیا۔ ضابطہ ہے کہ ۵ م ڈالر یا پھر لے بغیر پاکستان میں داخلے کی اجازت نہیں۔

اور میں ڈالر لیے بغیر ہی چوکی تھا۔ اس لیے پیچیدگی پیدا ہو جانا چاہی تھی۔ مگر پاس ہی بیٹھے ہوئے آنفیسر نے خدا بد سمجھا کر آگے جاتے
کا اجازت دیدی۔ سامان کی پرچی جو گیت پاس کا کام دیتی ہے، سال کو کے چم نے سامان دکھایا۔ جسے برائے نام انکوائری۔ پرچی لکھنے والے
ایک بارش فوہوان تھے، وہ کسی سے کھڑے ہو گئے، اور مجھے اسلام، علم اسلام اور امت مسلمہ کے احوال پر بزرگ گفتگو کرتے رہے۔ میں
لاہور میں جمعہ پڑھنے کے لیے محنت میں تھا، اور وہ چھوڑنا نہیں چاہتے تھے۔ مگر جب مزید سنا تو میں نے اجازت چاہی اور ہم کمارت
کے پچھلے سے اس کے موزی کا دسے پہنچے، وہاں سے راستہ دائیں جانب مڑ جاتے اور عمارت کے ساتھ ساتھ ہوتا ہوا لاہور جانوالی
سرک پر جا پہنچتا ہے۔ سرک متصل ایک گیت ہے، جس پر کھد ہے "داخلہ ممنوع ہے" اس گیت پر دو پہرے داڑھی بیٹھے تھے۔ ایک نے
پاسپورٹ اور گیت پاس چیک کرتے ہوئے پوچھا۔ "کتنے سامان ہیں؟" میں نے کہا "تین" اس نے کہا "تیس روپے دیجیے!"
میں نے کہا "اس کی رسید دو گے؟" اس نے گیت پاس کی طرف اشارہ کیا کہ "رسید ہے"۔ میں نے کہا "اس پر تیس روپے کہاں لگے
ہیں، اس پر تو صرف سامان کی تعداد لکھی ہے۔ اور اگر یہ رسید ہی ہے تو میں نے رسید دکھ ہے، اس کو روپے ملنے چاہئیں، آپ کو کیوں
دوں؟" اس پر وہ کچھ مبہوت مابو گیا۔ مگر پاکستان میں ہمارے داخلہ کا فارم دکھانے کے بعد اس کے تارخ کے خدے میں مہینہ "۱۱ ستمبر ۱۲
لکھ کر پھر دو کو ایک بنایا گیا تھا۔ اس نے کہا یہ تاریخ کیوں کاٹی گئی ہے؟" تیس روپے لاؤ۔ میں نے کہا آپ میرے بجائے اپنے
آنفیسر یا کلرک سے پوچھیے کہ انھوں نے اسے کیوں کاٹا ہے، کیوں کہ انھوں نے جو کچھ کہے، اس کے جواب دہی میں ہیں یہی نہیں ہوتا۔
اس پر اسے مزید پریشانی ہوئی۔ اس نے پوچھا "آپ کیا کرتے ہیں؟" میں نے بتایا کہ "میں ایک جامعہ میں استاد ہوں" اس پر اس کے
ساتھی نے سرگوشی کیا "اے اموز زانگ میں، جلتے دسے۔" اور اس نے بے بسی کے ساتھ پاسپورٹ اور کاغذ ہمارے ہاتھ میں
تھما دیے۔

سڑک پر ایک گاڑ اور نوٹا شخص بیٹھا نفرہ لگا رہا تھا: "لاہور سڑکے تین روپے میں" گیت سے باہر تھے ہی اس نے
سامان بھینٹ لیا، اور ایک فرہور تھکی سی پرے گیا۔ مگر وہاں پہنچ کر اسے کرایہ سڑکے تین روپے کہا۔ ہم نے جھگڑنے سے انکار کر دیا
اتنے میں ایک گورا اور دو شخص دوسرا خوں کو لے کر اپنی ٹیکسی پر پہنچ گیا۔ مگر اس پر دو فون ٹیکسی والوں میں جھگڑنے کا ڈراما منٹ
شروع ہو گیا۔ ہم نے ہر چیز کو شش کی کر سامان لے کر کسی بس سے نکل جائیں۔ مگر اس نے کامیاب نہ ہوئے دیا، اور کوئی دنی کسی میں روپے تک
اڑ گیا۔ بالآخر وہی چاروں مسافروں کو لے کر اپنی فریوں کے گن لانا لاہور چلا، اور ریلوے اسٹیشن پر پہنچ کر تیس تین روپے وصول کیے
تو جہر دلائے پر بولا، "کرارہ واقعی تیس تیس روپے ہے، لیکن ٹھکرے کے سبب اگر وہ پانچ روپے کہتا تو میں دو ہی روپے کہتا۔"
پھر حال اب ہم نے آؤر کھنکھا، ادا شیش میں روک کوچ۔ نو فاد تھے، لہذا آؤر لے کو ناکہ کردی تھی کہ شیش میں شری ہوئے ہی

ہیں اطلاع کو، ہم ہماری نظروں کے لیے کے بورڈوں پر تھیں۔ ایک بگرفٹ پاتھر پر ایک شخص دو طے اور کارڈ لیے بیٹھا تھا، چھوٹا سا بورڈ بھی کھڑا تھا، میں پر دو طوں کی تصویر کے ساتھ کھڑا، اسلامی خانہ۔ میں نے بحث اپنے عز۔ بڑ کو تو بڑ کیا کر وہ دیکھو، اسلامی خانہ۔ دتے میں رکش آگے بڑھ چکا تھا۔ مگر ہمارے عز۔ نہ نے بتایا کہ بورڈ پر نیچے اس خانہ کی شریعت اور خاندان کے متعلق کسی بڑے مفتی صاحب کا فتویٰ اور اوشاد بھی درج تھا۔ ”یا صاحب“

شیش محل دود شروع ہوتے ہی ڈرائیو نے اطلاع دی۔ ذرا آگے دائیں کنارے کتبہ سفید کا بورڈ دکھائی پڑا۔ ہم نے بائیں طرف سے اتر کر ایک دوکان والے سے کہا، ”ہم حافظ احمد شاکر صاحب سے ملنا چاہتے ہیں۔“ اس نے ایک بچے کو بلا کر کچھ کہا۔ اور چند لمحہ بعد جوان کی حدود کو چھوئے ہوئے ایک دوسرے بچے نے آکر ہمارا سامان دیکھا ہوا تھا۔ ”آپ فلاں صاحب ہیں، آپ نے بہت انتظار فرمایا۔ تشریف لائیے۔“ اور وہیں سے اندر مڑ کر دو تین مکان کے بعد ایک مکان کی دوسری منزل کے ایک توافقی کمرے میں پہنچا۔ یہاں ایک اٹھتے ہوئے قامت کے عیفت البکر بزرگ تشریف فرما تھے۔ یہ تھے مولانا محمد عطاء اللہ صاحب عیفت بھوجانی حفظہ اللہ جن کی علمی عظمت و جلال کا اعتراف مجھ ہی کو نہیں عرب کو بھی ہے۔ اور جن کے ذوق تحقیق و تصنیف نے اہل علم کو نہایت گرانقدر سرمایہ فراہم کیا ہے۔ ساتھ ساتھ جلات والا بچہ مولانا ہی کا پوتا عباد ملکہ تھا، جس کے الطوارہ گفتار سے سلیقہ مندی اور حسن ادب نمایاں تھا۔ چند لمحہ بعد ایک بچہ۔ قدرے پست قد اور باوقار عالم تشریف لائے۔ کچھ دیر بعد معلوم ہوا کہ آپ ہی حافظ صلاح الدین یوسف ہیں۔ موصوف ایک جند پیر عالم اور بہت دوزخ والا مقام۔ لاہور کے ایڈیٹر ہیں اور آپ کی عالمانہ تحقیقات سے تاریخ و محدث بھی واقف ہیں۔ اگرچہ مسلسل سفر کے بعد میں نسل کر لینا چاہتا تھا۔ مگر وقت کی تنگی کے سبب وضو ہی پر ہلکا کرنے کی بھڑی۔ سو فیما کے صاحبزادے حافظ احمد شاکر صاحب بھی تشریف لاپکے تھے۔ موصوف سے نشستہ میں حرم کے اندر طاقات ہو چکی تھی بڑے چاک سے ملے۔ اور چند ہی لمحوں بعد جمعہ کے لیے روانگی ہو گئی۔

آج کا دن لاہور کے لیے ایک خاص اہمیت کا دن تھا۔ امام الحرم فقید الشیخ محمد بن عبد اللہ اسمیل حفظہ اللہ کا مدفن تھا۔ وہ بچہ تھی ستر کا مغربی منہ۔ اسلام آباد سے فارغ ہو کر واپس تشریف لا رہے تھے، اور شاہی مسجد میں جمعہ پڑھانے والے تھے ان کے پہلو عراق اور اردن کے دندہ اور عالم اسلام کی دیگر اہم شخصیات بھی تھیں۔ ہم شاہی مسجد پہنچے تو جہانگیر گڑھی کے قنارت اور استقبال کے تصور کو غریبوش سلسلہ جاری تھا۔ قنارت کے دوران جب بھی پاکستان کے تحفظ و بقا کی دعا کی جاتی، مسجد آمین کی آواز سے گونج جاتی، اور اندازہ ہوتا کہ بائیس سالہ پاکستان ملک کی سالمیت اور تحفظ کے سلسلے میں کتنے حساس ہیں۔ استقبال کے قنارت کے بعد جہانگیر گڑھی کے بعد دوسرے قنارت پر کیس۔ ان کا خاصہ اردو زبان میں بیان کر دیا جاتا تھا۔ پھر ان ہوائی ٹرکوں نے

نفس پڑھیں۔ اور اس کے بعد امام حرم منیر علیہ الرحمہ ہوئے۔ جامع بعد ازاں کے موزن سے بڑے بڑے سوز و گداز کے ساتھ اپنے میں اذان جمع نہیں۔ پھر حرم کا غزوہ ہوتی سنائی پڑا۔ امام حرم اپنے معرود وقار میں دریا کی روانی لیے، توحید اور تمسک بالکتاب والہ پر نہایت پرمغز اور جامع تقریر فرما رہے تھے۔ آپ نے پاکستان اور عالم اسلام کے لیے دعائیں کیں۔ پھر غلط حکم کی جانب سے اپنی قیام گاہ تشریف لے گئے۔ کثرت ازدحام کے بسبب ان تک رسائی ممکن نہ تھی۔ اس لیے آرزوئے ملاقات کے باوجود واپسی کی راہ لگ گئی۔ مشرقی دروازے پر کافی انتظار کے بعد باہر آنے کی گنجائش مل سکی۔

شاہی مسجد ہندوستان میں مغل دور حکمرانی کی ایک ممتاز اور نادر دوزگاہ یادگار ہے۔ اسے شہور مسلم حکمران عالمگیر نے تعمیر کرایا تھا۔ شکل و ثبات میں دہلی کی جامع مسجد سے بہت کچھ ملتی جلتی ہے۔ اسی کی طرح فرش اور بیرونی دیواروں کے پتھر سرخ، اور اندرونی سفید ہیں۔ دروہام اور قبة و محراب سے قبری نعلت و جلال نمایاں ہے۔ ۱۹۴۷ء میں عالم اسلام کی دوسری چوٹی کا تقریب، اسی مسجد میں منعقد ہوئی تھی۔ اس کے محراب امامت کے نیچے مصلیٰ پر بیٹھ کر شاہ فیصل مرحوم نے عالم اسلام کی سلامتی و بہبودی اور خود بخاری و ترقی کے لیے رور و کریم کی تحقیریں۔ یہیں سے ان کا تاریخی خطاب صادر ہوا تھا، اور اسی مسجد میں انھوں نے عالم اسلام کے سربراہوں کو مسجد کی غازی پڑھائی تھی۔ اب فرش مسجد کے کناروں کی دیواروں کے پتھر کبھی کاٹھا رہنا شروع ہو چکے ہیں۔ مگر حکومت پاکستان نے اس کے بدلے قلم پر پتھر پھیل کر مزار تک لگوانے کا کام شروع کر دیا ہے۔ اس سے دیواروں کا تحفظ بھی ہو جائے گا اور رونق بھی دو چند ہو جائے گی۔ مسجد کے باہر جہاد جانب کھلا ہوا وسیع رقبہ زمین ہے، اور مشرق میں اسے پارک میں تبدیل کر دیا گیا ہے۔ جس سے مسجد کے من میں مزین کھار آگیا اگر بقیہ اطراف میں بھی پارک بنادیے جائیں تو بہترن اور دہلا ہو جائے گا۔ احاطہ مسجد سے متصل شمال میں کشادہ سڑک ہے، جس کے کنارے ایک نہایت لمبا اور خاصا اونچا بورڈ ہے۔ رنگ سیاہی مائل ہر ہے، اور اس پر نہایت جلی اور خوبصورت حرفوں میں تحریر ہے: ”پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ، محمد رسول اللہ۔“ پہلے سوالیہ جملے کا رسم الخط اردو ہے اور کلمہ کا رسم الخط عربی۔ سڑک کے دوسرے کنارے یادگار پاکستان ہے۔ یہ درحقیقت ایک وسیع پارک اور نفیس تقریر گاہ ہے۔ وسط میں ایک اونچے چوڑے پر منارہ پاکستان ہے، جو بالکل سفید رنگ مرمر کا بنا ہوا ہے۔ اصل منارہ تو نیچے سے اوپر تک یکساں گولہ ٹیپے ہوئے ہے، لیکن اس کے گرد اگر منارہ کے جزوی طور پر نیچے سے مخروطی بلکہ نیم کمان کی شکل میں پائے اٹھائے گئے ہیں جو کچھ اوپر جا کر وسط گولہ ٹیپے کے ساتھ آخری مرحلے کے قریب تک پہنچے ہیں۔ مگر غصے کے قریب انھیں پھر نیم کمان کی شکل میں سمیٹ کر ختم کر دیا گیا ہے۔ درمیان میں خاص تناسب کے ساتھ تقاطع بھی ہے۔

جس کی وجہ سے یہ منارہ ایک ممتاز اور منفرد شکل اختیار کر گیا ہے۔ نیچے منارے کی اہل گول دیوار اور کھجوں کی کمان کے درمیان خاصی جگہ بن گئی ہے جسے برآمدہ کہنا سہجہ ہوگا۔ گول دیوار پر نہایت نفیس اور دو خط میں ایک جگہ قرارداد پاکستان نقش ہے۔ ایک بیک ترازہ نیز یکے بعد دیگرے پاکستان کے سلسلے میں تاریخی بیانات کے اقتباسات درج ہیں۔ ایک جگہ بنگلہ زبان میں اور ایک جگہ انگریزی زبان میں قرارداد پاکستان اور قرارداد دہلی کا اندراج ہے۔ سب کچھ نہایت نفیس اور پرکشش ہے۔ اس پارک میں ان فنون کی بڑی چمکی اور رونق دہتی ہے۔

ہم مجھے فارغ ہو کر بیٹھتے ہوئے دارالعلوم السلفیہ پہنچے تو عصر کا وقت قریب تھا۔ آج لاہور میں ایک اور تاریخی کام انجام پا رہا تھا۔ صوبہ پنجاب کی جماعت اہلحدیث، حرمین شریفین کا نفرنس منعقد کر رہی تھی۔ حافظ احمد شاہ کبھی اپنے دیگر رفقاء کے ساتھ استغلات میں منہمک تھے۔ اسی لیے وہ ہمارے ساتھ نہ تھے۔ تھوڑی دیر بعد حافظ صاحب کے بڑے صاحبزادے حامد سہیل نے دعو ایک ہوشیار، چاکلچاند اور ذریک نوجوان میں، اور المکتبۃ السلفیہ لاہور کو بڑی ہزمنڈی سے چلا رہے ہیں۔ ہمیں بھی وہیں بھیج دیا۔ تاکہ دلے لے ہمیں ایک چوک پر اتار دیا، جہاں خاصی بھرپور تھی، اور اندر کہیں سے ہونیوالی تقریر کی آواز سنائی دے رہی تھی۔ یہ لاہور کا مشہور اور معروف ترین مقام، چوک داگلراں تھا۔ چند لمحوں بعد گجرانوالہ کے عترم ضیاء اللہ کھوکھر صاحب دکھائی پڑے۔ بڑی گرجویشی سے مصافحہ و مصافحہ ہوا۔ موصوف ۱۹۳۵ء میں بنارس تشریف لے چکے ہیں۔ کتابوں کے مطالعہ، جمع اور طباعت کا بڑا پاکیزہ اور لطیف ذوق رکھتے ہیں، اور اس سلسلے میں ہر قیمت پر تاریخی نوادرات سمیٹنے کے قائل ہیں۔ اپنے خرچ پر نہایت عمدہ اور گرانمایہ کتابیں چھپوا کر مفت تقسیم کرتے ہیں۔ اس مقصد سے آپ نے مذودۃ المحدثین کے نام سے گجرانوالہ میں ایک ادارہ بھی قائم کر رکھا ہے۔ موصوف سے بل کر روحانی مسرت حاصل ہوئی۔ پھر مزید چند رفقاء بھی آگئے۔ کھانے کیلئے ایک ہوٹل کا رخ کیا گیا۔ اس وقت ٹی وی پر پاکستان اور غالباً نیوزی لینڈ کے درمیان کرکٹ میچ دکھایا جا رہا تھا۔ کچھ دیر میں پاکستان کی فتح کے ساتھ کھیل ختم ہو گیا، اور پرکشش سنوائی ترقیم ابھر کر چلو چلو کر منزلِ بلاہی ہے۔ اتفاقاً نظر اٹھی تو دیکھا کہ بے حجاب موصوف سرودھے۔

ہوٹل سے چوک داگلراں واپس آئے تو چائیک تین چار افراد سے ملاقات ہو گئی، جن کی پوشاکیں پاکستانی پوشاک سے قویٰ مختلف تھیں۔ پہرے پُر نور، ایک صاحب کی داڑھی کچھڑی بقیہ دو صاحبان کی بالکل سیاہ، ایک کے ہاتھ میں شین گن تھی، وہ بالکل نوجوان تھا۔ گرجویش مصافحہ اور مصافحہ کے بعد تعارف ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ صاحبان نورستان سے تشریف لائے ہیں، جہاں دولت اسلامی انقلابی افغانستان کے نام سے اہلحدیثوں کی حکومت قائم ہے، اور یہ اس حکومت کے نمائندہ ہیں۔ جن کی داڑھی کچھڑی تھی، وہ محترم مولانا عبداللہ ابن الفضل تھے جو اس حکومت کے قاضی القضاۃ اور وسطی نورستان کے امیر ہیں۔ دوسرے بزرگ جن کی داڑھی سیاہ مگر

عمر قدسے متجاوز تھی، وہ مولانا محمد ابراہیم تھے، جو اس حکومت کے وزیر خارجہ میں، اور آخر الذکر رائل برادر نوجوان کا نام عبد العزیز ہے، اور وہ سودی عرب میں اس حکومت کی وزارت خارجہ کے نمائندہ ہیں۔ اس دنیائے خواب و خیال کے معتد رنائندوں کو اچانک اپنے سامنے پا کر جب بے پایاں سرست ہوئی، اس کا اندازہ ہر حال آدمی لگا سکتا ہے۔ آرزو چلی کہ ان کے ساتھ ایک مجلس گفتگو منعقد کی جائے مگر مجھے پہلے خود محترم وزیر خارجہ نے اسی آرزو کا اظہار فرمایا۔ اور دوسرے دن پہلے ہی ملاقات طے ہوئی۔

ان حضرات سے انصاف ہو کر ہم سامنے ہی ایک چوڑی گلی کے اندر گھسے۔ کچھ آگے جا کر کتا بول کے اسٹال نظر آئے۔ ابھی میں ایک اسٹال المکتبۃ السلفیہ کا بھی تھا۔ مزید آگے جا کر ایک احاطے کے دروازے میں گھسے، اسے جو رکھنے والے ایک وسیع و مریض اسٹیج نظر آیا یہ مسجد مبارک کا احاطہ تھا۔ غالباً اسٹیج کے جنوب میں مسجد تھی، جسے پھر کے سبب دیکھا نہ جاسکا۔ مغرب بعد میری خواہش ہوئی کہ ڈاکٹر میک لوں کیوں کہ مسافر مسلسل اور تکونہ و تازہ ہم میں آج تیس دن گزر چکا تھا، اور ابھی رات میں تقریر بھی کرنے کا ٹالس بل چکا تھا۔ مگر ٹیکے کے لیے دارالعلوم السلفیہ آنا پڑا۔ پھر کوئی ساڑھے دو بجے ہم دوبارہ چوک والگراں پہنچے، اور قدرے توقف کے بعد مسجد مبارک کا رخ کیا، گلی کچھ کچھ بھری تھی۔ احاطے کے دروازے میں قدم رکھا تو آگے فرحانہ و شواہد نظر آیا۔ مگر ہمارے میزان ہمیں کسی قدر آسانی سے پہلے مرحلہ پار کرانے گئے۔ البتہ دو مرام حلقہ جس کے وسط میں اسٹیج تھا، مجھے پار کرنے کی ہمت نہیں ہو رہی تھی۔ مگر ہمارے میزان لوگوں کو ہٹانے لگے اسٹیج تک اور کئی منٹ بعد اسٹیج پر پہنچنے میں کامیاب ہو گئے۔ اسٹیج پر گوشے گوشے سے آئے ہوئے علماء اور میدان جماعت کا ہجوم تھا۔ ہمارا راستہ اسٹیج کے دائیں سے تھا، سامنے کھتا اور کہاں تک ہجوم تھا، اس کا پتہ لگانا مشکل تھا۔

اسٹیج والے احاطے میں قدم رکھتے ہی دیکھا کہ ایک شخص شکوہ اور قہقہے پہنے، آستین چڑھائے، انگلی ڈیڑھ انچ چوڑی خشخشی ڈال رہی کی پی بجائے ننگے سرواؤ اسپیکر پر گرج رہا ہے۔ بریلو بول سے اپنا اور اپنی جماعت کا تعاقب کرتے ہوئے انھیں لگا رہا ہے، تڑپ رہا ہے اور دھڑل رہا ہے۔ اچانک اس کی گرج اور تڑپ نے آندھی اور طوفان کا خروش پکڑا، اور اس نے ایک فقرے کے آخری اجزاء ذرا کھینچ کر ادا کیے۔ اسے میں اسٹیج کے بائیں کونے سے ایک شخص نے گولا پھینکنے کے انداز میں ہاتھ جھٹکا، اور غور کیا۔ ”ملک الہدیت“ صحاب میں شور بلند ہوا بھاد بھاد پھر نفروں پر نعرے لگتے گئے۔ ”سک الہدیت! زندہ باد، کتاب و سنت! زندہ باد“، علامہ احسان ابنی طہیر! زندہ باد۔ اس دفعے میں مقرر نے ابھی طرح دم لے لیا تو پھر لاؤ اسپیکر کا رخ کیا اور پھر وہی گرج تڑپ، لکڑا، پھینچا، اور نعرے۔ ہمارے پہنچنے کے کوئی نصف گھنٹہ بعد تقریر ختم ہو گئی۔ مقرر نے ٹوپی لگائی، صدری پہنی، اور بیٹھ گیا۔ مگر اس سے پہلے کہ کسی کو اسٹیج پر مدعو کیا جاتا، پھر اٹھ گیا، اور بولا۔ ”اگر جماعتی اتحاد کے لیے میری قربانی کی ضرورت ہے تو میں اپنے تمام جماعتی جہدوں سے مستعفی ہونے کا اعلان کرتا ہوں۔ اس اعلان سے اسٹیج اور عام سامعین میں تھوڑی جھنجش ہوئی۔ میں فضل حق صاحب کو آوازیں دے گا۔“

.... انھوں نے بڑھ کر کچھ کہا۔ اس دوران تینش، پیل میں بدل چکی تھی۔ سامعین سب سے استفادہ اور قیام اتحاد کا مطالبہ کر رہے تھے۔ اسٹیج سے جو کچھ کہا جاتا تھا، اس پر نہیں نہیں کی آوازیں بلند ہوتی تھیں۔ میاں صاحب کے بعد مولانا مسین الدین گھوسی، مولانا عبد اللہ، مولانا عبدالقادر روپڑی، مولانا عطاء اللہ نقب، غرض متعدد افراد تشریف لائے، مگر ”شورش“ نہ مکی۔ ایک صاحب نے آکر کچھ مخصوص انداز میں غلبہ اور سورہ فیل کی تلاوت کی، مگر انھیں تقریر کیے بغیر ہی میٹھ جانا پڑا۔ بالآخر ایک صاحب نے بڑی سنجیدگی سے قانونی پیچیدگیوں کا سہارا لے کر سمجھایا کہ ہم درحقیقت دل سے استغفار دے چکے ہیں۔ آپ نے دیکھ ہی لیا ہے کہ ہم نے ایک دوسرے سے سلام اور مصافحہ کیا اٹھ گئے، اور ایک سڑک ہی ایک لائن میں بیٹھے ہیں۔ آپ اطمینان رکھیں کہ ایک متحدہ جمعیت کا ڈھانچہ تیار کر کے بقید جمیعتیں تشکیل کر دی جائیں گی، یہ ہمارا قطعی فیصلہ ہے اور ہم آپ سے اس کا پورا ہمد کرتے ہیں۔ اس پر مولانا نے مطالبہ کیا کہ اس کام کے لیے مدت کی تعمین کر دی جائے، چنانچہ بڑی رو وقیع کے بعد ایک ماہ یا پندرہ دن کا مدت طے ہوئی، اور اس پر شورش فرو ہوئی۔

اب پھر وہی صاحب تشریف لائے، جنھوں نے سورہ فیل کی تلاوت کی تھی۔ اب بھی انداز وہی تھا۔ خطبہ کے بعد پنجابی زبان میں تقریر شروع ہوئی۔ رنگ و آہنگ، لکھار و پچھکار اور جلیج کا وہی عالم تھا۔ جو پچھلی تقریر کا تھا۔ اس قدر رضا خاں کی تحریروں کے حوالے سے ثابت کیا جا رہا تھا کہ اس مذہب کی بنیاد، خدائی قوانین، رسول کے ساتھ گستاخی، قرآن کے انکار، صحابہ کی بے ادبی، اور مسلمانوں کی تکفیر و ہے۔ یعنی بریلوی مذہب کے یہی پانچ ارکان ہیں۔ تقریر مدلل تھی۔ ہر بات حوالے کے ساتھ کہی گئی تھی، مگر کھال کھینچنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی جا رہی تھی۔ اچانک میرے سامنے بیٹھے ہوئے ایک صاحب نے اسرارِ پنجابی، اور بارہ ماری: ”مولانا حبیب الرحمن زرداری“! اور جواب میں شور بلند ہوا۔ ”مذہب باد“ پھر اسی ردیف اور قافیہ پر کئی نعرے بلند ہوتے چلے گئے۔ شور ختم ہوا تو میں نے پاس والے صاحب سے عرض کی کہ ابھی دو خصوصی قافیے باقی رکھ گئے ہیں۔ ”ایک خوش ایامی اور دوسرا نعرہ طوفانی“ وہ کچھ پٹلا سے گئے۔

مولانا کی تقریر میں عجیب عجیب لطیفے تھے، بلکہ خود ان کا سراپا بھی لطیف ہی تھا۔ وہ کبھی سٹک کر دو نون مونٹھ سے یوں اچکا لیتے جیسے اڑتا ہوا کبوتر پر سمیٹ کر اتر رہا ہو۔ بعد ازاں نیازی صاحب کا ذکر نہ کیا تو نام لینے کے بجائے یوں تعارف کر دیا کہ ایک صاحب جن کا طرہ منارہ پاکستان بنا رہا ہے، اور ساتھ ہی چھڑی کا دستہ اپنی گردن سے چپکا کر اس کا سراو پر کی طرف کھڑا کر دیا۔ اس دلچسپ منظر کشی پر کوئی شخص اپنی ہنسی کیوں ضبط کر سکتا تھا۔ موصوف کی شاید ایسی ہی کچھ جارحیت تھی کہ جس کے نتیجے میں ابھی تھوڑی ہی عرصہ ہوا اہل حقانہ حمد ہوا تھا، اور وہ بڑی طرح زخمی ہو گئے تھے۔ کیوں کہ ”جارحیت“ تو خالص بریلوی حضرات کا ”حق“ ہے۔ وہی ایمان و یقین کے ساتھ دار، جنت و جہنم کے ٹھیکیدار اور دوسرے زمین پر اللہ اور اس کے رسول کے واحد و خداداد ہیں، پھر یہ بات کیوں کر برداشت کی جاسکتی ہے کہ کوئی شخص ان کے اس حق جارحیت میں جو ابابھی حصہ دار بننے کی جرأت کرے، مگر مولانا اپنی اس آپ مٹی سے عبرت پکڑنے

کے بجائے جیسے علاج کے بعد شفا یاب ہو کر پھر میدان میں اتر پڑے ہیں۔ خدا محفوظ رکھے۔

اس تقریر سے مجھے علم ہوا کہ کچھ عرصہ قبل بریلوی حضرات نے درجہ دار کانفرنس کے نام سے یادگار پاکستان کے میدان میں ایک بڑی زبردست اور اہم پیشانیوں کے خلاف حدود جاریہ دار کانفرنس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا تھا، مگر وہ اس میدان میں منعقد نہ کر سکے، بلکہ اسے بہت دور اپنی کسی مسجد میں منعقد کیا، اور وہاں بھی خدا جانے کیا گڑبڑ ہوئی کہ کام دوسرے محل واپس ہوئے۔ ان کی اسی کیفیت پر یزدانی صاحب نے سورہ فیل تلاوت کر کے اصحاب فیل کا یہ واقعہ منطبق کیا کہ اگر ہر خانہ کعبہ تک نہ پہنچ سکا، بلکہ دوسری محراب میں چڑیوں کی لنگر باری کا شکار ہو کر واپس بھاگا۔ اور تباہ ہوا۔

انہیں میں شیخ الحدیث مولانا محمد حسین صاحب رشخو پوری مدعو کیے گئے، دراز قیامت، تو ان تین دنوں میں، گورے پٹے، پروتار اور بڑھلے کی دہلیز پر قدم جمائے ہوئے۔ آپ کی تقریر اتنی ٹھٹھکی بجائی میں تھی کہ میں بہت سی باتیں نہ کہہ سکا۔ بیان میں زور بھی تھا اور وقار بھی، لطائف بھی تھے اور سرائیکی بھی۔ تلاوت کا انداز ایسا تھا کہ خانہ آیات پر پہنچتے تو سامعین کی زبان سے بے ساختہ اللہ اللہ اور سبحان اللہ کے الفاظ نکل جاتے۔

اسٹیج پر خاموشی کے ساتھ ایمان جمات اور اکابر علماء سے میری ملاقات کا اور قیام کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ میان فضل حق مولانا عبدالرحمن مدنی، مولانا عبید اللہ عقیف، مولانا محمد سلیمان انصاری، چوہدری محمد یعقوب، اور یاد نہیں کہ کن کن بزرگان اور اکابر سے نیاز حاصل ہوا۔ خانہ اجلاس کے بعد ہم کوئی ڈھائی بجے اپنی قیام گاہ واپس آئے۔

...

دوسرے دن ۳۰ نومبر ۱۹۸۵ء منیچر صبح کوئی نو بجے عبادت گاہ تشریف لائے کہ ناشتے کے لیے تشریف لے چکیں۔ ہم دارالافتاء السلفیہ سے نکل کر موصوف کے مکان کی طرف جا رہے تھے کہ سامنے سے آتی ہوئی ایک خوبصورت ماڈل کی شریخ جاپانی کار ہمارے سامنے رکی۔ دیکھا تو نورستانی دفتر جلوہ افروز تھا۔ ساتھیوں کا خیال تھا کہ وہ لوگ دارالافتاء السلفیہ میں ہمارا انتظار کریں اور ہم ناشتے سے فارغ ہوئیں۔ دفتر نے بھی اس پر صاف کیا۔ مگر مجھے گوارا نہ ہوا کہ ایک سلفی حکومت کے وزیر خارجہ اور قاضی القضاۃ کے اوقات کو اپنے ناشتے پر قربان کر دوں۔ اس لیے چند ہی قدم بعد میں پلٹ آیا، اور پھر بھی لوگ پلٹ آئے۔ غرض نوی خاندان کا قیام کردہ مدرسہ دارالعلوم متعویۃ الاسلام ہمیں ہے۔ طے ہوا کہ اسی کے ہال میں بیٹھ کر گفتگو ہو کہ ہی پڑ سکون مگر ہے۔ تھوڑی دیر گفتگو ہوئی تھی کہ ایک طالب علم نے آکر کہا کہ مولانا اسحاق صاحب آپ سب حضرات کو اپنے پاس بلاتا ہے ہیں، اور کہہ رہے ہیں کہ ہمیں آکر گفتگو کریں۔ موصوف ضیف العمر ہیں۔ علوم و فنون خصوصاً حدیث پر گہری نظر رکھتے ہیں اور اس مدرسہ کے شیخ الحدیث ہیں۔ موصوف نے بڑی خاطر تواضع کی، ناشتے کا بدلہ لیا۔ نعم البدل بھی پورا کر دیا۔ ان کے پاس کھٹی تھوڑی گرم دھوپ میں بیٹھ کر گفتگو کا بھرپور لطف آیا۔ تفصیل اسی شمارے کے عام اسلام میں حاضر فرمائیں۔

سلیمان علیہ السلام کا واقعہ خلاف عقل نہیں ہے

مولانا محمد امین اثری علی گڑھ :

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال سلیمان بن داؤد
طوفن اللیلۃ علی سبعین امرأة تحمل کل امرأة فارسا یجہد فی سبیل اللہ
نقال لہ صاحبہ قل ان شاء اللہ فلم یقل فلم تحمل الا واحدة ساقطا احد شقیہ
نقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوقالہا لجاہدوا فی سبیل اللہ - (صحیح البخاری

لکاب الانبیاء المجلد الاول الجزء ۱۳ ص ۲۸۶ مطبوعہ دہلی باب واذکر عبدنا داؤد الایۃ انہ احاب

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام
بن داؤد نے کہا کہ آج رات میں اپنی شہزیویوں کے پاس جاؤں گا اور ہر ایک سے ایک مجاہد پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ
مے راستہ میں جہاد کرے گا۔ فرشتہ نے ان سے کہا کہ آپ انشاء اللہ کہیں مگر انہوں نے نہیں کہا (جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر
ایک بیوی حاملہ ہوئیں اور ان سے بھی ایک ادھورا بچہ پیدا ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر سلیمان علیہ السلام
نشار اللہ کہہ لیتے تو ان کی خواہش اور تمنا کے مطابق بچے پیدا ہوتے اور وہ سب اللہ کے راستہ میں جہاد
کرتے۔ (بخاری)

مولانا ابو الاعلیٰ مودودی نے اس حدیث کی بابت فرمایا ہے کہ سند قوی ہے اور باعتبار روایت اس کی
محت میں کلام نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حدیث کا مضمون صریح عقل کے خلاف ہے اور پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ یہ بات
فی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ہرگز نہ فرمائی ہوگی جس طرح وہ نقل ہوئی ہے بلکہ آپ نے غالباً یہودی کا ذکر

رتے ہوئے کسی موقع پر اسے بطور مثال بیان فرمایا ہوگا۔ اور سامع کو یہ غلط فہمی لاحق ہوگئی کہ اس بات کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بطور واقعہ بیان فرما رہے ہیں۔ ایسی روایات کو محض صحت سند کے زور پر لوگوں کے حلق سے اترنے کی کوشش کرنا دین کو مضحکہ بنانا ہے۔ ہر شخص خود حساب لگا کر دیکھ سکتا ہے کہ جاڑے کی طویل ترین رات میں بھی عشاء اور فجر کے درمیان دس گیارہ گھنٹہ سے زیادہ وقت نہیں ہوتا اگر بیویوں کی تعداد (۶۰) ہی مان لی جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اس رات بغیر دم لئے فی گھنٹہ چھ بیویوں کے حساب سے مسلسل دس گھنٹے یا گیارہ گھنٹے مباشرت کرتے چلے گئے۔ کیا یہ عقلاً ممکن ہے اور کیا یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات واقعہ کے طور پر بیان کی ہوگی۔ (تفہیم القرآن جلد چہارم ص ۳۲)

مولانا مرحوم کا یہ کہنا کہ "حدیث کا مضمون صریح عقل کے خلاف ہے" قطعاً غلط اور بے بنیاد ہے اگر عام انسانوں کی صحت جسمانی قوت، قوت جماع اور انزال کے سرعت و بطور پر صاحب تفہیم غور فرماتے تو یقیناً اسے خلاف عقل نہ بتاتے، خصوصاً انبیاء علیہم السلام جن کو کمال صحت اور ضبط نفس کے باوجود عام انسانوں کی بہ نسبت جسمانی قوت، قدرت جماع زیادہ ہوتی ہے۔ اور جماع کی غیر معمولی قدرت و قوت اور اس کے دواغی ہوتے ہوئے، پاکدامنی اور عفت کے ساتھ زندگی گزارنا معجزہ ہے۔ انبیاء میں سے کسی کا قوت تولید (مادہ منویہ) اور انزال میں خصوصیت کے باعث پانچ منٹ یا اس سے کم میں ایک گھنٹہ میں دس بیویوں یا دس گھنٹوں میں یا اس سے کچھ کم میں مذکورہ تعداد سے ملاقات و جماع بعید از عقل نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے۔

وفیه ما خص به الانبياء من القوة على الجماع الدال ذلك على صحة النبوة وقوة الرجولية وكمال الرجولية مع ما هم فيه من الاشتغال بالعبادة والعلوم وقد وقع للنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ابلغ المعجزة لانه مع اشتغاله بعبادة ربه و ملومه ومعالجة الخلق كان متقللاً من المأكل والمشرب المقتضية لضعف البدن من كثرة الجماع ومع ذلك ابلغ المعجزة فكان يطوف على نسائه في ليلة بغسل واحد ومن احد عشر امرأة وقد تقدم في كتاب الفل ويقال ان كل من يتقى الله مشهوره اشد لان الذي لا يتقى يتفزع بالنظر ونحوه۔ (فتح الباری انصاری ص ۲۶۶)

ترجمہ :- اس میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو قوت جماع کے معاملہ میں ایک اختیار اور خصوصیت
 بخشی گئی ہے جو ان کی صحت بدن، قوت مردانگی اور کمال رجولیت پر مبنی دلیل ہے باوجودیکہ انہیں عبادت اور علوم
 انی میں پوری مشغولیت ہوتی تھی اور یہ شان تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں معجزہ کی حد تک پہنچی ہوئی نظر آتی
 ، کیونکہ آپ رب کی عبادت اور علوم و دینیہ کی تبلیغ و اشاعت اور خلق خدا کی اصلاح میں ہمہ تن مشغول رہنے
 باوجود کم خوراک و کم نوش تھے اور کم خوری بدن کے کمزور ہونے کی مقتضی ہے اور جسمانی کمزوری کثرت جماع سے قائم
 ہے اور اس کے عدم تحمل کی مقتضی ہے۔ بایں ہمہ آپ ایک شب میں ایک غسل سے اپنی گیارہ بیویوں سے ہم کنار رہے
 جس کا ذکر کتاب الغسل میں گذر چکا ہے ، اور کہا جاتا ہے کہ جو شخص جتنا منقی اور پرہیزگار ہوگا اتنا ہی اس کی شہرت
 ہی ترہ ہوتی ہے اس لئے کہ جو منقی اور پرہیزگار نہیں ہوتا وہ نظر بازی وغیرہ کے ذریعہ لذت اور مزہ حاصل کرتا رہتا
 .. اور عینی نے بھی اس کو مزید وضاحت کے ساتھ اس طرح لکھا ہے ۔

ترجمہ :- اور اس حدیث میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو صحت بدن اور کمال رجولیت کی
 موصیت عطا فرمائی گئی ہے ۔ حالانکہ انہیں عبادت کی کوششوں اور محنتوں میں بڑا اہٹاک ہوتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام
 علاوہ دوسرے لوگوں کو اس قسم کے معاملہ میں جماع سے منع پیدا ہو جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام
 انہوں میں اس قوت کو عام لوگوں کے خرق عادات و دلالت فرمایا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے انہیں معجزات و دیگر
 بات سے حالات میں عام لوگوں سے ممتاز رکھا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ قوت اس درجہ حاصل ہو گئی کہ آپ
 ب رات میں اپنی بیویوں سے جماع کریں۔ اور ہر بیوی سے جماع کرنے میں ہر بیوی کے ساتھ انزال بھی ہو۔ روایات
 بان کے سوا کسی اور شخصیت کے بارے میں اس قسم کی بات صراحتاً وارد نہیں ہے۔ بجز اس کے کہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کو چالیس آدمیوں کے برابر قوت جماع مرحمت فرمائی گئی تھی اور طبقات میں چالیس لکھا ہے اور مجاہد نے
 ہے کہ آپ کو چالیس جنتیوں کی قوت دی گئی۔ اور یہ قوت حضرت سلیمان علیہ السلام کی قوت سے بہت زیادہ
 ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی نماز سے فراغت حاصل فرماتے تو اپنی ازواج مطہرات سے ایک غسل سے
 اقامت فرماتے اور پھر جن کی باری ہوتی ان کے پاس رات گزارتے اور آپ کا یہ معمول اس وجہ سے تھا کہ آپ
 قوتی ازواج کی ادائیگی پر پوری طرح قادر تھے۔ حالانکہ دوسرا شخص اس کم خوری اور کم نوشی کے ساتھ اس پر

قادر نہیں ہو سکتا اگر آپ یہ کہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازوہ پامں تشریف لاتے اور ہر بیوی سے بغیر جماع و مباشرت، بوس و کنار فرماتے جیسا کہ دارقطنی نے ابن سے اور انہوں نے ہشام سے اور ہشام نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے، تو میں کہتا ہوں کہ یہ ضعیف ہے اور میں نے اپنے بعض مشائخ سے سنا ہے کہ ہر نبی کو چالیس آدمیوں کے برابر قوت دی گئی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چالیس بیویوں کی قوت دی گئی تھی تو یہ قوت سو آدمیوں کی قوت کے ہو جاتی ہے اس سے آپ کے صبر و برد کا اندازہ فرمائیے کہ آپ نے تو بیویوں پر کس طرح قناعت فرمایا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ انبیاء و ائم سابقہ کے حالات پر مطلع تھے (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۱۶)

اس حدیث سے ایک فائدہ یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے اس واقعہ کی بذی اطلاع دی گئی تھی۔

یہ واضح رہے کہ نھوڑے سے وقت میں اتنا بہت زیادہ کام ہو جانا کسی خاص شخص سے جو انہیں ہو کر تاہرگز خلاف عقل اور بعد از امکان نہیں ہے۔ بالخصوص کسی نبی سے حضرت داؤد علیہ السلام متعلق مشہور ہے کہ سواری پر پالان کسنے کے مختصر وقت میں پوری زور ختم کر لیا کرتے تھے۔ نیز ہم سے طبری زمان و مکان کی صورتیں نئی نئی ایجادات کی بدولت دیکھتے رہتے ہیں۔ پس حدیث میں حضرت رسول اللہ کے متعلق اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بات فرمائی ہے اس کے وقوع میں کوئی عقلی استحالہ ہرگز ہے۔ مولانا مودودی مرحوم کا اس کو خلاف عقل کہنا محض اس امر پر مبنی ہے کہ انہوں نے انبیاء کو عام آدمی پر قیاس کیا ہے اور ان کے لئے حسی معجزات کے شاید قائل نہیں ہیں۔ عفا اللہ عنہ

یہ پیش نظر رہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کے انتہائی خیر خواہ تھے اور آپ کو جو امع الکلمہ کیا گیا تھا۔ آپ کے انداز بیان میں کمال درجہ کی فصاحت اور بلاغت تھی، تاکہ امت آپ کے کلام بلا التیام کے سمجھنے میں کوئی دشواری محسوس نہ کرے۔ اور نہ کسی غلط فہمی اور اشتباہ کا شکار ہو۔ نہ آپ میں کوئی تدبیر اور الجھاؤ ہوتا تھا اور نہ آپ اپنے مافی الضمیر کی ادائیگی میں قاصر و عاجز تھے اور شریف کے راوی خالص عرب تھے تو انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو سمجھنے میں کیسے غلطی ہو سکتی

ختہ :

ایک دینی شعار

غازی عزیز - سعودی عرب

ختہ (CIRCUMCISION) کا لغوی معنی قلعہ یعنی غصوت ناسل

ختہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم : کے اگلے حصہ کی جلد جس کو انگلیش میں (PREPUCE) کہتے ہیں۔ کاٹ کر طہرہ کرنا، ہے۔ عام اصطلاح میں یہ لفظ جلد کے اس حصہ کے لیے بولا جاتا ہے جو ختہ (GLANS PENIS) کے نیچے حصہ میں پھٹی ہوئی ہوتی ہے۔ جسے وہاں سے کاٹ کر جسم سے جدا کیا جاتا ہے۔ ختہ ایک معمولی عمل ہر اچھے کسی آدمی یا محدثی سلاطین کی مدد سے ختہ کے اوپر کی تمام جلد کو آگے کی جانب پکڑ کر اسے سے کاٹ دیا جاتا ہے۔ خون روکنے اور جلد دھوم بھرنے کے لیے کوئی دوا، یا پاؤڈر یا مرہم لگا کر پٹی باندھ دی جاتی ہے۔ یہ زخم عموماً ایک ہفتہ میں مند بوجاتا ہے۔ برصغیر ہندوستان و پاکستان کے اکثر مقامات پر یہ خدمت حجام، عام جراح یا ہسپتال کا عمل انجام دیتا ہے۔

شریعت میں ختہ یا ختان اس عمل جراحی کے علاوہ اعضائے پوشیدہ کے مسوں میں بھی استعمال ہوتا ہے اور اس کے متعلق ہمیں سنت نبوی میں واضح طور پر مرتب شدہ احکامات بھی ملتے ہیں۔ مثلاً ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں : "اذا التقى الختانان فقد وجب الفسل" (دواہ احمد و ترمذی و نسائی) ترجمہ "جب مرد اور عورت کے ختنے مل جائیں تو فسل واجب ہو گیا۔" ایک اور روایت میں ہے : "اذا التقى الختانان وغابت الحشفة فقد وجب الفسل" (مسند ابی یوسف) یعنی "جب مرد و عورت کے ختنے اس طرح مل جائیں کہ ختہ غائب ہو جائے تو فسل واجب ہو گیا، نولہ انزال ہو یا نہ ہو۔" امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں ایک باب اس ضمن میں مقرر فرمایا ہے "اذا التقى الختانان" (صحیح بخاری، کتاب الفسل) یعنی "جب مرد و عورت کے ختنے مل جائیں۔"

برصغیر ہندوستان و پاکستان میں ملوث ختنہ کو کسی شخص کے مسلمان ہونے کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے علاوہ یہودیوں، بعض عیسائیوں میں بھی ختنہ کر دینے کا رواج ہے۔ مصر، جازیرہ اکثر غیر مسلم قومیں بھی اس کے طبی فوائد کے پیش نظر ختنہ کر داتی ہیں۔ احادیث میں جہاں فطرت کے خصائل کا بیان آیا ہے، وہاں ختنہ کا موضوع ہے۔ اسی کی مشرویت پر بہت سی احادیث دلالت کرتی ہیں جہنہ یہاں پیش کی جاتی ہیں :-

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : الفطرة خمس وخمس من الفطرة الختان ، والاستحداد ونشف الإبط وتقليم الأظفار وقص الشارب ۔" صحیح بخاری کتاب اللباس ترجمہ : فطرت پانچ چیزیں ہیں یا پانچ چیزیں فطرت کے تقاضوں سے ہیں ، ختنہ کر دانا ، مونے زیرات صاف کرنا ، بال اکھاڑنا ، ناخن تراش اور مونچھیں چھوٹی کرنا ۔

عابرن یاسر نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : " من الفطرة : المضمضة والاستحداد وقص الشارب والسواك وتقليم الأظفار ونشف الإبط والاستحداد والاختتان ۔" یعنی (یہ چیزیں) فطرت میں سے ہیں : کھلی کرنا ، ناک صاف کرنا ، مونچھیں چھوٹی کرنا ، موناک کرنا ، ناخن تراش کے بال اکھاڑنا ، مونے زیرات صاف کرنا اور ختنہ کر دانا ۔

(۱) ختنہ کر دانے میں عظیم دینی حکمت کے ساتھ، صحت و تندرستی کے ، ختنہ کی دینی حکمت اور اہمیت : خود ابھی شان ہیں ، جن کو علماء اور اطباء نے مفصل طور پر بیان کیا (۲) دینی اعتبار سے ختنہ کر دانا اولیٰ درجہ ترین فطرت ، شعار اسلام اور انسان شریعت ہے ۔

(۳) بعض اہل علم حضرات نے اسے اہم حیثیت میں سے قرار دیا ہے ، جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر مبارک پر مشورہ فرمایا تھا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے : ثم ادحينا اليك ان اقع حلة ابراهيم

۱۔ علمائے اسلام نے فطرت کی دو قسمیں بیان کی ہیں ، ایک فطرت (دانیہ) جو قلب سے متعلق سمجھتی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا اور اس پر قطعی و کامل ایمان ، دوسری قسم فطرت عملیہ ہے۔ پہلی قسم روح کے تزکیہ اور طہارت قلب سے متعلق ہے ، جبکہ دوسری جسمانی طہارت اور تزکیہ منظر ہے۔ جسمانی فطرت میں اولیٰ ختنہ کر دانا ہے۔ ان احادیث میں فطرت کی دیکھ دو سری قسم کا بیان ہوا ہے۔

نقل: ۱۲۳۰ ترجمہ :- ” پھر ہم نے وحی نازل کی تم پر اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اتباع کرو دین ابوہمیم کی جو اللہ کے ملازم کسی اور کی عبادت نہیں کرتے تھے اور نہ ہی ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرا رکھے تھے۔ “ ترجمہ بمطابق مختصر انگریزی معان القرآن الکریم لابن کثیر، ص ۱۸۰، مترجم ڈاکٹر محمد علی الدین ہلالی المرکشی، ڈاکٹر محمد حسن خان طبع ثانی انقرہ)

(۴) خفتہ کر دانا بدن کی صبغت میں سے ہے جس طرح کہ مونچھیں چھوٹا کرنا، ناخن تراشنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ہونے پر نبات صاف کرنا، دارمی بڑھانا، سراک کرنا وغیرہ، اس میں شامل ہیں۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہمیں دین کے جس رنگ میں لکھا چاہے، سبک کا تقاضا یہ ہے کہ ہم اسی رنگ میں رنگ جائیں۔ جیسا کہ باری تعالیٰ قرآن میں خود ارشاد فرماتا ہے :- ” صبغة الله ومن احسن من الله صبغة “ و نحن لده عابدون، (البقرہ - ۱۳۸) ترجمہ :- ” ہم دین کی صحت پر ہیں جس میں ہم کر، اللہ تعالیٰ نے رنگ دیا ہے اور دوسرا کون ہے جس کے رنگ دینے کی حالت اللہ تعالیٰ سے خوب تر ہو، اور (اسکی لیے) ہم اسی کی غلامی اختیار کیے ہوئے ہیں۔ “ (قرآن کریم ص ۸) اقتدار شدہ ترجمہ و تفسیر بیان القرآن، زاہد علی تھانوی ص ۱۸ طبع ۱۹۸۳ء)

(۵) خفتہ کر دانا اللہ تعالیٰ کی احسانیت کا اقرار و اعتراف، اس کی ہمہ گیر مسطائیت کے ادا و احکام کا انسان زندگی میں عملی نفاذ، اس کی منش و خد جوئی میں حضور، کی بہترین شان ہے۔

(۶) اگر اولاد نرینہ ہو تو اس کا خفتہ کر دانا مولود کے حقوق میں شامل ہے۔ ” انا ہمارے مطلق لایہود ۳۰۶ عدد ۲۷۱، شمارہ ماہ ربیع الاول در بیع الاشیاء سنہ ۱۲۷۲، مضمون: اسلام اور حقوق اطفال، مرتبہ: خازن عزیزی۔ (۷) خفتہ کر دانا مسلمانوں کو غیر مسلم قوموں اور ادیان مختلفہ کے طور طریقوں سے مجیز و ممتاز کر لے ہے۔

اس امر میں

خفتہ کر دانا سنت ہے یا واجب؟ فقہار کی آراء کی روشنی میں: فقہاء کے مابین

اختلاف پایا جاتا ہے کہ خفتہ کر دانا آیا سنت ہے یا کہ واجب؟ جو فقہاء خفتہ کے سنت ہونے کے قائل ہیں، ان میں امام ابن بصریؒ، امام ابو حنیفہؒ اور بعض ائمہ راجلہ ہیں اور جو لوگ اس کے واجب کے قائل ہیں، ان میں امام شافعیؒ، امام ربیعہؒ، امام ابو زامیؒ، امام یحییٰ بن سید انصاریؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد ہیں۔

سید قائم محمود صاحب، مدیر شاہکار فاؤنڈیشن کراچی لکھتے ہیں: ” امام شافعیؒ اور بہت سے دوسرے علماء کے

نزدیک ختم واجب ہے۔ امام مالکؒ اور اکثر علماء کے نزدیک ختم ہے نہ "موصوف کی تحقیق امام مالکؒ کے متعلق خلط اور ناقص ہے۔ امام مالکؒ نے ختم کے وجوب کے موقع میں اس قدر شدت اختیار فرمائی ہے کہ ان کے نزدیک غیر ختم شدہ شخص کی نہ امامت جائز ہے اور نہ اس کی شہادت مقبول ہے۔"

ذیل میں ہم ان فقہاء کی دلیلیں

ختم کے سنت ہونے کے دلائل اور ان کا جائزہ : پیش کرتے ہیں جو ختم کرنے والے کو سنت قرار دیتے ہیں اور ساتھ ہی ان کی دلیلوں کا طبعی جائزہ بھی پیش خدمت ہے۔

ان کی پہلی دلیل شہاد بن اوس کی وہ روایت ہے جس میں انھوں نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الختان سنة للرجال، مکرمۃ للنساء (رواہ امام احمد) ترجمہ "ختم مردوں کے لیے سنت اور عورتوں کے لیے کرمت (عزت) ہے۔"

ان کی دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ختم کو حدیثِ نطرت میں منونات، مثلاً ناخنوں کو تراشنا بغل کے بالوں کو اکھاڑنا اور سونے زیر زینت صاف کرنا وغیرہ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے جو اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ختم بھی ان دوسری منونات کی طرح سنت ہے نہ کہ واجب۔

ایک تیسری دلیل امام حسن بصری کے اس قول سے پیش کی جاتی ہے، جس میں انھوں نے کہا ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں بہت سے لوگ مسلمان ہوئے خواہ وہ کالے ہوں یا گورے، رومی ہوں یا فارسی اور حبشی۔۔۔۔۔ لیکن یہ ثابت نہیں ہے کہ ان میں سے کسی کو مسلمان کرتے وقت اس امر (یعنی ختم) کی تحقیق و تحقیق کی گئی ہو۔ "چنانچہ اگر ختم کو واجب ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سب لوگوں کا اسلام قبول نہ فرماتے حتیٰ کہ وہ مب لوگ ختم کر دیا لیتے۔ یہ بات بھی ختم کے سنت ہونے پر دلالت کرتی ہے۔"

اگر ختم کے سنت ہونے کی ان تین دلیلوں کا جائزہ لیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ ان میں سے کوئی ایک دلیل بھی قطعی حکم ثابت کرنے کے لیے قوی نہیں ہے۔ حدیث: الختان سنة للرجال مکرمۃ للنساء کے متعلق محدثین اور محققین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سند کے اعتبار سے ضعیف ہے اور تمام فقہاء کے نزدیک یہ امر مسلم ہے کہ ضعیف احادیث سے احکام شرعیہ کے استنباط میں احتیاج نہیں کیا جائے گا۔ بعض لوگ اس حدیث کے ضعف سے انکار کرتے

ہیں نہ اگر ان کی بات کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس حدیث سے صرف یہ پتہ چلتے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ختمہ کو سنت بتایا ہے لیکن چونکہ اس کا حکم بھی دیا ہے، اس لیے آپ کا حکم فرمانا اس کے بموجب کو ثابت کرنے کے لیے کافی ہے۔ ختمہ کو سنت قرار دینے والوں کی دوسری دلیل بھی زیادہ قوی نہیں ہے کیوں کہ عذر حدیثِ نطرت میں چند ایسی چیزیں بھی مذکور ہیں جو واجب میں مثلاً غسل کے دوران کلی کرنا اور ناک کی صفائی کرنا۔ ان واجبات کے ساتھ اس حدیث میں بعض چیزیں مستحب بھی ہیں مثلاً سواک کرنا اور زانغن تراشنا وغیرہ۔ پس جس حدیث سے احتجاج کیا گیا ہے، اس میں دونوں قسم کے امور مذکور ہیں، یعنی جو واجب ہیں وہ بھی اور جو مستحب ہیں وہ بھی۔ علاوہ ازیں طہارت کی صحت کے لیے بھی ختمہ واجب کا متقاضی ہے، کیوں کہ ختمہ نہ ہونے کی صورت میں اکثر اوقات قلعہ کے اندر غلطی باقی رہ جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔

ختمہ کے سنت ہونے کی تیسری دلیل جس میں امام بن بصری کے قول سے احتجاج کیا گیا ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے کیوں کہ جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر اسلام قبول کیا تھا وہ تمام ختمہ کی تحقیق و تحقیق سے مستثنیٰ تھے۔ مستند ماخذ سے ثابت ہے کہ سب عرب قاطبہ "دور جاہلیت میں ختمہ کر دیتے تھے۔ اسی طرح یہودی میں بھی قاطبہ ختمہ کرایا جاتا تھا۔ چنانچہ مولائے بعض حبشیوں کے کوئی بھی شخص غیر ختمہ شدہ نہیں ہوتا تھا۔ کیوں کہ حبشیوں

نے جو لوگ اس حدیث کے ضعف کو تسلیم نہیں کرتے ان کی دلیل محض حافظ ابو العلاء ہمدانی کا وہ مشہور قول ہے کہ: "مسند احمد میں کوئی موضوع حدیث نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت بھی صحیح ہے۔ لیکن امام ابن ابی حاتم نے مسند احمد کے متعلق کہتے تھے کہ: "اس میں بھی بعض ایسی حدیثیں موجود ہیں، جن کے متعلق صحتی طور پر معلوم ہو چکا ہے کہ وہ جھوٹی ہیں۔" امام ابن ابی حاتم کی اصطلاح میں موضوع وہ حدیث ہے جس کے بطلان پر دلیل قائم ہو جائے اگرچہ اس کے راوی نے عمدتاً غلط بیانی نہ بھی کی ہو، بلکہ صہو کا شکار ہوا ہو۔ جبکہ حافظ ابو العلاء ہمدانی کی اصطلاح میں موضوع وہی حدیث ہے جس کے راوی نے اسے قصداً گھڑا ہو۔ امام ابن ابی حاتم نے اپنی مشہور کتاب "موضوعات" میں بہت سی موضوعات احادیث کے ساتھ مسند امام احمدؒ کی بھی بعض حدیثیں لکھی ہیں اور حق یہ ہے کہ موضوعات کے باب میں ابن ابی حاتم کی رائے بافق علماء صحیح ہے۔

مسند امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں حضرت ابن عباسؓ کی ایک طویل روایت بحوالہ ابو سفیان بن حرب نقل کی ہے جس میں ابن ابی حاتم نے ہر نقل کا مکالمہ مذکور ہے، جس سے اہل عرب اور یہودیوں کا ختمہ کروانا واضح ہوتا ہے۔

میں بھی دفرستے تھے۔ ایک فرقہ ختمہ کر داتا تھا، دوسرا اس کو ضروری تصور نہیں کرتا تھا۔

امام ابن الیقیم الجوزیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”عہد نبوی میں جو شخص بھی دائرہ اسلام میں داخل ہوتا تھا، وہ بھی اور جو نہیں ہوتا تھا وہ بھی، دونوں اسلام کے بنیادی اور ابتدائی علوم سے واقف ہوتے تھے۔ ختمہ کو مشاء اسلام اور فلسفہ کو اسلام کا بنیادی و ابتدائی فریقہ تصور کرتے تھے۔ اگر قبول اسلام سے قبل واقف نہ بھی ہوں تو اسلام قبول کرنے کے بعد ان چیزوں کو جان لیتے تھے۔“ (تحفۃ المودود فی احکام المولود لہام ابن الیقیم ۲ ص ۱۰۴ بالا اختصار)

امام ابن الیقیمؒ کے معذوبہ بالا قول کی تائید عظیم بن کلیب اور ازہری کی روایات سے بھی ہوتی ہے، جن کا ذکر ان شاء اللہ آگے آئے گا، فی الحال یہ سمجھ لینا کافی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سچوں کو ہمیشہ امت کی نیر و سعادت اور امرت مسلمہ کو دوسری امتوں سے ممتاز و ممتاز ہو سکنے کی جانب رشد و ہدایت فرمائی ہے لہذا آپ کا طریق و منہج بجا سنے بحث و تنقید یا تحقیق و تفتیش کے یہ تھا کہ جو شخص آپؐ کی دلت پر لیک کہتا، آپؐ اس کے خواہر پر اس کا اسلام لانا قبول فرماتے اور اس کے دل کے باطنی احوال یا پوشیدہ راز اور عزائم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیتے تھے۔

نقل لہم حین سألوه انی رأیت اللیلۃ حین نظرت فی النجوم ملک المختار قد ظہر من تحت من هذه الامۃ قالوا لیس تحت من الاالیہود فلا یہمنک شأنہم واکتب الی مداین ملک فلیقتلوا من فیہم من الیہود فبینا ہم علی امرہم اتی ہرقل برجل ارسل بہ ملک غسان یخبر عن خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما استخبرہ ہرقل قال اذہبوا فانظروا محتشوا ہذا ما لا یظنوا الیہ فحدثوا انہ محتشون و سألہ عن العرب فقال ہم یحتشون فقال ہرقل ہذا ملک هذه الامۃ قد ظہر الجنہ۔ (صحیح بخاری کتاب الوعی ترجمہ: ”ہرقل، نے اپنے صحابہ کے استفسار پر بتایا کہ میں نے جب رات کو تاروں پر نگاہ ڈالی تو دیکھا کہ ایک ختمہ کرنے والا بادشاہ غالب آگیا ہے۔ یہ پتہ چلا کہ اس زمانے میں کون ختمہ کر داتا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ یہودیوں کا طریقہ ہے لیکن یہودی سے آپ کوئی خطرہ محسوس نہ کریں اور اپنے ملک کے تمام بڑے شہروں میں اطلاع کر دیجیے کہ تمام یہودی قتل کر دیے جائیں۔ ابھی وہ لوگ اسی سوچ بچار میں تھے کہ ہرقل کی خدمت میں ایک شخص حاضر کیا گیا، جسے دلی ضمان نے بھیجا تھا۔ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کچھ بیان کیا تو ہرقل بولا، بجاؤ اور دیکھو کہ کیا وہ ختمہ کیے ہوئے ہے؟ لوگوں نے اس کو دیکھا تو بیان کیا کہ وہ ختمہ ختم ہے۔ ہرقل نے اس سے عرض کیا کہ وہ لوگ بھی ختمہ کرتے ہیں؟ اس نے بتایا کہ ہاں۔ تب ہرقل بولا کہ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آج کے دور کا بادشاہ ہے جو ظاہر ہو گیا ہے۔ الخ“

اب ان فقہاء کی چند لیلیں پیش ہیں جو نعتہ کے وجوب کے نعتہ کے واجب ہونے کے دلائل : قائل ہیں۔

۱۱) میثم بن کلب اپنے دادا کے متعلق اپنے والد کے حوالہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے اسلام قبول کیا۔ آپ نے فرمایا : **اَلِیْ عِنْدَ شَعْرِ الْکُفْرِ وَاخْتَتَن** (رواہ احمد و ابو داؤد) یعنی اپنے ہمد کفر کے (سر کے) بال منڈاؤ اور نعتہ کراؤ۔

۱۲) زہری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : **مَنْ اسْلَمَ فَلْيَخْتَتِنْ وَاِنْ كَانَ كَیْوُا** (رواہ حرب فی مسألہ) یعنی جو شخص اسلام قبول کرے وہ نعتہ بھی کرے اگرچہ کبیرا سن ہی ہو۔

۱۳) ذکیع نے سالم، عمرو بن ہرم، عباہ اور یزید کے حوالہ سے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا : **الْاَتْلَفَ لَا تَقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ وَلَا تَقْرَأُ بِحِجَّتِهِ**، یعنی غیر نعتہ شدہ شخص کی نہ نماز قبول ہوتی ہے اور نہ اس کا زبیر کھا پتا ہے۔

۱۴) موسیٰ بن اسماعیل نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے : **اِنْ الْاَتْلَفَ لَا یَسْتَرِکُ فِی الْاِسْلَامِ حَتّٰی یَخْتَتِنَ**۔ (رواہ البیہقی) یعنی "غیر نعتہ شدہ شخص کا اسلام میں کوئی تکر نہیں ہے تا آنکہ وہ نعتہ کر دے"۔
۱۵) خطابی کا قول ہے : "نعتہ ایک ایسی شے ہے جو جملہ کتب معنی میں مذکور ہے۔ کثیر تعداد میں علماء کے نزدیک یہ واجب اور دینی شمار ہے۔ یہ وہ چیز ہے جس سے مسلم کو غیر مسلم سے پہچانا جاسکتا ہے۔ اگر کسی نعتہ شدہ شخص کی نفی غیر نعتہ شدہ مقتول اشخاص کی جماعت کے درمیان پائی جائے تو اس پر نماز بجا نہ پڑھی جائے گی اور اس نفی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔"

۱۶) نعتہ کے وجوب کے لیے فقہاء نے یہ علت بھی بیان کی ہے کہ : "چوں کہ قلعہ عفتوت اس کے تقریباً" انگلی نصف حصہ کو اپنے اندر چھپائے رکھتا ہے۔ اس لیے جب غیر نعتہ شدہ شخص پیشاب کرتا ہے تو قلعہ کے اندر ملگے ہوئے پیشاب کے باقی قطرات کا پانی یا مٹی کے ڈھیلے سے استنجاء کیا جانا ممکن نہیں ہے۔ کیوں کہ ایسی صورت میں نہ تو پانی ہی قلعہ کے اندر پہنچ کر نجاست کو دور کر سکتا ہے اور نہ ہی مٹی کا ڈھیلہ قلعہ کے اندر کی نجاست کو جذب کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔ پس ایسے شخص کی طہارت موقوف ہونے کے باعث اس کی نماز میں فساد واقع ہوتا ہے۔ چنانچہ بہت سے سلف و خلف نے ایسے شخص کی امامت سے منع کیا ہے، مگر بحیثیت مقتدی اس کی نماز کو معذور کی نماز تصور

کیا ہے اور اس کی طہارت کی عدم صحت کو سلسلہ البول کی بیماری پر قیاس کیا ہے۔“

(۷) عبد الرحمن ابن عمر زبیری بیان کرتے ہیں: ”حنفیہ کے نزدیک غسل کے دوران قبر ختم شدہ شخص کے لیے قلعہ کی جگہ کے اندر پانی داخل کرنا واجب نہیں ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص ایسا کرے تو یہ اس کے لیے مستحب ہے۔ لیکن شافعیہ کے نزدیک قلعہ کے نیچے پانی کا پہنچنا واجب ہے۔۔۔۔۔ اگر کوئی شخص قبر ختم شدہ مر جائے تو اس کو بغیر نماز (جنازہ) کے دفن کیا جائے، لیکن بعض نو اُخ کا قول ہے: کوئی شخص تیمم کر کے اس کی نماز (جنازہ) پڑھ لے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شافعیہ کے نزدیک ختم کرنا واجب ہے۔ اس دور میں یہ مقتضیات صحت میں سے بھی ہے۔ لہذا جو شخص ختم نہ کروائے وہ بڑا جاہل ہے۔“ اور حنابلہ کے نزدیک غسل جنابت کے دوران ظاہری بدن میں قلعہ کے اندر بھی پانی پہنچنا شامل ہے۔“

(۸) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ثُمَّ أَذْهِبْنَا بَالِغَ أَبِنَّةٍ أَبْنَاءَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا، (النحل: ۱۲۳) یعنی ”پھر ہم نے وحی نازل کی کہ تم میرے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم کو اتباع کرو دین ابراہیم کی جو اللہ کے علاوہ کسی اور کی عبادت نہیں کرتے تھے اور نہ ہی ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرا رکھے تھے۔“ قرآن کریم کی اس آیت سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام امت دین ابراہیم کی اتباع پر مامور ہیں۔ چونکہ ختم کرنا دین ابراہیم علیہ السلام میں سے ہے، اس لیے اس امر کی اتباع بھی امت محمدیہ پر واجب ہے۔

حضرت ابراہیمؑ کے ختم کے متعلق امام بخاریؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ۔ (مصحح بخاری کتاب الانبیاء) ترجمہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں بسولے سے اپنا ختم کیا تھا۔“

سلسلہ البول ایسی بیماری کو کہتے ہیں جس میں مثانہ کی کمزوری کے باعث مریض کو تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد پیشاب کے چند قطرے باوجود ضبط کرنے کے نکلنے رہتے ہیں۔ یہ الفقہ علی المذہب لاریبہ ج ۱ ص ۱۲ طبع استنبول، ص ۱۱۳ ایضاً ص ۱۱۳ ایضاً ص ۱۱۵ ج ۱ ص ۱۱۵ سید قاسم محمود صاحب نے حضرت ابراہیمؑ کے ختم کے وقت ان کی عمر کے متعلق لکھا ہے: ”ابن سعد نے ایک حدیث نقل کی ہے جس کی رو سے حضرت ابراہیمؑ کا ختم تیرہ سال کی عمر میں ہو چکا تھا۔“ و شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۸۳۲ مطبع شاہکار فاؤنڈیشن کراچی یہ روایت صحیح نہیں ہے۔



ایک اور روایت میں ہے: "آپ حضرت ابراہیمؑ، اسی وہ پہلے شخص تھے جس نے جہان کی مین بانی کی، آپ ہی پہلے شخص تھے جس نے پا جا مہ زیب تن فرمایا اور آپ ہی پہلے شخص تھے جس نے ختمہ کیا۔ آپ کے بعد تمام رسولوں اور ان کی امتوں میں جنہوں نے آپ کی اتباع کی ختمہ کی یہ سنت جاری رہی، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی۔"

(۹) ابویوب سے مروی ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار چیزیں سنن المسلمین ہیں: ختمہ کر دانا، عطر لگانا، مسواک کرنا اور نکاح۔" (رداء ترمذی و احمد)

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ ختمہ کر دانا سب سے اہم فطرت، شعار اسلام، عنوانِ شریعت اور تمام مسلم مردوں پر واجب ہے۔ جو شخص مسلم ہونے کے باوجود اس بات کا علم نہ رکھے اور بلوغت سے قبل اپنے اوپر اس حکم کا نفاذ نہ کرے، وہ گنہگار، موصییت کا مرتکب، ناپاکی اور حرم و زریں واقع ہوگا۔ ... (باقی آئندہ)

بعض نسخوں میں "ختمہ کی جگہ، الجیاء" اور بعض میں "الحناء" وارد ہوا ہے، لیکن ابوالبحار المزنی کی تحقیق کے مطابق ان نسخوں میں "اجیاء" اور "الحناء" دونوں غلط ہیں۔ شیخ محالی سے ثابت ہے کہ انہوں نے حدیث میں لفظ "الحناء" اپنے شیخ سے روایت کیا ہے، جس سے امام ترمذی نے بھی روایت لی ہے۔ تفصیل کے لیے تحفۃ المودود فی احکام الولود مصنفہ امام ابن القیم ص ۹۳ ملاحظہ فرمائیں!

کل نفس من القتل موت

یہ خبر بڑے حزن و ملال کے ساتھ مسد رہا ہوں کہ حافظہ مقتدی حسن اذہری دکن الجامعۃ السلفیہ بنارس کے والد بزرگوار جتے الحاج محمد حسین صاحب مورخہ، جمادی ۱۴۰۶ھ وقت جمعہ سات بجے اس دار فانی سے دار بقا کی جانب رحلت فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون انتقال کی خبر پہلی کی طرح پھیل گئی اور ہر خاص و عام پر اداسی کی لہر دوڑ گئی اور ایک کھرام پیا ہو گیا۔ کیوں کہ آپ کا وہ دنیا کیوں کا وہ شریں چشمہ تھا، جس سے ہر عقیقہ و خیال کے لوگ سیراب ہو رہے تھے۔ مرحوم صوم و صلوات کے پابند تھے۔ ہر نیک کام میں دل کھول کر حصہ لیتے تھے۔ دینی کتابوں کا مطالعہ آخری دم تک جاری تھا۔ اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ مرحوم کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے اور ان کے فرزندان و لواحقین کو صبر جمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ خدائے بہت ہی خوبیاں یکتا میں رہنے والے میں۔ مرسلہ: معصود و خزان احمد ازہر لا بُروری دوسم پور، ممبہ۔ مونا ناٹھ بھنجن

قسط (۳)

مصافحہ ملاقات

کی شرعی حیثیت و کیفیت

مُصَافِحَہ حماد بن زید کی حقیقت : قہرِ اُمیہ کا بھی دستورِ نرالا ہے، بڑے بڑوں سے بھی کوئی موٹی غلطیاں سرزد ہو جاتی ہیں۔ اور کوئی بھی انسان خطا و دریاں سے پاک نہیں، حضرت علامہ مرحوم نے بنجاری شریف کے ”باب الاعتدالیدہ“ سے ایک واقعہ نقل فرمایا ہے :
صافحہ حماد بن زید ابن المبارکؓ حماد بن زید نے ابن المبارک سے اپنے دونوں ہاتھوں میں بیویہ۔
اور اس سے ثابت کیا ہے کہ :

”البعین کے دور میں بھی یہی تفسیر والا ”طریقہ رائج تھا۔“ (مجموعہ فتاویٰ)

حالانکہ حماد بن زید نہ توسیعی ہیں نہ ہی تابعی۔ اور عبداللہ ابن المبارکؓ بھی نہ صحابی ہیں نہ تابعی۔ بلکہ یہ دونوں ائمہ اسلام ”تابع تابعی“ ہیں۔ چنانچہ حماد بن زیدؓ میں پیدا ہوئے ہیں اور عبداللہؓ میں فوت ہوئے۔ آخر وقت میں مایا ہو گئے تھے۔ شاید اسی وجہ سے انھوں نے ہاتھ ملاقات کے وقت استعمال کیے نہ کریناؤں کی طرح مصافحہ کی غرض سے۔ نیز عبداللہ ابن المبارکؓ بھی شام میں پیدا ہوئے ہیں اور عبداللہؓ میں وفات پائی۔

امام بنجاریؒ کا اس واقعہ کو اپنی جامع میں درج کر دینا اس کے قابل استدلال ہونے کی دلیل نہیں۔

تنبیہ : اولایہ حضرات ”ہم رجال و نحن رجال“ کے قبیل سے ہیں۔

غور کرنے سے گمان ہوتا ہے کہ انھوں نے اس واقعہ کو تردیداً نقل فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا احمد علی رحمہ اللہ
سہارنپوری اپنے حاشیہ بخاری کے ص ۹۲۶ پر ارقام فرماتے ہیں : وقوله "صالح حماد بن زید ابن
المبارک" مات سنة ۶۳ (۶۳)

وقال البخاری فی ترجمہ عبد بن سلمۃ المروزی حدثنی اصحابنا یحییٰ وغیرہ عن اسمعیل
بن ابراہیم قال راٰ شحاد بن زید وحاء ابن المبارک بکلمۃ فصاحہ بکلمات یدیدہ ویحییٰ لذلک
ابو جعفر البکندی وقد اخرج الترمذی عن عبد بن مسعود رفعہ من تمام التحدیۃ الاخذ بالید
فی سندہ ضعیف، ۱۰

یعنی امام بخاری نے عبد بن مسلمہ المروزی کے ترجمہ میں بیان کیا ہے کہ مجھ سے ہمارے ساتھی یحییٰ وغیرہ نے
اسمعیل بن ابراہیم کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے حماد بن زید کو دیکھا کہ عبد اللہ بن مبارک ان کے
پاس کہ میں آئے تو انھوں نے عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا اور یحییٰ کو ابو جعفر البکندی
ہے اور حال یہ ہے کہ امام ترمذی نے عبد اللہ بن مسعود سے منقولاً بیان کیا ہے کہ "سلام کا مکمل ہاتھ پکڑنا ہے۔" اور اس
کی سند میں ضعف ہے۔ ۱۰

ناظرین کرام! حضرت محدث سہارنپوری کے طرز بیان اور امام بخاری کے طرز ترتیب پر غور کرو! جملہ
صالح حماد بن زید الہی، میں مصنف اور اس کی کیفیت کا بیان ہے۔ لیکن امام بخاری اس کو باب المصافحہ
میں نہیں لاتے بلکہ لاتے ہیں "باب الاخذ بالید" میں۔ کیوں کہ یہ واقعہ باب مصافحہ میں ذکر کے لائق نہیں۔ ایک
تو تبع تابعی کا علی، دوسرے امر محدث۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ امام بخاری کے نزدیک حماد کا عبد اللہ بن مبارک کو پک
کر دونوں ہاتھوں سے پکڑنا مصافحہ ہے ہی نہیں، بلکہ "اخذ بالید" ہے۔ اسی وجہ سے انھوں نے اس کو "الاخذ
بالید" میں بیان کیا۔

نیز پڑھنے والوں کو یہ بھی گمان ہو سکتا ہے کہ جب اسلاف میں دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا دستور تھا
تو اسماعیل کو اتنی حرمت کے ساتھ بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ "عبد اللہ بن مبارک حماد بن زید کے پاس کہ میں نے
تو حماد نے عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔" یہ تصریح و وضاحت اسی وقت زیب دیتی ہے
جبکہ اسلاف میں مصافحہ متواتر کی طرح ایک ہاتھ ہی سے مصافحہ ہوتا رہا ہو۔

اب سوال یہ ہے کہ مولانا سہا بنوریؒ "صافح حمادہ کے بعد" "تذاریع الترمذی" سے کیا کہنا چاہتے ہیں؟
 ہمیں یہ مقصد تو نہیں کہ محدث بن زید کا یہ عمل حدیث مرفوعہ کے خلاف ہے، کیوں کہ مسلم کی تکمیل دائیں ہاتھ سے معاف کر کے ہوتی
 ہے۔ دونوں ہاتھوں سے پکڑنے سے نہیں۔

بعض لوگوں نے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے استحباب پر ابوامامہؒ کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس
 میں "لم تفرق اقطابہ" کا لفظ وارد ہے، ان کا کہنا ہے کہ لفظ "اکت" جمع کی جمع ہے، جس کا اطلاق کم از کم تین بتسیلیوں
 پر ہوگا اور حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ طاقاتی جب دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرتے ہیں تو ان کی چادریں تھیلیاں پس
 کے اتصال سے جدا ہونے کے قبل ہی ان دونوں کی مغسرت کر دی جاتی ہے، لہذا مصافحہ میں کم از کم تین درجہ چار
 بتسیلیوں کا باہم اتصال ضروری ہے ورنہ لفظ "اکت" کا اطلاق صحیح نہ ہوگا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں وارد لفظ "اکت" اگرچہ لفظ جمع ہے مگر معنی یہ تنہیہ ہے۔ کیونکہ
 نحو کا یہ قاعدہ ہے کہ جب تنہیہ کو تنہیہ کی طرف مضاف کرنا ہوتا ہے تو پہلے لفظ تنہیہ کو لفظ جمع سے بدل کر مضاف کرتے
 ہیں، جیسے اللہ تعالیٰ کے ارشاد "قَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا" اور "فَادْعُوا اَيْدِيَهُمَا" کے اندر ہوا ہے کہ
 لفظ قلوب اگرچہ لفظ جمع ہے مگر معنی تنہیہ ہے، اور لفظ "ایدی" جمع ہے مگر معنی کے اعتبار سے تنہیہ اور صرف
 دونوں ہاتھ کے معنی میں ہے۔ اور یہ مسئلہ بدیہی اور عام فہم ہے کہ کسی بھی انسان کے اندر دو دل نہیں
 ہوتے اور نہ ہی چہرہ کے سامنے ہاتھ کاٹے جلتے ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث الرحمانی المبارکفوری دامت برکاتہ الفاظ حدیث "رفعان اصواتکم فی مسجد" کی شرح میں ارقام
 فرماتے ہیں:

عبور باصواتکم بالجعم دون صوتیکما بالتثنیۃ لان المضافات المثنی معنی اذا کان جزء ما
 ما ضیف الیہ فالاصم الاجود الافصح ان ینذکس بالجعم لقولہ تعالیٰ :
 "قَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا" و یجوز اقراہہ بخواکلت رأس شاتین والتثنیۃ مع اصالتہا
 قلیلة الاستعمال وان لم ینجز جزء فالاکثر جمیعہ بلفظ التثنیۃ نحو سئل الزیدان سیفہما
 وان امن اللبس جاز المضاف بلفظ الجعم کما ینذبان فی قبورہما قالہ المالکی، انہما امرؤان
 اسی سلسلے میں حضرت علامہ عبدالحی مرحوم سے ایک بات مضحکہ خیز نکال گئی ہے، وہ یہ ہے کہ:

اگر کسی جگہ حدیث صحیح صریح سے یہ ثابت ہو جائے کہ "ایک ہاتھ سے مصافحہ مسنون ہے" تو فقہاء کے اقوال کو بھولنا ہوگا اور اس تصریح کے بغیر فقہاء کے اقوال پر عمل کرنا چاہیے۔
ناطقہ سرگرمیاں کہ اسے کیا کہیے۔

اگر سے غیر، محمول الذات والصفات دو ایک فقیہوں کے قول کو بھڑکنے کے لیے تو "حدیث صحیح صریح" کی مانگ کرتے ہیں۔ لیکن صاحب قنیہ "بھی محمول الدین والمذہب، دیانت و امانت" کی بات کی ترقی دیکھنے کی خاطر اسے انکشافات و تشریحات کی تشریحات اور قرائن و نظائر اور شواہد پس پشت پھینک کر "حدیث صحیح صریح" کا مطالبہ۔
ایں پہ بوالعجبی است۔

محذو منا: صلوة الغائب، نماز غوشہ، صوم پشتمیہ، زکوٰۃ قادریہ و غیرہ جیسی بدعتوں اور ایجادوں کو کون "احادیث صحیحہ صریحہ" کی بنا پر مردود قرار دیا جاتا ہے۔؟

تغویب، اعلام بعد اعلام، قبروں پر اذان، مردوں کو تلیقین وغیرہ منکرات کی حرمت میں کتنی آیتیں، کتنی حدیثیں صحیحہ و صریحہ ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس قسم کے شک کے سہارے مسائل شرعیہ کی بنیاد نہیں ہوا کرتے اور دونوں ہاتھوں سے مصافحہ مردہ کی مسنونیت و مشروعیت کے لیے یہ حدیث صحیح صریح کی ضرورت ہے، قنیہ وغیرہ والوں کا قول مشرعیات میں حجت نہیں:

اسلاف میں سے تو نہیں، پر اختلافات الاخلاف، سے بعض لوگوں نے "مصافحہ" بہرہ و
تکلمہ و تدارک: دست کی مسنونیت ثابت کرنے کی غرض سے بخاری شریف کا ترجمہ الباب بھی
"تختہ مشق" بنا رکھا ہے، لکھتے ہیں:

"باب مصافحہ کے بیان میں!

"حدیث: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ مجھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد سکھایا اور میرا ہاتھ اپنے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے کر مصافحہ کیا۔

"باب دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کے بیان میں اور محمد بن زید رحمۃ اللہ علیہ نے عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

اس حدیث میں جو معارف کا ذکر ہے اور دونوں ہاتھوں سے مسافحہ کرنے کے بیان میں ہے۔ اس کو الہدیت صاحبان کیوں نہیں مانتے، حالانکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مسافحہ کا باب باندھا ہے اور اس کے بعد معافہ کی حدیث کو بیان فرمایا ہے، اس کے بعد دوسرا باب دونوں ہاتھوں سے مسافحہ کرنے کے بیان میں باندھا ہے۔ یہ کتاب حدیثوں کی تمام کتابوں میں فضیلت رکھتی ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تمام محدثین میں ممتاز ہیں۔ پھر بھی دونوں ہاتھوں سے مسافحہ نہ کرنا فضیلت نہیں تو اور کیا ہے؟ (ص ۶۷ اہلسنت، الہدیت کا اختلاف)۔

یہ چند سطر ہی مولف رسالہ کے رشحات قلم کا نمونہ ہیں بس یہ

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

نوبت کتاب، مشہور مولف کی وجہ سے اس معنوں کو پڑھنے والے امام حضرات تو یہ بھی سمجھ گئے ہوں گے۔
حائزہ : کہ مولف و مرتب کتاب نے باتیں جتنی بھی ٹھوس اور حقیقت لکھی ہوں گی، انہیں یہ معلوم کہ اس کا اصل، کی حقیقت کیا ہے! — بہی مرکب لا علاج مرن ہے، البتہ جمل سادہ، کانسٹنٹنخار بدیہ ناظرین ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی الجامع الصمیم میں ایک باب منع کیا ہے
مذکرہ ترجمہ الباب بخاری : باب المعافہ ۔ اور اس باب کے تحت ذکر کی ہیں دو حدیثیں۔

تلیقۃ اور در حدیثیں موصولہ حدیث اول ہے "وقال ابن مسعود علمنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم التمشد وکفی بین کفیه۔" الحدیث۔

اور حدیث ثانی ہے "وقال کوہ بن مالک دخلت المسجدا فاذا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام الی طلحة بن عبید اللہ یہزول حتی صاعجنی۔"

اور حدیث ثالث ہے: "قادة قال قلت لانس اكانت المصافحة فی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم؟ قال نعم!"

اور حدیث رابع ہے: "عبد اللہ بن ہشام قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب۔"

ان حدیثوں میں سے پہلی حدیث کا مفہوم صرف یہ ہے کہ "حضرت عبداللہ بن مسعود کو حضورؐ نے تشہد ان کا ایک ہاتھ

بے خاکشیدہ الفاظ مولف کے اپنے ہیں۔ امام بخاری کے نہیں۔

اپنے دونوں ہاتھ کی گرفت میں لے کر سکھایا اور پس اس حدیث کو مصنفہ سے کوئی لگاؤ ہی نہیں بلکہ ایک تعلیمی کیفیت و طریقہ کا ذکر ہے، جیسا کہ ائمہ اخلاص نے تشریح فرمائی ہے۔ (ملاحظہ ہوں باریہ فتح القدر وغیرہ) اور دوسری حدیث میں صرف اثبات مصنفہ کا ذکر ہے نہ کمیت کا نہ کیفیت کا۔

البتہ پرہیزی حدیث ”وہو اخذ بیداعس بن الخنطاب“ میں مصنفہ کے حضرت عمرؓ کا ہاتھ پکڑنے کی کیفیت کا ذکر ہے، جس سے صراحت ”مصنفہ بیک دست“ کا اثبات ہوتا ہے۔ لیکن محترم..... صاحب اس کو گول کر گئے اور امام بخاری کو بسنی پر سامنے لگ کر حدیث ابن مسعود میں یہ جملہ بھی آپ کو تحریر کرنا چاہیے تھا، لے کر مصنفہ کیا، اس باب اور اس کے تحت حدیثوں کے ذکر کے بعد امام لوصوف ایک اور باب منعقد فرماتے ہیں:

”باب الاخذ بالیدین“۔ دونوں ہاتھوں سے پکڑنے کا بیان

اور اس کے تحت لاتے ہیں وہی کثوف البھرا بیا، حماد بن زید کے عبداللہ بن مبارک کو دونوں ہاتھوں سے پک کر پکڑنے کا واقعہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہی سابق حدیث ”علمین رسول اللہ، موصولا، جس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک حدیث ابن مسعود اور ”صالح حماد“ کا نقل مصنفہ ملاقات سے نہیں ہے بلکہ ”الاخذ بالیدین“ کا ہاتھ پکڑنے سے ہے۔

ہم اس کو موصوف صاحب کی حراست اندازہ نہیں تو اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ موقع بہ موقع تعریف سے نہیں چوٹے ہیں، چنانچہ یہاں بھی چال چل گئے اور (دونوں ہاتھوں سے مصنفہ) کا لفظ اپنی طرف سے چلونس دیا۔

حضرت محدث

بخاری شریف کا ترجمہ الباب حضرت محدث سہارنپوری کی نظر میں: سہارنپوری

محمد اللہ تعالیٰ علیہ دینہ وسلم کے مستند مقتدا ہونے کے ساتھ ساتھ عام اہل علم کی نظروں میں بھی سرزد محترم ہیں گویا اہل علم و دانش کے مجمع علیہ۔ صاحب علم و فضل ہیں۔ اس لیے ابواب و تراجم کی شرح و تفصیل میں حضرت مولانا کی نشریات نقل کر دینا کافی ہے حضرت مولانا بخاری شریف مطبوعہ اصح المطابع دہلی جلد ثانی ص ۹۲۶ پر ارقام فرماتے ہیں۔

باب المصافحة وہی المصافحة من صفحہ الکف بالکف وأقبال الوجه بالوجه

..... الکرمافی المصافحة الاخذ بالیدین وہو ما یوکد المحبة فالمصافحة سنة

لعم علیہما عند التلاقی۔ قس

۔ الاخذ بالیدین کا یہ مطلب نہیں کہ ہاتھ میں ہاتھ پکڑ لیتے کہیں مصنفہ ہوتا ہے۔

دیکھیے، مصنف کا معنی کیا واضح اور صاف ہے، "مستعمل سے مستعملی ملنا، پس اگر کوئی شخص اپنے ملاقاتی سے ہاتھ ملا ہے اور دونوں شخصوں کے دائیں ہاتھوں کی ہتھیلیاں متسل ہو جاتی ہیں تو مصنف کا معنی و مفہوم متحقق ہو جاتا ہے۔ مزید کسی زیادتی کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔

وقوله وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب، اقتصر منه على الغرض ههنا لان الاخذ باليد التماساً صفحة اليد بصفحة اليد غالباً وسابقة بتمامه في الايمان والندوة، قس۔ باب الاخذ باليدین بالثنية۔ ولا بی ذرع عن الحمودی والمستعمل بالافراد وفي نسخة باليمين وهو غلط ولما كان الاخذ باليد يجوز ان يقع من غير صاحبة

افوده بهذا الباب كذا في الغتم والقسط لافي ۱۰

وقوله "صانع حماد بن زيد ابن المبارك هو عبد الله بن المبارك مات سنة ۱۳۰ (۱۳۰)۔ وقال البخاري في ترجمة عبد بن سلمة المروزي حدثني اصحابنا يحيى وغيره عن اسماعيل بن ابراهيم قال رأيت حماد بن زيد وجاءه ابن المبارك بمكة فصاحفه لكتاب يديه، ويحيى للذکور الرجوع عن البيهقي وقد اخرج الترمذي عن ابن مسعود رفته من تمام التمية الاخذ باليد وفي سنده ضعف، ۱۰

یعنی بخاری شریف کے مہدی نسخوں میں "ایدین" کا لفظ ہے لیکن ابوداؤد نے حموی سے اور المستملی نے مفرد (الید) ذکر کیا ہے۔ یعنی انھوں نے "باب الاخذ بالید" لکھا ہے، اور ایک نسخہ میں "باب الاخذ باليمين" ہے۔ چوں کہ "اخذ بالید" بغیر مصنف کے ہو سکتا ہے۔ اس لیے اس اخذ بالید کو علیحدہ باب میں بیان کیا۔ فتح الباری و قسطلانی میں اس طرح ہے۔

حضرت مولانا کے ارشاد کا مطلب صاف اور واضح ہے کہ امام بخاری نے "باب الاخذ بالید" میں ہاتھ پکڑنے کا مسئلہ بیان فرمایا ہے، نہ کہ "مصنف ملاقات" کی سنویرت کو ذکر فرمایا ہے۔ اور "صانع حماد بن زيد ابن المبارك" کے بارے میں مولانا نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ اس بات کا آئینہ دار ہے کہ اس کا تعلق باب معارف سے ہے ہی نہیں بلکہ اس کا لفظ "اخذ بالید" ہاتھ پکڑنے سے ہے۔

۱۰ صانع حماد بن زيد ابن المبارك سے یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ حماد بن زيد نے عبد اللہ بن مبارک کو پکڑنے میں اپنے دونوں ہاتھ استعمال کیے، لیکن اس کے اندر یہ مذکور نہیں کہ عبد اللہ بن مبارک نے بھی دونوں ہاتھ

لگائے تھے، اس لیے گمان غالب یہی ہے کہ انھوں نے اپنے دونوں ہاتھ نہیں استعمال کیے تھے، اس کی تائید خود ان کی اس روایت سے ہوتی ہے جس کو انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سے ملاقات فرماتے تو اپنا دست مبارک اس وقت تک نہیں کھینچتے تھے، جب تک کہ وہ خود اپنا ہاتھ نہ کھینچ لیتا۔ (کتاب البر والصلہ، فتح الباری ج ۵ ص ۶۵۸)

کیوں کہ اس حدیث میں مصافحہ بہت واضح ذکر ہے تو وہ اپنی مروی حدیث کے خلاف دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیسے کر سکتے ہیں؟

تنبیہ: بالہندو کا بھی ذکر کیا ہے اور دائیں ہاتھ سے مصافحہ کو مشابہت غیر مسلم کی بنا پر "من تشبہ" ایک صاحب نے بقوم فہو منهم .. کا موردِ دیدِ مبہر الیہ ہے۔ ہم محترم قائل کے مبلغِ علم کے پیشِ نظر صرف اتنا کہیں گے کہ مشابہت محمود میں اتنا غم نہیں ہے کہ مسلمانوں کا چلنا، پھرنا، اٹھنا، بیٹھنا حتیٰ کہ بیٹوں اور عورتوں میں کھانا پینا وغیرہ حرام ہو جائے۔ پھر آپ کے پاس اس کا کیا ثبوت ہے کہ غیر مسلموں میں ہاتھ ملانے کا رواج قبل اسلام سے قومی شعائر کی حیثیت سے چلا آرہا ہے۔

مصافحہ کا سنون طریقہ یہ ہے کہ ملاقات کے وقت "السلام علیکم" سے ابتدا کرے اور فوراً ہی دایاں ہاتھ بڑھا کر ملاقاتی کے دائیں ہاتھ کی پھینگی سے اپنے دائیں ہاتھ کی پھینگی کو ملائے، مزاج پُر کسی کرے، غیور عاقبت دریافت کرے۔ "یفزع اللہ لکم" کی دعا کرے۔ کیا یہی طریقہ غیر مسلموں میں بھی رائج ہے؟ اگر نہیں تو اس داگ الایضے سے فائدہ۔

مصافحہ ہو یا کوئی اور کارِ خیر، سب میں دستِ راست کا استعمال مستحب و سنون ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے۔

کانت ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا دایاں ہاتھ طہور و طعام (وغیرہ) کے لیے تھا۔ اور بایاں الیمنی لطہورۃ وضو و کانت یدہ الیسوی ہاتھ پیشاب و پاخانہ اور جو کام خلافِ نفاذ ہیں، ان سے لمخلوئہ و ما کان من اذی۔ (رواہ ابو داؤد ج ۱)

نیز انہی کا بیان ہے:

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحب الیمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مقدّم بھراپنے سارے کاموں

ما استطاع فی شانہ کله و طهره و
 قرجله و تغلہ - (متفق علیہ مرآۃ ص ۲۴۱ ج ۱)
 و قال فی شرحہ: لا کله و شربہ و ما کان
 من مکرمہ کالاعطاء و اللبس و السوائج و
 التعلل و التفرجل و المصافحۃ و الاکتحال -
 (مرآۃ ج ۱ ص ۲۴۲)
 میں۔ تباہی کو پسند فرماتے تھے، وضو، غسل، لنگھا کرنے
 جوتا پہننے، ہر ایک میں دائیں جانب سے ابتدا فرماتے۔
 آپ کھانے پینے، اور بوکاں بھی مجدد شرف دے میں
 جیسے داد و دہش، پہننا اور دھنا، سموک کرنا، جوتا پہننا،
 لنگھا کرنا، سر مل گانا، سب میں دایاں ہاتھ استعمال فرماتے، اور
 دائیں جانب سے ابتدا فرماتے۔

بچوں کو دائیں ہاتھ کا استعمال امور نظافت و کاریگری میں منڈاول و متعارف ہے، اس لیے دائیں ہاتھ کا احترام و توقیر بھی
 اسلام میں ضروری ہے۔ چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 و نفی ان یتطیب الرجل بيمينه - ص ۲۴۲ م
 اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ حضورؐ نے فرمایا۔
 و اذا اتى الحلاء فلا یمس ذکرہ بيمينه ولا
 یتقسم بيمينه - متفق علیہ ص ۲۴۳ م

تم میں سے کوئی پائنجائی میں اپنے ذکر کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے
 اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرے۔

اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے منع فرمایا ہے کہ:

ان نستنجی باليمين - ص ۲۴۲ م

مہ و بصدھا یتبین الاشیاء
 ہر ایک شے کی قدر و منزلت اس کے مخالف سے ہوتی ہے۔

ان احادیث سے حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ مصافحہ میں کون سا ہاتھ استعمال ہوتا ہے؟

ہماری ان معروضات سے پرکھ پوری طرح منع اور واضح ہو جاتا ہے کہ مصافحہ صرف دہنے ہاتھ سے
 ہی منقول ہے اور مصافحہ کا یہ وہ طریقہ ہے جو متواتر رہا ہے۔ اس کے برخلاف دونوں ہاتھوں سے
 مصافحہ کا وہ طریقہ نہ تو سنون ہے اور نہ ہی متواتر، بلکہ ساتویں صدی کے ایک منزلی الاقتاد، نجم الدین مختار بن محمود صاحب
 قنیہ کی ایجاد و اختراع ہے جس کو بعض مصنفین نے اپنی اپنی کتابوں میں بلاخود ذکر درج کر دیا اور کلام ان سے اس کو سرچھینا۔
 ورنہ متقدمین فقہاء و ائمہ کو ام کی کتابوں، احادیث نبویہ کے ذخائر میں بھی ضرور اس کی نشاندہی ملتی۔

چوں کہ کسی بھی امر شرعی میں، عوام کس شمار میں ہیں، خواص کی بھی تغلیب جادہ جائز نہیں اور نہ ہی جم غفیر اور پھر فرد کے اندام
 کا اعتبار اس لیے کسی بھی عادت کے لوگوں کا عمل ہمارے لیے حجت نہیں۔ یقیناً کے لیے اشارہ کافی ہے۔ تفصیل نظر فرمائیے۔ واصلینا اللہ العالیٰ۔

خیر سگالی کا جذبہ فطری ہے

ڈاکٹر مفتدی حسن ازہدی

۱۶ نومبر کی شام کو عصر کے بعد جامعہ سلفیہ کے ایک طالب علم کے ہمراہ تین نووارد انٹکس میرے کمرے میں داخل ہوئے۔ اور ٹیک سٹیک کے بعد بنایا کہ اگر سے ایک شادی میں شرکت کے لیے بنائے گئے۔ یہاں آکر خیال ہوا کہ جامعہ سلفیہ ضرور دیکھیں۔ جب یہ مہمان جامعہ کی عمارتوں اور طلبہ کی تعداد وغیرہ سے متعلق اپنے تاثرات کا اظہار کر چکے تو پھر تھوڑی دیر تک عصر کی مشہور عالم یونیورسٹی الازہر کے بارے میں بات چیت ہوتی رہی۔ اور ایک مہمان یوں کہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ایچ۔ ایل، ایم پاس تھے، اس لیے انہوں نے جامعہ ازہر کی لائیکسٹی میں نقی مذاہب کی تعلیم سے متعلق سوالات کیے۔ جب انہیں یہ بتایا گیا کہ جامعہ ازہر نے تعلیم بید کے بعد شیعہ فقہ کی تعلیم کا بھی انتظام کر دیا ہے تو کہنے لگے کہ قرآن و حدیث کی تعلیم کے بعد اگر مختلف فقہی مذاہب کو تقابلی طور پر پڑھایا جائے تو یقیناً اس سے شرعی احکام کے بہت سے اسرار و رموز منکشف ہوں گے اور طلبہ کو مزید غور و محقق کا موقع ملے گا۔

پھر مہمانوں نے یہ سوال کیا کہ اس ادارہ میں کس طرح کا نصاب پڑھایا جاتا ہے؟ انہیں جامعہ کے نصاب تعلیم سے متعلق مختصر طور پر بتایا گیا اور یہ بھی واضح کیا گیا کہ یہ حالت الحمد للہ کامرکزی ادارہ ہے۔ تھوڑی دیر بعد ایک مہمان نے فرمایا کہ جامعہ کے مطبع سے تھوڑی سی ردی منگوا لیجئے، ہم لوگ ایک لمحہ کھا کر واپس ہوں گے۔ وہی مطبع سے آئی اور مہمانوں نے اسے کھایا، پھر ہر ایک نے اس خواہش کا اظہار کیا کہ ہم ادارہ کو اپنا مالی تعاون دینا چاہتے ہیں۔ دوسرے رسید لائی گئی اور مہمانوں کے تعاون کا اس پر اندازہ ہوا۔ اس کے بعد تینوں مہمان رخصت ہوئے۔ جلتے جلتے ایک مہمان نے دفتر استقبال میں ایک کمی کی جانب اشارہ کیا، ان کے جذبہ اخلاص و ہمدردی کی قدر کرتے ہوئے انہیں یقین دلایا گیا کہ ان شاء اللہ یہ کمی دور کر دی جائے گی۔

یہ ایک بہت معمولی سا واقعہ ہے، اور اس طرح کے واقعات اس ادارے میں اور دیگر تعلیمی اداروں میں اکثر پیش آتے رہتے ہیں۔

بلکہ کبھی کبھی مہانوں کی آمد کا سلسلہ اس قدر طویل و مسلسل ہو جاتا ہے کہ دوسرے کام اس سے متاثر ہو جاتے ہیں۔ لیکن چونکہ تعلیم کے ساتھ ساتھ اداروں کا مقصد اخلاقی و عملی تربیت بھی ہے، اس لیے اداروں کے ذمہ دار مہانوں کو خوش آمدید کہنے کے لیے وقت کی قربانی دیتے ہیں اور ان کے ساتھ خندہ پیشانی سے پیش آتے ہیں۔

لیکن اس جھوٹے سے واقعہ میں ہمارے لیے ایک بڑا درس منظر ہے، اور اسی کی جانب اشارہ کرنے کے لیے یہ سطور قلمبند کی جا رہی ہیں۔ یہ واقعہ اس بات کی زندہ مثال ہے کہ مسلم عوام کے دل و دماغ غضب و تنگ نظری اور عداوت و کینہ پروردی سے پاک ہیں۔ وہ گزشتہ ہندو منافرت کے بجائے قاتل و ہمدردی اور عودت و قربت کا جذبہ رکھتے ہیں۔ دینی تعلیم و تربیت کا کام انجام دینے والے اداروں سے نفیس محبت ہے، اور عام طور پر وہ یہ چاہتے ہیں کہ تعلیم و تربیت کا کام باہمی تعاون سے اس طرح انجام دیا جائے کہ مسلمانوں کی موجودہ تعلیمی پیمانہ کی دور ہو، اور اتحاد و بے دینی کی برصغریٰ ہوئی لہر کا مقابلہ آسان ہو سکے۔

اگر ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث شریفہ پر غور کریں، جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر انسان کو نہ فطرتہ پر پیدا کرتا ہے تو اس جذبہ کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔ حدیث نبوی سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ پیدائشی طور پر ہر شخص صاف سہرا ذہن اور سلجھن ہوئی طبیعت کا مالک ہوتا ہے۔ اور قبولِ حق کی فطری استعداد اس کے اندر اس وقت تک موجود رہتی ہے جب تک کہ کسی خارجی موثر کا اثر نہ ہو، جب کوئی خارجی موثر ذہن و فکر پر غلط اثر ڈالتا ہے تو پھر انسانی طبیعت کے اندر انحراف پیدا ہوتا ہے اور فکر و عمل کی ناہمواری و بے راہ روی کا ظہور ہوتا ہے۔

لیکن اہلِ انگریز امر یہ ہے کہ کچھ لوگوں کا مفاد و دشمنی پھیلانے اور نفرت کی جنگاری کو ہوا دینے سے وابستہ ہے۔ اس لیے وہ جب یہ محسوس کرتے ہیں کہ کسی جنگِ ملتِ اسلامیہ کے افراد خود ساختہ دیواروں کو ڈھا کر باہم شیر و شکر ہونا چاہتے ہیں، تو بڑی چابک دستی سے کوئی ایسی حرکت کر گزرتے ہیں، جس سے بھت و یگانگت کی موجودہ فضا ختم ہو جاتی ہے اور لوگ نفرت و عداوت کی بھٹی میں جلنے لگتے ہیں۔ ایسا عرض اس لیے کیا جاتا ہے کہ گروہ بندی کا ماحول برقرار رہنے کی صورت میں مفادات کا حصول آسان ہو جاتا ہے اور زعامت و سربراہی کے جذبات کو تسکین دینے کے لیے وسیع تر امکانات پیدا ہو جاتے ہیں۔

مات کو اس مرض سے بچانے کی سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ عوام کی فکری سطح بلند کی جائے، جمود و تقلید کی بندشیں ختم کی جائیں اور ہر شخص کے اندر ایسی سوچ بوجھ پیدا کی جائے کہ وہ اسلام کی روش اور اس کے اعلیٰ مقاصد کو سمجھ سکے، اور اپنے مفاد کے لیے نفرت پیدا کرنے والے عناصر سے محفوظ رہے۔ تجربات کی روشنی میں یہ کہنا چڑھتا ہے کہ اتفاق و تعاون کی ہر کوشش ہر جگہ کامیاب نہیں ہوتی لیکن جن دلوں کے آئینے ابھی پوری طرح داغدار نہیں ہوئے ہیں وہ اس طرح کی ہر اک صدمہ پر لٹیک نہیں گئے اور نفرت و عداوت کی

بلکہ دوستی و محبت کی فضا قائم کرنے کی کوشش کر رہے۔

جامعہ سلفیہ دیکھ کر مذکورہ تاثر ایسے چند افراد کا تھا، جن کے دلوں میں اسلام کی محبت اور مسلمانوں کی فلاح و بہبود کی توجہ تھی۔ لیکن دین کی تبلیغ و تعلیم ان کا شغل نہیں۔

اب میں ایک ایسی شخصیت کے تاثرات و جذبات کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، جس کا عالم اسلام کے چوٹی کے علمائے میں شمار ہے، جس نے دینی علوم کی طویل مدت تک خدمت کی ہے۔ مسلمانوں کی نفسیات اور ان کے امراض کو سمجھنے اور ان مشکلات کو حل کرنے کے لیے جو تبلیغ و تعلیم کا کام کرنے والوں کو پیش آتا ہے۔ میری مراد مصر کے باہر علوم اسلامیہ شیخ محمد احمد زکریا سے ہے جو برصغیر میں مسند احمد کے شارح و محقق کی حیثیت سے بہت معروف ہیں۔ مسند احمد کے علاوہ موصوف کے دوسرے علمی کاموں میں اہل علم و تحقیق سے نوازا تحفہ حافل کرچکے ہیں۔ ان کاموں میں ایک اہم کام مسند احمد کی تفسیر یعنی امام شافعی کی کتاب ”الرسالہ“ کی تحقیق و تشریح ہے اس کا پہلا ایڈیشن ۱۹۴۰ء میں مصطفیٰ البانی اعلیٰ نے قاہرہ سے شائع کیا ہے۔

موصوف مرحوم کا یہ علمی کام کس مقام و مرتبہ کا ہے، اس سے فی الحال بحث نہیں، البتہ اس کے مقدمہ میں انھوں نے مذہبی اہمیت سے متعلق جو سطور تحریر کی ہیں، ہم انہی کو یہاں ذکر کرنا چاہتے ہیں۔ اس سے فقہی کتب لکھ کر پابندی سے متعلق ان کے نقطہ نظر کا اندازہ ہو سکے گا اور یہ بھی واضح ہوگا کہ مذمت کے ائمہ و علماء کے بارے میں مسلمانوں کا نقطہ نظر کیا ہونا چاہیے؟

علامہ موصوف اپنے مقدمہ کی ابتدائی سطروں میں لکھتے ہیں:

”یہ شافعی کی کتاب ”الرسالہ“ ہے۔ اور شافعی کی تشریح کے لیے شافعی ہونا کافی ہے۔ اور ”الرسالہ“ کی تشریح

کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ شافعی کی تفسیر ہے، اور میرے لیے یہ فخر کافی ہے کہ میں شافعی عالم لوگوں میں نشر کروا ہوں، ان

کو یہ بتاتے ہوئے کہ شافعی نے اپنی اور دوسروں کی تقلید سے روکا ہے۔“

”اگر کسی عالم کے لیے کسی عالم کی تقلید جائز ہوتی تو میں تقلید کے لیے شافعی کو اولیٰ قرار دیتا، کیوں کہ بلاشبہ مجھے یقین ہے کہ علامہ اسلام میں کتاب و سنت کے فہم و فقہ، نظر کی گہرائی، استنباط کی دقت، دلائل کی قوت، بصیرت کے نور

محبت قائم کرنے میں مہارت، اور مقابل کو خاموش کرنے کی قدرت کے لحاظ سے شافعی بیباک کوئی ظاہر نہیں ہوا۔“

”جہاز کے علماء روایت و سنت کے لیے سزا غلطی تھے، قرآن کے فہم و تفقہ میں بھی ان کا مرتبہ فائق تھا، لیکن

یہ امام شافعی نے اپنی اس تصنیف کا نام ”الرسالہ نہیں لکھا۔ رکھا تھا۔ لیکن انہی کی زندگی میں لوگ اسے ”الرسالہ“ کے نام

سے یاد کرنے لگے تھے، کیوں کہ انھوں نے اسے لکھ کر عبدالرحمان بن مہدی کے پاس بھیجا تھا۔

ہیں جس سے اکثر لوگ متنی اور جدال سے ناداقت تھے۔ اس لیے اہل اللہ سے مناظرہ نہیں کر جاتے تھے۔ جب امام شافعی کا ظہور ہوا تو انھوں نے دہلی و مناظرہ کا میدان سنبھالا، انھیں جوت قائم کرنے اور اہل الرائے کو سنت کا پابند بنانے کا طریقہ معلوم کیا، خیر و اعد کی بحیثیت اور فہم قرآن کے طریقے بھی انھوں نے بیان کیے۔ کتاب و سنت کے نصوص میں جہاں تعارض بتایا جاتا تھا، اسے بھی دفع کیا، کتاب و سنت کی انھیں خدمات کی وجہ سے مکہ والوں نے امام شافعیؒ کو ”نامبر الحدیث“ کے لقب سے یاد کیا۔“

”امام شافعیؒ“ آخری بار ۱۹۹ھ میں مہر گئے اور توفات وہیں مقیم رہے۔ یہاں کے اکثر علماء امام مالک کے پیرو اور ان کے مذہب کے لیے تعصب تھے۔ امام شافعیؒ نے ان سے تبادلہ خیال کیا اور کتاب و سنت کی اہمیت ان کے سامنے واضح کی۔ بہت سے لوگوں نے امام شافعیؒ سے متاثر ہو کر مذہبی تعصب و تشدد سے پھٹکارا حاصل کر لیا اور کتاب و سنت کی پابندی پر ثابت قدم ہو گئے۔“

”امام شافعیؒ“ نے مصر میں ۲۰۴ھ میں وفات پائی اور وہیں دفن ہوئے۔ ان کی شخصیت ایسی نہیں کہ چند صفحات یا اجزاء میں ان کے حالات کا احاطہ ہو سکے۔ ہمیں اگر توفیق ہوئی تو ان کے حالات پر متعلق کتاب تالیف کریں گے۔“
 دیر سے اس طرزِ تخیل اور امام شافعیؒ سے متعلق تاثرات سے بعض لوگ یہ سمجھ سکتے ہیں کہ میری بات تقلید یا تعصب پر مبنی ہے۔ کیونکہ گذرہ ہند کے اس دور میں صدیوں سے لوگ اسی پیرز کے عادی ہیں اور اسی معیشت اور رنگ و بوی نے انھیں منسوب دین بنا دیا ہے۔ آج بھی بہت سے علماء اپنے تقلیدی مذہب سے ہٹ کر فیصلہ کے لیے تیار نہیں۔
 لیکن صحابہ و ائمہ امیرِ رشتے تقلید و تعصب پر مبنی نہیں، میں جس پیرز کو دوسروں کے لیے پسند نہیں کرتا اسے خود کیوں کراہتا کر سکتا ہوں۔ میں غور و فکر کرتا ہوں، اور دلیل سے مطمئن ہو کر انہی کی پیروی کرتا ہوں۔ امام تغیل سے میں نے حنفی فقہ بڑھی اور ازہر سے ”عالمیہ“ کی سند بھی بحیثیت ”حنفی“ حاصل کی۔ بیس سال تک قاضی رہا اور حنفی فقہ کے مطابق فیصلہ کرتا رہا، کیوں کہ اسی کی اجازت تھی، لیکن ساتھ ہی میں سنت نبویؐ کا مطالعہ بھی کرتا رہا۔ بیس سال کے عرصہ میں میں نے بہت کچھ پڑھا اور ائمہ کے اقوال وادلہ پر غور بھی کیا۔ مجھے خود اپنی غلطیوں کا اسکان بھی معلوم ہے، مجھے ہر شخص کی دُائے کا امتزاج ہے، لیکن حق کا امتزاج سب سے بالا ہے اور اسی لیے میں نے امام شافعیؒ کے متعلق اپنے مذکورہ تاثرات کا اظہار کیا ہے۔“

۱۔ ایک جگہ قیاس پر گفتگو کرتے ہوئے امام شافعیؒ نے لکھا ہے کہ : «لکن قد یجھد الرجل السنة فیکون له قول ینحالفها ، لا اندع عن خلافها ، وقد یغفل المرء ویخطئ فی الدلیل ۔» یعنی کبھی انسان حدیث کو نہیں جانتا ، اس لیے اس کی بات حدیث کے مخالف ہو جاتی ہے ، لیکن وہ قہراً حدیث کی مخالفت نہیں کرتا اور کبھی آدمی غفلت سے تاویل میں غلطی کر بیٹھتا ہے ۔

امام شافعیؒ کی اس توجیہ پر علامہ احمد شاہؒ اپنی عقیدت و مرث کا یوں اظہار کرتے ہیں ۔

« اشد کبر ! یہ میں امام برحق ، اہل کرنے بجا طور پر انھیں «نامر الحدیث» کا لقب دیتا ہے ۔ »

اس مرث کا سبب یہ ہے کہ امام شافعیؒ نے ان لوگوں کے لیے مذرتسلیم کیا ہے ۔ جن کی کوئی بات حدیث کے خلاف موجود ہے ۔ وہ کہتے ہیں کہ سنت سے ناواقفیت کی وجہ سے انسان ایسی بات کہتا ہے ، دانستہ کوئی سنت کی مخالفت نہیں کر سکتا ۔ اور یہ توجیہ بلاشبہ امام شافعیؒ کی بالغ فطرت اور وسعت قلبی کی دلیل ہے ۔

آج گروہ بندیوں میں شدت اور باہمی تعصبات میں تناؤ کسی لیے ہے کہ ہر آدمی اپنے عقیدہ و خیال کے خلاف کوئی بات دیکھ کر اس کے سبب یا تحریک پر غور کرنے کے بجائے ، اس بات کے کہنے والے پر ٹوٹ پڑنے کی سہجے لگتا ہے ۔ اس کے دلی میں ایسے شخص کے لیے کوئی گنجائش نہیں رہتی ، جس کا کوئی قول یا عمل خلاف ہو جائے ۔ اس طرح کے تنگ نظر اور جاہل لوگ اپنے کسی بھی مخالف کو ماننے کے لیے تیار نہیں ہوتے ۔ اور ستم یہ ہے کہ سب کچھ اپنے امام کی تائید و توثیق میں کرتے ہیں ، لیکن امام کا حال یکساں ہے ۔ اس کی ایک مثال ابھی مذکور ہوئی ۔ قرآن کریم میں اسی لیے فرمایا گیا ہے کہ قیامت کے دن انہر اپنے متبعین سے برأت کا اظہار کریں گے ۔ (بقرہ: ۱۶۶) لہذا اگر کوئی شخص کسی امام کی پیروی کا مدعی ہے تو اسے غور کرنا چاہیے کہ اس تعصب و تعظیہ سے اسے فائدہ ہو گا یا نقصان ؟

امام ابو بکر ابن العربیؒ جب اپنے مشرق کے سفر میں بغداد پہنچے تو انھیں غزلاسلام ابو بکر محمد بن احمد ان شافعیؒ — (۲۹۱ - ۵۰۷ھ) کے درس میں حاضری کا موقع ملا ۔ یہ اپنے دور میں شافعی مذہب کے سب سے بڑے امام تھے ۔ ابن العربیؒ نے ان کی ایک خوبی کا ذکر کیا ہے ۔ کہتے ہیں کہ « میرے یہ اتار قرآن کی آیت « (لا تقربوا من حق یطہر من) » یعنی حائضہ عورتوں کی پکانے سے قبل ان کے قریب مت جاؤ) کے سلسلہ میں اپنی منہر درائے رکھتے تھے ، جس کی وضاحت یہ ہے کہ اس آیت میں امام ابو حنیفہؒ نے لا تقربوا ہی کی راہ کو زور پر رکھ کر یہ معنی مراد دیا ہے کہ ایسی حالت میں عورتوں سے صحبت نہ کرو ! اور امام شافعیؒ نے راہ کو پیش کر رکھ کر یہ معنی مراد دیا ہے کہ اس جگہ (ما بین السرة والخذ) سے قریب نہ جاؤ ، یعنی مجرد برکت

سے بھی منہ کیا گیا ہے۔

دونوں اہل حق و دو مختلف تفسیروں میں شافعی مذہب کے اہل نے وسعت کتاب اور حق پسندی کی بنیاد پر امام ابوحنیفہؒ کے قول کو اختیار کیا اور اپنے امام کی تفسیر کو مرجوح قرار دیا۔ یہ رویہ یقیناً اس شخص کا ہو سکتا ہے، جس کے دل میں تنگی و تعصب نہ ہو۔ اسی طرح دیگر مذاہب کے یہاں بھی ایسے اہل علم کی وسعت اور انصاف پسندی کی مثالیں ملتی ہیں۔ امام خدا اور امام بول و سفت و چما اند کے بارے میں مذکور ہے کہ انھوں نے متضاد مذہب کے تقریباً ایک تہائی مسائل میں اپنے نامور شیخ امام ابوحنیفہؒ کی مخالفت کی ہے۔ مثالی کے طور پر علامہ فریاضی کہ امام محمدؒ موٹا میں یہ لکھنے کے بعد کہ امام ابوحنیفہؒ استسقاء میں غار کے قائل نہ تھے۔ آگے لکھتے ہیں کہ: لیکن ہمارا قول یہ ہے کہ امام ذرکت غار پڑھا کر دما کرے گا اور یاد رکھو پچھیرے گا۔ (موٹا امام محمد ص ۱۵۸)

امام محمد کے شاگردوں میں عمام بن یوسف لمبی کے متعلق مذکور ہے کہ وہ اکثر امام ابوحنیفہؒ کے خلاف فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہ کہنا امام صاحب کے قول کی دلیل ان کے علم میں نہ تھی۔ اور مخالفت قول کی دلیل واضح رہتی تھی۔ اسی لیے وہ غار میں رکون جاتے ہوئے اور رکون سے اٹھتے ہوئے بھی دین بھی کرتے تھے۔ یہ کیوں کہ یہ سنت متواترہ سے ثابت ہے۔

یہ اور اسی نوعیت کے بہتر سے واقعات سیر و تراجم کی کتابوں میں مذکور ہیں، جن سے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ ابن ائمہ اور ان کے مذاہب و آراء کے نام پر آج گروہ بندی کے رجحان کو تقویت دی جا رہی ہے وہ خود اس طرح کی کسی ننگ نظری یا تعصب میں گرفتار نہ تھے۔ اور نہ کبھی انھوں نے افتراق و انتشار کی سوسلہ افزائی کی۔ آج بولوگ ان کے نام پر ایسا ماحول پیدا کر رہے ہیں وہ ان کی عقیدت و پیروی کے دعویٰ میں کس طرح سچے مانے جاسکتے ہیں؟ افتراق و اختلاف بذاتِ خود ایک بری چیز ہے اور جب اسے دین کے نام پر کیا جائے تو اس کی قیامت دو چند ہو جاتی ہے۔

اور اگر کوام کے چاہے بغیر ان کو ورغلا کر اور ان میں ناپسندیدہ محبت و غیرت پیدا کر کے اس رجحان کو بڑھایا جائے تو اس کی خرابی ناقابلِ بیان ہو جاتی ہے۔

سیرت کی بات ہے کہ احقاق کی مضر قوتوں کے آشکارا ہونے اور اس کی مذمت میں لمبی لمبی باتیں کرنے کے باوجود یہ مرض امت کے وجود سے ختم نہیں ہو رہا ہے۔ معلوم نہیں وہ گھر کی کب آئے گی جب دین اسلام کے ماننے والوں کے مابین اتحاد و اخوت جسم بن جائے گی جس کی تعلیم ہم کتاب و سنت میں پڑھتے ہیں۔

اللهم الف بین قلوبنا و اھذا سبل السلاھ

عالم اسلام

نورستان کی آزاد سلفی حکومت

دولت اسلامی انقلابی افغانستان

کے وزیر خارجہ اور چیف جسٹس سے ملاقات

صفی الرحمن

چھ سال قبل روسی استبداد نے افغانستان پر گہرائی کے ساتھ پنجے گاڑ کر عالم اسلام کو جس درمسل میں مبتلا کر رکھا ہے اس کی ٹیس ہمارے ملک کے مسلمان بھی برابر محسوس کر رہے ہیں۔ قتل و غارت، تباہی و بربادی، وحشت و بربریت، ظلم و درندگی، سفاکی و خون آشامی کا دھوکا سنا دے نا ورفن ہے جو اس سرزمین پر آزمایا نہ گیا ہو لیکن اللہ کے ان مشیروں نے جس بے جگری و بے باکی سے اس ناپاک حملے کا مقابلہ کیا ہے اور اب تک کر رہے ہیں اور جس مؤمنانہ جرأت و پامردی سے پہاڑوں اور وادیوں، بیابانوں اور آبادیوں، جنگلوں اور دریاؤں اور میدانوں اور سرنگوں میں انہیں زک پہنچا رہے ہیں وہ بھی تاریخ انسانی کا ایک عجب اور تاریخ اسلام کا ایک تابناک باب ہے۔

ان شیران خدا کے ان ہی کمالات ایمانی کی وجہ سے میری آرزو تھی کہ مجھے کبھی ان کا روئے زیبا دیکھنا نصیب ہو، اور میں بھی کبھی ان وادیوں اور بیابانوں کی سیر کروں۔ ممکن ہے اللہ کی راہ میں کچھ کرنے کی سعادت سے بہرہ ور ہو جاؤں۔ اگرچہ یہ آخر الذکر تمنا پوری نہ ہو سکی مگر کچھ دنوں جب میں نے پاکستان کا سفر کیا تو بے شمار دگلان اس قافلے کے چند مخلص ترین قافلہ سالاروں سے میری ملاقات ہو گئی۔ یہ تھے وادی نورستان میں قائم سلفی حکومت، دولت اسلامی انقلابی افغانستان کے مقتدر وزیر خارجہ مولانا محمد براہیم صاحب و سلی

نورستان کے امیر اور پوری حکومت کے رئیس الفقہانہ (چیف جسٹس) مولانا عبداللہ بن الفضل صاحب اور سعودی عرب میں اس حکومت کی وزارت خارجہ نمائندوں کے جواں غم و جواں سال صدر الحاج عبدالعزیز

حفظہم اللہ تعالیٰ وادامہم فی کنفہ در عاتہ ۔

دین و عقیدہ کے رشتے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے مشترک جذبے اور اخوت اسلامی کی تپش نے بالکل ابتدائی ملاقات میں بھی اجنبیت کا احساس ابھرنے نہ دیا۔ ایسا محسوس ہوا کہ ہم مدتوں کے ساتھی ہیں۔ ۳۳ نومبر بروز پیر کی صبح اسی احساس اخوت کے ساتھ مدرسہ نقویۃ الاسلام شیش محل روڈ لاہور میں بہاری مجلس منعقد ہوئی۔ اور مولانا محمد ابراہیم صاحب نے داستان نورستان کے اوراق اللہ شروع کئے۔ خاموش طبع مولانا عبداللہ بن الفضل پاس ہی بیٹھے تھے۔ جن کے لبوں پر وہ رہ کر ابھرنے والی ہلکی ہلکی مسکراہٹ خوش آمدید کا پیام کہہ رہی تھی۔ انہیں کے متصل مجاہدین کی وردی میں ملبوس الحاج عبدالعزیز بھی تھے جن کے ہاتھ میں تیس گولیوں سے بھری ہوئی مشین گن ان کے مجاہدانہ عزائم کا پتہ دے رہی تھی۔ وہ رہ رہ کر سیٹی الگ کرتے اور گولیوں سے کھیلنے لگتے۔ جو اس بات کی علامت تھی کہ دشمن سے محاذ آرائی اس قوم کے لئے بازیچہ اطفال کی حیثیت رکھتی ہے۔

میری آنکھیں اللہ کے ان شیروں کو دیکھ رہی تھیں جنہیں دیکھنا یقیناً ایمانی سعادت کا ایک حصہ تھا کیونکہ انہوں نے اس روئے زمین پر سب سے بڑی فوجی طاقت کو لپکا کر کے اللہ کے بندوں پر خالص اللہ کا قانون جاری و ساری کر رکھا ہے۔

کان مولانا ابراہیم کے ارشادات پر لگے ہوئے مولانا موصوف نے بتایا کہ دسمبر ۱۹۷۹ء میں روسی افواج کی یلغار کے بعد سب سے پہلے جس خطہ سے ان کے خلاف جدوجہد کا آغاز ہوا وہ ہمارا خطہ نورستان ہے ہم نے سب سے پہلے ہتھیار اٹھایا۔ اور زبردست معرکہ آرائیوں کے بعد اپنے علاقہ کو روسی افواج سے پاک کر دیا۔ ایک بار یہاں سے حملہ آوروں نے ڈیرہ ڈنڈا اٹھالیا تو دوبارہ ادھر کا رخ کرنے کی جرأت نہیں کی۔ نورستان صوبہ کسر اور لغمان کے مختلف اجزاء پر مشتمل ہے۔ اور قدرتی طور پر تین حصوں پر بٹا ہوا ہے۔ (۱) شرقی (۲) وسطی (۳) اور غربی ہر ایک حصہ کو دوسرے حصہ سے پہاڑوں کا قدرتی سلسلہ جدا کرتا ہے۔ اس کے مشرق میں چترال اور دیر کے پاکستانی علاقے ہیں۔ شمال میں بدخشان کا صوبہ ہے مغرب میں پنجشیر کی وادی اور جنوب میں کسر اور لغمان کے کچھ خطے ہیں۔

موصوف نے بتایا کہ اس وقت افغانستان میں تین طرح کے علاقے ہیں۔

(۱) - ایک وہ جو مکمل طور پر مجاہدین کے قبضے میں ہیں۔ اور مجاہدین کی مختلف جماعتوں نے مختلف جگہ ان کا انتظام استعمال رکھا ہے۔

(۲) - دوسرے وہ جو مکمل طور پر روسیوں کے قبضے میں ہیں۔ اور وہاں مجاہدین اپنی کارروائیوں کے لئے چھپ چھپا کر اور بچا کر جاتے ہیں۔ یہ علاقے زیادہ تر بڑے بڑے شہروں، ہوائی اڈوں، فوجی بارکوں، چھانڈیل اور چوکیوں سے عبارت ہیں۔

(۳) - تیسرے وہ علاقے جو عموماً میدان کارزار بنتے ہیں۔ یہ وہ میدانی علاقے اور دیہات وغیرہ ہیں جہاں کسی کا مکمل کنٹرول نہیں۔ جب روسی فوجیں مجاہدین کے زیر انتظام مقامات کی طرف بڑھتی ہیں تو مجاہدین آگے بڑھ کر انہیں علاقوں میں ان کا "استقبال" کرتے ہیں۔ اسی طرح روسی فوجیوں کے قافلے بھی جب اپنے کسی ایک "محفوظ" اڈے سے نکل کر دوسرے "محفوظ" اڈے کی طرف روانہ ہوتے ہیں تو عموماً انہیں علاقوں میں ان کی تواریخ کی جاتی ہے۔ مولانا نے بتایا کہ نورستان تک تو روسیوں کی رسائی نہیں ہو پاتی۔ البتہ جب وادی پنجشیر پر حملہ ہوتا ہے تو ہمارے مجاہدین آگے بڑھ کر جنگ میں حصہ لیتے ہیں۔

مولانا محمد ابراہیم صاحب نے نورستان کی حکومت خالص اہلحدیث حکومت ہے۔ اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی مکمل پابندی کرتی ہے۔ یہاں کسی شخص کو اسلام کے خلاف کچھ کرنے کی نہ اجازت ہے نہ جرات۔ اس حکومت کی انتظامی تفصیلات ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ پورے دائرہ حکومت میں ایک شخص بھی ایسا نہیں جو نماز نہ پڑھتا ہو۔ یا جس کے چہرے پر بھروسہ پڑا ہو ڈاڑھی کا مسلمہ اسلامی شعار نہ ہو۔ انہوں نے بتایا کہ ہمارے دائرہ حکومت میں ڈاڑھی ترشوانا ہی نہیں بلکہ چھوٹی کرانا بھی جرم ہے۔ اسی طرح صرف نشہ آور چیز ہی کا نہیں بلکہ سگریٹ اور بٹری کا استعمال بھی جرم ہے۔ اور ہر ایک کی باقاعدہ سزا مقرر ہے، جو پوری پابندی کے ساتھ نافذ کی جاتی ہے۔

اس موقع پر مقرر رئیس القضاة مولانا عبد اللہ بن الفضل نے بھی گفتگو میں شرکت کی۔ آپ نے بتایا کہ انسداد کے استعمال پر چالیس کوڑے حد جاری کی جاتی ہے، یہ نشہ آور اشیاء استعمال کرنے کی کم اندک حد ہے۔ اور نجی مصلی اللہ علیہ وسلم سے اسی مقدار سزا کا ثبوت ہے۔ سگریٹ کے استعمال پر بطور تعزیر دس کوڑے لگائے جاتے ہیں۔ زنا اور تہمت زنا کی شرعی سزائیں بھی دی جاتی ہیں۔ چنانچہ اب تک مختلف اوقات میں ترنا کے جرم میں ایک مرد

اور دو عورتوں کو رجم کیا جا چکا ہے۔ اور خاص قابلِ فکرات یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک نے از خود عدالت میں آکر اپنے جرم کا اعتراف کیا۔ اور یہ خواہش ظاہر کی کہ اس بدکاری کی سزا دنیا ہی میں بھگت لیں۔ تاکہ پاک صاف ہو کر اپنے رب حضور پہنچیں۔ آہ! کس قدر پاکیزہ کفایہ ایمان کہ خدا کے حضور پاک صاف ہو کر جانے کے لئے اپنی خوشی سے اپنی جان کا نفعانہ پیش کر دیا۔ اور ماعزِ اسلامی صحابی کی سنتِ زندہ کردی جنہوں نے بشری تلقاض کے سبب اس لغزش سے دوچار ہوئے اپنی جان کا نذرانہ پیش کر کے اہل ایمان کے لئے کردارِ عمل کی مشعل روشن کر دی۔

قاضی صاحب نے مزید بتایا کہ زنا کی تہمت لگانے کے جرم میں اب تک چالیس آدمیوں پر حدِ قذف جاری کی جا چکی ہے۔ حدِ قذف انٹی کوڑے ہے، جو اس صورت میں زنا کی تہمت لگانے والے پر جاری کی جاتی ہے جبکہ وہ اس تہمت کا شرعی ثبوت فراہم نہ کر سکے۔ قتل کی سزا یعنی دیت اور قصاص بھی نافذ ہے۔

مولانا محمد ابراہیم صاحب نے سلسلہ گفتگو جاری رکھتے ہوئے بتایا کہ ہم اپنے دوسرے تمام افغانی بھائیوں کے ساتھ تعاون جاری رکھے ہوئے ہیں۔ اور ہمارا عزمِ مصمم ہے کہ ہم اللہ کی مدد اور توفیق سے انشاء اللہ روسی فوجوں کو افغانستان سے نکال کر رہیں گے۔ التنبہ ہمیں اس کام کے لئے ہتھیاروں کی شدید ضرورت ہے۔ خصوصاً طیارہ شکن توپوں، میزائلوں اور ٹینک شکن راکٹ لانچروں کی سخت کمی ہے۔ بھاری اسلحے ہمارے پاس نہ ہونے کے برابر ہیں۔ علاوہ ازیں ہم اقتصادی طور پر بھی تباہ حال ہیں۔ اس لئے ہمیں مختلف اشیاء کے کارخانے قائم کرنے اور زراعت کو ترقی دینے کے لئے بھی آلات اور وسائل کی ضرورت ہے اور خاص نو برتنا کا یہ المیہ ہے کہ افغان مہاجرین اور مجاہدین کو جو امداد دی جاتی ہے۔ نورستانی اس سے بھی محروم رہتے ہیں۔

گفتگو کے اخیر میں مولانا ابراہیم نے مجھے تین کتابچے اور چند مطبوعہ اوراق عطا فرمائے۔ دو کتابچے اردو میں تھے (۱) آئینہ نورستان (۲) اور دولتِ اسلامی انقلابی افغانستان۔ تیسرا کتابچہ آئینہ نورستان کا مولیٰ ترجمہ تھا۔ مذکورہ دونوں اردو کتابچے محدث ماہ جون جولائی ۱۹۸۴ء کے مشترکہ شمارے میں شائع کئے جا چکے ہیں صرف بعض مختصر اجزاء کو ساقط کیا گیا ہے۔ لہذا قارئین اس شمارے میں اس کی تفصیلات ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطبوعہ اوراق میں حکومت نورستان سے متعلق جریدہ فریدہ ہفت روزہ الاعظام لاہور کے دو مضامین

کی فوٹو کاپیاں تھیں ان کے علاوہ " دولت اسلامی انقلابی افغانستان " کے لیٹر پیڈ پر پٹائی شدہ دو خطوط بلکہ اعلام نامے تھے۔ ایک سربراہ حکومت مولانا محمد افضل کا جاری کردہ، اور دوسرا مولانا محمد ابراہیم کا جاری کردہ۔ آخر الذکر اعلام نامہ دو درقم ہے۔ مگر افسوس کہ پہلا ورق معلوم نہیں کس کے تسامع سے میرے پاس نہیں ہے۔ ذیل میں یہ چاروں تحریریں ترتیب وار بدیہ قارئین ہیں۔

(۱) الاعتصام لاہور ۲۱ اپریل ۱۹۸۲ء کے شمارہ میں ص ۱۶ پر محترم عبدالغفور صاحب نوٹ رکن ارتباط خارجی دولت اسلامی انقلابی افغانستان کی حسب ذیل شائع ہوئی ہے۔

تحریر: عبدالغفور نوٹ

موحدین نورستان کی قائلہ کردہ

دولت انقلابی اسلامی افغانستان

== « کے دو تعزیری فیصلے » ==

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ .

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ .

وَلَاکُمْ فِی الْقِصَاصِ حَیْوَةٌ یَّا اُدِلِّی الْاَلْبَاب .

قرار رپورٹ جو مرکزى اطلاعات " دولت اسلامیہ انقلابی افغانستان " سے ہے۔ جو اللہ کے فضل و کرم سے روسی استبداد سے آزاد ہو کر گذشتہ تین سال سے قائم ہے۔ اور اپنے لقب العین پر عمل پیرا ہے اس کا مقصد اللہ کی سر زمین پر اس کے بنائے ہوئے اصولوں کو اللہ کی مخلوق پر نافذ کرنا ہے۔ گذشتہ دنوں یہاں دو تعزیری فیصلے کئے گئے جن تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ ۱۵ فروری ۱۹۸۲ء کو ایک آدمی جس کا نام بہلول ولد عبد الحمید سکند منڈگل (نورستان شرقی) نے دن دہاڑے ایک شخص مسمیٰ علی خان ولد بہادر کو چھری مار کر ہلاک کر دیا۔ اس کی اطلاع جب دولت اسلامیہ

کی پولیس (Police) کو ملی تو اس نے قاتل کو گرفتار کر کے جیل بھیج دیا۔ قاضی محمد اسحاق کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوا تو قاضی کی اپنی تحقیق اور گواہان کے بیان کے مطابق جرم قتل ثابت ہو گیا اس کے بعد قاتل کے ورثہ نے دیت دینے کی بہت کوشش کی لیکن مقتول کے ورثہ معاف کرنے سے انکاری تھے اور قصاص پر لبند تھے لہذا "دولت اسلامیہ" کے قاضی صاحب نے ان کے حق میں قصاص کو نافذ کر دیا اور قاتل کو کیفرِ کرات تک پہنچایا۔

۲۔ ۸ مارچ ۱۹۸۴ء کو ایک شادی شدہ مرد اور ایک شادی شدہ عورت ترناکاری کے جرم میں گرفتار ہوئے۔ ان دونوں کو مرکزی نورستان کے علاقہ کانتوا کے قاضی مولانا عبداللہ ابن الفضل کے سامنے پیش کیا گیا۔ دونوں کے اقرار پر علاقہ کے لوگوں کے اجتماع میں رجم کی حد نافذ کی گئی اور دونوں کو ایک میدان میں گسار کر دیا گیا۔ بعد میں جنازہ پڑھ کر انہیں دفن کر دیا گیا۔ واللہ علی ما نقول وکیلہ (۲) ۲۵ مئی کے الاعتصام کا ادارہ یہ ہے۔

نورستان

دولت انقلابی اسلامی افغانستان

یہ سلفی ریاست پاکستان کے سلفیوں کی منتظر ہے

گزشتہ پانچ سال (دسمبر ۱۹۷۹ء) سے افغانستان پر روس کی کٹھ پتلی سوشلسٹ تڑہ کنی حکومت اور روس کی مشترکہ افواج قاہرہ نے اسلامیان افغانستان کو جبر و استبداد کے پنجے میں جکڑ رکھا ہے۔ افغان باشندوں کی ایک کثیر تعداد اس تشدد سے جانیں بچانے کے لئے عورتوں اور بچوں سمیت پاکستان میں پناہ گزیں ہے ان مہاجرین کی مدد پاکستان کی حکومت اور عوام کر رہے ہیں اور دیگر سہارہ اور سہم بوقت ممالک بھی مہاجرین کی امداد میں دلچسپی ہی نہیں لے رہے بلکہ ان کی طرف سے ہر قسم کا سامان ضرورت مہاجرین کی خیمہ بستوں میں پہنچایا جا رہا ہے۔

ہمارے بیشتر احباب ابھی تک شاید اس بات سے بے خبر ہیں کہ افغانستان کا صوبہ نورستان ہمارے سلفی

برادران کا اکثریتی علاقہ ہے جس طرح افغانستان کے دیگر علاقوں پر روسی یلغار نے خانہ ویرانی کی حالت پیدا کر رکھی ہے نورستان بھی ان حوادث سے گزر چکا ہے۔ مگر ان سرفروشنوں نے باطل کے سامنے سینہ سپر کر نہ صرف اپنا علاقہ ان ملحدین و کفار سے محفوظ رکھا ہے بلکہ وہاں خالص کتاب و سنت کی بنیاد پر دولت انقلابی اسلامی افغانستان قائم کر رکھی ہے اور خالص سلفی عقائد پر اپنے معاشرے کو استوار کر دیا ہے۔ بت پرستی کو بیخ و بن سے اکھاڑ دیا ہے۔ منشیات کو ملک بدر کر دیا ہے اور افراد کو کتاب و سنت کے سانچے میں ڈھال دیا ہے۔ عورتوں میں بے پردگی کا کہیں نشان نہیں ملتا۔ ہر شخص کے چہرے پر نورانی ڈاڑھیاں قرون اولیٰ کا منظر پیش کرتی ہیں تعلیم و تعلم میں قدیم و جدید علوم کی تدریس و تربیت جاری ہے۔ ہر شخص جہاد فی سبیل اللہ کے نشے سے سرشار ہے اور سرفروشی کے دلفروز مناظر قدم قدم پر نظر آتے ہیں۔

اس سلفی اسٹیٹ کے امیر مولانا محمد افضل اور وزیر خارجہ مولانا محمد ابراہیم سلفی مسند اہل حدیث کے روشن مینار کی حیثیت رکھتے ہیں جن کی مساعی جمیلہ نے پورے نورستان کو توحید و سنت کی مشعل سے روشن کر رکھا ہے وہ ایک طرف حکومت و سیاست کے خازنوں کو گل و گلزار بنانے میں جان و مال کی بازی لگائے ہوئے ہیں تو دوسری طرف میدان جہاد کے آتش و آہن سے برسر پیکار ہیں۔ ان کے آتش بجاں مبلغ اور مناد تمام مسلمان ملکوں خصوصاً توحید و سنت کی دعویٰ اور ریاستوں کو خواب غفلت سے بیدار کرنے میں مصروف ہیں پاکستان جو افغانستان کا قریبی ہمسایہ ہے وہ مجموعی طور پر افغانستان کی ہر ممکن مدد کر رہا ہے۔ اور سیاسی مبدلون میں بھی اس کے موقف کی وکالت و کفالت کا بار اٹھائے ہوئے ہے مگر ساری نظر میں افغان بھائیوں کو ملنے والی امداد میں سے نورستان کو کما حقہ حصہ نہیں مل رہا، ہم سمجھتے ہیں کہ مہاجرین کی امداد ان مہاجرین کے لئے ہے جو سرحد پار کر کے پاکستان کے اندر پناہ گزین ہیں جب کہ نورستان کے باشندے اپنے علاقے میں بیٹھے ہیں۔ مگر سوال یہ ہے کہ کیا نورستانیوں نے جنگ و جدال میں کوئی نقصان نہیں اٹھایا؟ کیا وہاں مائیں اپنے بچوں سے محروم نہیں ہوئیں؟ کیا وہاں عورتیں بیوہ اور بچے یتیم نہیں ہوئے؟ کیا وہاں ہنستے بستے گھر و بڑوں میں تبدیل نہیں ہوئے؟ کیا وہاں لہلہاتی فصلیں آئیں بمبوں سے جل کر رکھ نہیں ہوئیں؟ یہ سب کچھ ہوا بلکہ ہمارے بیان سے کہیں بڑھ کر ہوا۔ بستیوں کی بستیاں وہاں تھیں نہیں ہو گئی ہیں مگر اس کے باوجود ان سخت جان مجاہدوں نے اپنی سرزمین پر کافرو جابر روسیوں اور ملحد و مرتد کارملیوں کے ناپاک قدم نہیں جھنے دیئے خدائے

کے ان پرستاروں کو نصرت الہی حاصل ہوتی رہی یہ ہر حملہ آور کی گردن توڑتے رہے۔ **نعلۃ الحمد۔ !!**
 ہم ان کالموں میں اپنی حکومت سے نہیں اپنی سلفی جماعت سے مخاطب ہیں امد نہایت ادب سے اپنے تمام
 ہاں تمام۔ اکابر سے التجا کرتے ہیں کہ وہ نورستان کی آواز پر کان دھریں۔ سلفی نورستان اپنے پاکستانی
 سلفی بھائیوں کو پکار رہا ہے۔ وہ آپ کی توجہ کا منتظر ہے وہاں مجاہدین بھی ہیں۔ مجاہدین بھی ہیں۔
 لٹے پٹے خانماں برباد قبیلے بھی ہیں۔ **قال اللہ و قال رسول اللہ سے گوئیے** وائے مدرسے اور مسجدیں
 بھی ہیں۔ یتیم بچے، بیوہ عورتیں، نحیف بوڑھے، بیاد اور زخمی جوان، شہیدوں کی غمزدہ بیویاں اور
 معصوم بچیاں، محاذوں پر ہتھے مجاہدین، کھیتوں میں جفاکش کسان، کھلے آسمان کے نیچے بے خانماں گھرانے۔
 یہ سب زبان حال سے پکار رہے ہیں **مَتٰی نَصْرُ اللّٰہِ**۔ یہ نصرت گو الحمد للہ ان کے شامل ہے مگر یہ بھی
 اس پر لبیک کہنا چاہئے۔ اس وقت پاکستان کے اہل توحید کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے ان مجاہد بھائیوں
 کی امداد پر کمر بستہ ہو جائیں جو اس وقت حق و باطل کی جنگ بھی لڑ رہے ہیں اور کتاب و سنت کا جھنڈا بھی بلند
 کئے ہوئے ہیں۔

ہمارے عوام اور ہماری تمام جماعتوں اور جمعیتوں کا فرض ہے کہ وہ ہر جگہ، نورستان، فتلہ، قائم کریں۔ زندگی
 کی تمام ضروریات مہیّا کرنے کا سامان کریں اور متعلقہ افراد سے رابطہ قائم کر کے اس سامان کی ترسیل کریں۔
 ہمارے اکابرین جن کو اللہ تعالیٰ نے دولت و ثروت سے نوازا ہے وہ نہ صرف اپنی ذاتی امداد بلکہ ہمتیائیں
 بلکہ اپنے حلقہ ہائے اثر و رسوخ (ملکی و غیر ملکی) سے نورستان کے لئے ہر قسم کی امداد بلا تاخیر حاصل کرنے کی سعی فرمائیں
 اور دینی و دنیاوی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوں۔

یاد رہے کہ اہل حدیث مجاہدوں کی جماعت ہے۔ آج بالاکوٹ کا میدان جہاد اس سے بھی بلند و بالا نورستان
 کے کوہ و دامن میں گرم ہوا ہے۔ اور پاکستان کے جہاد آراء کی ٹکک کا منتظر ہے جس طرح اس زمانے میں تھانیر
 سے چائے کام تک مجاہدوں کے لئے زرو مال اور مال و خورش کا سامان رات دن رداں دداں رہتا تھا آج بھی
 اسی جذب و شوق کی ضرورت ہے۔ آگے بڑھئے اور اپنے حصے کے جہاد کا فرامینہ انجام دیجئے۔ ہم
 امید کرتے ہیں کہ ہماری آواز صد البصر اثابت نہیں ہوگی۔ خدا ہمارا، آپ کا اور نورستانی مجاہدین کا۔

کا حامی و ناصر ہو۔ !!

اس سلسلے میں احباب صدقات و تبرعات نافذ کے علاوہ زکوٰۃ کی رقم سے بھی نورستان کے مجاہدین و مہاجرین کی امداد فرما سکتے ہیں۔ یہ امداد • نقدی کی صورت میں بھی ہو سکتی ہے۔ • زرعی اجناس و گندم جالوں والیں وغیرہ کی صورت میں بھی • اور دیگر اشیائے ضرورت، ادویات کپڑے، کمبل وغیرہ کی صورت میں بھی۔ تعاون کے لئے حسب ذیل دو پتوں پر رجوع فرمایا جائے۔

۱۔ مولانا خالد گرجا کھی، جامع مسجد الہمدیث مین روڈ، گرجا کھی۔ گوجرانوالہ۔

۲۔ مولانا عبدالعزیز نورستانی، الجامعۃ الاثریہ، اثر آباد یونیورسٹی روڈ، پشاور۔ سرحد۔

(۳) سربراہ حکومت مولانا محمد افضل جٹا، کے عربی اعلام نامے کا ترجمہ یہ ہے

بسم الله الرحمن الرحيم

دولت انقلابی اسلامی افغانستان

تاریخ ۱۳ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ

حفظ اللہ و اتباعہ

مکرم جناب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

اما بعد۔ ہماری دعا ہے کہ آپ اپنے قرآن و سنت کے مجاہد و کار و رفقا سمیت عافیت

و سلامت ہوں۔

محترم! اسلام کو دنیا کے سامنے پیش کرنے کے سلسلے میں آپ کی وافر مسمعی تعریف اور قدرا فرمائی کی مستحق ہے۔ ہمیں اللہ سے توقع ہے کہ وہ ہمیشہ آپ کو توفیق دے گا۔

آپ کی واقفیت کے لئے عرض ہے کہ ارتباطات اور خارجہ (بیرونی معاملوں کے تعلقات) کے صدر مولوی محمد ابراہیم صاحب حصول تعاون کے معاملہ میں ہماری طرف سے ذمہ دار مقرر کئے گئے ہیں۔ لہذا ان سے مجاہدین کی اولین ضروریات کے سلسلے میں مشورہ کریں۔ جو یہ ہیں۔

۱۔ اول۔ جنگی اسلحہ کی صنعت، مثلاً بندوقوں، گولیوں اور کار تو سوں کی صنعت کے لئے کارخانہ قائم کرنے میں امانت۔

۲۔ دوم۔ بمبار طیاروں کے مقابلہ کے لئے طیارہ شکن توپوں کی ہمیں بے حد ضرورت ہے۔

۳۔ سوم۔ جرح و تعدیل اور حدیث و تفسیر کی کتابیں مثلاً فتح البیان، نواب صدیق حسن خاں، فی ظلال القرآن، تفسیر المنار، تفسیر جواہر القرآن، لفظناوی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ابن قیم اور شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کی تمام مؤلفات، ابن حزم، علامہ تاجر الدین البانی اور خود آپ کی مؤلفات۔

۴۔ چہارم۔ قرآن و حدیث اور ندائے جہاد نشر کرنے کے لئے ایک ریڈیو اسٹیشن کی تعمیر۔

۵۔ پنجم۔ مختلف قسم کے کوئی ایک لاکھ موزے، جوتے اور فوجی دفاعی درویاں جو سب کے سب بروت اور ٹھنڈک سے حفاظت کر سکیں۔

اخیر میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث یاد دلانا چاہتے ہیں کہ تری المؤمنین فی قوادھم و تراحمهم و تعاطفہم کمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى (متفق علیہ) تم اہل ایمان کو باہمی محبت، رحمت اور لطف و عنایت میں ایسا ہی دیکھو جیسے ایک جسم کہ جب اس کا ایک عضو بیمار ہوتا ہے تو بقیہ جسم اس کے لئے بیداری اور سہار میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ہماری قدر افزائی و احترام قبول فرمائیں۔

محمد افقتل امیر دولت اسلامی افغانستان

ڈاک کاپتہ : شاہین ٹاؤن گلہی نمبر ۲۸۸۳

(T. 2583) پوسٹ بکس ۷۹۱ یونیورسٹی ٹاؤن۔ پشاور (پاکستان)

ٹیلیفون نمبر: ۷۵۶۲۶

(۴) و ذیو خادجہ مولانا محمد ابراہیم صاحب کے عربی اعلام نامہ کا چونکہ پہلا ورق میرے پاس نہیں ہے۔ اس لئے یہ نہیں کہہ سکتا کہ مولانا نے اس میں کیا تحریر فرمایا ہے۔ البتہ دوسرے ورق پر جو کچھ تحریر ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ موصوف نے پہلے ورق پر غالباً یہ بیان کیا ہے کہ دین اسلام ایک جامع اور ہمہ گیر دین ہے

اس کی تعلیمات مسائل زندگی کے کسی ایک یا چند دائروں تک محدود نہیں۔ بلکہ وہ انسانی زندگی کے ہر میدان پر اور شاہراہ تمدن کے ہر موڑ پر پوری پوری رہنمائی کرتا ہے۔ کیونکہ دوسرے ورق پر یہ تحریر ہے کہ: "اسلام ایسا نہیں ہے جیسا کہ آج نام کے مسلمانوں نے سمجھ رکھا ہے۔ یہ سمجھتے ہیں کہ اسلام محض عبادت کا نام ہے اور سیاست، نظام اور اداری امور میں اس کا قطعاً کوئی دخل نہیں۔"

اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ نبوت کے منہاج اور خلفاء راشدین کے طریق پر حکومت بنانا اسلام اور اسلام کا حق ہے۔ اور اسی لئے ہم نے افغانستان میں ایک اسلامی حکومت بنائی بھی ہے۔

یہ حکومت درحقیقت فوری قوت رسانی اور نصرت و امداد کی زیادہ حق دار ہے۔ کیونکہ کمیونسٹ دباؤ روز بروز بڑھتا جا رہا ہے اور حکومت اسلامی کی تباہی و تخریب کاری کے لئے سرخ و سفید طاقتوں کے آلہ کار وہ کیلئے زیادہ ہوتی جا رہی ہے۔

اخیر میں گزارش ہے کہ آپ حضرات نورستان میں علی الفور اپنے نمائندے روانہ فرمائیے تاکہ ہم نے اس علاقے کو آزاد کرانے، یہاں اسلامی حکومت تشکیل دینے، اور اس حکومت کے تحت اسلامی حدود قائم کرنے اور شرعی احکام نافذ کرنے کے جو کام انجام دئے ہیں ان کا وہ سچشم خود مشاہدہ کریں۔ اسی طرح ہم نے اللہ علی و نصیر کی مدد سے خون آشام کمیونسٹ فوجوں کو جس تباہی سے دوچار کیا ہے، اور مختلف معرکوں میں ان سے جو رائفلیں، توپخانے، گولیاں اور تباہ کن سنگین جھینسیں انہیں بھی دیکھیں۔ یہ سب محض توفیق دینے والے اللہ کی توفیق سے ہوا ہے۔ اور اللہ علی و عظیم کے سوا قوت و طاقت کا کوئی سرچشمہ نہیں۔

رئیس ارتباط امور خارجیہ

محمد ابراہیم بن عبد اللہ نورستانی

یہ مکتوب رئیس ارتباط امور خارجیہ محمد ابراہیم نورستانی نے

سربراہ مملکت کے نائب کی حیثیت سے جاری کیا۔

اخیر میں پتہ درج ہے جو پیچھے گزر چکا

”امتحان عاشق کا ہوتا ہے منافق کا نہیں“

ابوالکلام ع ۴

جب نبی عربی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم رنگ و بو میں آنکھ کھولی، دنیا گمراہی، ضلالت، فسق و فجور اور تمام قسم کی برائیوں اور خرابیوں کا اڈہ بنی ہوئی تھی۔ حالات بہت ابتر اور ناگفتہ بہ تھے۔ اصلاح و تجدید کے لیے کسی نبی، رسول کی ضرورت تھی، ایسی حالت میں دستور خداوندی کے مطابق آپ دنیا میں تشریف لائے اور چالیس سال کے بعد نبوت سے سرفراز کیے گئے، تاکہ ظلم و ستم اور ضلالت و گمراہی کو نزع و بٹن سے اکھاڑ دیں۔ نبوت کا ملنا تھا کہ آپ کی جان شاربیعوی خدیجہ الکبریٰ آپ کی دعوت پر ایمان لے آئیں۔ مردوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لبیک کہا، پھر عاشقان رسول کی دھیرے دھیرے ایک فہرست تیار ہوتی گئی جس میں حضرت علیؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ، زید بن ارقمؓ، عثمان بن مظعونؓ، خطاب بن ارتؓ، بلال حبشیؓ، اسامہ بن زیدؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت ام ہانیؓ، حضرت حمزہؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ، ان کے بھائی اور خاندان بھی آپ کی دعوت کے زیر سایہ آئے جو مکہ سے دور ایک الگ قبیلے سے تعلق رکھتے تھے۔

ابھی مکی دور می چل رہا تھا کہ یکایک مدینہ کی گیاروں میں دعوت اسلام کی خوشبو پھیلنی شروع ہوئی پھر کچھ مدت کے بعد ہجرت کا حکم دیا گیا، اور مدینہ اسلام کا گہوارہ بن گیا، وہاں سے اسلام کی شاعیں دنیا کے اطراف تک پھیلتی گئیں۔

مدینہ میں قدم رکھے ہوئے ابھی دو تین سال بھی نہ ہوئے تھے کہ صحابہ کرام کا ایک جم غفیر نظر آنے لگا۔ راہ خدا میں جان و مال قربان کرنے والے فدائیوں کی ایک جماعت وجود میں آگئی، اور اس نے راہ حق میں مصائب و آلام برداشت کرنے کے نادر بخونے دنیا کے سامنے پیش کیے، ایک کردار پیش خدمت ہے۔

صحابہ کرام غزوہ تبوک کے لیے زادراہ کی تیاریاں کر رہے تھے۔ رومی مسک سے پنچہ آزمائی کے لیے بڑی گرجو شنی پانی جلدی تھی، تاہم بعض مخلص صحابہ شریک جنگ نہ ہوئے، جن کے نام یہ ہیں:

کعب بن مالکؓ، ہلال بن امیہؓ اور مرارہ بن ربیع رضی اللہ عنہم۔
اس وقت کعب بن مالکؓ کی مالی حالت بہت ٹھیک تھی۔ آپ نے اپنے لیے سواری بھی تیار کر رکھی تھی، جب خدایان اسلام نے غزوہ تبوک کے لیے کوچ کیا تو آپ سوچتے رہے کہ میری سواری تیز رفتار ہے ان کا ساتھ پالوں گا، لیکن خدا کی مصلحت کہ امر زور و فراہم وہ پیچھے ہی رہ گئے، سفر پر نہ نکلے۔ یہی حال حضرت مرارہ بن ربیعؓ اور ہلال بن امیہؓ کا بھی ہوا۔

تبوک پہنچ کر معلوم ہوا کہ کعب بن مالکؓ نہیں ہیں۔ تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت رنج و طال ہوا۔ پھر جب اسلامی مؤمنین مشقتوں اور مصیبتوں کو برداشت کرتی ہوئی مدینہ واپس آئیں تو منافقین کی ایک جماعت نے آنحضور کی خدمت میں حاضر ہو کر حیلہ اور کذب گوئی کے ذریعہ غداری کی، اور آپؐ نے دو گزر کرتے ہوئے ان کی باتیں مان لیں۔ لیکن عاشقان رسول جو اپنی غلطی پرندامت و شرمندگی میں ڈوبے تھے، حاضر خدمت نہ تھے تو یہ کہا کہ ہماری غیر حاضری کا بلی دستہ کا نتیجہ ہے اور اس کی بنا پر معاشرہ اور سماج سے ان کا بائیکاٹ کر دیا گیا حکم ہوا کہ ان سے کوئی بات نہ کرے، دین کی بات دور کی رہی، پھر حکم ہوا کہ وہ اپنی بیویوں کے قریب نہ جائیں۔ کیفیت یہ تھی کہ کعب بن مالکؓ مسجد نبویؐ میں غازیہؓ تھیں تو آنحضورؐ ان کی طرف رخ مبارک کیے ہوتے لیکن جیسے ہی وہ آپؐ کے پیرے کی طرف دیکھتے آپؐ اپنا چہرہ مبارک پھیر لیتے۔ اپنے پیچھے بھائی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے سلام و کلام کرنے کی کوشش کی تو انھوں نے جواب تک نہ دیا۔

اسی دوران عثمانؓ کے بادشاہ نے آپؐ کو خط لکھا کہ اگر آپؐ میرے یہاں پہلے آئیں تو آپؐ کی خاطر ملاقات کی جائے گی، لیکن حضرت کعب بن مالکؓ کے عقیدہ و ایمان میں فتور نہ آیا، آپؐ نے اس کے خط کو چھلے میں ڈال دیا۔

حضرت کعب بن مالکؓ کا بیان ہے کہ جس طرح منافقین کی جماعت نے حیلہ اور دروغ گوئی سے چھٹکلا حاصل کیا تھا، اسی طرح مجھے بھی حاصل کرنا ہوتا تو مجھ سے زیادہ سخن سازی کوئی نہ کر پاتا، لیکن غیرت ایمانی نے اسے گوارا نہ کیا۔

بالآخر آپ کی کوتاہی پر رب پاک نے قلم معویٰ پھرا، خط بخش دی اور دہی کے ذریعہ اس کی اطلاع فرمائی۔ مسجد نبوی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ساتھ تشریف فرما تھے۔ خوش خبری سن کر حضرت کعب خدمت اقدس میں تشریف لائے۔ آگے بڑھ کر حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے مبارکباد دی۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ خوشی سے پھولے نہ سما رہے تھے، پہلے پہل خوشخبری سننے والے کو ایسا بس دیدیا۔ اور اب مبارکبادیوں کے ہجوم میں حضرت اقدس میں بیٹھنے کے بعد اپنی پوری جائداد وقف کرنے کا اعلان فرمایا، جس میں سے کچھ قبول کی گئی اور کچھ ان کے لیے چھوڑ دی گئی۔ لیکن اس کے برعکس جب منافقین کا راز فاش ہوا تو تھک اٹھے اور ان کے لیے منہ پھینا مشکل ہو گیا اور پوری زندگی رسوائی کی زنجیر لگے میں لٹکے پھرتے رہے۔

امتناں عاشق کا ہوتا ہے منافق کا نہیں۔

صلۃ کا بقیہ

جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول لبصراحت نقل فرما رہے ہیں کہ آج رات کو اپنی شہر بیویوں کے پاس جاؤ گا۔ ہر ایک سے ایک مجاہد فی سبیل اللہ پیدا ہو گا، لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام نے انشاء اللہ نہیں کہا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تاکید فرمایا کہ اگر وہ انشاء اللہ کہہ لیتے تو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ان کا ہر فرزند جہاد کرتا۔ اور سلیمان علیہ السلام حانت نہ ہوتے۔ اور راوی کے بارے میں یہ کہنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس طرح نہ فرمائی ہوگی جس طرح وہ نقل ہوئی ہے بلکہ آپ نے غالباً "بیہودگی" یا "گوسوں کا ذکر کرتے ہوئے کسی موقع پر اسے بطور مثال بیان فرمایا ہو گا اور سامع کو یہ غلط فہمی ہو گئی کہ آپ اس بات کو خود بطور واقعہ بیان فرما رہے ہیں۔" بڑی دیدہ دلیری اور جسارت ہے اپنے غلط انداز فکر اور خواہش نفس کی پیروی میں اس طرح کی بات کہنی حدیث کے معنی کی تحریف ہے اور یہ صحابی رسول کی شان میں گستاخی اور طعن ہے۔ محض اپنے فرعونیات کی بناء پر جو حدیث کہ عین عقل و فہم کے مطابق ہے تحریف اور مخالفت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی بدظنی ہے۔

کلکتہ میں شیخ الجامعۃ السلفیہ کا ورود مسعود

یکم جنوری ۱۹۸۶ء کو مولانا عبدالوہید صاحب رحمائی شیخ الجامعہ، جامعہ سلفیہ بنارس حازم کلکتہ ہوئے کلکتہ کے اجنبان اور اعیان جماعت نے اس موقع کو اپنے لئے سعادت سمجھتے ہوئے تقریروں کے متعدد پروگرام مولانا نے مسجد نور علی لین کلکتہ میں جمعہ کا خطبہ دیا اور نماز بھی پڑھائی۔ آپ کی ایک تقریر کا خلاصہ روزنامہ اخبار مشرق کلکتہ نے اپنی ۶ جنوری ۱۹۸۶ء میں شائع کیا۔ وہ اپنے تہائندہ خصوصیت کے حوالہ سے لکھتا ہے۔

جامعہ سلفیہ بنارس کے شیخ الجامعہ حضرت مولانا عبدالوہید رحمائی نے مسجد المجدیث نور علی لین میں خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ دین کی سر بلندی کے لئے جدوجہد اور ایثار و قربانی کی ہر دور میں ضرورت رہی ہے ہماری امت کے روشن باب اس کے شاہد ہیں کہ اس کائنات کی سب سے برگزیدہ شخصیت نے دین کی خاطر بڑی بڑی تکلیفیں اٹھائیں اور سختیاں برداشت کیں، مولانا نے ہجرت کے مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا کہ وطن کی محبت انسانی فطرت کا دائمی ہے ہر انسان کو اپنے پیدائشی مقام سے فطری طور پر انسیت اور لگاؤ ہوتا ہے۔ وطن سے بے وطن ہونا اور دیش سے نکل کر پردیس میں زندگی گزارنا آسان نہیں ہوا کرتا اس کا تصور ابھت اندازہ وہ لوگ کر سکتے ہیں جنہیں وطن سے دور رہنے اور زندگی گزارنے کا اتفاق ہوا ہے۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے محض دین کی خاطر وطن کو خیر باکھا اور غربت کی زندگی صرف دین کی سر بلندی کی خاطر اختیار فرمائی۔ آپ کا یہ طرز عمل اپنی امت کے لئے مشعل راہ ہے کہ وہ بھی دین کی خاطر ہر قربانی دینے کو تیار رہے مولانا نے سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ آج مسلمان اندرونی اختلاف اور انتشار کا شکار ہیں۔ یہ صورت حال برصغیر ہند و پاک ہی کی نہیں بلکہ عالم اسلام کی ہے۔ ہمارے اس اختلاف اور انتشار سے اسلام دشمن قوتیں ہر گام پر فائدہ اٹھا رہی ہیں۔ وقت کا تقاضا ہے کہ ہم اپنی صفوں میں اتحاد پیدا کریں تاکہ مخالفین اسلام کے ناپاک عزائم ناکام ہو جائیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ہمارا اتحاد جس منشور پر ہو سکتا ہے اور جو ہر گمراہ گمراہوں کے لئے قابل قبول بھی ہے وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے۔ ہماری دینی اور دنیوی فلاح انہی دو چیزوں پر عمل کرنے میں مصروف ہے۔ خدا کرے ہم وقت کی اس اہم پکار پر لبیک کہیں۔

ہمدانی نظر میں

مسلم پرنسپل لار کا ایک اہم شعبہ، اسلام کا نظام طلاق عقل و نقل کی روشنی میں

تصنیف : مولانا شکر اللہ نعمانی

کتابت، طباعت، کاغذ، عمدہ، قیمت، پندرہ روپے

لکھنے کے پتے (۱) (مصنف سے) مدرسہ انوار العلوم پوسٹ ایلو (مبارک پور) ضلع اعظم گڑھ (یوپی)

(۲) ریاستی جمعیۃ الحمد بیٹ مشرقی یوپی، معرفت جامعہ سلفیہ، ریوڑی تالاب بنارس

مولانا شکر اللہ صاحب نعمانی منجھے ہوئے صاحب قلم اور بہترین محقق ہیں۔ ابتدائی دور ہی میں ان کے سامنے

طلاق کے بعض ایسے واقعات آئے کہ انہوں نے اس موضوع پر تقریباً تمام احادیث و آثار اور اقوال و آراء کو کھنگال کر مختلف مکاتب فکر کے دلائل و براہین کو سامنے رکھ کر اپنی فکری صلاحیتوں سے کام لیتے ہوئے نہایت جانفشانی

سے اپنی اہم و دقت پسندی سے تحقیق کی۔ الجواہل لغالبیۃ کے نام سے موصوف کی تحقیقات کے کچھ حصے نظر عام پر آئے تو ملک کے بڑے بڑے اہل علم نے اس سے استفادہ کیا۔ اور احمد آباد کے سیمینار میں اکابر اہل علم نے اسے اپنے اپنے مسائل کا جزو بنایا۔ بعض غلو پسند لوگوں نے اس پر کھلے حملے اور جبر و تنقید بھی کی، مگر مولانا نے ان کے ارشادات کا جائزہ نہ کر کے صرف کو فریاد دہل کیا۔ اور اب ان کی ان ہی کا دشمن کو مذکورہ بالا کتاب کی شکل میں منظر عام پر لایا گیا ہے۔

اس کتاب میں مسائل طلاق کے مختلف پہلوؤں کا ہمہ جہتی جائزہ لیتے ہوئے مجبوری طلاق ثلاثہ کے ایک یا تین ہونے کے

موضوع میں بھی دونوں فریق کے جملہ دلائل کا جائزہ لیا گیا ہے۔ اور کسی بھی پہلو سے کوئی گسر نہیں چھوڑی گئی ہے۔

جملہ کے دعوے کی حقیقت واضح کرنے کے لئے مجتہدین صحابہ و تابعین وغیرہم کی فہرست دیدی گئی ہے نیز اثنا عشری شیوخ

کا موقف بیان کیا جاتا ہے اس بیان کی فریب کاری کا پردہ چاک کرنے کے لئے خود اثنا عشری ائمہ کے فتاویٰ بھی نقل کر دیئے گئے

اور ان کے فتاویٰ پر بھی واضح کیا گیا ہے کہ تین طلاق کی حیثیت دینا شرعاً حرام ہے۔ حالت حیض کی طلاق، مطلقہ کے لئے نفقہ

میں کوئی عیب نہیں مسائل پر بھی داد و تحقیق دی گئی ہے۔

اس پر سناں جو اپنی از رو دعویٰ مذکور کے اس نازک ترین پہلو کے مسئلے میں شرعی احکام و ہدایات جانتا ہے

عظیم الشان تبلیغی و تعلیمی کانفرنس

زیر اہتمام جامعہ سرسراج العلوم بونڈھیار (گوئڈہ)

اب شاء اللہ ادارہ اصلاح المساجد کے زیر اہتمام تعمیر شدہ جامع مسجد سرسراج العلوم بونڈھیار کی تقریب افتتاح کے موقعہ پر ۲۶/۲۵ جمادی الاخریٰ ۱۴۰۶ھ مطابق ۸/۷ مارچ ۱۹۸۶ء بروز جمعہ و سنچر ایک علی مذاکرہ اور اجلاس عام منعقد ہوگا، مذاکرہ علی کا موضوع ہے :

مدارس اسلامیہ میں منہج سلف کا احیاء

اجلاس عام و مذاکرہ علی میں ہند و بیرون ہند کے ممتاز علماء کرام خطاب فرمائیں گے ہم بلا اختلاف مذہب و مسلک تمام لوگوں کو اس عظیم الشان تبلیغی و تعلیمی کانفرنس میں شرکت کی دعوت دیتے ہیں۔

اس موقعہ پر ایک سوئیر (یادگار مجلہ) شائع کرنے کا پروگرام بھی ہے لہذا جامعہ سرسراج العلوم بونڈھیار کے تمام مستفیدین و فضلاء سے ہماری گزارش ہے کہ وہ اپنے نام و پتہ، مدت استفادہ و سن فراغت اور مختصر حالات نیز علی و دینی سرگرمیوں سے جامعہ کے پتہ پر ہمیں مطلع فرمائیں۔ احسان اللہ

ناظم مجلس استقبالیہ اجلاس عام جامعہ سرسراج العلوم بونڈھیار

پوسٹ سکھوٹیا - ضلع گوئڈہ - یوپی - انڈیا

مولانا عبد الحمید صاحب شویانی

موصوف کشمیر میں مسلک اہلحدیث کے داعی اول مولانا محمد انور شویانی کے فرزند تھے، اور خود بھی بڑے عالم و داعی تھے، خاندان غزنویہ سے شرف تلمذ حاصل تھا، ۱۵ دسمبر ۸۵ء کو انتقال کر گئے انا اللہ، اللہ مغفرت کرے۔

خبریں اور گزارشات

- (۱) شہر رانچی میں پہلی بار ایک باقاعدہ جمیعۃ قائم ہوئی ہے، جس کی نشست ہر پندرہ دن پر منعقد ہوتی ہے۔ (عبد الغفار جنرل سکریٹری)
- (۲) جامعہ محمدیہ نصرۃ الاسلام شکر نگر ہلرام پور ضلع گوئڈہ کے تحت مدرسۃ البنات کا باقاعدہ قیام عمل میں آ گیا ہے۔ (محمد یوسف ناظم اعلیٰ)
- (۳) قصبہ صید پور ضلع بدایوں میں ۱۶ / دسمبر ۸۵ء کو مدرسہ محمدیہ کا افتتاح ہوا۔ (عبد الرحمن خاں ناظم)
- (۴) بمکنور اہلحدیث مسجد کیٹی نے مسجد کی توسیع کے لئے درخواست ہے۔ (پتہ: بمکنور اہلحدیث مسجد کیٹی - بمکنور - اے پی)

Reg. No. R. N. 40352/81

February **MOHADDIS** 1986

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

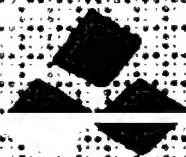
- Rs. 16/00 (۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں
- Rs. 16/00 (۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا نساء اللہ امرتسری
- Rs. 10/00 (۳) تاریخ ادب عربی (حصہ اول)
- Rs. 15/00 (۴) " " (حصہ دوم)
- Rs. 7/50 (۵) وسیلۃ النجاء
- Rs. 28/00 (۶) اللحات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول)
- Rs. 30/00 (۷) " " " " (جلد دوم)
- Rs. 15/00 (۸) رسالت کے سائے میں
- Rs. 30/00 (۹) کتاب الکبائر
- Rs. 3/00 (۱۰) رمضان المبارک کے فضائل واحکام
- Rs. 12/00 (۱۱) اتباع سنت اور تقلید
- Rs. 10/00 (۱۲) قیاس ایک تقابلی مطالعہ
- Rs. 1/25 (۱۳) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف
- Rs. 9/00 (۱۴) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات
- Rs. 11/00 (۱۵) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات
- Rs. 15/00 (۱۶) قبروں پر مساجد کی تعمیر اور اسلام
- Rs. 8/50 (۱۷) تقلید اور عمل بالحدیث
- Rs. 9/00 (۱۸) خاتون اسلام

مکتبہ سلفیہ، ربوری تالاب، بنارس

Published from Markazi Darul-Uloom
Printed by Abdul Waheed
At Salafiah Press, Reori Talab, Varanasi



11 MAR 1986



مکرمی دارالاسلام بنارس کاؤنٹی کمیٹی اور انجی نامہ نگار



برگ و بار

- صف
- ۴ — ایڈیٹر — ۱
- ۲ — تحریر: رفیق مصری — ۱
- ترجمہ: امتیاز احمد اعظمی
- ۳ — غازی عزیز — ۳
- ۷ — مولانا شکر اللہ نعمانی — ۷
- ۹ — مولانا ابو علی اٹری — ۹
- ۲ — ابو مشام اعظمی — ۲
- ۰ — مولانا حبیب الرحمن عمر آباد — ۰
- ۹ — ابو عمار عمری — ۹
- ۳ — ابو هشام — ۳
- ۴ — " — ۴
- ۵ — " — ۵
- ۶ — " — ۶
- ۲ — " — ۲
- ۷ — " — ۷
- ۸ — " — ۸
- ۹ — " — ۹
- ۱۰ — " — ۱۰
- ۱۱ — " — ۱۱
- ۱۲ — " — ۱۲
- ۱۳ — " — ۱۳
- ۱۴ — " — ۱۴
- ۱۵ — " — ۱۵
- ۱۶ — " — ۱۶
- ۱۷ — " — ۱۷
- ۱۸ — " — ۱۸
- ۱۹ — " — ۱۹
- ۲۰ — " — ۲۰
- ۲۱ — " — ۲۱
- ۲۲ — " — ۲۲
- ۲۳ — " — ۲۳
- ۲۴ — " — ۲۴
- ۲۵ — " — ۲۵
- ۲۶ — " — ۲۶
- ۲۷ — " — ۲۷
- ۲۸ — " — ۲۸
- ۲۹ — " — ۲۹
- ۳۰ — " — ۳۰
- ۳۱ — " — ۳۱
- ۳۲ — " — ۳۲
- ۳۳ — " — ۳۳
- ۳۴ — " — ۳۴
- ۳۵ — " — ۳۵
- ۳۶ — " — ۳۶
- ۳۷ — " — ۳۷
- ۳۸ — " — ۳۸
- ۳۹ — " — ۳۹
- ۴۰ — " — ۴۰
- ۴۱ — " — ۴۱
- ۴۲ — " — ۴۲
- ۴۳ — " — ۴۳
- ۴۴ — " — ۴۴
- ۴۵ — " — ۴۵
- ۴۶ — " — ۴۶
- ۴۷ — " — ۴۷
- ۴۸ — " — ۴۸
- ۴۹ — " — ۴۹
- ۵۰ — " — ۵۰
- ۵۱ — " — ۵۱
- ۵۲ — " — ۵۲
- ۵۳ — " — ۵۳
- ۵۴ — " — ۵۴
- ۵۵ — " — ۵۵
- ۵۶ — " — ۵۶
- ۵۷ — " — ۵۷
- ۵۸ — " — ۵۸
- ۵۹ — " — ۵۹
- ۶۰ — " — ۶۰
- ۶۱ — " — ۶۱
- ۶۲ — " — ۶۲
- ۶۳ — " — ۶۳
- ۶۴ — " — ۶۴
- ۶۵ — " — ۶۵
- ۶۶ — " — ۶۶
- ۶۷ — " — ۶۷
- ۶۸ — " — ۶۸
- ۶۹ — " — ۶۹
- ۷۰ — " — ۷۰
- ۷۱ — " — ۷۱
- ۷۲ — " — ۷۲
- ۷۳ — " — ۷۳
- ۷۴ — " — ۷۴
- ۷۵ — " — ۷۵
- ۷۶ — " — ۷۶
- ۷۷ — " — ۷۷
- ۷۸ — " — ۷۸
- ۷۹ — " — ۷۹
- ۸۰ — " — ۸۰
- ۸۱ — " — ۸۱
- ۸۲ — " — ۸۲
- ۸۳ — " — ۸۳
- ۸۴ — " — ۸۴
- ۸۵ — " — ۸۵
- ۸۶ — " — ۸۶
- ۸۷ — " — ۸۷
- ۸۸ — " — ۸۸
- ۸۹ — " — ۸۹
- ۹۰ — " — ۹۰
- ۹۱ — " — ۹۱
- ۹۲ — " — ۹۲
- ۹۳ — " — ۹۳
- ۹۴ — " — ۹۴
- ۹۵ — " — ۹۵
- ۹۶ — " — ۹۶
- ۹۷ — " — ۹۷
- ۹۸ — " — ۹۸
- ۹۹ — " — ۹۹
- ۱۰۰ — " — ۱۰۰

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



بنارس

شمارہ ۲ • مارچ ۱۹۸۶ • رجب المرجب ۱۴۰۶ھ • جلد ۵

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس ہاؤس



بدل اشتراک

۲۵ روپے : ۲ سال
۱۳ روپے : ۱ سال
۲/۵۰ روپے : ۶ ماہ
۱۵ ڈالر : بیرون ملک سالانہ

ترجمن و کتابت: انور جا

صفی الزحسین مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑسی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: کتبہ سلفیہ ریوڑسی تالاب بنارس

AKTABA SALAFIAH REORIT ALAB VARANASI-22100

ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

سُوزِ دِل

سرمِ قلب میں ہے کون جو جلوہ گری
حرمِ ناز کے پردوں میں ارتعاش ہوا
وہ سامنے ہے پر محرومِ سیر دیدہ ہوں میں
کسے یہ ہوش کہ وہ عرضِ دعا کرتا
ہر ایک شے میں عیاں بھی ہے وہ نہاں ہو
مرا جنوں بھی ہے تلکینِ پیرا ہنلے دست
طریقِ عشق میں یہ کون سا مقام آیا
باطلِ لادگی ہو کہ بزمِ ماہ و نجوم
ترے حضور میں دونوں ہی بارِ بابِ مجھے
بیک اٹھ ہے ہر اک شے میں آج من ازل
تو می تڑپ ہے مری زینتِ شوق کا حاصل
ہزاروں کہ یہ دردِ جاں فزاں تھا
یہ سر جھکا نہ کہیں تیرے استاں کے سوا
دلِ تریں میں نہیں نقشِ ماسوا کوئی
نکارِ خانہِ عالم میں دیکھیے جس سمت
میں تشنہ لب ہوں چلائے مجھے مرے ماتی
چہ تیرے درد کی دل میں جو اک لطفِ خلش
سا گیا ہے وہ کچھ اس طرح دیدہ و دل میں
بحالِ یار کے جلووں میں کھو گیا تابشِ

نفسِ نفس میں ہے رقصاں تو توجہ شری
یہ جذبِ سوزِ دروں ہے کہ نالہ گھری
کہاں وہ سخن! کہاں تاپِ دیدہ گھری
وصالِ یار بھی ہے اک ظلمِ بگری
جواب ہے کہ کہیں پر وہ مشقِ جلوہ گری
نہ چاکِ حیب و گریباں نہ شوقِ باہر گری
کر لب پہ آہ و رقصاں ہے نہ آنکھ میں ہے تری
ہر آنکھ میں ترے حسن کی ہے جلوہ گری
وہ آہِ نیم شبی ہو کہ نالہ گھری
بر اس بجا یہ تیری اداسے جلوہ گری
سکونِ دل کا سبب ہے یہ سوزِ شجر گری
ہنسیں رہا کبھی منت پذیر چارہ گری
ہو مقلدِ ہوش کا عالم کہ دردِ بے خبری
چراغِ راہ گزرد تو میں خاکِ رہ گزری
اسی کی جلوہ طرازی، اسی کی جلوہ گری
وہ جامِ نیم شبی ہو کہ بادۂ محسوس
محال ہے کہ ہونٹوں میں اس کی مس گری
اب اضطراب ہے دل میں نہ شورِ شجر گری
مناجِ ہوش و غمِ سب شاہِ بے خبری

نہ مال و زر میں ہے تسکین نہ عز و جاہ میں ہے
سکونِ شورشِ دل ذکرِ لا الہ میں ہے

تابشِ حجازی

پاک سبز زمین پر!

(قسط ۲)

شعبہ ۳۰ نمبر ۱۹۸۸ کو نائنڈگان نورستان سے گفتگو ختم ہو چکی تو ایک صاحب نے فیصل آباد چلنے کی دعوت دی۔ یہاں کا ارادہ تو پہلے ہی سے تھا، مگر میری مشکل یہ تھی کہ ابھی لاہور میں میری آمد درج نہیں کرائی گئی تھی۔ اور ان کی مشکل یہ تھی کہ وہ جامعہ سلفیہ فیصل آباد میں جادی امتحان کی دوپہر کی نشست میں نگرانی کے لیے فی الفور جانا چاہتے تھے۔ بالآخر طے ہوا کہ دوپہر بعد روانگی عمل میں آئے۔ اس کے بعد میں محترم حافظ احمد شاکر صاحب کی رہنمائی میں رسول لائن گیا۔ موصوف اندر اندر راج کر رہے تھے، اور میں باہر کی دنیا دیکھ رہا تھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ اس جوام کشش مرکز کے عین سامنے رشک کے اس بازار اسلامیہ کالج کے گیٹ کی پیشانی پر ایک سیاہ بینز کی بیٹی لگی ہوئی ہے، اور اس پر لکھا ہوا ہے کہ ”اسلامی جمعیتہ الطالبہ کے کارکن شاہنواز کے قاتل کو پچاسی دو ۷۷ جوام کی روک تھام میں لکھی اور حصول النفاذ میں دشواری و نامرادی کا یہ ۷۷ سیاہ اعلان۔ کتنا واضح ثبوت ہے اس کا کہ ان لوگوں کے لیے ایک روزہ حجاب اور یوم جزا کی شریہ ضرورت ہے، جہاں عدل و انصاف کے تقاضے ٹھیک ٹھیک طور سے پورے کیے جا سکیں۔ لتجوری کل نفس بالتسعی۔

کوئی چار بجے ہم نے رخت سفر باندھا۔ لاہور میں فوج بہ فوج سواریاں بہت نظر آتی ہیں۔ تاکوں کی تو گویا دہاں فیصل بہار ہے۔ مگر رکشے کا کہیں وجود نہیں۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ پورے پاکستان میں کہیں رکن نہیں چلایا جاتا۔ پاکستان نے اپنے شہریوں کی گردن اس ذلت سے آزاد کر دی ہے۔ کاروں، بسوں اور نیم بسوں کا ہجوم رہتا ہے۔ دور دراز کے لیے فلائنگ کوچ کا بڑا معقول انتظام ہے۔ اس کا بیوی قدرے بک ہوتا ہے۔ ماڈل خوبصورت، رفتار انتہائی تیز، اندر سرد و گرم رکھنے کا سسٹم، سیٹیں ہوائی جہاز جیسی۔ ایک اور بس بڑی دلچسپ ہوتی ہے، دائیں بائیں سے اس کی باڈی قدرے پھیلی ہوئی گان کی شکل میں

ن طرح () نیم گولائی لیے ہوئے ہوتی ہے۔ کھڑکی کا شیشہ بھی اس طرح گول ہوتا ہے۔ () کونوں پر مین یا کسی سفید دھات کی درجہ چمھی ہوتی ہے، اور اس پر دہلی کے المونیم کے برتنوں پر بنے ہوئے نقش و نگار کی طرح میل کوئے منقش ہوتے ہیں۔ بعض بعض بسولہ ہا کاری اور کچی کاری بھی کی ہوتی ہے، جسے دیکھ کر نوابوں کی یاد تازہ ہوجاتی ہے۔ کچھ کے شیشے پر عموماً الگ یا کمپنی کے نام کے ساتھ بس کو یاد دہانہ بھی لکھا جاتا ہے، مثلاً: "باجوہ طیارہ"۔ "بلوچ طیارہ"۔ دیکھنے میں تو یہ بس کھانا معلوم ہوتی ہے، مگر رقبہ حدیثی۔

شنا ہے اب یہ ماڈل فرسٹ ہو رہا ہے۔ یہاں سفر ایسی ہی ایک بس سے ہوا۔ فیصل آباد میں ہم محلہ حاجی آباد اتر کر جامعہ سلفیہ پہنچے تو وہاں منہ کی غار ہو رہی تھی۔ تھوڑی دیر میں فیضیات کا انتظام ہو گیا، اور رجم خواب گاہ پہنچے۔ گردواں سولے کے بجائے لاہور سے ساتھ آئے نوالے میزان کے ساتھ ڈھائی بجے رات تک گنگو ہوتی رہی۔ موصوف ام گرامی مولانا اشرف جاوید ہے۔ نئے الجھٹ ہیں، سرگرم جوان ہیں۔ اپنے خاندان اور گھاؤں میں ملک کی کامیاب نشرو اشاعت بھی ہے۔ جامعہ سلفیہ کے مدرس اور لائبریرین ہیں۔ تاریخ الجھٹ، نھو صا تاریخ مجاہدین سے گہری دلچسپی رکھتے ہیں اور اس تحریک کے معنی بقیۃ الدیانت سے لے کر بہت کچھ معلومات بھی جمع کر چکے ہیں، اور اس سلسلے میں ہندوستان آکر بنگال کے مراکز تحریک دیکھنے کے کروز سفر ہیں۔ فروری ۱۹۸۵ء (یوم یکشنبہ) مولانا عبدالحمد زٹ علی کو اپنی آمد سے مطلع کیا گیا۔ موصوف مدینہ یونیورسٹی کے فذلاء اس سے ملے اور کتبوں کی نشر و اشاعت کا بڑا پاکیزہ ذوق رکھتے ہیں۔ دور طالب علمی میں ایک بار بنائیں بھی شریعت لاپکے ہیں۔ مدینہ میں ان سے ربار کی ملاقات رہی ہے۔ وہ اطلاع ملتے ہی جامعہ سلفیہ شریعت لائے، اور ہم سب کو اپنے گھر لے گئے جو محلہ آباد میں واقع ہے۔ یہاں نش و طیل کی بلندہ بالا چھٹی ہر آنوالے کے استقبال کے لیے ہم وقت مستعد بھی رہتے ہیں اور نشان راہ کا کام بھی دیتے ہیں۔ اسے کی بہت بڑی مل ہے اور فیصل آباد میں اس طرح کی بہت سی ملیں ہیں۔ یہ شہر و حقیقت ایک بہت اہم صنعتی مرکز ہے جس نے پاکستان کو مختلف صنعتوں کے اندر خود کفیل بنانے میں بہت بڑا رول ادا کیا ہے۔ یہاں کے بنے ہوئے کپل اور انواع بہ نوع پکڑے دنیا کے پچھے اچھے صنعتی ملک کی مصنوعات کے ہم پلہ ہیں، اور پاکستان کے اندر نہایت ارزاں ہیں۔ اس لیے باشندگان پاکستان اس شہر پر ناز کرتے ہیں۔ در اسے بڑی حد کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ ہم نشا آباد کی ایک گلی میں مڑے تو باطل مونا تھا سمجھن کا سماں تھا۔ ہر طرف سے پادرام کی ازیں آرہی تھیں۔

مولانا عبدالحمد صاحب کے مکان پہنچے تو ان کے برادر عزیز مولانا عبد اللہ بھی تگئے جو حسن اتفاق سے ان دنوں سعودیہ سے پاکستان سے مڑے تھے۔ میری ان سے اس وقت اچانک ملاقات ہوئی تھی جب میں رابطہ کے تعیناتات سیرت کے اجلاس میں شرکت کے لیے پہلی بار سعودی عرب گیا تھا۔ پھر کہ میں وہ مسلسل ساتھ رہے۔ اب پاکستان میں اچانک ان سے مل کر بے حد خوشی ہوئی۔ پڑمکلف

ناشتے کے بعد قدیم شہر کا رخ کیا گیا۔ اس شہر کا اصل نام اپنے آباد کار کے نام کا مناسبت سے لائل پور تھا۔ اور اس کی یہ حیثیت پر تھی کہ اس شہر کا بیچ شہر میں گھنڈہ گھر قائم کر کے مختلف زاویوں سے اس طرح سرنگیں نکالیں کہ وہ زمین چپک کا نقشہ بن گئی۔ مگر شاہ فیصلؒ نے اس کا شہادت کے بعد اس کا نام فیصل آباد رکھ دیا گیا۔ میں نے لاہور میں پہلے ہی دن اپنے عزیز سے پوچھا تھا کہ شہر لاہور کی کو خصوصیت ہندوستان کے بڑے شہروں سے مختلف نظر آتا ہے؟ تو اس نے فوراً کہا تھا کہ یہاں کا سرنگیں بہت کثرت وہ ہیں، واقعی سرنگیں اتنی کثرت وہ ہیں کہ میدان معلوم ہوتی ہیں۔ مگر میں نے دوسری خصوصیت پوچھی تو وہ گھبرا کر سرنگیں میں پڑ گئے۔ باا میں نے ہی کہا کہ یہاں کی عمارتیں کثرت وہ جگہ لے کر بنائی گئی ہیں اور جہہ ہونے کے بجائے عموماً ایک منزلہ اور دو منزلہ ہیں، جس سے چہا معلوم ہوتا ہے۔ یہ دونوں خصوصیتیں فیصل آباد میں بھی نظر آتیں۔

ہم نہت آباد سے روانہ ہو کر گھنڈہ گھر کے قریب آئے، اور بائیں ہاتھ ایک گلی میں چل پڑے، جو اتنی کثرت وہ تھی کہ۔ سرنگ کہنا چاہیے۔ دائیں بائیں گاڑیوں پر مختلف مصنوعات کے ڈھیر لہہ تھے۔ ہمارے یہاں شہروں میں غولہ لٹنے کے لیے بیل گاڑی ہوتی ہے۔ جس میں بیہوں کے اوپر ترتیب سے پڑے جاتے رہتے ہیں اور وہ آگے پیچھے، دائیں بائیں ہر طرف بالکل کھلی رہتی ہے۔ یہاں بالکل الٹگی گاڑیاں تھیں، مگر سائراور اوچائی کچھ کم۔ اور ان میں بیل کی جگہ گدھے بٹے ہوئے تھے۔ ہوا کہ اس گاڑی کو یہاں کی زبان میں ویرا کہتے ہیں۔ ان میں بٹے ہوئے گدھے اتنے بلند قامت تھے کہ۔ پوچھنا ہی پوچھنا گدھے ہی ہیں یا کسی خاص قسم کے پھول اور گھوڑے؟ بتایا گیا کہ یہ گدھے ہی ہیں۔ اور یہاں ان کا قد و قامت ہی ہوتا ہے۔ کے رما قامت گھوڑوں کے مشابہ کے بعد اس جو مشہور پرکھنا تعجب کرتا۔

چند گلیوں (یعنی سرنگوں) سے گزر کر ہمارے میزبان ایک گھر کی سیر سی بہ بلا جاذبہ چڑھنے لگے۔ ہم نے بھی اترہ اکی۔ ہی مرحلہ کے بعد ایک متوسط گھر سے میں ایک جوان کو عالم شریعت فرماتے۔ تانابا چہرے بدیادہ دار تھی۔ نورنگ را بڑے تنگ سے لے، معلوم ہوا ہر لانا ارشاد الحق انری ہیں، اور یہ ادارہ علوم انریہ کا ایک گوشہ ہے، جہاں موصوت اور علوم حدیث کی کتابوں کی تحقیق کا نہایت کمال کار نامہ انجام دے رہے ہیں۔ پھر اسے کی فرائضت عاب اس پر نکوس کا نتیجہ ہے۔ کش اللہ فیما امثالہ۔ موصوت سے غائبانہ واقفیت تھی، بل کہ یہ نہ غرضی ہونی۔ ہم دو ایک پر رہے، اور مختلف موضوعات کا گویا صحیفہ کھلا رہا۔ دوران گفتگو مولانا انری نے منہ محمدی کی ایک حدیث میں یہ قول لانا حبیب الرحمن افضل کی خیانت دکھائی۔ اس کاظم راتم کو کئی سال پہلے ہو چکا تھا، لیکن مولانا انری نے نبوت کے لیے مجھے کتبہ کے اس خط طے کا نوٹ نہیں دکھایا جس نے مولانا حبیب الرحمن نے منہ محمدی کا حق یہ ہے۔ اس سے تقابل کیجیے تو حضرت

خیانت بالکل آشکارا ہو جاتا ہے۔ میری خواہش پر مولانا انہی نے اس کی ایک فوٹو کاپی مجھے عنایت فرمادی۔ تفصیلات اس کتاب میں ملاحظہ فرمائیں۔

اشدے گنگو ایک اور بزرگ تشریف لے گئے۔ پہرہ عمر کے ساتھ ساتھ کردار و عمل کی پختگی اور بجزات کی وسعت کا پتہ دے رہا تھا۔ معلوم ہوا مولانا محمد احق صاحب مجید میں جو کبھی جامعہ ملیہ فیصل آباد کے نظم و نسق کے ذمہ دار رہ چکے ہیں۔ مولانا بھی شریک محفل ہو گئے۔ مجھ سے مقاصد سفر و زیارت فرمایا تو پتہ چل گیا کہ بس یہی جماعتی اداروں کا نمونہ اور رزم گاہ بالاکوٹ کا خصوصاً مشاہدہ کرنا، جماعتی شخصیات سے ملنا کانا۔ فرمایا: قریب ہی ماموں کا بھتیجی میں ایک ادارہ جامعہ تعلیم الاسلام ہے، اسے دیکھ لیں۔ یہ بھی بالاکوٹ ہی کی ایک کڑی ہے۔ اسے دیکھئے بغیر بالاکوٹ کا سفر احمقوارہ ہے گا۔ اس اطلاع نے سمندر ثوب کے لیے ہمیں راز کا کام دیا، اور وقت کی تنگ دہائی کے باوجود دو گے دن وہاں پہلے کا پروگرام میں نے قبول کر لیا۔

بچے سے اللہ کر کے مدد ملنے ہوئی، اور ہم ظہر کی نماز کے لیے تیار ہو گئے۔ فرض کے بعد مجھے کچھ اپنے دیار کے احوال سننے کا حکم دیا گیا۔ تیس دن میں میں نے چند جیلے عرض کیے۔ اور اس کے بعد ہم نے شہر کے بعض دوسرے مقامات سے گزر کر واپسی کی راہ لی۔ نسل آباد پہنچے تو عصر کا وقت ہو چکا تھا۔ نماز پڑھ کر پریس کلفٹ کھانا تناول کیا گیا۔ اور اس کے بعد ہم لگے پروگرام کے لیے تیار ہو گئے۔ میری خواہش تھی کہ مولانا عبدالغفار حسن صاحب رحمانی مدظلہ اور مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب سے ملوں۔ اور جامعہ تعلیمات اسلامیہ کا مشاہدہ کروں۔ میزبان فیصل آباد زرعی کالج یا یونیورسٹی بھی دکھانا چاہتے تھے۔ مگر ہماری روانگی میں قدرے تاخیر ہو گئی۔ مغرب کی نماز جامعہ ملیہ ہی میں پڑھی گئی۔ اس کے بعد ہماری پہلی منزل مولانا عبدالغفار حسن صاحب رحمانی مدظلہ کا دولت کدہ تھا، مگر وہی آخری منزل بھی نیت ہوا۔ مولانا بڑے تپاک سے لے اور احوال پاکستان اور یاد دہانی کا دفتر کھول دیا۔

مولانا نے پاکستان میں توانعین کے، اسلامیزیشن کے، ملکی تفصیلات ذکر کرتے ہوئے بڑے پختے الفاظ میں مسلم جماعتوں کے حالات اور کردار و عمل کا نقشہ کھینچا۔ فرمایا کہ اس وقت ہمارے یہاں تین طرح کی باتیں پائی جا رہی ہیں۔ (۱) خالیانہ شدت، (۲) طغیانہ زنت، (۳) جبرائے غفلت۔ پھر ہر ایک کی تشریح کی۔ فرمایا کہ خالیانہ شدت دیوبندی اور بریلوی حضرات میں پائی جا رہی ہے۔ ان کا بت شدت ہے اور اہد ہے کہ پاکستان میں خاص طور پر فقہ حنفی نافذ کی جائے اور جنت بہرت نافذ کی جائے۔ اس ضمن میں مولانا نے اگر اسلامی نظریاتی کونسل میں قسمت کے قانون پر گنگو ہو رہی تھی۔ اقامت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی انسان کسی جگہ مقبول پایا لے، لیکن قابل کا پتہ نہ ہو۔ تاہم مختلف ذرائع سے بعض افراد کا ملوث ہونا بالکل ظاہر ہو۔ ایسی صورت میں شریعت کا حکم یہ اگر مقبول کے اولیا اور متعلقین میں سے پچاس آدمی ایسے شخص کے متعلق قائل ہونے کی قسم کھالیں تو اس سے معتقل کا خون بہا

پھینکے اعتبار ہو جائیں گے، لیکن اگر وہ قسم کھانے پر آمادہ نہ ہوں تو جس شخص پر قاتل ہونے کی ہمت ہے، اس کے پچاس آدمی قسم کھائیں گے کہ زہم نے قتل کیا ہے اور نہ میں قاتل کا ملہ ہے، اور وہ قاتل کے الزم سے بری ہو جائیں گے۔ اور بری ہونے کے معنی ظاہر ہیں کہ ان سے خون بہا نہیں لیا جاسکتا۔) لیکن معلوم نہیں کس بنیاد پر علماء احناف کا اصرار تھا کہ اس کیس میں اگر قتل کے ملزم کے پچاس آدمی قسم کھائیں تب بھی ان سے خون بہا لیا جائے گا۔ مولانا نے بتلایا کہ اس معاملہ پر ان لوگوں نے فضا کو سخت جذباتی بنا دیا تھا اور اس تجویز کو قبول نہ کرنے کے معنی وہ یہ قرار دے رہے تھے کہ اجماع الہدیین رحمہ اللہ سمیت تمام فقہاء احناف کی تذلیل و توہین کی جارہی ہے۔ اس کے باوجود قانون دانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ اس تجویز کو اپنی حلقی سے آثار نہیں پارہا تھا، اور فضا جذباتی ہوتی جاری تھی۔ مولانا نے بتلایا کہ امام کتب احادیث کو لیے لیے تو سفر کیا نہیں جاسکتا، اس لیے میں بلوچ اطرح رکھ لیا کرتا ہوں کہ اختصار

کے باوجود وہ بہت جامع کتاب ہے۔ میں نے اس کتاب کے مولد سے عبداللہ بن سہل کے قتل کا واقعہ پیش کیا، جس کا الزام یہودی تھا۔ مگر ان کے قرائد قسم کھانے پر آمادہ نہ تھے کیوں کہ انھوں نے کسی یہودی کو قتل کرتے دیکھا نہیں تھا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ تب یہودی قسم کھائیں گے۔ مگر وہ یہودی کی قسم پر راضی نہ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکومت کی طرف سے اس کی دیت ادا کر دی۔ مولانا نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کو پیش کر کے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ پہنچا، اور آپ کا فیصلہ قبول کرنے میں کسی کی توہین نہیں۔ قانون دان طبقے نے اس بات کو بڑے انصریح صدر کے ساتھ قبول کیا اور کہا کہ یہ بات جو اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے یہ البتہ قانونی ضابطوں اور عدل و انصاف کے تقاضوں کے عین مطابق ہے۔ چنانچہ اسلامی نظریاتی کونسل کا فیصلہ اسی کے مطابق ہوا۔

مذاہب بدعت کی توجیح کرتے ہوئے مولانا نے بتایا کہ اسلامی قانون ساری کے عمل میں ایک ایسا طبقہ پوری قوت کے ساتھ وکیل ہونے کے لیے کوشاں ہے جو مغرب کے تمام الحادوں کو اسلامی جامہ پہنا کر اسلامی قانون کا نام دے رہے ہیں۔ یہ طبقہ قرآن و حدیث میں جبروت ایگز قسم کی تراش تراشی سے کام لے رہا ہے۔ اس نے اپنے گھر سے گھر سے ضابطوں سے حدیث کا بڑا حصہ توہین ہی ناقابل بحث قرار دے رکھا ہے۔ تھوڑا سا حصہ جو اس کے نقطہ نظر سے احتجاج و استدلال کے دائرے میں آسکتا ہے، اس کی ساری حیثیت پر یہ کہہ کر پانی پھیر دیا جاتا ہے کہ اس کا تعلق جودہ سو برس پہلے کے عرب کے خالص صحرائی ماحول سے تھا، یہ وقت حکم تھا اور زمانہ کے تغیر اور تمدن کے ارتقاء کے ساتھ اس کی قانونی حیثیت ختم ہو گئی۔ مولانا نے بتلایا کہ اس اصول کی بنیاد صرف حدیث ہی نہیں بلکہ قرآن کے مزاج اور مضمون، نظام و قوانین تک کو بدلنے کی بات بھی جارہی ہے۔

مولانا نے انھوں کے ساتھ فرمایا کہ اس انداز فکر کی ساخت پر سخت بحث میں مولانا امین احسن اصلاحی کے غیر متوازن فکر کا بھجنا تھا

ثواب حاصل ہے۔ اور اچکل بن ہی کا ایک نہایت تیز طرار، ذہین، ہوشیار اور چالاک شاگرد اس کی فکری کی قیادت کر رہا ہے۔ اور وہ غفلت سے غافل ہے۔ بعض افراد کا بھی یہی رجحان ہے۔ کراچی کے بعض اکابر دیوبند کے صاحبزادگان بھی اس میں پیش پیش ہیں۔ اور ڈاکٹر سراج احمد کی دعوت بھی فکری اشل پتھل کا شکار ہے۔ اندیشہ ہے کہ وہ بھی غلط ڈگر پر نہ پھل پڑے۔

مولانا نے کہا کہ لوگ غیر متعلقہ تو ہو گئے مگر اہمیت نہ ہو سکے۔ غیر متعلدیت اور اہمیت میں محوم خصوص مطلق ہے۔ غیر متعلقہ عام ہے۔ یعنی غیر متعلقہ ہر وہ شخص جو جانتا ہے جو تعلیم ترک کر دے، مگر اہمیت اس وقت ہو سکتی ہے جب وہ غیر میں کے کتب خانہ کو اپناتے۔ اور حقیقتہً وہ عمل سے لے کر قوانین و ضوابط تک ہر چیز کی بنیاد کتاب و سنت پر رکھے۔ اسی لیے مولانا امین احسن اصل جی کسی حد تک مولانا دیوبند کے ڈاکٹر سراج احمد، مولانا حنیف ندوی وغیرہ یہ لوگ غیر متعلقہ تو ہیں مگر اہمیت نہیں۔

مولانا نے کہا کہ اس وقت پاکستان میں اس طبقہ کی طرف سے جو فکری انارکی یا احمادہ جدت ابھر رہی ہے، اور علماء احناف کی طرف سے جس غالیانہ شدت کا مظاہرہ کیا جا رہا ہے، اس کا جواب صرف اور صرف جماعت اہمیت کے پاس ہے۔ اس کے پاس ایسا مضبوط بٹھوس اور پائدار اصول ہے کہ ایک طرف وہ اس اتحاد کا بھی قلع قمع کر سکتی ہے اور دوسری طرف اس شدت اور محمود کو بھی توڑ سکتی ہے اور ہر طبقہ اسلام کو نافذ کر لے اٹھتا ہے، اس نے اہمیت کے اصول کو یعنی کتاب و سنت کو نافذ قانون بنایا ہے، اور وہ کسی جانب انارکی اور مصیبت میں مبتلا ہونے کے بجائے خالی الذہن ہو کر سب کے ساتھ کتاب و سنت کی باری منہ اور ماننے کو تیار ہے۔ بلکہ ان کی فکری ساخت ان کا قافہ خاک و دھبہ ہے، جیسا کہ قدامت اور دیگر قوانین کے تقاضے سے واضح ہو چکا ہے۔ مگر یہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ اس وقت جماعت اہمیت اس فیصلہ کن رول کو ادا کرنے کے بجائے مجرمانہ نفعت کا شکار ہے۔ اور اس جماعت کے علماء حکمران، قانون ساز اور قانون دان بننے کی اس فکری ہمواری سے فائدہ اٹھا کر ان کے اندر اس میں کتب خانہ کو فروغ دینے اور اس کے نفاذ کی راہ ہموار کرنے کے بجائے قصے کہانیوں پر مشتمل و مفالگوئی اور غیر معقول کشمکش اور کن کش میں مبتلا ہیں، اور اصل میدان کار سے الگ تھلک ایک بالکل ہی دوسرے کام میں اپنی صلاحیتیں کھپا رہے ہیں۔

اس کے بعد مولانا نے بنارس کا تذکرہ کیا۔ جو صوفی مرکز ہوا، جامعہ رحمانیہ میں پھر سال تک درس و تدریس کے فرائض انجام دے چکے ہیں۔ چنانچہ پہلے پہلے دوسرے ایک ایک شخص کی غیرت دریافت کی۔ انچہد ہائش کی جگہوں اور گلی کوچوں کا تفصیل سے ذکر کیا۔ یادداشتوں کی گواہی بیان کر دی۔ اور ماضی کے اوراق پلرینہ اٹھتے رہے۔ خاصہ دیر بعد ہم واپس ہونے لگے تو گاڑی میں بیٹھنے سے اٹھ کر دوا، ہر چند کہ شش کی گئی گولے سود۔ اس موقع سے فائدہ اٹھا کر مولانا نے ہماری شام کی میزبان کو ہی جس کے لیے وہ دیر سے ٹھہر تھے۔ اس دوران تفصیل سے گولہ کی اصطلاحات اور جوڑے گئے گاڑی کو تیار کرنے میں وقت نہ لگا۔ مات داخل رہی تھی اور ہم حکیم انور صاحب سے بے غیر اور جامعہ تعلیمات اسلامیہ نیز رنج و بیوی کے لیے میری واپس ہو گئے۔ جسے اسی سفر میں دیکھنا نصیب نہ ہو سکا۔

رشوت

اسلامی معاشرے کا ناسور

ترجمہ: رفیق مصری

ترجمہ و تلمیح: امتیاز احمد اعظمی

رشوت کے معنی اور مفہوم سے تقریباً اکثر لوگ واقف ہیں، رشوت بلاشبہ شریعت کے نزدیک ایک حرام شے ہے۔ رشوت کا استعمال عموماً دو طرح سے ہوتا ہے، آدمی طول خاطر ہو کر اسے نقد، سامان، ہدیہ اور تحفہ کی صورت میں احتیاقی باطل یا ابطال حق کی غرض سے دیتا ہے اور بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ رشوت کا دینا بعض جگہ واجبی حیثیت رکھتا ہے۔ اس صورت میں کسی مصلحت کے پیش نظر یوں کی خدمت گزار بھی دیکھا جاتا ہے۔ رشوت لینے والا کبھی اسے ناپسندیدگی سے بھی لیتا ہے، یا لاشکی و مرقشی دونوں کی رضا مندی کسی مصلحت اور منافع پر مبنی ہوتی ہے۔

ابن عربی نے کہا ہے کہ رشوت ہر وہ مال ہے جو ذی مرتبہ شخص کو ناجائز کام لینے کے لیے دیا جائے
رشوت کی تعریف: دفع الباری: ۵/ ۹۱۷

ام غزالی نے رشوت کی یوں تعریف کی ہے کہ جو مال کسی حرام کام کے لیے خرچ کیا جائے وہ رشوت ہے۔ (الایمان: ۵/ ۹۱۷)
 رشوت کو بعض لوگوں نے دوسرے الفاظ سے بھی تعبیر کیا ہے۔ مثلاً کسی کو ہدیہ و تحفہ دینا یا کسی کا عزت و احترام اور مہمان نوازی وغیرہ

رشوت ہر شخص کے لیے حرام ہے خواہ رشوت دینے والا ہو، یا رشوت لینے والا یا ان کے دو مابین کا
رشوت کی بابت حکم: کوئی غیر متعلق ہو، جبکہ ظلم کی اجازت یا حقدار کے حق کو ہارتا مقصود ہو۔ امام قرطبی نے اس بات کا
 متفقہ فیصلہ بیان کیا ہے کہ ابطال حق یا ناجائز چیز کے لیے رشوت لینا یا دینا حرام اور غیرت قسم کا کام ہے۔

ہمارے اس فیصلہ کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ رشوت کا لینا دینا اور اس سے حصول نفع سب حرام ہے، لیکن اگر رشوت لے لیا جائے

تو اسے بیت المال میں جمع کر دیا جائے اور مسکینوں کے کسی اجتماعی کام میں صرف کیا جائے۔ اور ناشی کو لوٹا بھی جائے، جبکہ اس نے اسحق بن حقی کے لیے رشوت ناپسندیدگی کی صورت میں دی تھی۔
مرتشی کے لیے رشوت قطعاً حرام ہے۔ اس سلسلہ میں جو آیات و احادیث وارد ہیں، ان سے رشوت کی حرمت کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ (بقدرہ: ۱۸۸)۔ آپس میں ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقہ سے مت کھاؤ اور نہ اس کو حکام کے سامنے پیش کرو کہ ناحق لوگوں کے مال کا کچھ حصہ جان بوجھ کر کھا جاؤ۔ یعنی حاکم وقت کو رشوت اس مقصد سے دی جائے کہ وہ ناحق فیصلہ نافذ کرے۔ قرآن میں لوگوں کا مال باطل طریقہ سے کھانا ہوا۔ (فتح القدیر: ۱۸۸)

تفسیر قرطبی میں اس آیت کا مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے کہ حکام و قضاہ کو اپنے مال میں سے رشوت مت دو کہ وہ زیادتی کا فیصلہ نہ کر سکیں۔

ایک دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی مذمت کی ہے اور ان کی یہ صفت بیان فرمائی ہے کہ وہ بھوٹی باتیں سننے کے عادی اور سرام خوردی کے شہرگ ہیں۔ : سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّعَةِ (مائدہ: ۴۲)۔

سخت کا معنی رشوت، ناجائز کمائی، جبر اللہ ابن مسعود سخت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: کہ کوئی شخص اپنے کسی بھائی کی ضرورت پوری کرے تو اس سلسلہ میں اگر وہ کوئی ہدیہ پیش کرے تو اسے قبول کرنا حرام اور رشوت میں داخل ہے۔

اسی طرح اس آیت سے بھی کچھ ایسی قسم کے احکام مستنبط ہوتے ہیں: (یاخذون عرض هذا الاذنی الاعراب: ۱۶۹) غلط طریقہ سے دنیا کا مال حاصل کرتے ہیں، یعنی احکام و معاملات کے فیصلہ میں رشوت لینا اور دینا ساز و سامان اور مال و اسباب کو غلط طور سے حاصل کرنا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفع قبیلہ ازد کے ایک شخص کو صدقہ کا حامل بنایا جس کو ابن اللہبیہ کہا جاتا تھا، جب وہ صدقہ کی وصولی کے بعد واپس آئے تو کہا یہ آپ لوگوں کا ہے اور یہ میرا ہے جو بطور ہدیہ مجھے ملا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی چنانچہ آپ نے ایک خطبہ دیا، اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: میں نے تم میں سے ایک شخص کو صدقہ کا حامل بنا کر بھیجا تو اس نے واپسی کے بعد کہا: هَذَا الْكَمْرُ وَهَذَا هَدِيَّةٌ لِي۔ افسوس! فی بیت ابیہ و احمہ۔ دیکھ آپ لوگوں کا ہے، اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے۔ ابھلا تو وہ اپنے مال باپ کے گھر میں کیوں بیٹھ رہا۔

پھر دیکھا جاتا کہ اسے یہ پتا ہے یا نہیں۔ خبردار کوئی شخص کسی کامانی ناجی نہ لے، ورنہ قیامت کے روز وہ اسے اٹھائے ہوئے اٹے گا۔ خبردار اس وقت مجھے کوئی ایسا شخص نہ ملے جو بلبلانا اونٹ یا چلائی گائے یا بکری لادے ہوئے اٹے۔ پھر آپ نے اپنا دونوں ہاتھ بلند کیا، اور فرمایا: اللہم ھل بلفت۔ اے اللہ تو گواہ رہ۔ میں نے تیرا پیغام لوگوں تک پہنچا دیا۔ معلوم ہوا کہ رشوت حرام ہے، کیوں کہ حدیث میں اس کی وعید بیان کی گئی ہے، اور حرام کیسے گناہ ہے۔ اس لیے کہ کسی بھی عمل غیر مشروع پر اسکی وقت وعید ہوتی ہے، جبکہ وہ کوئی بڑا گناہ ہو۔

ذیل میں مزید دو حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں، جن سے پتہ چلتا ہے کہ رشوت لینے والا، رشوت دینے والا اور ان کے بیچ کا دلال سب سب باعث لعنت و لعنت ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی لعنت ان پر برسی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہیں حدیث کے الفاظ یہ ہیں: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن اللہ الراشی والمرتشی والمرتشی الذی یمشی بینہما۔ (رواہ احمد و مسلم)

دوسری حدیث میں اس بات کی وضاحت کر دی گئی ہے کہ راشی اور مرتشی قضایا اور فیصلوں میں یا اسی طرح اصحابِ باطل و ابطال حق کے لیے رشوت میں اور دیں تو یہ تمام لوگ اللہ تعالیٰ کی زبردست پھنکارا اور دھتکار کے موجب بنتے ہیں۔ حدیث یوں ہے: لعن اللہ الراشی والمرتشی فی المحکم (احمد، ترمذی وغیرہ)

ذکورہ بالا آیات و احادیث سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی کہ رشوت کا لین دین شریعت کے نزدیک انتہائی قابلِ مذمت شئی ہے، اس پر وعید شدید ہے۔ رشوت کا مرتکب قیامت کے دن سخت ذلت و رسوائی کا شکار ہوگا۔

امت کا ہر شخص اس بات سے واقف ہے کہ قرآن نے زکوٰۃ کے حقداروں میں تالیفِ قلوب میں فرق: میں تالیفِ قلوب کے لیے بھی ایک حصہ مقرر کیا ہے۔ یعنی وہ لوگ جو ابھی نئے نئے اسلام میں داخل ہوئے ہیں، اور مالی حیثیت سے بھی وہ مضبوط نہیں ہیں، ان کی دلجوئی کے لیے زکوٰۃ میں سے کچھ حصہ دیا جاتا ہے کہ مبادا وہ مرتد نہ ہو جائیں۔ لیکن بعض حضرات نے رشوت کو تالیفِ قلوب پر قیاس کر کے اسے جائز اور مباح قرار دیا، حالانکہ ان دونوں میں بہت واضح فرق ہے اور ان کی حیثیت ایک دوسرے سے جدا گانہ ہے۔

تالیفِ قلوب کے لیے جو مال خرچ کیا جاتا ہے، اس سے اسلام کے فروغ اور ترویج و اشاعت کی توقع ہوتی ہے۔ خواہ اس کے حقدار مسلم ہوں یا غیر مسلم۔ اگر وہ غیر مسلم طبقہ ہے تو قبولیتِ اسلام کی امید اس سے وابستہ ہوتی ہے، اور اگر تو مسلم طبقہ ہے تو اسلام پر ثابتِ قدمی کی توقع ہوتی ہے۔ اس طرح غیر مسلم کے تروغ و ترویج سے حفاظت، جنگ میں ان سے مدد اور تعاون کی امید بھی کئی

چاہتی ہے۔ معلوم ہوا کہ تالیفِ قلب، اسلام اور مسلمانوں کی نفرت کا موجب ہے، اس کے برخلاف رشتہ میں دین و مذہب اور اس کے ماننے والوں کی فروتنی ہے۔

تالیفِ قلب مطلوبِ احتیاقی حق اور ابطلِ باطل کا ذریعہ ہے جس سے حق و انصاف اور برائی کی اشاعت ہوتی ہے۔ اور رشتہ احتیاقی باطل اور ابطلِ حق کا ذریعہ ہے، جس سے لوگوں کے مال کا غلط استعمال اور باطل کے پروان چڑھنے کا موقع فراہم ہوتا ہے اسی وجہ سے علماء نے رشتہ کے استعمال کو ایسی جگہ جابجاء قرار دیا ہے جہاں پر حق و انصاف کو بچانے کے واسطے۔

تالیفِ قلب کی اجازت شرعاً نصِ قرآنی سے ثابت ہے اور اس کو زکوٰۃ کا ایک معروف تباہیگاہ ہے۔ اس کے برخلاف رشتہ کو شرعاً حرام اور نصیحت لکھی قرار دیا گیا ہے۔ اس کے لیے دیئے گئے حتیٰ کہ ان کے مابین کا پارٹا داکرنے والے کو بھی مطعون و ملعون کہا گیا ہے۔

رشتہ نفوس و ضمائر کی تحریک کا موجب ہے، اس سے ضمیر مرعہ ہوتا ہے، اس لیے کہ جب آدمی کو بغیر ہتھیار لگائے پیہ قدم ہے تو وہ جان چوری، کاپی اور سستی کا عادی ہو جاتا ہے، اور اس سے حرام و حلال، جائز و ناجائز کی تیز ختم ہو جاتی ہے۔ اس کے برعکس تالیفِ قلب سے ضمیر کی بیداری اور معاشرہ میں با اصول زندگی گزارنے کا، محول پنہاں ہے اور ایک دوسرے کے ساتھ محبت و غیر غریبی کا جذبہ پروان چڑھتا ہے، اور اس بات کا داعیہ پیدا ہوتا ہے کہ آدمی اپنے لیے جو پسند کرتا ہے، وہی دوسرے کے لیے بھی پسند کرے۔

جامعہ سلفیہ میں ایک اہم علمی سیمینار

ان شاء اللہ مورخہ ۶/۵/۱۴۰۶ء اپریل ۲۰۱۹ء کو جامعہ سلفیہ بنارس میں

”علوم اسلامیہ میں ہندوستانی مسلمانوں کا حصہ“

کے عنوان سے ایک اہم علمی سیمینار منعقد ہوگا۔ جس میں یونیورسٹیوں، جامعات اور مدارس کے فضلا، اہل تعلیم اور دانشوران حصہ لیں گے۔ عرب ممالک سے بھی بعض اہم شخصیات کی شرکت متوقع ہے۔

دفتر جامعہ سلفیہ،

ریونیٹی ٹالابہ، بنارس۔

قسط نمبر ۲

ختنہ : ایک اسلامی شعار

غازی عزنس۔ سودھی عرب

اکثر اسلامی ممالک میں ختنہ پیدائش کے بعد سات سے لے کر تیرہ سال تک مختلف عمروں میں ختنہ کروانا واجب ہے : کیا جاتا ہے۔ مکہ المکرمہ میں جہاں رسم ختنہ کو طہار کہا جاتا ہے، بچوں کا ختنہ تین سے سات سال کی عمر میں ہو جاتا ہے۔ بعض کے نزدیک ولادت کے بعد ساتویں دن ختنہ کروانا مستحب اور زیادہ افضل ہے۔ ان کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے : عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسين وختنهما لمسبعة ايام « (رواہ البیہقی)۔ یعنی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے عقیقہ اور ان کے ختنے (پیدائش کے چار ساتویں دن کیے۔ « لیکن امام محمد غزالی رح بیان کرتے ہیں کہ ختنوں کے باب میں یہودیوں کی عادت ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن کر دیتے ہیں، اس باب میں ان کی مخالفت کرنی اور اگلے دانت نکلنے تک تاخیر کرنی مستحب ہے۔ « (احیاء العلوم للغزالی ج ۱ ص ۴۴ مترجم محمد حسن صدیقی، ناولی طبع اول از دارالاشاعت کراچی)۔

ختنہ کتنی عمر میں کرنا واجب ہے ؟ اس سلسلہ میں اہل علم حضرات میں سے ایک کثیر تعداد اس طرف گئی ہے کہ ختنہ اس وقت واجب ہے جب بچہ سن بلوغ سے مشرف ہو، کیوں کہ اس وقت وہ خداوند تعالیٰ کے احکامات اور احکام شریعہ سے واقف اور شرفا اس تکلف ہوتا ہے۔ اگر بچہ سن بلوغ میں داخل ہوتے وقت ختنہ شدہ ہو تو اس کی عبادات اسلامی طور طریقہ اور شرع حنیف کے مطابق صحیح ہوں گی۔ ولی کے حق میں افضل ہے کہ ختنہ کا آپریشن بچہ کی پیدائش کے بعد ساتویں دن یا شروع کے یام ہی میں کرادے تا جب اس میں عقل آئے اور فہم امور کی صلاحیت پیدا ہو اور وہ پچھلے بڑے کی تیز کر لے کر علم میں داخل ہو تو آپسے آپ کو ختنہ نہ دے اکثر مشاہدے میں آیا ہے کہ بعض نو مولود قدرتی طور پر پیدائش کے وقت بغیر قلعہ ختنہ شدہ پیدا ہوئے ہوا لے چکے : یا نصف قلعہ یا بہت قلیل قلعہ کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں۔ اگر ان بچوں کا ختنہ مکمل کھل ہوا ہو تو ایسی صورت میں ان کے ختنہ کی حاجت نہیں ہوتی ہے، لیکن جن بچوں کا قلعہ نصف ختنہ سے کچھ کم یا نصف یا نصف سے

دو فوی پر غصہ کروانا واجب قرار دیا ہے۔ دوسری روایت میں صرف مردوں پر واجب قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ کی یہ دوسری روایت اہل علم فقہاء اور ائمہ مجتہدین کے اجماع اور ان باتوں کے موافق ہے جو ائمہ کرام نے اس ضمن میں بیان فرمائی ہیں اور امت مسلمہ میں سلف و تبعین علیٰ اُروی ہیں۔
یہ بات معروف ہے کہ مردوں پر غصہ کروانا اس وقت سے واجب قرار پایا جب سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بحکم خدا تعالیٰ انہی ممالی کی عمر میں اپنا غصہ نکل کر دیا۔ لیکن عورتوں کے غصہ کا ردع کب اور کس طرح پڑا ہے اس کے متعلق مختلف کتب اسلامیہ میں ایک واقعہ تحریر ہے بہت اختلاف کے ساتھ اس طرح مذکور ہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت منقول ہے کہ: جب (حضرت) سارہ نے دیکھا کہ (حضرت) انجیل کی والدہ (حضرت) ہاجرہ سے (حضرت) ابراہیمؑ عبت کرنے لگے تو ان کے دل میں شدید فیرت پیدا ہوئی۔ یہاں تک کہ وہ تم کھا بیٹھیں کہ وہ (حضرت) ہاجرہ کے اوصاف میں سے کوئی غصہ ضرور کاٹ دیں گی۔ جب یہ اطلاع (حضرت) ہاجرہ کو ہوئی تو انھوں نے ذرہ بہ ذرہ شرف کر دی، جسم کے دامن طویل رکھے، اور یہ دنیا کی پہلی عورت ہے جس نے دامن لمبا بنایا۔ سہ اور اس لیے کیا تاکہ چلتے وقت دامن کی رگڑ سے قدموں کے نشانات مٹ جائیں، اور (حضرت) سارہ ان کے آنے جاتے کو نہ پہچان سکیں۔ (حضرت) ابراہیمؑ نے (حضرت) سارہ سے فرمایا کہ تم یہ غیر حاصل کر سکتی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر اپنے آپ کو راضی کر لو، اور (حضرت) ہاجرہ کا خیال چھوڑ دو۔ انھوں نے عرض کیا کہ میں نے جو قسم کھائی ہے، اب اس سے ہمدرد ہونے کے حکم ہوگا۔ آپ نے اس کی یہ ترکیب بتائی کہ تم (حضرت) ہاجرہ کے پوشیدہ جسم کے اوپر کا حصہ کوشش (جو ایک مستقل عضو ہے) کاٹ دو، عورتوں میں یہ ایک سنت جاری ہو جائے گی اور تمھاری قسم بھی پوری ہو جائے گی، تو وہ اس پر رضا مند ہو گئیں اور اس کو کاٹ دیا اور یہ طریقہ عورتوں میں جاری ہو گیا۔

(کتاب الاذکیاء، علامہ ابن الجوزیؒ، اردو ترجمہ لطائف علیہ مترجم اشیتاق احمد صاحب ص ۲۷ مطبع دارالاشاعت کراچی عا)
اسلام نے جب امت مسلمہ پر غصہ کو مشروع کیا تو اسے صرف مردوں کے لیے خاص کیا، لیکن عورتوں کو اس طریقہ سے روکا بھی نہیں گیا۔ چنانچہ آج بھی مصر، بلادین اور بعض عرب قبائل میں عورتوں کا غصہ کیے جانے کا رواج پایا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے کہ آپؐ نے کبھی عورتوں کو غصہ کروانے کا حکم دیا ہو، اس ضمن میں، شہاد کی اس حدیث کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور مروی نہیں ہے، جس کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ یعنی: الختان سنة للرجال مکرمۃ للنساء (رواہ امام احمد) ترجمہ: غصہ مردوں کے لیے سنت اور عورتوں کے لیے مکرمت ہے۔ امام محمد غزالیؒ نے بھی احیاء العلوم میں اس حدیث کا ذکر فرمایا ہے۔ سہ اس حدیث سے عورتوں کے غصہ کروانے کا اشارہ اور جواز ملتا ہے، صرف جواز بلکہ اسے مکرم و محترم

۱۔ رواہ البخاری کتاب الایواء ۲۷۱ ایضاً ابن عباسؓ سہ احیاء العلوم لغزالی، ج ۱ اردو ترجمہ محمد حسن صدیقی نانوتوی ص ۲۴۴ مطبع دارالاشاعت کراچی ۲۔ اس حدیث کے آخذ بیان کرتے ہوئے مترجم اور حاشیہ نویس نے ان الفاظ میں ملاحظہ

مث بھی بتایا گیا ہے، جس کے پہلے لکھا جا چکا ہے کہ اس حدیث کی صحت میں محدثین کو کلام ہے۔ لیکن بعض لوگ اس کے ضعف کو تسلیم میں کرتے ہیں مگر حدیث کی صحت ضمن کر لی جاتے تو بھی اس صورت میں اس حدیث سے محض عورتوں کے ختم کا انتخاب ثابت ہوتا ہے جو نہیں۔ اس کے متعلق ہونے کے لیے خود حدیث کے الفاظ ”مکرمۃ للنساء“ دلیل قاطع ہیں۔

امام محمد غزالی عورتوں کے ختم کے متعلق مزید وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: اور چاہیے کہ عورتوں کو ختم کرنے میں مبالغہ کیا جائے۔ اُمّ عطیہ جو ختم کیا کرتی تھیں، ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اُمّ عطیہ! ذرا سی بوسہ لگھائے اور زیادہ مت کاٹ کہ اس قدر سے چہرہ کی آب زیادہ ہوگی اور خاوند کو ابھی معلوم ہوگی۔“

ایضاً العلوم للامام محمد الغزالی ج ۱ اردو ترجمہ از محمد امین صدیقی، لاہوری ص ۲۴۲ مطبع دارالاشاعت کراچی ۱۹۷۹ء

اس امر میں محدثین، اصحاب سیر و تاریخ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ختم شدہ پیدا ہوئے تھے؟ کا آپس میں اختلاف ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدرتی طور پر ختم شدہ پیدا ہوئے تھے، بعض کا گمان ہے کہ پیدائش کے بعد آپ کا ختم شق شدہ نے دن ٹانگہ کے ہاتھوں ہوا تھا اور بعض کا قول ہے کہ آپ کے دادا عبدالطلب نے قریش قبیلہ کے رواج کے مطابق آپ کا ختم خود کیا تھا۔

یہ قلم محمود صاحب مدیر شاہکار فاؤنڈیشن لکھتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنوں پیدا ہوئے تھے۔“ (شاہکار اسلامی انٹرنیٹ) ص ۸۳ مطبع شاہکار فاؤنڈیشن) اور اکبر شاہ خاں نجیب آبادی فرماتے ہیں: ”ابن سعد سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تھے تو آپ کے ساتھ کچھ آلائشیں نہ نکلی، جیسی کہ اور بچوں کے ساتھ یوقت پیدائش نکلتی ہے۔ آپ ماں پر بیٹ ہلے غنوں پیدا ہوئے تھے یہ رتاریخ اسلام مصنفہ اکبر شاہ خاں نجیب آبادی ج ۱ ص ۹۰ مطبع ادارہ مرکز ادب جامعہ دہلی یونیورسٹی۔“

اسی طرح ایک مشہور عالم دین کمال الدین بن طلحہ نے اس بات کی تائید میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ختم شدہ پیدا ہوئے تھے، مستقل ایک کتاب تصنیف کی اور اس میں اس باب کی تمام احادیث و روایات کو جمع کیا ہے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم فرمائی ہے: ”احمد و بیہقی ہر آیت اصنامہ بسند ضعیف“ (ایضاً العلوم للامام محمد الغزالی اردو ترجمہ محمد امین صدیقی لاہوری) ص ۱۲۳ مطبع غزالی کی بیان کردہ یہ حدیث بھی صحت کے اعتبار سے ضعیف ہے چنانچہ خود ایضاً کے مترجم و مانیفک لکھتے ہیں: ”بود و بودیۃ ام عطیہ بسند ضعیف“ (ایضاً العلوم للامام محمد الغزالی ج ۲ ص ۲۳۱ اردو ترجمہ محمد امین صدیقی لاہوری)۔

۴ مشہور معری سیر نگار و اکرم محمد حسن بیگلر، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش ۵۰۰ھ (مصر) کے زیر عنوان لکھتے ہیں: (حضرت)

مختون پیدا ہونے کے بارے میں محققین کی رائے یہ ہے کہ اس باب میں جو بھی حدیث مروی ہے، وہ صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ امام ابو الفرج ابن الجوزی نے اسی روایات کے ضمیمہ ہونے کا ذکر اپنی مشہور کتاب "الموضوعات" میں کیا ہے۔ امام ابن قیمؒ فرماتے ہیں: "اس بارے میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے اور نہ ہی آپؐ کا مختون پیدا ہونا آپؐ کے خواص میں سے ہے، کیوں کہ بہت سے انسان مختون پیدا ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ بیت المقدس کے استاد حدیث ابو عبد اللہ محمد بن عثمان انجلیسی فرماتے ہیں کہ "وہ اسی طرح (یعنی مختون) پیدا ہوئے تھے، اور ان کے اہل خانہ میں سے کسی نے ان کا ختمہ نہیں کیا تھا۔"

زاد المعاد فی ہیئہ العباد مصنف امام ابن القیمؒ ج ۱ ص ۳۵ مطبعۃ النہ المکرمہ
کمال الدین ابن عیسیٰ نے کمال الدین بن طلحہ کی مذکورہ بالا تصنیف پر، جس میں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختون پیدا ہونے کی تائید میں اس باب کی کافی روایات اور احادیث جمع کی ہیں، سخت نقد و جرح کی ہے اور ان جمع کردہ تمام روایات و احادیث کا علمی جائزہ لے کر یہ واضح کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحقیقت غیر مختون نہ پیدا ہوئے تھے اور یہ کہ آپؐ کا ختمہ اہل عرب کی عادت اور عربی قاطبہ کا سنت کے مطابق پیدائش کے بعد کیا گیا تھا۔

بن بعض لوگوں کا گمان ہے کہ ڈھائی سال کی عمر میں جس دن ملاک نے آپؐ کا سینہ مبارک چاک کیا تھا، اُس دن آپؐ کا ختمہ بھی ملاک کے ہاتھوں ہی ہوا تھا۔ ان کے اس گمان کا بنیاد وہ روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو سفید پوش میرے پاس آئے مجھے لڑکھرائیں کہ میرا سینہ چاک کیا، اور اس میں سے کچھ نکال کر پھینک دیا۔ میں نہیں جانتا کہ وہ کیا چیز تھی۔ اس "پیر" سے لوگوں نے آپؐ کا ختمہ کیا جانا سمجھا ہے جو صحیح نہیں ہے۔

محققین کا ایک طرز قول جو زیادہ رائج اور صحیح ہے، وہ یہ ہے کہ آپؐ کی پیدائش کے ساتویں دن آپؐ کے دادا عبد المطلب نے آپؐ کا ختمہ کیا۔ آپؐ کی پیدائش کی خوشی اور اعزاز میں قبیلہ والوں کی دعوت کی اور آپؐ کا نام محمد رکھا۔ امام ابن قیمؒ بھی اسی سلسلے قوی کو ہی صحیح جانتے ہیں۔ ابو عمر ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ اس باب میں ایک حدیث مندرجہ میں موجود ہے جسے

۱۔ احمد کے محل اور وضع محل (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش) میں کوئی غیر معمولی بات نہیں تھی۔ "بیوۃ محمد مصنفہ ڈاکٹر محمد عیسیٰ بیکل مصری ص ۷۴ انگریزی ترجمہ اسماعیل لے راقب الفاروقی مطبعہ دار تہذیب امریکن ٹرسٹ پہلی کثیر ۱۹۷۶ء)

۲۔ ابن الحنفیہ وغیرہ و انگلش ترجمہ حیوۃ محمد مصنفہ ڈاکٹر محمد حسین بیکل مصری ص ۵۰ طبع امریکہ۔ ۳۔ زاد المعاد فی ہیئہ العباد للامام ابن القیمؒ ج ۱ ص ۳۵ و تاریخ اسلام مصنفہ ابوشامہ خانی نجیب آبادی ص ۱۰ ص ۹۰ انگریزی ترجمہ حیوۃ محمد ڈاکٹر محمد حسین بیکل مصری ص ۱۰
۴۔ اسی حدیث کے حوالے سے یحییٰ بن ابی یوسف فرماتے ہیں کہ جب میرے اس روایت کو طلب کیا تو اہل حدیث میں سے کسی ایک شخص کے پاس بھی نہ پایا۔ ابن ابی العزیز

محمد بن محمد بن احمد، محمد علی، یحییٰ بن ابوبخلات، محمد بن ابی السری مستطانی، ولید بن مسلم، شعیب عظام خراسانی اور حکیم نے ان عباسی رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ بعد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ختنہ ساتویں دن کیا۔ ان کی دہائی (خوشی اور) اعزاز میں راہل قبیلہ کو دعوت دی اور ان کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھا۔

۱۱) صحت کی ایک عظیم تدبیر ہے جو ختنہ شدہ شخص کو بہت تندرستی سے متعلق فوائد جلیلہ : سے امراض سے بچائے رکھتی ہے۔ ان امراض کی تفصیل ختنہ نہ کروانے کے باعث پیدا ہوتے ہیں، ڈاکٹر مبری البقانی نے اپنی کتاب "دھیاتنا الجنسیہ" میں بیس دو سرے ماہرین طب و جراحت نے اپنی اپنی تصانیف میں لکھی ہیں۔

۱۲) ختنہ کروانے سے حسین و تزئین خلقت اور تعزیر ثبوت پیدا ہوتی ہے۔ ۱۳) ختنہ کے مقام پر سرطان پیدا ہونے کے امکانات کم ہو جاتے ہیں۔ اکثر ایسے لوگوں کو سرطان ختنہ یا سرطان قلعہ کی شکایت میں مبتلا دیکھا گیا ہے، جو غیر ختنہ شدہ ہوتے ہیں۔ ۱۴) اگر بچہ کا ختنہ کروانے میں مچلت کی جلنے تو ایسے بچوں میں مینہ کی حالت میں پیشاب کرنے کی شکایت کم پائی جاتی ہے۔ ۱۵) ختنہ کروانے سے ان نسیان شمی، اور مغزات دھندہ کے مسلسل خروج سے چھٹکارا پاتا ہے، جو اکثر غیر شادی شدہ جوانوں کو بیمار بنائے رکھنے کے خاص الباب ہیں۔ ۱۶) ختنہ کروانے سے ختنہ و قلعہ کی معقول صفائی ہوتی رہتی ہے جس سے لکے پکنے یا سر جالے کا خطرہ نہیں رہتا۔ ۱۷) ختنہ کروانے سے تمدد کے دوران انجاس ختنہ کا خطرہ بھی باقی نہیں رہتا۔ وغیرہ۔ حال ہی میں اس مسئلہ پر ایک طبی شہادت ایک ایسے ادارہ سے فراہم ہوئی ہے جو ختنہ نہ کرائے والوں کا نمونہ

مسند شت : اور عظیم تعلی ادارہ ہے۔ روزنامہ قومی مورچہ بنارس اپنی ۲۶ دسمبر ۱۹۸۵ء کی اشاعت میں لکھتا ہے :

سرم محض ایک طریقہ عبادت نہیں، ایک مکمل ضابطہ بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب اور انعمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ شریعت کے ذریعہ زندگی کا جو دستور العمل ہمیں دیا ہے وہ حکمت و دانائی سے بھرپور ہے۔ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ جو دوسراں نے شریعت آج کی بدلی ہوئی دنیا میں کیوں کرتا ہے، بلکہ اس کی سائنس اور ٹیکنالوجی نے غیر معمولی ترقی کر لی ہے۔ لیکن اس غیر معمولی فنی کے باوجود سائنس والوں نے کسی ایک معاملے میں بھی اسلامی شریعت کو ناقص نہیں پایا ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ لیبارٹریوں میں حقیقت و برج کا کام کر رہے ماہرین نے اکثر معاملات میں اس کی افادیت کا اعتراف کیا ہے۔ اس کی تازہ مثال اس وقت سامنے آئی، جب بس ہندو یونیورسٹی کے میڈیکل انسٹی ٹیوٹ کے ڈاکٹر ایل رستوگی نے کینسر کی شناخت اور اس کی ردک جہم کے موصوعہ پر ہونے والے بنارس میں انکشاف کیا کہ مسلم عورتوں میں پچہ دانی کا کینسر بالکل نہیں دیکھا گیا، اور اس کی وجہ مسلمانوں میں ختنہ کا رواج ہے۔ (بقیہ ص ۲۶ پر)

قدرت تفصیل محدث جنوری ۱۹۸۶ء کے شمارے میں بھی گزر چکی ہے۔

مولانا شبلی متکلم ندوی

ابو علی

جب مولانا شبلی نے ندوہ کی اندرونی چپقلش سے تنگ آکر ندوہ کے معتمد تعلیمات کے عہدہ سے استقامت دے دیا، اور اپنے وطن منظم گڑھ میں اپنے ہی بندے ہوئے، ماہر شبلی منزل میں آکر بیٹھ گئے، اور اسی کو اپنی علمی، قومی، ملی اور تعلیمی سرگرمیوں کا مرکز بنانا طے کر لیا، تو ان کے پیش نظر جہاں اور بہت سے کام تھے، جن کو یہاں رہ کر انجام دینا چاہتے تھے۔ ان میں ان کی خاص برادری کا مدرسہ سرائے میر کا انتظام و اہتمام بھی تھا۔ جس کو ابھی کی برادری کے چند ارباب علم نے قائم کیا تھا، جن کے سربراہ مولانا محمد شفیع صاحب تھے، جو اسی مدرسہ کے قریب کے ایک گاؤں بدھاسے دہسنے والے تھے اور بانگی پور پٹنہ کے اجدادوں کے ایک مدرسہ سے فارغ تھے۔ بڑے ہی درد مند اور صاحب ورع و تقویٰ۔ ندوہ کے تعلق کے زمانہ میں اس کے ایک سالہ جلسہ میں ندوہ کے دو ہونہار طالب علموں کو لے کر مولانا شرکت بھی فرما چکے تھے۔ ان طالب علموں نے بھی اس میں تقریریں کی تھیں۔ جس کی بہت زمانہ تک لوگوں کو یاد آتی رہی۔ ان میں سے ایک مولانا عبدالرحمن نگرانی ندوی تھے جو مولانا شبلی کے انتقال کے برسوں بعد اسی مدرسہ میں عربی زبان و ادب کے استاد ہو کر آئے اور اپنی گونا گوں صلاحیتوں سے چند ہی دن میں پورے مدرسہ پر چھا گئے، اور اس کا بہت وکٹاؤ ان کے ہاتھوں میں آگیا۔ مولانا شبلی اپنی برادری کے اس مدرسہ سے اس کے سالانہ جلسہ میں شرکت کے بعد ہی سے بہت زیادہ متاثر تھے، اور جوں جوں ندوہ سے بیزار ہوتے گئے، ان کی اس مدرسہ سے دلچسپی اور لگاؤ بڑھتا گیا۔ گو پھر کسی قریب سے اس مدرسہ میں ان کے آنے کا اتفاق تو نہیں ہوا، لیکن اس کی خدمت کا، اپنے مخصوص دینی و مذہبی و تعلیمی تصورات و نظریات کے تحت اس کے جلسہ کے کا خیال ان کے دل میں بڑھتا چلا گیا۔ مولانا حمید الدین فراہی کے نام کے خطوط میں جو اس مدرسہ کے شاید انہی کی زندگی میں اعزاز میں نام ہو گئے تھے۔ جا بجا اس مدرسہ کا ذکر ہے۔ ایک خط میں ان کو لکھتے ہیں۔

”کیا تم چند روز سرائے میر کے مدرسہ میں قیام کر سکتے ہو؟ میں بھی شاید آؤں اور اس کا نظم و نسق درست کر دیا جائے اس کو کہ وہ دل کے طرز پر خالص مذہبی مدرسہ بن جائے۔ یعنی طلبہ کی سادہ زندگی، قناعت پسندی اور مذہبی خدمت

مطلع نظر ہو۔

اس کو وہ اپنے آئیڈیل کے مطابق مسلمانوں کا گروکل بنانا چاہتے تھے، جس میں آریہ اُپرستوں کی طرح نوجوان دیہاتی طالب علموں کو اسلام کی تبلیغ کے لیے تیار کیا جائے اور ہندوستان کے ان علاقوں میں بھیجا جائے جہاں آریہ مبلغین اپنا مذہب پھیلا رہے ہوں، اور مسلمانوں کو ان کے فریب میں آجائے اور مرتد ہو جانے کا خطرہ پیدا ہو گیا ہو۔

وہ اس سے پہلے اسی غرض سے خود ندوہ میں جبکہ وہ اس کے معتقد تعلیمات تھے، "ندام دین" کے نام سے ایک مجلس کی تشکیل کا قریہ کر چکے تھے، جس میں ان کو بڑی کامیابی ہوئی تھی، اور لڑکے بے حجابا سنسکرت اور ہندی میں اس طرح تقریر کرنے لگے تھے کہ معلوم ہوتا تھا کہ یہ مسلم زادے نہیں براہمن زادے ہیں جو اتنا عمدہ ہندی اور سنسکرت میں بولتے ہیں۔ یہی ٹرینڈ لڑکے ندوہ کے ایک اجلاس میں ہندی اور سنسکرت میں اسلام کی حمایت میں بولے، تو لوگوں پر حیرت طاری ہو گئی۔ اس طرح کی ٹریننگ اس مدرسہ کے طلبہ کو بھی دینا چاہتے تھے، جہاں ان کو ہر طرح کی آزادی تھی۔ اور کوئی رکاوٹ پیدا نہیں ہو سکتی تھی۔ اور برادری کے سب سے زیادہ باعزت و بااثر بزرگ مولانا حمید الدین فراہی کو خط کے ذریعہ اپنا ہمنوا بھی بنایا تھا اور وہ ہر کام میں ان کا ہاتھ بٹانے کے لیے دل و جان سے تیار بھی ہو گئے تھے۔

لیکن ان کا منصوبہ بروئے کار آیا بھی نہیں تھا کہ وہ دفعۃً بیمار ہو گئے اور بالآخر چند روز کی بیماری میں اپنی زندگی کی آخری کتاب۔۔۔ سیرۃ النبی۔۔۔ اور دوسرے بہت سے علمی و تعلیمی کاموں کو ناقص چھوڑ کر رہ گراے عالم جاودانی ہو گئے۔ ان کے انتقال کے بعد تیسرے دن مولانا حمید الدین فراہی نے۔ مولانا کے ان چند شاگردوں پر مشتمل جو اُس وقت ضلع بنارس میں موجود تھے، اور ان کی عیادت کے لیے آئے تھے، ایک مجلس اخوان الصفا کی بنیاد ڈالی جس کا مقصد یہ قرار پایا کہ مولانا کے تمام ادھرے کاموں کی ایک ایک کر کے تکمیل کی جائے۔ اس مجلس کے، مولانا حمید الدین فراہی صاحب کے علاوہ حبیبی انجمنی جبرہ ہوئے۔ مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا مسعود علی ندوی، اور یہی مولانا کے ہم نام و ہم وطن و ہم برادری مولانا شبلی مکمل ندوی بخوالد کرکھی مولانا شبلی کے بڑے چھوٹے شاگرد تھے، اور ان کو دس دس دس کے لیے خاص طور سے تیار کیا تھا۔ یہ مولانا کی وفات سے تیس روز پہلے مولانا کی خدمت میں پہنچ گئے تھے۔ مولانا نے ان کو دیکھا تو اپنے پاس بلایا اور فرمایا کہ میری زندگی کے حاصل کتنی لوگ ہو جہاں رہو، میری فکر اور طریقہ تعلیم کو پھیلاتے رہو۔ مذکورہ مقصد کے تحت انہی مولانا شبلی مکمل ندوی کو، جن کو فن کلام میں مہارت کی وجہ سے زمانہ طالب علمی ہی میں مکمل کا خطاب دیا گیا تھا، جو بعد میں ہمیشہ کے لیے ان کے نام کا جزو بن گیا۔ مدرسۃ الامصالح کی صدر مدرس و انتہام اور مولانا مسعود علی ندوی کو اس کی نگرانی اور اس کا انتظام سپرد کیا گیا۔ مولانا مسعود علی ندوی کو

دوں کے بعد مدرسہ کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو گئے اور اعظم گڑھ آ کر دارالمصنفین کا انتظام سنبھال لیا۔ لیکن مولانا شبلی مکمل ندوی اپنے شیفتہ استاذ کی وصیت کے مطابق اپنی جگہ پر قائم رہے۔ اور مدرسہ کا چلانا اپنی زندگی کا نصب العین بنالیا اور رفتہ رفتہ ایک معمولی مدرسہ کو اپنی محنت، جانفشانی، دلسوزی اور ایثار و قربانی سے ملک کا ایک ممتاز مدرسہ بنادیا، اور اس کا نام بھی ندوہ، دیوبند، مظاہر العلوم، مدرسہ رحمانیہ وغیرہ عظیم و قدیم مرکزی درس گاہوں کے ساتھ لیا جانے لگا۔ اور اس میں وہ تمام خصوصیات پیدا ہو گئیں جن کا ندوہ حامل تھا۔ دارالمطالعہ قائم کیا، مقررہ کی مشق کے لیے مہفتہ وار طلبوں کا اہتمام کیا، قلمی رسالہ کا اجراء کیا۔ درسی کے لیے جدید انگریزی مدرسوں کے مختلف کھیلوں کا بندوبست کیا۔ غیر درسی کتابوں کے مطالعہ کا ذوق پیدا کیا۔

یوں تو وہ سرسے میر کے نصاب کی ہر فن کی کتاب پڑھا سکتے تھے، اور پڑھاتے بھی تھے، لیکن ان کا اصلی ذوق فلسفہ و معنویات و علم کلام کا تھا، اور علم کلام ہی میں انہوں نے ندوہ میں نقصان کمال کیا تھا۔ اور تعلیم سے فراغت کے بعد علم کلام ہی پڑھانے کے لیے ندوہ میں ان کا تقرر بھی ہو گیا تھا۔ اس مدرسہ میں بہتم و مدرسہ مدرس کی حیثیت سے آئے تو فلسفہ اور علم کلام کی کتابوں کی تعلیم و تدریس اپنے ذمہ لی۔ ان میں بھی شاہ ولی اللہ صاحب کی حجتہ اللہ باللہ جو سرسبز بحث اور کلام و عقائد میں ہے، خوب پڑھاتے تھے۔ بلکہ کہنا چاہیے کہ پورے ہندوستان میں ان سے بڑھ کر اس کا کوئی مدرس نہ تھا۔ مولانا حمید الدین فراہی ان کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ مولوی شبلی اس صلاحیت کے مالک ہیں کہ درسی کتابوں کے مباحث و مطالب کو ان کے اصل مصنفین سے بھی بہتر طور پر بیان کر سکتے ہیں، اس سے بڑھ کر ان کی قابلیت کے لیے خراج تحسین اور کیا ہو سکتا ہے۔

مولانا شبلی مکمل کو بہت زیادہ قوت بیان نہ تو نہیں تھی، لیکن حجۃ اللہ الباقیہ کے درس کے وقت ایسی دلکش و لفتین اور دلچسپ تقریر کرتے تھے کہ طلبہ کو اس کتاب کے مباحث کے مشکل اور حد فہم سے باہر ہونے کا سامنا احساس ہی قائم ہو جاتا تھا، اور وہ بڑی دلچسپی و شوق اور لگن سے اس کتاب کو پڑھتے تھے۔

اس کی زبان اتنی مشکل اور اس کے مباحث اتنے اوق ہیں کہ کسی کو اس کے اردو میں منتقل کرنے کی ہمت نہیں ہوتی مولانا میر علی خان ندوی اور مولانا عبدالسلام ندوی کے مطالعہ میں برابر رہتی تھی اور محافی و مطالب کے فہم و ادراک ان کو بڑا کم ہو گیا تھا۔ ان بزرگوں کو بھی اپنی پوری زندگی میں اس کے ترجمہ کا خیال نہیں پیدا ہوا۔ میں ذرا مولانا عبدالسلام صاحب سے بے محنت تھا۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ نے مولوی صاحب کی کتاب کے عربی ترجمہ سر قطب الامم کا ترجمہ کیا۔ تاریخ التفریح الاسلامی کا ترجمہ کیا۔ ابن خلدون کی عربی سوانح عمری کا ترجمہ کیا اور امام رازی کی سوانح حیات کا ترجمہ کیا، ابھی تک شاہ ولی اللہ

صاحب کی حجتہ اللہ باللہ کا ترجمہ اردو میں نہیں ہوا، حالانکہ وہ ایک زمانہ سے ندوہ اور سرائے پور کے نصاب تعلیم میں شامل طلبہ کو اس کے ادق مباحثہ کی وجہ سے اس کے مطالعہ اور پڑھنے میں بڑی دقت ہوتی ہے۔ ان کی آسانی کے لیے مہربانی کر کے اس کتاب کا بھی اپنے خاص اسلوب میں اردو ترجمہ کر دیجیے، تاکہ اس کا افادہ اور وسیع ہو جائے، اور اردو وال بھی اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ لیکن میری یہ خواہش پوری نہ ہو سکی، اور مولانا عبدالسلام اس کے ترجمہ کے لیے آمادہ نہیں ہوئے۔ یہ عجیب ہے کہ یہ صاحب فرماتے تو وہ اس کا ترجمہ کرنے کے لیے آمادہ ہو جاتے۔ اس کے بہت عرصہ کے بعد پاکستان سے ۱۷ جلدوں میں اس کا ترجمہ ہو کر آیا۔ اس طرح سے یہ کمی تو پوری ہو گئی، لیکن اس ترجمہ میں وہ برجستگی، سلاست، روانی، دلکشی کہ اس سے پیدا ہو سکتی تھی جو مولانا عبدالسلام کے ترجمہ میں ہو سکتی تھی۔

علامہ شبلی کو شاہ ولی اللہ صاحب سے، امام غزالی، امام رازی، ابن رشد اور علامہ ابن تیمیہ وغیرہ سے بھی کہیں زیادہ شفقت تھا۔ ان کے متعلق اپنی کتاب علم الکلام میں لکھتے ہیں:

”ابن تیمیہ اور ابن رشد کے بعد جبکہ خود انھیں کے زمانہ میں مسلمانوں میں جو عقلی تنزل شروع ہوا، اس کے لحاظ سے یہ امید بڑھتی تھی کہ پھر کوئی صاحبِ دل و دماغ پیدا ہوگا، لیکن قدرت کو اپنی نیرنگیوں کا تماشا دکھانا تھا کہ آخر زمانہ میں جبکہ اس کا نفس باز نہیں تھا، شاہ ولی اللہ جیسا شخص پیدا ہوا، جس کی نکتہ بینجیوں کے آگے غزالی، رازی و ابن رشد کے کا زمانے بھی ماند پڑ گئے۔“

اُن کی حوکرۃ الآراء کتاب حجتہ اللہ باللہ کے متعلق گہرائفی فرماتے ہیں:

”شاہ صاحب نے علم الکلام کے عنوان سے کوئی کتاب تصنیف نہیں کی اور اس بنا پر ان کو متکلمین کے زمرہ میں شمار کرنا بظاہر موزوں نہیں ہے۔ لیکن ان کی کتاب حجتہ اللہ باللہ، جس میں انھوں نے شریعت کے حقائق اور اسرار بیان کیے ہیں ”در حقیقت علم الکلام کی مدح رواں ہے۔“

مولانا اپنی زندگی میں جن مصنفین اور ارباب علم سے متاثر ہوئے، ان کی سوانح عمریاں تو بڑے ذوق و شوق کے ساتھ لکھیں، مثلاً الغزالی، کھمی، سوانح مولانا روم کھمی۔ سیرۃ النعمان کھمی اور سوانح شکاری کا حق ادا کر دیا، لیکن اس شخص کی سوانح عمری کیوں نہیں لکھی، جس کی نکتہ بینجیوں کے آگے ان کے سب سے بڑے معروض امام غزالی، امام رازی اور علامہ ابن رشد کے کا زمانہ بھی ماند پڑ گئے۔ یعنی شاہ ولی اللہ صاحب کی سوانح عمری جو ہندوستان میں مغل خاندان کے نوال کے زمانہ میں پیدا ہوئے تھے جو اپنی سوانح عمری کے لیے ان کے حوکرۃ قلم کے سب سے زیادہ مستحق تھے۔ وہ اگر لکھتے تو ان کی لائف بھی الفادق، المامون،

الغزالی ہی کے پایہ کی ہوتی اور ارباب ذوق ان کتابوں کی طرح اس کو بھی ذوق و شوق سے پڑھتے اور استفادہ کرتے۔ ان کے شاگرد رشید اور علمی جانشین مولانا سید سلیمان ندوی بھی انہی کی طرح شاہ صاحب سے بہت زیادہ متاثر تھے، بلکہ ان کی تصنیفات ازاتہ الخفاء اور حجتہ اللہ البالغہ برابر مطالعہ میں رہتی تھیں۔ ان کی تصنیفات میں بکثرت ان کتابوں کے حوالے بھی ملیں گے۔

شاہ صاحب سے ان کے تاثر کا اندازہ انہی کی ذیل کی چند سطور سے ہو سکتا ہے۔
 ”دینا کی کسی زبان میں بھی ایسے معنی کم گزرے ہیں، جن کی تصانیف میں خواہ وہ کسی موضوع پر ہوں، ماحول اور زمانہ، اور اپنے گرد و پیش کے حالات و واقعات و حادثات کا اثر نہ ہو، یہ صرف شاہ ولی اللہ صاحب ہیں، جن کی تصنیفات میں اپنے دور کے سیاسی و معاشی و اقتصادی حالات کا شبہ تک نہیں آئے پایا ہے۔ حالانکہ ان کا دور نہایت ہی پُر آشوب اور ہنگامہ خیز تھا، سارے ملک میں طوائف الملوکی پھیلی ہوئی تھی۔ دلی کی سیاسی مرکزیت ختم ہو چکی تھی۔ پورے ملک میں برامنی اور ہر طرح کا تشدد و شر اور تباہی و بربادی تھی۔ ہر شمشیر زن اپنی بادشاہی کا خواب دیکھ رہا تھا۔ سکھ، مرہٹے، جاث اور روہیلے، ملک میں ادمم مچائے ہوئے تھے۔ نادر شاہ اور احمد شاہ ملک کے اس اندرونی خلفشار کو دیکھ کر جب چاہتے آدھی طوفان کی طرح آتے اور خون خرابہ کر کے چلے جاتے۔ اس درمیان میں خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ دلی کتنی دفعہ لٹی اور برباد ہوئی۔ یہ سب کچھ دلی کے اس تاجدار علم کی آنکھوں کے سامنے ہوتا رہا۔ اس کے دل میں اس کو دیکھ کر اضطراب، انتشار، کرب، پریشانی اور بے اطمینانی پیدا ہوتی رہی۔ لیکن صبر و ضبط کے اس پیکر نے اپنی کسی تصنیف میں اپنے اس رنج و دہ، اضطراب انگیز اور کرب آفریں ماحول کا ذرہ برابر اثر آنے نہیں دیا۔ یہ اس کی تصنیفی زندگی کا کتنا بڑا معجزہ ہے۔“

شاہ صاحب کی تصنیفات کے ہزاروں صفحے پڑھ جائیے، آپ کو اس میں بھی نہ ہوگا کہ یہ بارہویں صدی ہجری کے پُر آشوب زمانہ کی پیداوار ہیں۔ لیکن ہزار ضبط و سکون کے باوجود بھی شاہ صاحب کی آنکھوں سے بالآخر آنسوؤں کے چند قطرے گر ہی گئے، اور اسی مایہ ناز کتاب ”حجتہ اللہ البالغہ“ کے آخری باب میں ملک کے ان حالات پر ان کے ذہنی کرب کا اظہار ہو ہی گیا۔

انہوں نے بھی بہت سی سوانح عمریاں لکھیں اور وہ پورے علمی حلقہ میں پسند بھی کی گئیں۔ مثلاً سیرت عائشہ، حیات نامہ، ملک، خیام اور حیات شہنشاہ، لیکن ان کو بھی شاہ صاحب جیسے بزرگ سے اتنا تو غل عقیقت رکھنے کے باوجود ان کی سوانحی

لکھنے کا خیال نہیں آیا۔ وہ اپنی علمی شہرت کے لحاظ سے ان کی توجہ و التفات کے سب سے زیادہ مستحق تھے۔ اور حقیقتاً وہ لکھتے تو وہ بھی بہت بڑے پایہ کی کتاب ہوتی، اور اس کا مطالعہ بھی لوگ ذوق و شوق سے کرتے۔

مگر معلوم ہوتا ہے کہ خود قدرت کی طرف سے یہ فرض مولانا شبلی اور مولانا یونس علی ندوی ہی کے حلقہ کے ایک شہرہ آفاق مصنف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے لیے اٹھا رکھا تھا۔ جن کے سلیقہ و سوانح نگاری کے مولانا یونس علی ندوی اور مولانا عبدالمجید دریا آبادی جیسے ارباب علم اور صاحب طرز دانش پر داز قائل اور مداح تھے۔

ان کے سلسلہ بہ تاریخ دعوت و عزیمت کی پانچویں جلد تمام تر شاہ ولی اللہ صاحب کے حالات و سوانح، فضائل و کمالات، دعوت و عزیمت کی راہ میں ان کے مصلیٰ نہ و مجددانہ کارناموں پر مشتمل ہے۔ اس طرح سے ان کی ذات سے ایک دیرینہ تمنا پوری ہو گئی، جس کے لیے ان کو جتنا بھی خرچ تحسین پیش کیا جائے کم ہے، اس کی صمیم داد و بی محبرات دے سکتے ہیں، جو اب دنیا میں نہیں رہے، لیکن ان کی ارواح کو اس سے مزور خوشی ہوگی کہ جو کام ان سے گونا گوں معصوموں اور مشغولیوں کی وجہ سے نہیں ہو پایا، انہی کے حلقہ کے ایک صاحب عزیمت فاضل نے انجام دیدیا، اور وہ اپنے اس کارنامے پر بے تکلف کہہ سکتے ہیں کہ

شادم از زندگی خویش کہ کاے کردم

مولانا شبلی مستکم، جن کا ذکر پچھلے سطور میں آچکا ہے، وہ مولانا شبلی اور مولانا فراہی کی فکر اور طریقہ تعلیم کے مجسم نمونہ تھے۔ جس طرح جیلر بند کی تاریخ سے مولانا خاتم اور ان کی اولاد و احفاد کا، ندوہ کی تاریخ سے مولانا محمد علی مونگیری، مولانا شبلی مولانا حبیب الرحمن خان شیروانی، اور مولانا حکیم سید عبدالحی، اور ان کے لائق صاحبزادوں، ڈاکٹر عبدالحی اور مولانا سید ابوالحسن علی کا، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے سرسید، محسن الملک، وقار الملک کا نام خارج نہیں کیا جاسکتا، بالکل اسی طرح مدرسہ الاصلاح سرانے میر سے مولانا شبلی کے شاگرد رشید مولانا شبلی محکم ندوی کا نام بھی خارج نہیں کیا جاسکتا۔ جس کا دین تربیت میں مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا اختر احسن اصلاحی، مولانا ابواللیث اصلاحی وغیرہ متعدد علمائے تعلیم پاکر نکلے اور انہوں نے تمام دنیا میں اپنے مدرسے کا نام روشن کیا۔

مولانا اعظم گڑھ کے ایک مردم خیز گاؤں بہور کے رہنے والے تھے، وہاں کے ایک ممتاز خاندان سے تعلق رکھتے تھے ان کے آباد و اجداد نے ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں انگریزوں کے مقابلہ میں بڑے کارہائے نمایاں انجام دیے ہیں اور انگریزی فوج کا ڈٹ کر مقابلہ کیا ہے، اور دادرین کو لیلیک کہا ہے۔ مولانا کو بھی یہی جذبہ وراثت میں ملتا تھا اور

وہ انگریزی حکومت کے تحت مخالفت تھے۔ اصل میں ان کا ذوق غالباً علمی اور تعلیمی تھا۔ اس لیے ۱۸۵۷ء کے بعد مختلف صورتوں میں آزادی کی جو تحریکیں اٹھیں، ان میں انھوں نے اپنے ذوق کی وجہ سے علانیہ حصہ نہیں لیا، لیکن وہ دل سے ان تمام تحریکوں کے حامی تھے۔ ان کے تمام لڑکے اور لڑکیاں اعلیٰ تعلیم یافتہ اور زندگی کے مختلف شعبوں میں اعلیٰ عہدوں پر فائز ہیں۔ ان میں سب سے بڑے جناب ابوالسلاطین سوڈان کی خروطوم یونیورسٹی میں معاشیات کے پروفیسر ہیں اور اس موضوع پر مذہب کے نام سے ایک کتاب بھی انگریزی میں لکھی ہے۔ دوسرے ابوالعالم صاحب پہلے بہار میں کلکتہ تھے اور اب مرکز میں کسی وزارت کے سیکریٹری ہیں۔ ایک لڑکی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے کتب خانہ میں لائبریرین ہے۔

ان کا گڈوں بہادر جعفرانہ کے اعتبار سے مبارکپور کے سواد میں شامل ہے، اس لیے حاضی اظہر مبارکپور کے اپنی کتاب تذکرہ علماء مبارکپور میں ان کا بھی تذکرہ لکھا ہے، اور ان کی تدریسی صلاحیت اور علمی قابلیت کی خاص طور سے تشریف کی ہے، اور ان کو مولانا شبلی نعمانی کے اہل علم و مستمندان میں شمار کیا ہے۔ لکھا ہے کہ بڑے ہی بے تکلف، ہنسار اور بااخلاق تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے ہی گاؤں میں حاصل کر کے مدرسہ تنفیہ جو بنہو گئے، اور وہاں سے درسیات کی کچھ کتابیں پڑھ کر دارالعلوم ندوۃ العلماء میں داخل ہوئے اور وہیں سے فراغت حاصل کی۔ مدرسۃ الاصلاح سرانے میر میں ایک مدت تک تدریس و تعلیمی و انتظامی خدمات انجام دیں۔ آخری عمر میں وہاں سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ پھر دنوں جو بنہو کی بڑی شاہی مسجد کے مدرسہ میں رہے۔ اس کے بعد پنجاب کے ایک شہر جھنگ میں بھی تعلیمی کی خدمات انجام دیں۔ لیکن سرانے میر کا مدرسہ چھوڑنے کے بعد کہیں ان کا دل نہیں لگا اور دس و تدریس، نظامت و انتظام کی خدمت سے ہمیشہ کے لیے سبکدوش ہو گئے۔ جب تک باجیات رہے، دارالمنصفین آتے رہے اور یہاں کے لوگوں سے بڑے اخلاص و محبت کے ساتھ ملتے رہے۔

ان کو یہاں سید صاحب کے بعد مولانا مسعود علی ندوی سے بھی بڑا تعلق رہا، وہ بھی ان کا بڑا لحاظ کرنے والے تھے۔ مولانا شاہ حسین ندوی سے بھی ان کے بڑے مخلصانہ تعلقات ہو گئے تھے۔ انھوں نے اپنی کتاب "حیات سلیمان" میں اجاب کے ذیل میں ان کا بھی خاص طور سے ذکر کیا ہے، اگرچہ ان کا خیال بہت بعد میں آیا۔ لکھا ہے کہ: "مولانا شبلی نے ان کو درس و تدریس کے لیے تیار کیا تھا۔ انھوں نے اعظم گڑھ میں اپنے کاموں کی تکمیل کا جو نقشہ بنایا تھا، اس میں مولانا شبلی کو مدرسۃ الاصلاح سرانے میر کا مدرسہ اس کے لیے تجویز کیا تھا، جس کے وہ ہر لحاظ سے مستحق تھے۔ ان کی وفات کے بعد ان کے تلامذہ خاص نے جب کاموں کی تقسیم کی تو مولانا شبلی محکم کو مدرسۃ الاصلاح سرانے میر کا صدر مدرس سپرد کی۔ انھوں نے اپنی پوری زندگی مدرسہ کی خدمت کے لیے وقف کر دی اور اس اثنا درقرانی اور سادگی و قناعت سے عمر گزار دی کہ اس کی مثالیں اس زمانہ میں کم ملیں گی۔

ان کی اور ان کے رفقاء کی کوشش سے مدرسۃ الاصلاح ایک سیاری درسی گاہ بن گئی، لیکن آخر میں داخلی اختلافات کی وجہ سے اس سے علاوہ ہو گئے تھے جب تک زمرہ رہے، دارالمصنفین اور اس کے تمام کارکنوں سے تعلقات قائم رکھے اور ان پر شفقت فرماتے رہے۔

ان کے ساتھ منظم کالنا محض امتیازی کے لیے نہیں تھا بڑھایا گیا تھا، بلکہ وہ واقعی علم کلام کے ماہر اور منظم تھے اور اس فن کا مطالعہ بہت وسیع تھا، اور اس کو وہ بہت ہی ماہرانہ، مستقرانہ، مشککانہ حیثیت سے بڑھاتے تھے۔ جب تک درس کا حصہ طلبہ کے ذہن نشین نہیں ہو جاتا تھا، اُن کو تسکین نہیں ہوتی تھی، اور طرح طرح سے ان کے ذہن نشین کرانے کی کوشش کرتے تھے۔ جب وہ یہ کچھ لیتے کہ طلبہ بالکل مطمئن ہو گئے ہیں تو درس کا سلسلہ بند کر دیتے۔

پڑھانے اور درس کا وہی ذوق تھا۔ سرائے میر کی مہتممی کے زمانہ میں از خود انگریزی پڑھنے کا شوق پیدا ہوا اور سیلف اسٹڈی سے رفتہ رفتہ اس میں اتنی استعداد پیدا کر لی کہ اونچے درجہ کے عربی کے لڑکوں کو آکھٹوں درجہ کی انگریزی کی ریڈ پڑھانے لگے تھے۔ اور اس طرح پڑھاتے، گویا یہ عربی کے عالم نہیں، انگریزی کے بہت اچھے ماہر ہیں۔

وہ اصطلاحی معنی میں اگرچہ اہلحدیث نہیں تھے، مگر مولانا عبدالرحمن محدث مبارکپوری کے اثر سے ان کے گانے بہت سے لوگوں کی طرح، جن میں مولانا امین احسن اصطلاحی کے والد حافظ مرتضیٰ بھی شامل ہیں، ان کا رجحان بھی اہلحدیث اور سلفیت ہی کی طرف تھا۔ سینہ پر ہاتھ باندھتے تھے اور آمین بھی بالآخر کہتے تھے، البتہ میں نے ان کو رفع یدین کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

• • •

بقیہ • ختمہ •

انہوں نے بتایا کہ بچہ دانی کے کینسر کی تین ہزار مریضوں کی چھان بین سے ظاہر ہوا کہ سبھی عورتیں ہندو یا سکھ تھیں۔ ڈاکٹر دستوگی نے دعویٰ کیا کہ دنیا میں بچہ دانی کے کینسر کے سب سے زیادہ واقعات ہندوستان میں ہوتے ہیں۔

اگر یہ کشف کوئی مسلمان ڈاکٹر کرتا تو کہا جاتا کہ اسلامی ضرورت اور دستور حیات کی برتری ثابت کرنے کے لیے اس نے جان بوجھ کام لیا ہے۔ لیکن یہ شہادت ایک ہندو ڈاکٹر دے رہا ہے اور کسی حسن ظن کی بنیاد پر نہیں بلکہ برسوں کی تحقیق و درسیح کے بنیاد پر۔

• • •

آخری قسط

مصافحہ کی شرعی حیثیت و کیفیت

مصافحہ سے متعلق بعض جزوی مسائل

مولانا شکر اللہ لغمانی

ہندوستان کے بعض علاقوں میں عام طور پر مسلمانوں کے اندر رواج ہے کہ نماز فجر کے بعد یسین بسمحمد یا ہم مصافحہ کرتے ہیں۔ نیز یہ بھی رواج ہے کہ میدگاہ میں خطبہ پیدین کے بعد آپس میں گلے ملتے ہیں مصافحہ کرتے ہیں۔ نیز یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ لوگ ملاقات کے بعد مجلس سے رخصت ہوتے ہوئے الوداعی مصافحہ کرتے ہیں۔ مالاکہ مدینوں کی رو سے ان مواقع میں مصافحہ منون نہیں، بلکہ اختراع و بدعت ہے۔
 ”ما علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ“ ”مرعاة شرح مشکوٰۃ“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

قال النووي: ”اعلم ان المصافحة مستحبة عند كل لقاء، وما اعتاده الناس بعد صلوة الصبح والصلاة لا اصل له في الشرع على هذا الوجه ولكن لا باس به فان اصل المصافحة سنة، وكونهم يخافون عليها في بعض الاحوال مفرطين فيها في كثير من الاحوال لا يخرج ذلك عن كونه سنة، وهي من البدعة المباحة، انتهى“

ولا يخفى ان في كلام الامام نوع تناقض، لان آيات السنة في بعض الاوقات لا يسمى بدعة مع ان عمل الناس في الوقتين المذكورين ليس على وجه الاستحباب المشروع۔ فان محل المصافحة المشروعة اول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من غير مصافحة ويتصاحبون بالكلام ومذاكرة العلم وغيره مدة مديدة ثم اذا اقبلوا يتصافحون۔ فاین هذا؟ ان السنة المشروعة؟ وانهذا اصح بعض علمائنا بانها مكروهة۔ وحینئذ انہما من البدع المذمومة۔ نعم لو دخل احد في المسجد والناس في صلوة او على ارادة الشروع فيها۔ فبعد الفراغ لو صافحهم لکن بشرط سبق السلام علی المصفاة

فہذا من جملة المصاحفة السنیة بلاشبہ - (کذا فی حاشیۃ مشکوٰۃ - ص ۱۰۴)
اس طرح تبیینی جماعت کے لوگوں کا وہ مصافحہ بھی خلاف سنت و اکرام مسلم کے خلاف ہے جو وہ مجبوں کے اندر چھانٹ
پھانٹ کر لوگوں کی گردنیں پھاند پھاند کر مخصوص لوگوں سے کرتے پھرتے ہیں اور جھک جھک کر اپنے اٹنے منہ کو دوسروں کے پردے
پر سے نکالتے ہیں۔ اللہم! حفظنا من شرور أنفسنا ومن سیئات اعمالنا۔

تحقیق لفظ و معنی ”ید“

لفظ ”ید“ اسم مصدر ہے، منیٰ ہے، ”راہتہ، ہتھیلی، کلمہ مونث ہے، اس کا لام کلمہ محذوف ہے، اصل ہے ”یدئی“،
ید ما قبل کے فتح کی وجہ سے الف ہو کر اجتماع ساکنین کی وجہ سے ساکت ہو گئی ہے، مفرد و واحد ہے۔ تثنیہ ”یدان“، اور
جمع ”ایدی“، و ”یدئی“، جمع الجمع، ”الایادی“ ہے۔

قرآن مجید میں لفظ ”ید“ متعدد مقامات پر مختلف معنی میں آیا ہے۔ کہیں پر ”ید“ سے مراد ہاتھ ہے، کہیں قبضہ و قدرت
اور تصرف، کہیں جو دوسنا اور کسی مقام پر ذات و شخص، کے معنی میں بھی آیا ہے۔ چنانچہ ملاحظہ ہوں آیات کریمہ منہ بعد ذیل

- (۱) قالت الیہود ید اللہ مغلولۃ، غلت ایدیم - الآیۃ پارہ (۶) رکوع (۱۳)
- (۲) انما یرایا یون اللہ، ید اللہ فوق ایدیم - الآیۃ پارہ (۲۶) رکوع (۶)
- (۳) ونزع یدہ فاذا ہی بیضاء للنظرین، الآیۃ پارہ (۹) رکوع (۳)
- (۴) ولا یحمل یدک مغلولۃ الی عنقک - الآیۃ پارہ (۱۵) رکوع (۳)
- (۵) واضمم یدک الی جناحک تجذب بیضاء من غیر سوء - الآیۃ پارہ (۱۶) رکوع (۱۰)
- (۶) اذا اخرج یدہ لم یکد یراھا - الآیۃ پارہ (۱۸) رکوع (۱۱)
- (۷) وادخل یدک فی جیبک تجزج بیضاء من غیر سوء - الآیۃ پارہ (۱۹) رکوع (۱۶)
- (۸) اسلک یدک فی جیبک تجزج بیضاء من غیر سوء - الآیۃ پارہ (۲۰) رکوع (۷)
- (۹) اولیعوا الذی بیدہ عقدۃ الکاح، الآیۃ پارہ (۲) رکوع (۱۵)
- (۱۰) من اغترف غرفة بیدہ - الآیۃ پارہ (۲۲) رکوع (۷)
- (۱۱) بیدک الخیر اندہ علی کل شیء قدیر - الآیۃ پارہ (۳) رکوع (۱۱)

(۱۳) قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء . الآية پارہ (۳) رکوع (۱۱)

(۱۳) لئن بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباطل يدى اليك لا تقتلك . پارہ (۶) رکوع (۹)

(۱۴) وخذ بيدك صنفًا خاصًا به پارہ ۲۳ رکوع (۱۳)

(۱۵) ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم پارہ (۲۴) رکوع (۲۰)

(۱۶) تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير پارہ (۲۹) رکوع (۱)

(۱۷) حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون پارہ (۱۰) رکوع (۱۰)

(۱۸) ما قدمت يداي ، پارہ (۱۵) رکوع (۲۰)

(۱۹) ذلك ما قدمت يدك وان الله ليس بظلام للعبيد . پارہ (۱۷) رکوع (۸)

(۲۰) تبت يدا ابي لهب وتب پارہ ۳۰ (سورة لهب)

ان تمام آیتوں میں جہاں جہاں لفظ ”ید“ بمعنی ہاتھ (منو جسمانی) آیا ہے بلا کسی اشتباہ و التباس کے ”دست راست“ مراد ہے۔ جیسا کہ ”واضعهم“ اس سلسلہ ”یدک فی جیبک“ میں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے حضرت موسیٰ سے کہا کہ ”ما تملك بيمينك يا موسى“ اور اس کے بعد فرمایا ہے : ”اس سلسلہ ”یدک فی جیبک“ الآية اور اس کے اندر دستہائے کثیرہ کا احتمال نہیں ، اور جہاں کہیں بھی ایک ہاتھ سے زائد دو یا اور زیادہ ہاتھ مراد ہیں وہاں ”یدان“ و ”ایدی“ کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ ملاحظہ ہوں مقامات مندرجہ ذیل :

پارہ ۸/۲ ، ۱۰/۲ ، ۳۰/۵ ، ۶/۶ ، ۳۷/۹ ، ۳۸/۳ ، ۴۱/۸ ، ۴۲/۱۷ ، ۴۳/۱۹ ، ۴۴/۲۱ ، ۴۵/۲۳ اور ۴۶/۲

نیز احادیث نبویہ میں بھی لفظ ”ید“ دست واحد ہی کے لیے آیا ہے۔ مثلاً من ذلک امرہ ص ۲۵۰ میں ایک طویل حدیث کے اندر یہ الفاظ وارد ہیں ۔

قال اخذ علقمہ بیدی قال اخذ عبد الله بیدی قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم

بیدی فعملن الشهد فی الشلوۃ التحیات لله والصلوات والطیبات

اس حدیث میں عین جگہ لفظ ”ید“ آیا ہے اور ہر جگہ ایک ہی ہاتھ مراد ہے ، دستہائے کثیرہ مراد نہیں ہیں۔ نیز یہ بھی

معلوم ہوا کہ یہ ہاتھ بزرگ و کبیرہ کا ہوتا ہے۔ اہم تعلیم کا خاص طریقہ ہے بواسطہ اس میں ہمیشہ رکن رہا ہے۔

تیز لفظ ہوں احادیث باب استحباب رفع الیدین نزد المتکبیرین » رفع یدیدہ حتی یحاذی متکبیرہ

الحديث فزوى ۹۳/۲

رفع یدیدہ حتی یحاذی بہا اذنیہ فروع اذنیہ ، ۹۳/۲ فزوی

وسالی ارا کہہ رافعی ایدیکم کا ذناب شصوص دھم — میں ” ید “ ذراع .. متکبیر ، اذن ، وغیرہ لفظوں کو متنبہ و جمع لانا ، اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ الفاظ ایسے اسم جنس ہیں کہ ان کا اطلاق فرد واحد پر ہوتا ہے ، افراد کثیرہ پر نہیں ہوتا ۔ اسی طرح لفظ رجل و فرس کا بھی اطلاق ، رجلین ، و فرسین ، پر نہیں ہوتا بلکہ رجل واحد ، فرس واحد پر ہی ہو کہے ، چنانچہ احادیث ذیل میں دیکھو :-

ما تقول فی ہذا الرجل اسی لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم (مشکوۃ)

قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل من القوم ۲۴۱/۱ احمد

ان ابن مسعود اتى في امرأة تزوجها رجل فلم يسم لها صداقا ، ۲۴۲/۱

قال رجل من الانصار والله لئن وجد رجل رجلا مع امرأته . ۲۴۸/۱

قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فذهب الرجل فقال عمر ۲۴۹/۱ احمد

ان احادیث میں وار و لفظ ” رجل “ شخص واحد کے لیے متنبہ و رجسٹری ہے ۔ تعدد و کثرت کا امکان قطعی نہیں ۔

پس جب صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ اسباب و بہم میں ” ترون یدیدہ “ ،

صاغت بھار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، کہتے ہیں تو لفظ ” ید “ میں تعدد و سہا و کثرت ایدی کا امکان

و قوی کیسے ہو سکتا ہے ؟ کیا شری ” سرقہ “ جی کی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھی ستر بزار مثالی ہاتھ تھے کہ انھوں نے لفظ

” بیدہ “ سے انہی ہاتھوں کی طرف اشارہ کیا تھا ۔

تنبیہ : واضح رہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنا ہاتھ دکھا کر راوی سے کہا تھا ” ترون یدیدہ “ ، الحدیث

میں سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ ” باب المعافئہ “ میں وارد لفظ ” الید “ ” یدہ “ اور ” بیدہ “ کو ” یدین “ و ” یدیں “

و ” یدای “ پر محمول کرنے والے اہل علم بخاری و مسلم میں شرم سے آخر تک ہزاروں بار آنے والے لفظوں ” الیدہ “ و ” یدہ “

و ” بیدہ “ کو کہتے ہاتھوں پر محمول کرتے ہیں ، اور کیا معنی دہنہم لیتے ہیں ۔ ۱

مولانا ابوالمآثر حبیب الرحمن الاعظمی کی حدیثِ رسولؐ میں ناروا خیانت اور جھلساری

ابو ہشام اعظمی

مولانا ابوالمآثر حبیب الرحمن الاعظمی معروف دیوبندی عالم ہیں، جنھیں علامہ بشیرہ اور "بجٹ کبیر" جیسے پُر عظمت خطابات
یاد کیا جاتے ہیں۔ مسلک کے معاملے میں آپ ابتدا ہی سے غیر معمولی غور و تشدد کا شکار ہیں، اور انھیں آپ سے عجائبات کا ظہور ہوتا
تھیں۔ ۱۹۷۹ء میں آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس کے اجلاس عام منعقدہ مومائے ضلع الہ آباد میں مولانا ابوالقاسم صاحب بیعت
اری و حرالہ نے تاریخ اہلحدیث اور مسلک اہلحدیث پر ایک مختصر اور جامع تاریخی خطبہ و صدارت لکھا تو مولانا اعظمی صاحب
اصوف نے بھڑک اٹھے اس کی تردید میں "تحقیق اہلحدیث" لکھا مگر اس میں اپنی مخصوص صلاحیتوں کا کھل کر مظاہرہ کیا۔ مگر مولانا
بغت بناری نے سو، الطریق کے نام سے اس کا ایسا علمی جائزہ لیا کہ آج تک مولانا اعظمی اور ان کے مکتب فکر کی دنیائے تحقیق و مہربان
پر مجموعی طلاقِ شمشاد کے متعلق ایک اہلحدیث عالم نے فتویٰ دیا کہ وہ ایک ہی ہے تو مولانا اعظمی کی رگِ نحر پر کھڑکی اٹھی، اور اس کی
وید میں ایک کتاب لکھادی۔ جس کا رد مولانا محمد عبداللہ شفیق مرحوم نے کیا۔ مگر مولانا اعظمی نے ایک اور کمال دکھلایا کہ شفیق صاحب
رحم کی تردید تو دیکھ کر نادم ہو گئے تھے مگر اس کے بعد مولانا محمد سلیمان صاحب مرحوم نے صاحب
باق کر دیا۔ آٹھ رکعت تراویح کے سلسلے میں اہلحدیث علماء کی تحقیقات بھی مولانا کے لیے خارجِ بستر بنی ہوئی تھیں۔ مگر مولانا سیف کے
اتحاد کا تجربہ سامنے تھا، اس لیے ہمت نہ ہوتی تھی۔ البتہ تب محسوس کر لیا کہ میدان خالی ہے تو رکعتِ تراویح کے نام سے اپنے

نیقات کا ایک مجموعہ شائع فرمادیا۔ مگر۔ ہر بیشہ گاہِ مبارک خالی است

شاید کہ چنگِ خفتہ باشد

میدان خالی نہ تھا، چنانچہ مولانا عزیز احمد صاحب رحمانی مرحوم نے۔ انوار معراج کے نام سے ان تحقیقات کی اس طرح مکر توڑ دی کہ دوبارہ اٹھنے کی طاقت نہ رہی۔ تاہم مولانا اعظمی نے رکات تراویح کو، ذیل برد انوار معراج، کی بیساکھی لگا کر کھڑا کرنے لگا کوشش کی۔ تکنیک وہی تھی کہ بعض جزوی اور نام نہاد تردیات کے ذریعہ حلقہ، ارادت کو مطمئن کر دیا جائے کہ جواب ہو گیا۔ مگر مولانا رحمانی مرحوم نے، انتقادِ صمیم کے نام سے اس بیساکھی کو بھی توڑ پھوڑ کر رکھ دیا، اور مولانا اعظمی زمین بوس ہو گئے۔

مولانا اعظمی نے اپنی مذکورہ تصانیف میں علمائے اسلام کی جو عبارات میں نقل کی ہیں، ان میں کثرت بیعت اور تحریف و خیانت کا ایسا ریکارڈ قائم کیا ہے کہ قادیانی بھی منہ نہ کھتے رہ جائیں تاہم توقع نہ تھی کہ مولانا اعظمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پاک میں اس حرکت کا ارتکاب کرنے کی جرأت کریں گے۔ مگر، اسے بس آزد کہ خاک شدہ۔

واقعہ یہ ہے کہ عالم عرب میں، کچھ عرصہ سے قدیم علمی خطوط کی تحقیق و اشاعت کی ایک لہر چل رہی ہے۔ ایم اے، اور بی اے، ڈی کے طلبہ اپنی ڈگری کے لیے مولانا کی قدیم علمی غلطی کی تحقیق کرتے ہیں۔ جس میں ہوتا یہ ہے کہ غلطی، اور مصنف کے بارے میں ضروری معلومات فراہم کی جاتی ہے۔ کتاب کے متن کا متعدد خطوط، مطبوعات (اگر ہوں) اور اصل مضامین سے مقابلہ کر کے اسے صمیم سے صحیح تر، اور جامع سے جامع تر انداز میں مرتب کیا جاتا ہے، نسخوں کے اختلافات کی نشاندہی کی جاتی ہے۔ احادیث، آثار، اقوال، اور عباراتوں کی صحیح المقدور تخریج کی جاتی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ اچھی تحقیقات پر ڈگری کے علاوہ بھاری رقم بھی دی جاتی ہیں۔

مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے بھی خطوطات کی تحقیق کے اس میدان میں قدم رکھا ہے۔ اور اب تک ان کی تحقیق سے مندرجہ ذیل مصنف عبدالرزاق، اور فتح الملیث کے بعض اجزاء اشاعت ہو چکے ہیں۔ موصوف کی اول الذکر تحقیقات تو قدسے نعمت ہیں، لیکن عربیونیورسٹیوں کے نام طلبہ کی تحقیقات سے ملتی جلتی ہیں، گو من وجوہ ناقص بھی ہیں، لیکن آخر الذکر کی تحقیق تو صدورم گنیا ہے۔ اہم ہندوستان کے دیوبندی کتب فکر کے لیے موصوف کی یہ کاوشیں بے نظیر تاریخی کارنامے کی حیثیت رکھتی ہے۔ چنانچہ مندرجہ ذیل حمید علی انصاری پر اس حلقے کے جرائد نے مولانا کی شانوائی میں اس انداز سے تبصرے لکھے کہ گویا اہم حمید علی کے بجائے خود مولانا ہی اہم بن جائے کہ اتاد ہیں۔ مگر جب اہل نظر نے اس کے حواشی پر نظر ڈالی تو صرف یہ نہیں کہ جرموں کے نور سے پیدا کی جانے والی خوش فہمی کا خاتمہ ہو گیا، بلکہ صدر جمہور المناک منظر سامنے آیا کہ مولانا اعظمی نے دیانت و امانت کو بالائے طاق رکھتے ہوئے

۱۔ آج کل مولانا موصوف کے زیر سایہ ان کا مولود سکین مٹوانا تھو بھنجن مسکی اختلافات کا جہنم بنا ہوا ہے۔ موصوف زبردستی کے لئے دن کوئی نہ کوئی اشتہار اور پمپلٹ پھاپ رہے ہیں، اور دوسرے فرقہ منہ نہیں لگاتا تو خود ہی جواب پھاپ کر اس کا جواب لکھتے ہیں۔

پوری دُعاؤں سے صریح رسولؐ میں نجات و تحریر کر ڈالی۔

آپ مولانا غفری کی تحقیق سے شارح شدہ منجمدی کا ص ۲۷۷ ملاحظہ فرمائیے، جس کا فوٹو حسب ذیل ہے۔ اور اس کا آخری حدیث جس کا نمبر ۱۱۱ ہے بخود پڑھیے:

مسند الحمیدی (احادیث عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما) ۲۷۷

ایہ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا اذان ابن ام مكتوم^۱۔

۶۱۲۔ حدثنا الحمیدی قال: ثنا سفیان قال: ثنا الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها^۲ قال سفیان: برون^۳ انه بالليل۔

۶۱۳۔ حدثنا الحمیدی قال: ثنا سفیان قال: ثنا الزهري وحدي (وليس معي)^۴ ولا منه احد قال: اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من باع عبداً وله مال فإله للذي باعه الا ان يشترط المتباع، (ومن باع نخلاً بعد ان توبر فثمرها للبائع الا ان يشترطه المتباع)^۵۔

۶۱۴۔ حدثنا الحمیدی قال: ثنا الزهري قال: اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة رفع يده حذو منكبيه، واذا اراد ان يركع وبعد ما يرفع رأسه من الركوع فلا يرفع ولا يمين السجدين^۶۔

آخری حدیث کے ان الفاظ کا معنی یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ جب نماز شروع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں مونڈھوں تک اٹھاتے۔ (مگر جب رکوع میں جلتے کا ارادہ کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ہاتھ نہ اٹھاتے اور دونوں ہاتھوں کے درمیان بھی ہاتھ نہ اٹھاتے۔

سَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ وَاِذَا ارَادَ اَنْ يَرْكُعَ وَبَعْدَ مَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ ۱۔

ان الفاظ کے معنی یہ ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ نماز رکعت کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے گا اراوہ کرتے، اور جب رکوع سے سر اٹھاتے یہی۔ (البتہ) دونوں سجودوں کے درمیان دہاتھا نہ اٹھاتے۔

دیکھیے! حدیث کے ان صحیح الفاظ میں۔ مولانا اعظمی کے ذکر کردہ الفاظ کے برعکس۔ کسی قدر دو نوک انداز میں بیان کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں جاتے سے پہلے اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد رفقہ میں کرتے تھے۔ یعنی مولانا اعظمی نے الفاظ میں حدیث ذکر کی ہے، اور اس سے جو مفہوم نکلتا ہے، اس حدیث کے صحیح الفاظ اس کی پوری پوری تردید کرتے ہیں۔ درحقیقت آپ زینت حدیث میں مولانا اعظمی کے شائع کردہ الفاظ کا تقابل مخطوط کے الفاظ سے کریں تو واضح ہو گا کہ مولانا اعظمی نے یمن جگر گڑبڑ کی ہے۔

(۱) مخطوط میں حدثنا الحمیدی کے بعد شناسفین ہے۔ مگر مولانا نے سفیناں کو ساقط کر دیا ہے۔ اس کے بعد الزہری ہے۔ مگر مولانا نے نا کو گرا دیا ہے اور الزہری کو سفیناں سے قبل دلتے شلکے ساتھ جوڑ دیا ہے۔ اس طرح امام ہری کو امام حمیدی کا براہ راست استنباد دیا گیا ہے اور امام زہری سے امام حمیدی کے لیے بیان بھی ثابت کر دیا ہے۔ حالانکہ امام ہری رمضان ۳۸۳ھ میں وفات پائی تھے۔ اور امام حمیدی امام شافعی ربیع الثانی ۲۴۰ھ کے تھے اور ان میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ امام حمیدی اپنی پیدائش سے پہلے ہی امام زہری سے ملاقات، شاگردی اور سماع کا شرف حاصل ہو گیا۔ بھلا ایسی بالکل تفسیق مولانا اعظمی نے محدث حلیل کے سوا اور کس کے حصہ میں آسکتی تھی؟

(۳۰۲) مخطوط میں وَاِذَا ارَادَ اَنْ يَرْكُعَ وَبَعْدَ مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ کے بعد صرف ایک فقرہ ہے۔ وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ جس سے یہ متعین ہو جاتا ہے کہ وَاِذَا ارَادَ سے مِنَ الرُّكُوعِ تک کا کڑا قطعہ جملے کے لفظ رَفَعَ يَدَيْهِ سے وابستہ ہے، اور اس سے رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھنے کے بعد رفیعین ثابت کرنا مقصود ہے اور وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ ایک عجزہ جملہ ہے اور اس سے دونوں سجودوں کے درمیان، حدیث کی نفی کرنا مقصود ہے۔ اس اعتبار سے جدید اصول کتات کے مطابق من اگر کلام کے بعد قائم ہونا چاہیے۔

لیکن مولانا نے یہی اصل اور باقاعدہ ترتیب کی ہے۔ یعنی آخری جملہ میں وَلَا يَرْفَعُ کے واد کو ف سے بدل کر

فلا یرفع کر دیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس تحریر کے بعد فلا یرفع کا تعلق واذا اراد ان یرکع ۳۱ من الرکوع سے ہو گیا ہے۔ اور معنی یہ بن گیا ہے کہ جب آپ رکوع جائے گا ارادہ کرتے اور جب رکوع سے سرٹھاتے تو دونوں ہاتھ اٹھائے پھر اس تحریر سے پیدا ہونے والے اس معنی کو یقینی بنانے کے لیے مولانا نے جدید فن کتابت کا سہارا لیتے ہوئے حذو و منکبہ کے بعد اذا اراد سے پہلے قاهر لگا دیا تاکہ اس کا تعلق ما قبل سے کٹا ہوا سمجھا جائے۔ مگر اس کے نتیجے میں لفظ بین السجدتین میں ہوں بوجار ہوتا ہے۔ اس لیے اس تحریر کی آبرو سلاست رکھنے کے لیے موصوف نے ایک اور تحریر کی یعنی بین السجدتین سے پہلے لفظ ولا بڑھا دیا۔ پس و لا کوئی بتلاؤ کہ ہم بتلائیں کیا؟

تنبیہ: مولانا غلطی نے زیر بحث حدیث کے جو الفاظ ذکر کیے ہیں، حدیث کا کوئی واقعہ کارائیں دیکھ کر ایک لمحے کے لیے بھی تردد کرے گا کہ ان میں یقیناً تحریر یا غلطی ہوئی ہے۔ کیونکہ امام زہری نے مذکورہ طریق سے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی جو روایت بیان کی ہے، اس میں باتفاق رواۃ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سرٹھانے کے بعد رفع یدین کرنے کا ذکر ہے۔ چنانچہ اس روایت کو امام بخاری نے امام زہری کے تین شاگردوں امام مالک، یونس اور شعب کے ذریعہ امام زہری سے روایت کیا ہے اور ہر ایک نے زہری سے یہی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کرتے وقت اور رکوع میں ملتے ہوئے اور رکوع سے سرٹھانے کے بعد رفع یدین کرتے تھے۔ (دیکھیے بخاری ج ۱ ص ۱۰۲)

علاوہ ازیں منہ محمدی کی زیر بحث روایت کو بعینہا اس منہ سے امام احمد نے منہ احمد (ج ۲ ص ۸) میں اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن (ج ۱ ص ۴۰) مطبوعہ رشیدیہ دہلی، میں، اور امام بیہقی نے السنن الکبریٰ (ج ۲ ص ۶۹) میں روایت کیا ہے۔ راہ ابو داؤد میں زہری من الزہری کے طریق سے بھی مروی ہے۔ ان میں سے کسی بھی جگہ وہ بات نہیں ہے جو مولانا غلطی کے نقل کردہ الفاظ میں ہے بلکہ اس کے بالکل برعکس رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنے کا ثبوت ہے۔ بلکہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: فان الروایۃ عن الزہری بهذا السند بالغة القطع باثبات الرفع عند الركوع وعند الاعتدال وهي في الموطا وسائر كتب اهل الحديث (سان المیزان ج ۵ ص ۲۸۹) یعنی اس منہ سے زہری کی روایت رکوع جاتے وقت اور رکوع سے اٹھنے کے بعد رفع یدین کے ثبوت میں قطعیت کے مقام کو پہنچی ہوئی ہے۔ اور یہ (امام مالک کی) موطا اور اہل الحدیث کی کام کتابوں میں ہے۔ اور ان ربے بڑھ کر یہ کہ خود متغیر امام ابو داؤد امام ابو حنیفہ کے درمیان رفع یدین کے موضوع پر جس منہ سے منظرہ کا ذکر کرتے ہیں، اس میں بھی امام ابو داؤد کی طرف سے رفع یدین کے ثبوت میں امام زہری کی اسی روایت کے پیش کیے جانے کا ذکر ہے۔ (فتح القدیر لابن ہمام، مرآۃ المفاری، منہ مطبوعہ)

ان صحابی کاتقنا متنا تھا کہ اگر مولانا اعظمی کو یہ حدیث ان الفاظ میں ملتی بھی، تبھیں موصوف نے شذیل کیا ہے تو بھی حکم یغون عنہ تحریف الغالین و انتحال المبطلین و تاویل الجاہلین۔ اس تحریف پر مستنبہ کہتے اور ہم صحابی کو سامنے رکھ کر صبح کیفیت بے کم و کاست تحریر فرمادیتے۔ مگر معلوم نہیں کیوں مولانا نے ایسی بزرگوار صفت میں شذیل ہونے کے بجائے ان اہل تحریف سے وابستہ ہونا پسند کیا، جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدید مولانا کو قیناً معلوم ہوگی۔

تنبیہ: مسائل کی تحقیق میں ہم مسلکی تعصبات اور گردہ ہی جا بزار یوں سے کنارہ کش ہو کر خالص حق گوئی اور حق پسندی اور انصاف کا طلب کے جذبہ صادق کو طوری حقیقت دینی چاہیے۔ کیونکہ ایک مسلمان اپنے بھوٹے بڑے تمام معاملات میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا پابند ہے، اور اس کے بغیر اس کے لیے خلع و کمرانی کی تمام راہیں مسدود ہیں۔ من یعلم اللہ و رسولہ فقد رشد ومن یضہا فانه لا یضی الا نفسه ولا یضی اللہ شیئاً۔ یعنی جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اس نے ہدایت کی راہ پائی، اور جو ان کی نافرمانی کرے گا۔ وہ اپنے آپ ہی کو نقصان پہنچائے گا، اور اللہ کو کچھ بھی نقصان نہ پہنچائے گا۔ اس لیے یہ تو ہو سکتا ہے کہ متنا نشان حق کے درمیان کسی مسئلہ کی شرعی نوعیت و کیفیت کی تعیین میں اختلاف پڑ جائے اور ایسے اختلافات کو پورے انشراح صدر اور کثرت وہ طرف کے ساتھ قبول اور برداشت کیا جانا چاہیے لیکن یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی حق کا متنا کسی شرعی مسئلہ کی نوعیت کی تحقیق کے ضمن میں اس حرکت کا ارتکاب کرے جس کا مدد مولانا حبیب الرحمن الاعظمی سے ہوا ہے۔ مگر یہ متنی المنک حقیقت ہے کہ صرف مولانا اعظمی ہی نہیں بلکہ ان کے پیشرو بعض اکابر دیوبند نے جو جنس اختلافی مسائل میں اپنا مسلکی اور گردہ ہی نقطہ نظر ثابت کرنے کے لیے حدیث نبوی بکھڑائی کی آیت تک میں پوری ڈھٹائی

محکم دلائل و قرینہ رکھی ہے۔ چنانچہ

۱) شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی نے مسئلہ تعلیم میں اپنا نقطہ نظر ثابت کرنے کے لیے قرآن کی ایک آیت: فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ و الی الرسول فی انہی طرف سے دلیلی اولی الامر منکم کا اضافہ کر دیا۔ (دیکھیے الفتح الاوتی ص ۳۰۳) اسطرح وصال پر تنگ رہیں دینی اور دہرے بڑے بڑے بزرگان دیوبند اس کو اسی شکل میں چھپاتے ہیں۔ حالانکہ یہ قرآن میں صریح اضافہ اور تحریف ہے۔

۲) علامہ قادی نے مرقاة شرح مشکوٰۃ ۱۱۸/۲ باب من صلی صلوٰۃ مرتین میں ایک روایت یوں مذکور ہے وہ حدیث صریحاً أخرجه الدارقطنی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا

صلیت فی اہلک تم ادرکت فصلیہا الا الفجر و المغرب - حالانکہ سنن دارقطنی میں یہ الفاظ کہیں نہیں
اگر محدث جلیل و علامہ افغانی صاحب اپنے مکتب کے ذکر کردہ یہ الفاظ سنن دارقطنی میں دکھلا دیں تو دنیا یقیناً ان کی حمد
ہوگی۔

(۳) علامہ احمد علی سہارنپوری نے رسالہ الدلیل القوی میں دارقطنی کے حوالہ سے ایک روایت اس طرح نقل کی ہے۔ لا
یقرئ احد منکم شیئاً من القرآن اذا جهرت بالقرآن ، قال الدارقطنی رجالہ ثقات - حالانکہ
دارقطنی میں یہ حدیث اس طرح ہے: فلا یقرئ احد منکم شیئاً من القرآن اذا جهرت بالقرآن ۲
بام القرآن ہذا اسناد حسن و رجالہ ثقات کلہم - (سنن الدارقطنی ص ۱۸) مولانا افغانی کو اس کا تعنیہ بھولانہ ہوگا۔
کو حدیث کر کے پورا حکم ہی الٹ دیا ہے۔

(۴) دیگر حدیث میں مدعیانی جیسے کے اثبات کے لیے جو تحریف احناف نے کی تھی، مولانا افغانی کو اس کا تعنیہ بھولانہ ہوگا۔
اور ذرا پیچھے پاٹ کر جائزہ لیجیے تو اندازہ ہوگا کہ سہ

نہ تنہا میں دریں میں غلطی نہ مسم جہند و شبلی و عطار رحمہم

چنانچہ امام زلیخا صفی کی تصنیب الایہ سامنے رکھ کر ہدایہ میں ذکر کردہ احادیث کا جائزہ لیں تو دیکھیں گے کہ صاحب ہدایہ نے
احادیث نبوی میں کتنی ناجائزہ اختلاک کیے۔ اسی لیے فقہاء کی ذکر کردہ روایات پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔
ادرجہ بزرگوں کا یہ حال ہو تو خردوں سے اس کے سوا اور کس چیز کی توقع کی جا سکتی ہے۔ ابھی چند برس ہوئے مکتبہ مبینہ
دیوبند نے حافظ ابن حجر کی مشہور کتاب بلوغ المرام چھاپی تو جس حدیث میں اذان کے بعد والدی دعا مذکور ہے۔ اس کے اندر اذ
محمد الوسیلۃ والفضیلۃ کے بعد والدرجۃ الرفیعۃ کا اضافہ کر دیا۔

حقانی کے نام سے ایک کتاب شائع ہوئی ہے، جس میں چند مسائل کے اندر خلفائے راشدین سے اپنی حدیث کا اختلاف دکھانے
کی مصلحت پر کوشش کی گئی ہے۔ اس کی تالیف کے پیچھے متعدد دیوبندی علماء کی صلاحیتیں کار فرما ہیں، اس میں کلمہ جگہ دل کھول کر
تحریف کی گئی ہے۔ بخاری اور موسیٰ کی طرف ایسے ایسے ابواب منسوب کیے گئے ہیں، جن کا سرے سے ان کتابوں میں وجود ہی نہیں
کے بعض الفاظ حذف کر دیے گئے ہیں اور کہیں ترجمہ کچھ کا کچھ کر دیا گیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار ...

عزیزانِ جامعہ کے نام

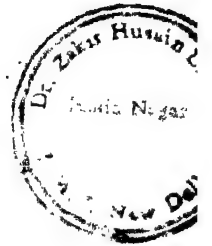
حبیب الرحمن اعظمی عمری

ادارہ تحقیقات اسلامیہ جامعہ دارالسلام ممبئی

جہ نورق ہے، آتشِ زنِ خشن ہے، ایمن اس سے کوئی صبر نہ کوئی لکھن ہے
اس نئی آگ کا آواہم کہن آئندہ ہن ہے، تبت نعم رسل! شعلہ پہ پیرا ہن ہے

آج بھی، ہو براہیم کا ایسا پیدا

آگ کر سکتی ہے اندازِ گلستاں پیدا



یہ پیغام جامعہ کے فرزندوں کے لیے بھی ہے اور ان تمام عزیزوں کے لیے بھی جو کسی دینی درس گاہ سے وابستہ ہیں، یہ پیغام ان سارے عزیز القدر مجاہدوں کے نام ہے جو، اسلامی قلعوں، کے اندر تعلیم و تربیت کے مراحل طے کر رہے ہیں۔ یہ نئے مجاہد قوم کی متبع رہے ہا اور ملت کی امانت گراں گاہ یہاں جو آگے چل کر ملت کے قائد، اسلام کے بے لوث خادم اور حدودِ اسلام کے فرض شناس محافظ بنے رہے ہیں۔ یہ دربارِ علم نبوت یہ مجاہدانِ کاروانِ اسلام، یہ سالارانِ قوم و ملت فخرِ روزگار و پایہٴ مسافتخار ہیں۔ یہ قوم کی تنہاؤں کا مرکز اور دین و ملت کا وقار ہیں۔ ایک روشن ترین مستقبل جن کا منتظر ہے، اور عظیم الشان کامیابیوں کے دروازے جن کی دھجک کا انتظار کر رہے ہیں، میدانِ عمل میں گروہ کے لیے جہنمِ بلا ہے اور وقت کا تھکا مایہ، قافلہٴ اس مرد میدان کی راہ تک رہا، عزیزِ طلبہ! آپ حضرات کی زندگیوں کا قابلِ صد رشک ہیں، کیوں کہ مقدس خشتِ آپ کے راستے میں پر بھیجتے ہیں۔ سمندر کی چھلیاں اور جوں میں پناہ لینے والی خنثی مٹی جیوتیاں آپ کی کامیابی کی آرزو مند ہیں۔ آپ حضرات اس لیے بھی خوش نصیب ہیں کہ آپ کو ایسے شخص، نیک اور دیندار والدین ملے، سمندر نے دنیا اور دنیا کی بے شمار ترقیوں سے صرف نظر کرتے ہوئے، دینی تعلیم کے لیے آپ کو منتخب کیا، کس قدر خوش بخت ہیں وہ مالِ باب جن کی اولاد راہِ حق کے پابھیوں میں شاہی ہو چکی ہو۔ یہی اولاد ہوگی جس کے متعلق حضور نے فرمایا کہ مرتے کے بعد جب اعمال کے دفتر بند ہو جائیں گے تو اس وقت بھی بعض لوگوں کے دفتر

کھلے رہیں گے، اور انہی نیک اور صالح اولاد کی وجہ سے ان دفنوں میں نیکیوں اور ثواب کا برابر اندراج ہوتا رہے گا۔
 آپ کے بزرگ چاہتے تو آپ کو کسی ملازمت کے چکر میں ڈال سکتے تھے۔ یا تعلیم ہی دلائی تھی تو کسی عصری علم کی درس گاہ میں بھی بھیج سکتے تھے۔ صنعت و حرفت کے کسی شعبہ میں آپ کو داخل کر سکتے تھے۔ لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا، کیوں کہ ان کی نظروں میں دین کی اہمیت زیادہ اہمیت تھی، اور ان کے دلوں میں مذہب کی رسی سے زیادہ محبت تھی، لہذا انھوں نے اپنی اولاد کے لیے وہی چیز پسند کی جو خود ان کو پسند تھی۔ اس طرح خود بھی فائدے میں رہے اور آپ لوگوں کو بھی فائدے میں رکھا۔ اس اعتبار سے آپ ان بزرگوں کے جس قدر بھی شکر گزار ہوں کم ہے۔

عزیز بھائیو! آپ نے ایک دینی درس گاہ میں قدم رکھ کر اللہ کے اس زمان کی بجا آوری کا ثبوت دیا ہے۔ "قلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فی الدین و لینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون (توبہ ۱۲۹)" یعنی ہر طبقے میں سے ایک ایسی جماعت ہونی چاہیے جو دین میں تفقہ حاصل کرے کے لیے نکل کھڑی ہو اور پھر واپس لوٹ کر اپنے لوگوں تک دین کا وہ پیغام پہنچائے تاکہ لوگ چھوٹے ہو جائیں۔ آج آپ حضرات نے اسی حکم خداوندی کے پیش نظر اپنے گھروں کو چھوڑ کر، پیش و اہرام کی زندگی کو چھوڑ کر کئی قسم کی قربانیاں دے کر، اور صوبہ سفر بھیں کر، یہاں تک آئے کی سعادت میں کی ہے۔ آپ حضرات نے والدین اور عزیزوں سے دوری، اور آپ کے بزرگوں نے آپ کی بوالہی کی گفت بعض اللہ کی خاطر اور اس کے دین کی خاطر برداشت کیا ہے۔ آپ لوگوں نے ایک بہت بڑی ذمہ دار کھائے لیے خود کو پیش کر کے غیر معمولی جرات مندی کا ثبوت پیش کیا ہے۔ آسمانوں اور زمینوں کی پہنائیاں اور پہاڑوں کی عظمت سائیاں جس بار امانت کی تحمل نہیں ہو سکیں، اس عظیم بار امانت کو اپنی اتواقی اور کمر زوری کے احساس کے باوجود آپ حضرات نے اپنے کندھوں پر اٹھائے کا عزم کر کے یقیناً بے مثال جرات کا مظاہرہ کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس راہ میں آپ کو انتقامت و استقلال عطا فرمائے۔

برادرانِ عزیز! یہ درس گاہیں، یہ دینی مدارس و مکاتب حقیقت میں اسلامی قلعے ہیں۔ یہ دین کی پناہ گاہیں ہیں، یہ دین کے عظیم ائٹن مراکز ہیں، جہاں متقیں کے بے نفس رفعاکار، جانباز پاہی، اور سرفروش مجاہد دھلے جا رہے ہیں۔ قوم کا فریق ہے کہ وہ ایسے قلعے جگہ جگہ تعمیر کرے، تعمیر کرائے، اور تعمیر شدہ قلعوں کو مزید مستحکم کرے۔ قوم اپنے ذہین، جلالک، اور مجاہد زبچوں کو اس کوشش سے اس میں داخل کرے تاکہ سب کی مشکل ہو جائے۔ ان نئے مجاہدوں کو قوم کی نظروں میں وہی مقام اور مرتبہ حاصل ہونا چاہیے جو ہر زندہ قوم اپنے جانباز پاہیوں کو دیتا ہے۔ ان مجاہدوں کی زندگی پوری قوم کی زندگی اور ان کا وقار پوری قوم کا وقار ہے۔ یہ تو جاننا قوم کا حاصل، ملت کا جوہر اور دنیا کے علم کی آبرو ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا فضل اور اس کا عظیم احسان ہے کہ اس نے آپ حضرات کو اس زبردست اعزاز کے حصول کا موقع عنایت فرمایا ہے۔ یہ درس گاہیں جہاں آپ کے شب و روز حصول علم کے لیے وقف ہیں، جہاں صبح و شام علوم و فنون کے نئے نئے شگوفے کھلتے اور اپنی خطرناک برکت سے مشامِ جاں کو معطر کرتے رہتے ہیں۔ "قال اللہ" اور "قال الرسول" کی وجہ انگیز اور ایمان افزہ سندیں کافوں میں برس گھلتی ہیں، مملکتِ علم و دانش کے جوہری جہاں اپنی دکانیں بجاتے ہیں، اس اہم مقام کو پاکر آپ نے بہت کچھ پایا۔ لیکن اہمیت سے آپ ایک لمحے کے لیے غافل نہ ہوں کہ آپ کا ان درس گاہوں میں بھیجنا، یہاں آپ کا اتنا اور زندگی کی بیش قیمت مساعفوں کا یہاں صرف کرنا اپنے ساتھ ایک ٹھوس مقصد بھی رکھتا ہے، اس مقصد کو آپ نے سمجھا اور ہمیشہ اس کو نگاہوں میں رکھا تو یقیناً آپ خوش نصیب ہوں گے۔ راستے کی کلفتیں بھی آپ کو راجتیں محسوس ہوں گی۔ راہ کے کانٹے بھی پھولوں سے بہتر ثابت ہوں گے، اور مقصدام ہونے والی ہر رکاوٹ آپ کے لیے حوصلہ مندوں کے نئے باب کھولے گی۔

خدا خواستہ ایک لمحے کے لیے بھی اصل مقصد نگاہوں سے اوجھل ہوا تو یہ وقت کا سب سے بڑا گھٹا اور ناقابلِ تلافی خوارہ ہوگا۔ اگر کہیں آپ نے غلطی سے یہ سمجھ لیا کہ یہ درس گاہیں، یہ مدارس اور یہاں کے شب و روز کے مشاغل ہی آپ کی منزل مقصود ہیں۔ تو اس وقت بھی آپ نقصان ہی کا سودا کریں گے، کیونکہ یہ مرکز اور یہاں کی مشغولیات تو اصل منزل مقصود تک پہنچنے کے ذرائع ہیں۔

نظر کی منزل مقصود ہر دم ماہ نہیں

یہ جلوہ گاہ کے پرے میں جلوہ گاہ نہیں

آپ کا مقصود اصلی تو بہت بلند اور بے حد عظیم ہے۔ اُسے چل کر آپ کو قوم کی نیادت سنبھالنی ہے۔ ملت کی سرداری اور مشیوائی آپ کھٹنے والی ہے۔ امامت و ریادت کا بلذ منصب آپ کے حصے میں آیا خواہا ہے۔ یہ درس گاہیں اصل میں آپ کے لیے تربیت گاہیں ہیں، جہاں آپ کو مستحقین کی ذمہ داریوں کا اہل بنانے کی کوشش کی جاتی ہے۔ جہاں خام سوسے کو اس قدر تپایا جاتا ہے کہ گزند بن جائے نائرا شیدہ پتھروں کو اس تریخ سے تراشا جاتا ہے کہ وہ کوہِ نور اور دریائے نور بن کر ایک عالم کی نگاہوں کو خیرہ کر سکیں۔ راستے کو منزل سمجھ لینا کارواں کی موت ہے۔ اس کے برعکس منزل کی جستجو مسافر کو نئے عزم اور حوصلے سے ہمکنار کرتی ہے۔

عزیزانِ محترم! آئندہ چل کر جس میدان میں آپ کو کام کرنا ہے اور جس وادی میں آپ کو قدم رکھنا ہے، وہ میدان بڑا ہی صبر آزما اور وہ وادی بڑی ہی پریشان ہوگی۔ قدم قدم پر رکاوٹیں محسوس ہوں گی، ٹھوکریں لگیں گی، تلوسے ہولناک ہوں گے، جزباتِ بھروسہ اجسامت زخمی ہوں گے۔ ذہنی اذیت ناقابلِ برداشت ہوگی۔ ان سب باتوں کا آپ کو مردانہ وار مقابلہ کرنا ہوگا، اور ہر لمحہ اس بات کو ذہن میں رکھنا ہوگا۔ حوصلے پست نہ ہوں، دلوں پر مردہ نہ ہوں، وقت کے سانچے میں ڈھل کر ہٹ کر نہ چلتا

فرمانِ رسالت ہے کہ اس راہ کی دشواریوں کے سخت ترین مراحل انبیاء کے حصے میں آئے ہیں، پھر اس کے بعد ان لوگوں کا مقوم میں جو ان کے وارث ہوں گے، اور جو دعوت و تبلیغ کا فریضہ انبیاء و رسل کے بیج پر انعام دینا چاہیں گے۔ معتقد کا۔ وہ میں پوری لگن کے ساتھ آگے بڑھے۔ والوں کے لیے راستے کی ہر رکاوٹ ہمیشہ کا کام دیتی ہے۔

بڑھتا ہے بزمِ شوق مرا ہر سزا کے بعد
راہِ طلب میں مسافر نے کسی خطرے کو خاطر میں لاتا ہے اور نہ خوفِ کلامِ صورتِ محال سے کبھی خائف ہوتا ہے بلکہ نامساعد حالات، نئے حوالے اور نئے حوصلوں کو جہم دیتے ہیں، بشرطیکہ طلب صادق ہو۔

آپ جب میدانِ عمل میں آئیں گے تو آپ کو طرح طرح کے لوگوں سے بلا پڑے گا۔ اگر کچھ لوگ آپ کے من کو نظرِ استحسان سے دیکھیں۔ والے ہوں گے تو ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہوگی جن کی تنقیدی نگاہیں آپ کو ہر زاویہ سے ٹوٹ رہی ہوں گی، آپ کو طعن و تشنیع کا نشانہ بھی بننا پڑے گا، اور طنز و تشنیر کے تیر بھی پہننے ہوں گے۔ مگر اس وقت آپ نہ ہمت ہوں، اور نہ حوصلہ ہاریں بلکہ اس اصول کو پیشِ نظر رکھیں۔

یقین محکم، عمل بہیم، محبت فاتحِ عالم

جہادِ زندگانی میں ہیں یہ مردوں کی شمشیریں

رستے کے ہر پتھر کو ٹھوکر سے نہیں، بلکہ حکمتِ عمل سے دوڑ کر ٹھوکرے گا۔ ہر ایک مشکل گتھی کو حسنِ تدبیر سے سلجھا، ہوگا اور ایک ایک ذرہ کو ناخنِ تدبیر سے کھول دیا ہوگا۔ کبھی آپ کی پیشانیوں پر جل نہ آئے، کسی کے خلاف آپ کے دل میں نفرت و کدورت کا جذبہ نہ ابھرے، کوئی آپ کی دشمنی پر آمادہ ہو تو آپ کو دستِ بندے کی فکر کریں، کوئی آپ کے در پہلے آزار ہو تو آپ اس کی غیر خواہی پر کمر بستہ ہو جائیں گے تو آپ سے دور بھاگنا چاہیے تو آپ اس سے قریب تر ہونے کی کوشش کریں، کوئی آپ کو کالیاں دے تو آپ اس کو دھکیں دیں، کوئی آپ پر خشتِ بارہا کرے تو آپ کہیں: "اللہم اهد قومی فانہم لایعلمون"۔ اگر آپ پر کوئی تنقید کرے تو آپ اس کا برا ماننے کے بجائے خود اپنی کمزوریوں کا احتساب کرتے ہوئے ان کی اصلاح کی طرف مائل ہوں۔

ایک مبلغ اور دامی کے لیے بے حد ضروری ہے کہ وہ فراخ دل اور فراخ حوصلہ ہو، ہر قسم کی تنگ نظری کو تھوڑا، یعنی غلط افہامی جانبداری اور تعصب سے اس کے دل و دماغ پاک و صاف ہوں تعصب نے ہمیشہ نفرتوں اور کدورتوں کو جنم دیا ہے، حقائق پر غصہ و خروش کے ویز غلاف چڑھاتے ہیں۔ انحراف و محبت کی راہ میں تنگ گراں ثابت ہوا ہے۔ دامخوں کی آزادی کو سلب کیا ہے اور دلوں کو توبہ و بصیرت سے محروم کیا ہے۔ یہ شرفیت ہمیشہ ہی سے انسانی معاشرہ میں وہ تباہ کاریاں لایا ہے کہ الامان و اطمینان۔

شجر ہے قرۃ بندی اور نقشب ہے شجر اس کا

یہ وہ بھلا ہے جو جنت سے نکلوا تھے آدم کو

جب آپ عوام کے سامنے بحیثیت داعی جائیں گے تو آپ صرف داعی اور داعی اسلام ہوں گے، آپ کا مذہب اسلام ہو گا اور آپ کا ملک اتباع سنت رسول۔ کتاب و سنت کے پیام کو کتاب و سنت کے پہنچ پر آپ پیش کریں گے۔ اور یہ روح پرور مدائے قرآنی آپ کے سامنے طلب ہے مگر ارہ ہوگی۔ فَذَكِّرْنَا إِنْ مُمَّاكَرٌ وَلَكِنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتُ أَقْرَبِينَ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَآهْلِيكُمْ نَارًا مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا در ساتھ ہی یہ فرمودات رسالت سامعین پر ہوتے ہوں گے: بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً الدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ مَنْ أَحْبَبَ مُسْنَدِي فَقَدْ أَحْبَبَنِي وَمَنْ أَحْبَبَنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكُّكُمْ فَيَكُمُ امْرُؤٌ كِتَابَ اللَّهِ وَمُسْنَدِي مَنْ تَمَسَّكَ بِمُسْنَدِي عِنْدَ فِتْنَةٍ فَسَادِ امْتِنَانِي قُلْ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ۔

داعی حق کی حیثیت سے نہ آپ کسی مخصوص قسم کی غائے ہوں گے اور نہ کسی قسم کی غائے انی روایات و معتقدات کے حافظ و طبردار، بلکہ آپ خود کے مخلص بندے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے امتی اور اسلام کے بے لوث خادم ہوں گے۔ کتاب و سنت کی تعلیمات آپ کے لیے مشعل راہ ہوں گی۔ آپ کی تبلیغ و اصلاحی کوششوں کے لیے یہی مبداء و مرجع ہوں گی۔ آپ کا یہ فرض ہو گا کہ غایب کتاب و سنت کی تعلیمات کو پیش کرتے ہوئے کسی قسم کی جھجک محسوس نہ کریں، کوئی ہچکچاہٹ آپ کا راستہ نہ روکے، اور کسی طرح کی مصلحت پسندی آپ کے لیے سد راہ نہ بنے۔ اس راہ میں آپ "لَا يَخْافُونَ لَوْمَةً لَاحَةً" کا عملی نمونہ پیش کریں۔ ساتھ ہی یہ بات بھی ذہن نشین رکھیں کہ سامعین کے علاوہ کیے لڑائی جھگڑے کے بجائے حکمت عملی اور حسن جملہ کو کام میں لایا جائے۔ آپ کی زبانوں میں تلوار کی کاٹ کے بدلے شہد کی شیرینی کا فرق ہو۔ اور آپ کا علم لوگوں کے سناں بننے کے بجائے راحت جان ثابت ہو۔

داعی کا یہ فریضہ ہے کہ وہ ایک ہمدرد و اکر اور مشفق طیب کی طرح نفسیاتی پہلوؤں کو نظر انداز نہ کرے۔ علاج کے ساتھ ساتھ مریض کی دلجوئی کا بھی خیال رکھے۔ اپنے حسن اخلاق، حسن کردار اور مشفقانہ رویہ سے مریض کا اعتماد حاصل کرے اور اس کا دل جیتنے کی کوشش کرے۔ بحث و مباحثہ اور زور منطقی کے بل پر دماغ تو جیسے جاسکتے ہیں۔ مگر دلوں کو جیتنے کے لیے خلوص و محبت کی ضرورت ہے۔

داعی کے لیے اس امر کا خیال رکھنا ہے کہ اس کی زبانِ دُلم کے کسی کے جذبات و احساسات مجروح نہ ہوں۔ کسی کے دل کو بے دہر ٹھیس نہ لگے۔ اس لیے اس کو چاہیے کہ جہاں تک ہوسکے وہ منہ کی پہلو سے سب کو محبت طر قیے پر کام کرے۔ اصلاح کی راہ میں وہ اپنے بھائی کے سامنے آئیے گا کہ وہ لو کرے، جو عیب کو اسی شکل میں بتاتا ہے جیسا کہ وہ ہے، اور اتنا ہی بتاتا ہے جتنا وہ ہے، پھر اس کے علاوہ کسی اور کو نہیں بتاتا، اور نہ باہر اس کا پروپیگنڈہ ہی کرتا ہے۔ ساتھ ہی یہ اس کا خاق اڑاتا ہے اور نہ کوئی ایسا حرکت کرتا ہے جس سے اسے شرمسگ ہو۔

عزیزانِ کرم! آج اسلامی دنیا کو جس بات کی سب سے زیادہ ضرورت ہے وہ "اصلاحِ نفس" اور "بہی اتحاد" ہے۔ آپ حضرات کی قیود سب سے پہلے اسی جانب مبدل ہونی چاہیے۔ یہ دونوں چیزیں اس قدر اہم ہیں کہ ان کے بغیر نہ دنیا میں کوئی کامیابی حاصل ہو سکتی ہے اور نہ آخرت میں کوئی سرفروزی کی امید کی جاسکتی ہے۔ ان ہی دو باتوں سے مطلق قرآن مجید نے کئی مقامات پر مختلف انداز میں ہم سے خطاب کیا ہے اور خدا ہوتا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ**۔ **وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا**۔ یعنی اے ایمان والو! تم اس بات کی پوری کوشش کرو کہ تمہاری زندگی تقویٰ اور پرہیزگاری کا نمونہ ہو اور پوری زندگی اطاعت و انقیاد کی تصویر ہو اور ساتھ ہی اللہ تعالیٰ کے دین کی رسی کو متحد ہو کر مضبوطی کے ساتھ تھامے رہو اور کسی حال میں تمہارے اندر افتراق نہیں پیدا ہونا چاہیے۔ آج چونکہ ملتِ اسلامیہ ان دونوں ہدایت سے کافی حرکت خاقل ہو چکی ہے نتیجہ میں ظاہری دینی سکون سے محروم ہو چکا ہے۔ اور طرح طرح کی مشکلات اور آڑ باتوں میں گھری ہوئی ہے۔

آج ہر مسلمان کو اپنی پریشاں یوں اور پریشاں مایوں کا شدت سے احساس ہے اور زمانِ حال سے اس بات کا شاک ہے کہ
بتِ صنم خانوں میں کہتے ہیں مسلمان گئے ہے خوشی ان کو کہ کہیں گے بگیاں گئے
منزلِ دہرے اونٹوں کے صی خوان گئے اپنی نظموں میں دبائے ہوئے قرآن گئے

خندہ زن کفر ہے، احاس تھے ہے کہ نہیں

اپنی توحید کا کھ پاس تھے ہے کہ نہیں

کوئی اپنی در مانڈ گوں اور بد مایوں کا ذکر کرتے ہوئے آستانہ حق پر اس طرح خارج ہوتا ہے:

خلق کے لڑے ہوئے دین کے ٹکڑے چھوئے آئے ہیں اب تیرے در پر ہاتھ پھیلائے ہوئے

خوار ہیں، بکا میں، ڈبے ہوئے ذلت میں ہیں کچھ بھی ہیں لیکن تو سے محبوب کی اتت میں ایں

حق پرستوں کی اگر کی تو نے دلجوئی نہیں

طنز دین گئے بت کہ مسلم کاغذ اکوئی نہیں

یہ سب کچھ اپنی جگہ درست بھی، مگر اس کی تباہ سالیوں کا واحد علاج اور سائنس کا میٹھ مل صرف انکا میں مغفروں میں ہے کہ وہ اس خدمت کو کام میں لائے، جس کی طرف قرآن مجید نے ہدایت کی ہے۔ یعنی وہ نیک ہو جائے اور نیک ہو جائے، یہیں شاید ہی کوئی ایسا مسلمان ملے جس میں نیک اور ایک بننے کی خواہش نہ ہو۔ اگرچہ یہ مسئلہ خصوصاً باہمی اتحاد کا مسئلہ اتنا مشکل نہیں جتنا کہ اسے مشکل سمجھ لیا گیا اور بنا دیا گیا ہے۔

منفعت ایک ہے اس قوم کی، نقصان بھی ایک

ایک ہی سبب سے، دین بھی، ایمان بھی ایک

حرم پاک بھی، اللہ بھی، قرآن بھی ایک

کچھ بڑی بات تھی، ہوتے جو مسلمان بھی ایک

عزیزانِ ملت! اب آپ کا فرض ہے کہ اس مشکل مسئلہ کو آسان کر دکھائیں، ملت اسلامیہ کے لیے آج اتحاد کی شدید ضرورت ہے اور انھیں جلد از جلد متحد ہونا ہے۔ منتشر افراد ملت کو شریعت و حدت میں جمع کرنا یہ آپ حضرات کا کام ہے۔ اگر اس کام کو صحیح طریقے پر انجام دینے کی کوشش کی جائے تو یہ آسان اور بالکل آسان ہے، ورنہ پھر اس سے زیادہ مشکل بھی کوئی کام نہ ہوگا، بلکہ یہ کام بھی نہیں ہو سکے گا۔ اس کا واحد ماسٹر پیس ہے کہ پوری امت کو ایک مرکز اور ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کی کوشش کی جائے اور ایک ہی پلیٹ فارم ایسا ہے کہ جس پر پوری امت جمع ہو سکتی ہے۔ اور وہ پلیٹ فارم کتاب و سنت، کا پلیٹ فارم ہے۔ قال اللہ و قال الرسول کا پلیٹ فارم ہے۔ اطمین اللہ و اطمین الرسول کا پلیٹ فارم ہے۔ جب الہی و محبت رسول کا پلیٹ فارم ہے۔ اللہ اور اس کے رسول کی محبت سے اطاعت سے کوئی مسلمان کسی حال میں انکار نہیں کر سکتا۔ کیوں کہ دین کا اصل سرچشمہ یہی ہے۔ مسلمان کتنا ہی ہے، عمل ہی، اعمال سے اس کا دامن خالی نہیں مگر جب رسول اور اطاعت حق کے جنبے سے اس کا دل خالی نہیں ہو سکتا۔ لہذا ہر مسلمان احکام خداوندی اور اوصافِ رسول کے آگے اپنا سر ہی نہیں بلکہ اپنے دل کو بھی جھکا دے گا مگر شرط یہ ہے کہ جس کی زبان سے "قال اللہ و قال الرسول" کی بے سطوت آواز بلند ہو رہی ہو، اس کی دل کی گہرائیوں میں بھی یہ حقیقت اپنا نشیمن بنا چکی ہو۔ اس کا باطن ظاہر سے غفلت نہ ہو، کردار گفتار سے بے میل نہ ہو، ورنہ پھر ایسی بات ہو جائے گی۔

قوم کیا چیز ہے، قوموں کی ادا مت کیا ہے

اس کو کیا سمجھیں گے بیچارے دورِ گت کے نام

عزیزو! آخر میں تم کو ایک پتے کی بات یہ بھی بتا دینا چاہتا ہوں کہ آج مسلمانوں کی پستی، پست بہت ہی عرصہ حیات میں پانچواں

رتی کی دوڑ میں دراندگی، ذلت، نکبت، خلکت اور ہر قسم کی ظاہری و باطنی بے جینیاں اور پرانڈہ حالیاں، محض اس بے پردہی کا تجربہ ہیں کہ انھوں نے کتابِ مسنت کو پس پشت ڈال دیا ہے۔ معصود اگر مرنے پر دونوں میں سے ایک کو مرنے کی سختی اور فرمایا کہ ان کی نگہداشت تم کو ہر قسم کے خطرات سے محفوظ رکھ سکتی ہے۔ لیکن انھوں نے اس امانت کی حفاظت کا خیال نہیں رکھا، جس کی پاداش میں آج میرانی و سرگردانی کا شکار ہے۔

امت کا فرض تھا کہ ان عظیم امانتوں کی حفاظت کو اپنی زندگی کا مقصد بنا لیتی، ان کا تحفظ حقیقت میں خود ان کا اپنا تحفظ ہے اور ان سب سے بڑا اقصائی سطر مرابطی ہی تھا ہی ہے۔ یہ بات بھی نہ سمجھیں کہ بیک وقت ان دونوں کی حفاظت کا اہتمام ہونا چاہیے۔ کسی ایک سے غفلت بھی اتنی ہی خطرناک ہوگی جتنی کہ دونوں سے اس کی مثال یوں دی جا سکتی ہے کہ ریل کی دو پٹریاں ہوتی ہیں۔ گاڑی جب تک ان دونوں پٹریوں پر ٹھیک سے چلتی رہے گی، ہزاروں میل کا سفر بغیر کسی خطرے کے طے کرتی ہوئی منزل مقصود تک پہنچ جائے گی گاڑی کے ہزاروں مسافروں کی جانیں بھی سلامت رہیں گی اور ان کا قیمتی مال و اسباب بھی۔ لیکن سوئے اتفاق سے گاڑی نے دونوں پٹریوں یا دونوں میں سے کسی ایک پٹری کو چھوڑ دیا تو حادثہ لازمی ہے۔ کافی جانی نقصان بھی ہوگا، اور مالی خسارہ بھی۔ اور اس کے بعد تو گاڑی کے منزل مقصود تک پہنچنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بالکل ایسی حال ہے امتِ مسلمہ کا آج۔ کسانے کتابِ مسنت دونوں کو فراموش کر دیا ہے۔ کتنے ایسے بھی ہیں جو ان دونوں میں سے کسی نہ کسی کے ساتھ تقاضی کھڑا کر رہے ہیں، اور ایک طبقہ ایسا بھی ہے گا جو اعتقادی طور پر دونوں کی اہمیت محسوس کرتے ہوئے بھی علما بہت سے معاملات میں غفلت کی نشانیوں کا ابرہ ہے اور —

أَفْتَوْمِنُونِ بَعْضُ الْكُتَابِ وَتَكْفُرُونَ بَبَعْضٍ ۝ کا مصداق بنا ہوا ہے۔ حالانکہ یہ ساری ہی سورتیں انتہائی خطرناک اور ہم قدم پر بھیانک خطرات کو آواز دینے والی ہیں۔ لہذا آج وہ خطرات اور ان کی تباہ کاریوں کے بھیانک نقشے ہمارے سامنے موجود ہیں، اور غاصب و یا اولیٰ الاشیاب کا سبق ہمیں یاد دل رہے ہیں۔ کاش حالات سے ہم عبرت پکڑتے اور حادثات ہمارے آنکھیں کھول سکتے۔

بلد ران عزیز! اس حقیقت کو واضح کرنے کے بعد آپ کو یاد دلاؤں گا کہ آپ کا یہ فرض ہے کہ قوم کی گاڑی کو جو اپنی حقیقی پٹریاں چھوڑ چکی ہے یا ان سے غفلت برت رہی ہے، آپ پھر ان پٹریوں سے وابستہ رکھنے کی سبھ پور جہد کریں۔ آج کے دور میں یہ آپ کے لیے جہادِ بکرم سے کم نہیں ہے۔ آپ کی یہ کوشش جہاں قوم و ملت کے لیے سودمند ثابت ہوگی وہیں آپ کے درجات کی بلندی کا باعث بنی ہوگی۔ نصرت و تائید الہی آپ کے ساتھ ہوگی، فتح و کامرانی آپ کے قدم پوسے گی اور اقبالِ ہندی و سر بلندی آپ کا استقبال کرے گی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو منزل مقصود سے آگاہ ہوئے اور مستقبل کی ذمہ داریوں کو محسوس کرنے کی توفیق اور سہولت نصیب کرے۔ اس بارگاہ کے متصل ہونے کی طاقت عطا کرے اور اس راہ میں ہر قسم کی استقامت و صبریت اور عزائم و استقلال سے ہمکنار کرے۔ آمین۔

بات کو میں مختصر کرنا چاہتا تھا، مگر کسی قدر طویل ہو گئی۔ ہر سال میں اپنے عزیز بھائیوں اور مستقبل کے ہونہار بھائیوں کے لیے اپنی نیک تمنائیں اور ان کی کامیابی و سر بلندی کے لیے غلہ ساز دعائیں پیش کرتے ہوئے شہر مشرق کے اس پیغام پر مضمون ختم کرتا ہوں۔

عقل ہے تری پیر، عشق ہے شیر تری میرے درویش، خلافت ہے جہاں گیر تری
ماسوی اللہ کے لیے آگ ہے تکبیر تری تو مسلمان ہو تو تقدیر ہے تدبیر تری

کی عمر سے وفا تو نے تو ہم تیرے میں
یہ جہاں حیرت ہے کیا لوح و قلم تیرے میں

بقیہ ص ۵۵ کا: آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس کا پہلا اجلاس ۱۹۶۱ء بمقام لاہور گڑھ خصوصاً قابل ذکر ہے۔ یہ اجلاس آپ ہی کے علاقے میں منعقد ہوا تھا۔ اور اس کے اہتمام و انتظام میں آپ کو کلیدی حیثیت حاصل تھی۔ اللہ آپ کے خیرات کو قبول کرے اور لغزشوں سے دور گزار فرمائے۔ آمین۔

بقیہ ص ۵۶ کا: مولانا محمد بشیر اور مولانا فضل الہی دسر، برہان جماعت مجاہدین حرمین کو قتل کرانے کے لیے ایک شخص کو باقاعدہ مامور کیا تھا۔ مگر ذریعہ کتاب میں ان کے نقطہ نظر کے تعلق سے یہ سلیمان ندوی رحمہ اللہ کا یہ بیان پڑھ کر حیرت زدہ ہو گئی کہ اپنے مخالف پارٹی کے علماء کے قتل کی تحقیر کی گئی۔ ص ۲۹۔ اللہ بخیر، بڑی خوش فک جرات تھی۔

تالیف: یہ سلیمان ندوی، ناشر: المکتبہ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور پاکستان
ترجمت: بیار روپے۔ کتاب طبابت عمدہ

حضرت عائشہ صدیقہؓ کی عمر بہرہ تحقیقی نظر: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمر کے متعلق تمام روایات سے قطعی طور پر ثابت ہے کہ وہ عقد نکاح کے وقت ۱۹ برس اور نصفی کے وقت ۹ برس کی تھیں۔ مگر بعض حضرات پر یہ حقیقت بڑی گراں گزری ہے اور وہ تمام اصولوں کو بالائے طاق رکھ کر ان کی عمر میں ترمیم کے لیے کوشاں ہیں۔ ایسی ہی ایک کوشش کے رد میں یہ سلیمان ندوی رحمہ اللہ نے ایک جامع اور تحقیقی مضمون اپنے ماہنامہ معارف کی نذر کیا تھا۔
ذریعہ کتاب پر اسی مضمون کی کتاب شکل ہے۔ چونکہ اس نکتے کو اس جگہ بھی بعض حضرات جگانے کے لیے کوشاں ہیں اس لیے اس کی اشاعت بروقت ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ کی ملکیت انسان کی امانت میں؛ چونکہ اللہ ہر چیز کا مالک ہے۔ لہذا انسان کے ہاتھ میں جو مال ہے وہ درحقیقت اس کا امین ہے اور اللہ نے اپنی توفیق سے اسے اس کے ہاتھوں میں دیا ہے اور اپنی ملکیت بنانے کی اجازت دی ہے اس لئے بندہ اللہ کے مال کا وکیل ہے اور اس کا فرض ہے کہ اس کے احوال کے دائرے میں رہ کر مالیات میں تصرف کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَ مُتَخَلِّفِينَ فِيْهِ۔ کہ جس مال میں تمہیں خلف بنایا ہے اسے صرف کرو۔

اسلام نے کمائی کا ایک کشادہ میدان کھول دیا ہے۔ یُرِيْدُ اَللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيْدُ بِكُمُ الْعُسْرَ يَعْنِي اللّٰهُ تَهَارًا
وسائل معاش کی وسعت
 ساتھ آسانی چاہتا ہے سختی نہیں چاہتا۔ اور کسب کے بہت سے وسائل پیدا کر دیئے ہیں تاکہ افراد کو کسب معاش کا پورا موقعہ حاصل ہو اور نقد برابر ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں جاتا رہے تاکہ معاشی آسانیاں پیدا ہوں اور معاشی بحران سے حفاظت ہو سکے۔

اسلام میں ملکیت کے وسائل دو ہیں۔

اسباب ملکیت
 ۱۔ ابتدائی اسباب جس میں بندے کی محنت کا کوئی دخل نہیں ہوتا جیسے ہبہ۔ میراث۔ اور صدقہ وغیرہ۔

۲۔ جس میں بندے کے عمل اور کسب کا دخل ہوتا ہے جیسے کاروبار، کاشتکاری، اجارہ، کرایہ وغیرہ انہیں وسائل میں افراد کی کشاکش باہم کا موقعہ ہوتا ہے اس لئے شریعت نے افراد و جماعت کے مفاد کی حفاظت کے لئے اس میں کچھ پابندیاں لگائی ہیں۔

اسلام کے احکام معاش کو دیکھنے سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام نے جائز کمائی کے لئے دو شرط رکھی ہیں ایک یہ کہ فائدہ محنت و عمل کا عوض ہو جیسے ملازم اور اجیر کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ فائدہ اسی صورت سے حاصل ہو جس میں نقصان کا بھی امکان ہو جیسے کاروبار اور تجارت۔ لہذا اسلام کے اندر ہر روز درعیہ معاش ناجائز ہے جس میں ان دونوں وصف میں سے کوئی ایک بھی موجود نہ ہو۔ اسی لئے چوری۔ غصب۔ جوا اور سود کی تمام صورتیں اور مقدار شریعت میں ناجائز ہیں۔ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا اِنَّ كُنْتُمْ مُّسْئِلِيْنَ

اگر مومن ہو تو جو سود رہ گیا ہے اسے پھوڑ دو۔ اس کے علاوہ سود اسلام کے اصول معاش کے بھی خلاف اس صورت کے پیش نظر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اسلام نے مالی معاملات سے جو فائدہ حاصل ہوا اسے یکسر ناجائز نہیں ہے بلکہ اس کی دو صورتیں بیان کی ہیں۔
اول پیشگی فائدہ جو قرض سے حاصل کیا جاتا ہے یہی سود اور شریعت میں ناجائز ہے۔

دوم جو دوسرے سے کاروبار کر کے حاصل کیا جاتا ہے یہ جائز فائدہ ہے اور یہیں سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ جو مال یا واری ذریعوں میں لگانے سے بڑھا ہو وہی جائز ہے اور جائز فائدے کے لئے مال کی حالت کا بدلنا ضروری ہے جیسے بارت کے اندر مال سامان اور سامان مال بن جایا کرتا ہے اور اس میں کچھ زیادتی یا کمی بھی ہو جاتی ہے مال کے اندر زیر کا ہونا ضروری ہے کیونکہ فائدہ اسی تغیر کا اثر ہوتا ہے اور اسی سے محنت اور عمل کا ثبوت بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ جامد میں اگر ایسا عمل نہ ہو تو وہ بڑھ نہیں سکتا بلکہ ایک روپیہ ایک ہی روپیہ رہ جاتا ہے لیکن اسی ایک روپے کو ہوشیار فص کاروبار میں لگائے جس میں فائدے اور نقصان دونوں کا امکان ہو تو بڑھ جاتا ہے اسی لئے اسلام نے نقد کو اندہ حاصل کرنے کا موقع اسی وقت دیا ہے جب اس میں فائدے اور نقصان دونوں کا احتمال ہو۔

معاشی اخلاق اسلام کی رو سے معاشی عمل میں اخلاق کا عنصر برقرار رہنا ضروری ہے اور کسب کے لئے جو تصرفات کئے جا رہے ہوں وہ اخوت و محبت پر مبنی ہونے چاہئیں۔ تاکہ اسلامی معیشت کا اقتیاز برقرار رہے اور اس سے معاشرے کی تعمیر اور تقویت میں مدد ملے یہ سعادت کی بنیادی شرط ہے کہ مال انسانی اعلیٰ قدروں کا خادم ہو اگر معیشت سے یہ عنصر نایاب ہو جائے تو انسانی عظمت یا مال ہو کر رہ جائے گی اور اس کا اثر یہ ہوگا کہ انسان مال کا خادم بن کر رہ جائے گا اسی لئے جو وسائل اس اخوت میں خلل انداز ہوتے ہیں انہیں اسلام نے ناجائز کر دیا ہے مثلاً دھوکا اور فریب چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ہمیں دھوکا دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (مسلم) اسی لئے اسلام نے ذخیرہ اندوزی کو بھی ناجائز کیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ذخیرہ اندوزی خطا کار کا عمل ہے اس کے علاوہ دھوکے کی اور میری جیسے قیمت کا تعین نہ ہونا یا سامان کا یا اس کے وقت ادا وغیرہ کا بھول ہونا سودے کو ناجائز بنا دیتا ہے کیونکہ اس آویش اور اختلاف کی راہیں کھلتی ہیں جبکہ شریعت کی منشا باہمی اخوت اور محبت ہی پیدا کرنا ہے۔ اسی لئے اسلام

میں غمازہ، منابذہ اور ملاسہ بھی ناجائز ہے۔ فصل تیار ہونے سے پہلے اسے بیچنا غمازہ ہے اور یہ اس لئے ناجائز ہے کہ اس کا پتہ نہیں رہتا کہ فصل کتنے اور تیار ہونے تک کس مقدار میں رہ جائے گی اور اگر کسی آفت سے برباد ہو جائے تو پھر صاحب فصل کے لئے خریدار سے حاصل کردہ قیمت کے جواز کی کوئی وجہ نہیں رہ جائے گی۔ منابذہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ عاقدین اپنا اپنا سامان ایک دوسرے کی طرف پھینک دیں اور ان کا یہ عمل سود ابن جلتے۔ اور ملاسہ کی شکل یہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے کا سامان محض چھو دیتے ہیں اور چھو دینے ہی سے سود اٹکا ہو جاتا ہے اس کے علاوہ اور بھی دھوکے کی صورتیں ہیں جن کو اسلام نے ناجائز قرار دیا ہے جیسے پانی کے اندر مچھلی کا یا ہوا کے اندر پرندے کا سود کرنا کیونکہ ان میں دھوکا اور اندیشہ بھی ہے۔ اور یہ سب احتمالات کا باعث بنتے ہیں۔

تقسیم دولت یہ اسلامی معیشت کی اصل بنیاد ہے۔ جسے اللہ تعالیٰ کے قول، مَا أَفَاءَ اللَّهُ مِیں بیان کیا گیا ہے یہ آیت بنو نضیر کے مال غنیمت کے بارے میں نازل ہوئی جو بغیر محاذ آرائی کے حاصل ہوا تھا اس لئے اس کا حکم مال غنیمت کا نہیں تھا لہذا اللہ تعالیٰ نے اسے قرانداروں، یتیموں، مساکین اور مسافروں میں تقسیم کر دینے کا حکم دیا تاکہ دولت مالداروں کے ہاتھوں میں سمٹ کر نہ رہ جائے ماہرین معاشیات اس کی اہمیت سے آگاہ ہیں کہ معاشی دیکھپی کے لئے مال کا ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں جاننا ضروری ہے لیکن ان کے پاس اس کی کوئی صورت موجود نہیں ہے یہ اسلامی نظام معیشت ہی اعجاز ہے کہ وہ بڑی حکمت اور انصاف کے ساتھ پرامن انداز سے مال حاصل کر کے دوسرے ناداروں تک پہنچا دیتا ہے اور اسے مختلف ناموں سے دوسروں کی دولت و جائداد زبردستی لینے کی ضرورت نہیں پیش آتی۔

اسلامی نظام تقسیم کا احاطہ کرنا ہمارا مقصد نہیں پھر بھی اس کے دو اہم وسائل کا تذکرہ نہایت ضروری ہے مال زکوٰۃ و میراث و وصیت۔ جو دونوں تقسیم دولت کا کام کرتے ہیں اور دور رس اثرات کے حامل ہیں اس کے برخلاف اسلام نے سود اور ذخیرہ اندوزی کو اسی لئے ناجائز کیا ہے کہ یہ دونوں وسائل مالداروں کے ہاتھوں میں دولت کے ارتکاز کا سب سے بڑا ذریعہ ہیں۔

تیرے سینہ میں ہے پوشیدہ رازِ زندگی بہدے

باری سبحو کا قضیہ چند گز زمین اور چند فٹ در و دیوار پر ناجائز اور نامہوار قبضہ کے دائرہ سے نکل کر قومی بقا و فائز کا مسئلہ بنا جا رہا ہے۔ ہماری حکومت کے علاوہ اکثریت کے عام افراد کا عام سلوک کیلئے، اور دھاندلی، ظلم، نا انصافی اور بھیرے اور بکری کے چال و ملتق کن کن صورتوں میں دہرائی جا رہی ہے، اسے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہ ایک کھل کتا ہے، جسے مسلمان ہند کوئی نہیں برس سے مسلسل پڑھتے آرہے ہیں۔ البتہ دیکھنا یہ ہے کہ ہم نے ان حالات سے کیا سبق سیکھا ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ ہم نے اب تک بالکل فضول، رائیگاں اور لغو طریقے پر اپنی جان و مال اور عزت و آبرو کا حق بڑے بے باکی پر اپنی ویرانی گداؤں کی ہے، اگر اسی تباہی و ویرانی کو ہم نے کسی مقصد کے حصول کی راہ میں برداشت کیا ہوتا تو یقیناً کچھ بڑے بڑے بے پرہیز تباہ بھی نہ ہوتے اور ہمارے لیے آج ملک کے حالات کچھ اور ہی ہوتے۔ مگر افسوس کہ ہم اب تک سب کچھ بے مقصد گناتے رہے۔ اری دنیا و برتوں اور مثالی نمونوں سے بھر پور رہے، اور اس سے ایک ہوشمند قوم اپنی منزل اور منزل تک پہنچانے والا راستہ نہیں لیتی تھی۔ مگر ہماری حالت یہ ہے کہ ہم و کاین من آیتہ یسرون علیہا و ہر عنہا معرضوں کا مصداق بنے۔ اے ہیں، میں کتنی ہی سببی آموز نشانیوں میں جن سے یہ لوگ گزر جاتے ہیں، مگر نہ پھیرے ہوئے۔

اللہ تعالیٰ نے مجاہدوں کو بڑا تقدس عطا فرمایا ہے اور اس کے مقررہ وظیفہ میں مداخلت کرنے والوں کے متعلق اعلان فرمایا ہے
 مِنْ اَظْلَمَ مِنْ جَنْحِ مَسَاجِدِ الْمَلٰٓئِکَةِ اَنْ یَّذْکُرَ فِیْہَا اَمْرًا وَّ یَسْعٰ فِیْ خَرَابِہَا، اُولٰٓئِکَ مَا کَانَ لَہُمْ اَنْ یَّخْلُوْہَا الْاَخِلَاقِیْنَ، لَہُمْ فِی الدُّنْیَا خَرْجًا وَّ لَہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ (البقرہ: ۱۱۴) یعنی ان سے
 زنا ظلم کون ہے جو اللہ کی مسجدوں میں اللہ کا نام لینے سے روکیں، اور ان کی ویرانی کی کوشش کریں، ایسے لوگوں کے لیے تو یہ بھی نہیں ہے کہ ان مسجدوں میں داخل ہوں مگر ڈر سے پہچے، ان کے لیے دنیا میں رسوائی ہے، اور ان کے لیے آخرت میں بڑا غاب ہے۔

چونکہ ہمارے ملک کا حکومت، علیہ اور تقریباً پورا اکثریتی طبقہ اس ظلم ناروا میں ایک آواز شریک ہے، اس لیے

من حیث الغنم اب طبع اس مقام پر رکھ رہا ہے کہ قانون قدرت کے تحت اسے اس دنیا میں رسوائی و ذلت سے وہ چار ہونا پڑے۔ لیکن کیا یہ ذلت و رسوائی جنھیں آسمان سے نازل ہونے والے کسی مانوق الفطرت اور معجزاتی عمل کے ذریعہ عمل میں آئے گی۔ بظاہر تاریخی طور پر ایسا نہیں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور پیغمبروں کو مسجد حرام سے روکے جانے پر مذکورہ آیت نازل ہوئی تھی، اور آپ کو جس قسم کی جدوجہد اور جانفشانی کے بعد ۶ برس گزرنے پر داخلہ اور ۸ برس گزرنے پر قبضہ حاصل ہوا، وہ سیرت نبوی کا معروف باب ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا مجدد اسے روکنے والوں کی رسوائی روکے جائیگا والوں کے ہاتھوں مقدور ہوا کرتی ہے۔ اور اس کے لیے روکے جائیگا والوں کو حکمت و دانائی، عزیمت اور جانفشانی کے مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔ بابر ہی مسجد کے قبضہ کے بعد قدرت نے ہمیں اپنی عنایت و الحاح کے استحقاق کے جس مقام پر رکھ رکھا ہے، کیا ہم اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کرنے کے لیے تیار ہیں؟ اور کیا ہم اپنی بھلائی و برائی کو با مقصد رخ دینے پر آمادہ ہیں؟ یہ وہ سوال ہے جس پر ہمارے قارئین و مدبرین کو فوراً خود کو ناچار ہے۔ ہمارے مدنی اسپین کی تاریخ بھلے اور کم کی بھی۔ میں نہیں سمجھتا کہ کوئی مسلمان ہوش و حواس اس رکھتے ہوئے کمر کی بجائے اسپین کی راہ اختیار کرے گا۔ یسرا للاً طریقاً۔

پسند بابر کی مسجد: تاکہ سند لے.....!

بابری مسجد پر ابتدائے فردوسی میں قبضہ کے لیے حالات کا اور دہائی کا جو سوانح لکھا گیا، اس سلسلے میں صدر مسلم مجلس اتر پردیش کا بیان ایک بین الاقوامی تاریخ دست دیز کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لیے ہم اسے ذیل میں سر درودہ دعوت ملی ۱۶ فروری ۱۹۸۶ء کے شکریہ کے ساتھ منسلک کر رہے ہیں۔

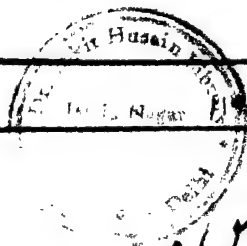
مسلم مجلس اتر پردیش کے صدر مرفعل الباری ایم ایل اے نے گورنر اتر پردیش کو ایک یادداشت پیش کی، جس میں یہ شکایت کی گئی ہے کہ بابری مسجد کے تعلق سے جو غیر جمہوری، غیر قانونی اور فاسٹ کا ردائی کی گئی ہے، اس میں ریاستی حکومت و انتظامیہ پورے طور پر شامل رہا ہے۔ کیوں کہ اس سے قبل کئی بار ایک مرکزی وزیر اور اتر پردیش کے کئی وزیر اور افران وقت بورڈ پر یہ باؤ ڈال چکے ہیں کہ معاملہ منبہ کے مسجد چھوڑ دی جائے۔ ضلع انتظامیہ فیض آباد، ضلع طود سے ضلع جسرینٹ و سٹی جسرینٹ اور سرکادی وکیل دیوانی اس پوری سازشی کارروائی میں شامل رہے ہیں، اور انھوں نے عدالت میں جو بیان دیا، اس سے لگتا ہے کہ حکومت نے انھیں جس طرح کے احکامات دیے تھے، انھوں نے دیا ہی کیا۔

صدر مسلم مجلس نے اپنے ایک اخباری بیان میں یہ الزام عائد کیا ہے کہ وزیر اعلیٰ دیر بہادرنگھ نے بابر مسجد کو ایک کروڑ روپے کے عوض ہندو فرقہ کو سونپ دیے کے لیے وقف بورڈ پر دباؤ ڈالا تھا، لیکن اس میں لاکھوں پر انھوں نے ضلع حکام فیض آباد ایس جی اور ڈی ایم وغیرہ پر دباؤ ڈال کر مدالتی کارروائی کے ذریعہ جڈ گھنٹوں میں ایک ایسے قومی المیہ کو جنم دے دیا ہے، جس نے قومی اتحاد کو ایک سوا لیہ نشان بنا دیا ہے۔ بیان میں مزید کہا گیا ہے کہ رانٹہائی، فحش سنگ بات ہے کہ کئی وی کے ذریعہ مسجد کے اندر عورتی پوجا کے خاطر دکھائے جاسے ہیں اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تاریخی بابر کی مسجد کو رام جٹ بھونی کا نام دے کر عوام کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔»

جوار رحمت میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ نمبر سپردِ قلم کی جا رہی ہے کہ ۱۳ فروردی ۱۹۸۶ء یوم جمعرات کے مولانا مولانا اقبال حسین رحمہ اللہ : اقبال حسین صاحب سبوتی رحلت فرم گئے اور دوسرے دن جمعہ بعد آپ کو پیر خاک کر گیا۔ اللہ وانا الیہ راجعون۔ موصوف ریواں (علاقہ ڈیر یا گنج) ضلع بسنی کی ایک نہایت محترم شخصیت تھے۔ قلبیت، خدا ترسی، تقویٰ حسن عمل اور حسن اخلاق کا نمونہ تھے۔ آپ کے دو صاحبزادگان۔ مولانا سید عبداللہ صاحب اور مولانا سید الفتح صاحب راقم الحروف کے ہم درس رہ چکے ہیں، اور اس تعلیق کی بنا پر ایک بار راقم کو آپ کے گھر پر جلے کا شرف حاصل ہو چکا ہے۔ اچھی طرح یاد ہے کہ فجر کی نماز میں سورہ انفطار تلاوت کرتے ہوئے آپ آیت مبارکہ یوم لا تخلق نفس لنفس شیئاً پر پہنچے تو اپنی دلائی ضبط نہ کر سکے۔ قیامت کے ہولناک منظر، اور ماہی بے بسی کے تصور سے ایک مومن قانت پر جوارزہ طاری ہو سکتا ہے، تلاوت ر گریہ کے اجتماع سے ٹھیک اسی کیفیت کا احساس ہوا تھا۔ جادو اور جنات وغیرہ کے اثرات فتم کرنے کا آپ بہت گہرا علم رکھتے تھے۔ اور دور دور سے ضرورت مند حضرات اس مقصد کے لیے آپ کا خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ بال بال مغفرت فرمائے اور پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق دے۔ آمین

موصوف، ۱۳ فروردی ۱۹۸۶ء یوم دو شنبہ کو تین روز کی علالت کے بعد رحلت فرم گئے مولانا عبدالحکیم رحمانی رحمہ اللہ : اللہ وانا الیہ راجعون۔ آپ کی شخصیت کے علم نہیں۔ دارالحدیث رحمانہ دہلی کی کچی یادگار تھے، اور اپنے دامن سے جہالت کی بہت سی یادیں وابستہ رکھتے تھے، جن میں آنذا دی ہند کے بعد (باقی ص ۵۸ پر)



ہماری نظر میں :

مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے افکار و خیالات پر ایک نظر۔

تالیف : مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم کتابت : عمدہ ، طباعت : اور کاغذ : بہت عمدہ ، قیمت : درج اولیٰ
ناشر : دارالدعوة السلفیہ ، شیش محل روڈ ، لاہور ، پاکستان

مولانا عبید اللہ سندھی برصغیر کے مشہور مذہب دلیو بندی عالم گزرے ہیں۔ وہ اپنے پہلو میں ملک کی آزادی کے جذبات سے معمور ایک جس دل رکھتے تھے۔ لیکن ان میں ملکی مصیبت بھی بے حد سخت تھی۔ نظریات سازی، تاریخ سازی اور اختراع پسندی بھی ان کے وجود کا گویا ایک عنصر تھا۔ پھر وہ رند و ہدایت اور حکومت و قیادت کے سارے حقوق امامت گویا خاندان ولی اللہی میں محدود سمجھتے تھے۔ ملکی نیشنلزم کا نظریہ بھی ان کے سیاسی عقیدے کا ایک جزو تھا۔ ان وجہ سے انھوں نے شاہ ولی اللہ کے فلسفہ کی تفسیر شہدائے کی تحریک جہاد و اچانے دین کے مختلف نثیب و فرائز کے اسباب کی تشریح ، مائیں بالکتاب والسنہ (اممیریت اور انفسو صر) ہادقین صافچور کے دینی مقام اور تاریخی مرتبہ کی تعیین اور مجذوبین کے علاوے اس جماعت کے علمی ربط و استفادہ کے نتائج کا اتنے غلط، نہرناک، بھونڈے اور نامعقول طور پر تجزیہ کیا ہے کہ کوئی حقیقت شناس اس پر مدائے احتجاج بلند کیے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اللہ جزائے خیر دے مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم کو کہ موصوف نے ان کے غلط نظریات پر تنقید سے گو خضر اور اشاراتی ہی تھی۔ کچھ کہ انہما مہ معارف اعظم گڑھ میں شائع کرائی اور پھر اسے کتائی شکل میں پیش کیا۔ موصوف کی اسی تعقید کو دارالدعوة السلفیہ لاہور نے دوبارہ نہایت میاری انداز سے شائع کیا ہے۔ شروع میں عرض ناشر کے علاوہ حافظ صلاح الدین یوسف حفظہ اللہ کے قلم سے ، اور پھر مولانا عطا اللہ صنیع حفظہ اللہ کے قلم سے مؤلف کا تعارف ہے اور پھر کہیں کہیں توضیحی حواشی کا اضافہ ہے جس سے کتاب کی قدر و قیمت میں مزید چار چاند لگ گئے۔

کتاب آقہ و لچبپ اور تنقیدات اتنی بر محل ہیں کہ ایک بار کتاب اٹھالیجیے تو ختم کیے بغیر چھوڑنے کا ہی نہیں چاہتا۔ بعض مباحث خاصے تشریحیں۔ تو مسل اور شرک اکبر و شرک اصغر کے سلسلے میں شیخ محمد بن عبدالوہاب اور شاہ اسماعیل شہید کے نقطہات نظر مزید تفصیل اور توضیح کے محتاج ہیں۔ یہ پڑھ کر تعجب ہوا کہ تاریخ الدعوة الاسلامیہ فی الہند طبع نہیں ہوئی۔ کیوں کہ راقم اس کتاب کا مطالعہ کر رہا ہوں اور یہ کتاب جامعہ فلسفہ کی لائبریری میں مطبوعہ شکل میں موجود ہے۔ موصوف انھیں ذریعہ آزادی کی سرانجام حیات دے دیں (۱۹۶۹ء)۔ یہ پڑھ کر سخت حیرت اور وحشت ہوئی تھی کہ مولانا سندھی نے (باقی صفحہ ۸۸ پر)

فارم ملکیت

مقام اشاعت :	وارانسی
وقفہ اشاعت :	ماہنامہ
طابع و ناشر :	عبد الوحید سکریٹری جامعہ سلفیہ
قومیت :	ہندوستانی
پتہ :	ڈی ۳۱/۷۵، مدن پورہ، وارانسی
ایڈیٹر :	صفی الرحمان
قومیت :	ہندوستانی
پتہ :	بی ۱۸/۱ جی، ریوڑی تالاب، وارانسی
ملکیت :	سکریٹری جامعہ سلفیہ، وارانسی

میں (عبد الوحید) بذریعہ تحریر ہذا اعلان کرتا ہوں کہ
مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و اعتماد کی حد تک صحیح ہیں۔

دستخط

عبد الوحید

March **MOHADDIS** 1986

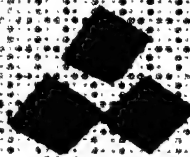
THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMIATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری اردو مطبوعات

- | | |
|-----------|---|
| Rs. 16/00 | (۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں |
| Rs. 16/00 | (۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا نناء اللہ امرتسری |
| Rs. 10/00 | (۳) تاریخ ادب عربی (حصہ اول) |
| Rs. 15/00 | (۴) " " (حصہ دوم) |
| Rs. 7/50 | (۵) وسیلۃ النجاة |
| Rs. 28/00 | (۶) اللحات الی مافی انوار الباری من اللطائف (جلد اول) |
| Rs. 30/00 | (۷) " " " (دوم) |
| Rs. 15/00 | (۸) رسالت کے سائے میں |
| Rs. 30/00 | (۹) کتاب الکبائر |
| Rs. 3/00 | (۱۰) رمضان المبارک کے فضائل و احکام |
| Rs. 12/00 | (۱۱) اتباع سنت اور تقلید |
| Rs. 10/00 | (۱۲) قیاس ایک تقابلی مطالعہ |
| Rs. 1/25 | (۱۳) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف |
| Rs. 9/00 | (۱۴) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات |
| Rs. 11/00 | (۱۵) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات |
| Rs. 15/00 | (۱۶) قبروں پر مساجد کی تعمیر اور اسلام |
| Rs. 8/50 | (۱۷) تقلید اور عمل بالحدیث |
| Rs. 9/00 | (۱۸) خاتون اسلام |

مکتبہ سلفیہ، ربوری تالاب، بنارس

1 APR 1986



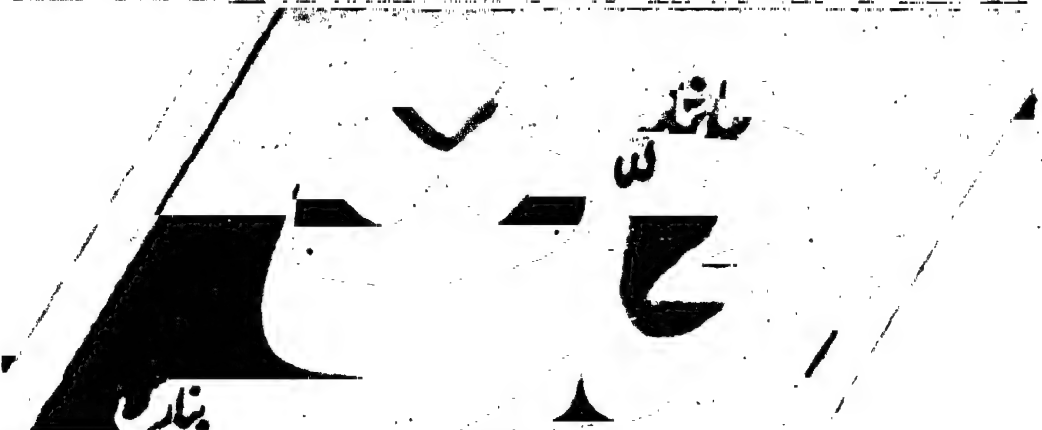
فنا
محر

مرکزی دالیت کلمہ بنارس کادنی ملی اور ادبی مابین

برگ و بار

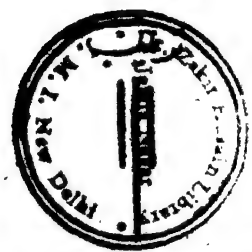
- صفحہ
- ۳ — ایڈیٹر — پاک سر زمین پر (۳) —
- ۱۴ — منہاج نبوت: — اہلحدیث مسلک اور جماعت — مولانا عبد العظیم ماہر —
- ۲۱ — آیات کائنات: — وجود خدا اور کائنات — فضل اللہ جامعہ سلفیہ —
- ۲۵ — شخصیات: — صوفی عبد اللہ مرحوم — مرتب: ابو ہشام —
- ۳۰ — مولانا عبد الرحمان پرواز اصلاحی — مولانا عبد المبین ندوی —
- ۳۷ — ابناء الجامعہ: — تین نادر مخطوطات کی تحقیق — امیر محمد افضل: مدینہ یونیورسٹی —
- ۴۷ — بزم طلبہ: — سینما عصر حاضر کا لاعلاج مرض — عبد السمیع: جامعہ سلفیہ —
- ۵۱ — عالم اسلام: — جنوبی یمن: سرخ جہنم — قاری منہاج الدین —
- ۵۳ — جماعت و جامعہ: — ادارہ اصلاح المساجد کی اپیل — مولانا مختار احمد ندوی —
- ۵۴ — مکتوب امارات، مکتوب جدہ — محمد منیر قرسیالکوٹی، طیب —
- ۵۶ — ہماری نظر میں: — ملا جیون کے معاصر علما — ابو ہشام اعظمی —
- تاریخ اوقاف
- نعمت النبی: علم ناصری ۲ — درس حیات: سالک بستی ۳۶ —

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ ۴ • اپریل ۱۹۸۶ء • شعبان المعظم ۱۴۰۶ھ • جلد ۵

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
 طابع: عبدالحامید
 مطبع: سلفیہ پریس دہلی



بدلِ اشتراک

سالانہ: ۱۵ روپے
 ششماہی: ۱۳ روپے
 فی پرچہ: ۲/۵۰ روپے
 بیرون ملک سالانہ: ۵ ڈالر

صفی الزحراء مبارکپوری

توزیع و کتابت: ہندوستان

خود کتابت کے لیے: ایڈیٹر محمد رفیع، جامعہ سلفیہ ریاضی، تالاب بنارس
 بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریاضی، تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORITAB VARANASI 221014

نئی گرم: دارالعلوم - دہلی • ٹیلی فون: ۲۴۵۴۴

نعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

علیمنا صری

مصطفیٰ نے آگے توڑا میرے دل کا سونا
تھے مستطاب مجھ پہ کتنے آرزوؤں کے ہوں
جانے کتنے خاک کے قوسے مرے مبود تھے
بارہ تارکیوں سے فرد کی مانگی ہے بھیک
میرے ہادی نے کیا وحدت سے مجھ کو بہرہ ور
دیوتاؤں کے منہم تھے میری گردن پر سوار
گوہا ہوں موتوں فشاں و منکر کا اسیر
میں کوں کیوں کر ادا اُس کی شاگوئی کا حق
عیدہ خورشید نے دیکھا نہیں اس کا مثل
اکل کے گردیدہ رہے ہیں اور لیاں گے تابندہ
اس کے نقشب پا کے مودائی نہیں گئے حشر تک
قولی فیصل ہے رسول اللہ کا ہر ایک قول
ارض جا کرنا سے لے کر تار باط اس کے حصار
ایک ہی صف میں گھرے جوتے ہیں یاں شاہ و گدا
اُس نے بچائے مجھ توحید کے زیریں رموز
لیا گیا توحید کا مجھ کو صراط مستقیم

اور کچھ نیکی نہیں ہے میرے دامن میں عظیم

ہیں یہی دو چار نقیص باقیات ماحکات

میرے ہادی سے دلالت و عز کا سے نجات
جانے کتنے چپ کے بیٹھے تھے ہاں لات و نہات
مانگتا پھرتا تھا میں طلالت سے آپ حیات
ماہوا کے سامنے بیکار پھیلے ہیں بات
تھی دگر نہ کثرتِ اوہام میری کائنات
کھائے لیکن مری توحید سے شیطان مات
مصطفیٰ نے مجھ کو بخشا تحفہ صوم و صلاۃ
کس زبان سے سرورِ عالم کی گوناؤں صفات
منتظر اس کی ہے اب تک ماہ و انجم کی برات
مومنین صالحین و مومنات ماحکات
عابدین قانتین و عابدات قانتات
صادق و برحق ہے اس محبوب کی ہر ایک بات
کاروان درکار دال اس کے عاکر شمش جہات
نئے یہاں رنگ و زب ہے اور نہ کوئی ذات پات
اُس نے سکھائے مجھ سنت کے رخشندہ ملکات
روز میں ہوتا امیر فاضلات و منکرات

پاک سرزمین پر (۳)

(۲۲ دسمبر دوشنبہ) طلوع آفتاب کے ذریعہ پروردگار مولانا محمد اسحاق صاحب رحمہ ایک خوبصورت کارے کر محفلت آباد پہنچ گئے۔ ناشتر کی گیا اور ماموں کا بچہ کا رومہ لگا گئے۔ چون کہ اب ہمارا سفر دن کی روشنی میں ہو رہا تھا اس لیے نگاہیں گرد و پیش کا جائزہ لے رہی تھیں۔ دیکھا گیا کہ دیہاتوں میں بھی بیشتر مکانات پختہ ہیں۔ کچے اور سفالہ پوش مکانات اکا دکا بھی ہیں۔ مولانا اسحاق مدظلہ نے دسے کے متعدد مسات کے متعلق بتایا کہ آزاد ملک کے وقت تک وہاں غلے گئے جنگلات تھے۔ بعد میں انھیں آباد اور قابل کاشت بنایا گیا۔ اسی ضمن میں انھوں نے ماموں کا بچہ کے ادا سے کی بھی تفصیلات بتائیں۔ انھوں نے بتایا کہ اس ادا سے کو صوفی محمد عبداللہ صاحب نے قائم کیا ہے۔ اللہ کے تعوی، بزرگی، خدا ترسی، اخلاص اور لہیت کا اقریہ تھا کہ لوگوں کو جب علم ہوا کہ موصوف ایک مددگار کا نچا ہے ہیں تو متعدد جگہوں سے پیش کش کی گئی، مگر انھوں نے ہر پیش کش مسترد کر کے ایک دیران، سنان، الگ جنگل جگہ ملنے کو اس کے لیے منتخب کیا کیوں کہ وہی اللہ کے لیے موزوں ترین جگہ تھی۔

مولانا نے صوفی صاحب کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ہماری جماعت کے مجاہدین کی جو تنظیم سرحدیں انگریزوں کے خلاف سرگرم جہاد تھی۔ صوفی صاحب اسی کے ایک رکن دیکھتے، ان کا تربیت مولانا فضل الہی وزیر آبادی نے فرمائی تھی۔ مددگار قائم کرنے سے ان کا اصل مقصود یہ تھا کہ اس علاقہ میں مجاہدین کی تیار دی اور ان کے لیے رقم کی فراہمی کا ایک محفوظ مرکز وجود میں آجائے۔ اب ان کے لیے انھیں زیادہ سے زیادہ گھم اور دور افتادہ جگہ کی تلاش تھی۔ بعد میں مولانا نے مزید بتایا کہ صوفی صاحب نے خوب بنامدہ کا محل وقوع بھی دیکھا تھا کہ اس کے ایک طرف ریو سے سائینس ہے اور دوسری طرف رٹک۔ اور آج واقعہ مددگار ٹھیک اسی پوزیشن میں ہے، آپ نے یہ بھی بتایا کہ صوفی صاحب شاہ اسماعیل شہید کا ذکر بھی عقیدت سے کرتے تھے۔ مولانا یہ خصوصیت کہ یہاں میں ایک مولوی تھا، نام تھا اس کا اسماعیل۔ اور اس کے بعد قادر و قطار دوتے۔ صوفی صاحب کا قدرت اسی

شعبہ میں دس سو بیس گھوڑے ۱۱

ہم ہمارے قیام کے لیے کوئی پائنت کا وقت نہ تھا۔ وہاں پر ہمارے گھر بنی تھی، سلطنت سے بنی ہوئی صاف سڑک تھی۔
موتوں کی حالت پر توسط ساز کے درخت، مختلف حصوں میں تقسیم شدہ تھیں، اور ان میں سبزے کا رنگ تھا اور باغیت کے ان
اسباب کے علاوہ فصا میں دھنگ اور بڑبڑکشی کی ایک ایسی آواز تھی کہ بڑے اثر و ثروت کا جھنڈا، جسے کلب و نظر کا دنیا تو عمومی
کر رہی تھی، گراے لفظوں میں یہاں نہیں کیا جاسکتا۔

مولانے ہیں جامع کے مختلف قیام اور رہائشی شعبے دکھائے۔ یہ سب سڑک پر ایک وسیع ہال دکھایا، جس میں افغان طلبہ اور
پڑھتے۔ بتایا کہ ان کی ایک محفل تھی وہاں زیر تعلیم ہے۔ اور ان کے رہائشی طور طریق چونکہ پاکستاں کے طلبہ سے مختلف ہیں، اس لیے ان
کا انتظام ان کے مزاج کے مطابق، اور پاکستاں کے طلبہ سے الگ کیا گیا ہے۔ وہاں سے گزرتے ہوئے خانہ کا طرف چلے تو مولانے عمارت کے
انتہائی خوبصورت و عمدہ تھے، اور ان کے اسے پورے دیکھ کر عمارت کا مجموعہ نظر انداز کر کے ان کی نظر پڑنے لگا۔ جامع کے ہال
کے اوپر کتب خانہ کا وسیع حمارت ہے، اور کتابوں کا ذخیرہ بھی بڑا ہے۔ یہاں کے سیر کے بعد چلے تو
ہال میں خطاب کا انتظام ہو رہا تھا۔ ہم ان کی کھلی اور خوشگوار فصا میں بیٹھ گئے۔ سڑک کے بعض طلبہ نے یہاں پر زیر تعلیم
اپنے کلب کے طلبہ کا طرف سے ٹالے کوہ ایک رسالہ اور بعض کتابچے پیش کیے۔ ان تمام سے ہم نے بات چیت کی۔

باتوں باتوں میں پتہ چلا کہ مجاہدین میں سے ایک صاحب یہاں موجود ہیں اور وہ ہیں جامع کا صاحب دکن۔ کچھ کا کام
کرتے ہیں۔ میری خواہش پر انھیں بلایا، وہ چھوٹے بدن، اتھوڑے چہرے، اچھے ہونے قد و قامت اور ادب و عزم کے ساتھ
کیا تو معلوم ہوا کہ اس شخص کا نام جمال ہے۔ اور ضلع مظفر آباد کے رہنے والے ہیں۔ انھوں نے اپنے گاؤں کا کوئی چھوٹا بیٹا
میں لایا۔ جہاں بیگانہ ان کے پیش رو ہے۔ ان کے خاندان کے بقیہ افراد ہیں وہیں۔ گلاب ان سے کوئی رشتہ نہیں۔
نابالائیک بار وہ وطن آئے تھے، اور ایک بار انھوں نے اپنی غیرت کا خاکہ دیا تھا ان کے اعوان و نصیحت میں پھنس گئے۔

میرے دریاخت کرنے پر انھوں نے بتایا کہ — خانا — سیکڑہ میں جب وہ جوان الحرم و جوان سال تھے جو بد مذہب
تشریف لائے، اور مجاہدین پھر قریب میں ٹالے ہو گئے۔ انھوں نے بتایا کہ اس وقت کہ ان کے خاندان کی حالت یہ تھی کہ وہ
پھر قریب میں مجاہدین کا تربیہ ہوتا تھا۔ انھوں نے ان کے خاندان کے تعلق سے مجاہدین کے مختلف کارناموں اور انھوں کو ان
کا نظریہ مجاہدین کا قد و حرمت کا مختلف تفصیلات بتائیں۔ اگر ان کے حوالے سے وقت قلم فرمائی میں تین سو مجاہدین کا نمونہ
پھر مختلف مجاہدین کے خواتین انھوں نے مزاحمت میں مجاہدین کا شرکت، اگر ان کے بتائے ہوئے داستان، مجاہدین کے ساتھ

یاد

میرزا کا راجہ کے منتکات، بادشاہ کے قتل، نظریہ کے تحت نشین اور اس زمانہ میں مجاہدین کا کشیش، یہ سب موصوت کو
لکھا ہے۔

میں نے اس سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے بھی کسی جنگ میں شرکت کی؟ اور تقسیم کے بعد کشمیر کی جنگ میں مجاہدین کا رول کیا رہا؟
تو انھوں نے بتایا کہ مجاہدین نے اپنے ساتھ پٹھانوں کو شامل کر کے تین محاذوں پر جنگ لڑی۔ ایک بامبولہ اور سری نگر کا محاذ۔ اس محاذ
پر ہمارے امیر، نفیس نفیس شریک جنگ تھے، اور ہم نے اتنی پیش قدمی کر لی تھی کہ سری نگر ہم سے چند میل کے فاصلے پر رہ گیا تھا۔ مگر
اس دوران یہ افواہ اڑی کہ ہندوستانی فوج ٹیک اور ہوائی جہازوں کے آہنچی ہے، اس کے نتیجے میں پٹھانوں نے واپسی کی راہ لی۔
اتھیں روکنے کے لیے ہر چند کشیش کا گئی مگر کامیابی نہ ہوئی، کیونکہ ان کا مستقل دیر رہی یہی ہے وہ بدھ کا رُخ کر لیتے ہیں۔ خود کشی
کا خواہ بھاگنے کا۔ روکے نہیں دیتے۔ اس کے نتیجے میں ہمارے بہت سے مفتوحہ علاقے ہاتھ سے نکل گئے۔

وہ سزا محاذ پر چڑھا تھا۔ موصوت نے بتایا کہ اس میں یہ نفیس نفیس شریک تھا۔ ایک لڑائی میں ہم نے حکمت علی سے کام لے کر ایک
بمب دھماکے سے میرزا کو قتل کر دیا تھا۔

میرزا محاذ میرپور کا تھا۔ یہاں بھی متحدہ سرکے ہوئے تھے۔ اس وقت کا عالم یہ تھا کہ نہ کشمیر لڑنے کے پاس تھا جس کے اہل
تھے نہ پاکستانی رضا کاروں اور فوج کے پاس۔ اس معاملے میں سب سے ابھی پوزیشن مجاہدین کی تھی۔ اور انھوں نے باقی لوگوں کو
سکے ڈرامہ کیے تھے۔

جاری جنگجو جہاد میں بھی کتنے خطاب کے انتظامات مکمل ہو گئے، اور ہمیں وہاں بلایا گیا۔ طلبہ اور مدین تاج ہو چکے تھے۔ تھوڑے
کے بعد خیر متھ میٹروپولیٹن، اور مہمانوں کا تعارف کر لیا گیا۔ پھر میزبانوں کا خواہش پر اس جہان نے کچھ عرض کیا۔ جس میں
مسلمانوں کے مقصد و جدوجہد پر روشنی ڈالتے ہوئے ان کی کیفیت کا جائزہ پیش کیا گیا، اور اس کے تئیں علماء کی مفیم ذمہ داری کی طرف
توجہ دلائی گئی۔ نیز جماعت احمدیہ ہند اور جامعہ سلفیہ نابھ کے موجودہ حالات کو افسانے گئے۔ پھر طلبہ کی نماز کے بعد
اسی سالانہ پر تکلف کا اہل کا دفتر نمونہ چا گیا، اور مذاکرہ و کشمیر کے بعد واپسی کی راہ لگائی۔ اساتذہ مکمل میں سے مولانا عبدالقادر مدنی
اور مولانا کاظمی اہم بیت صاحب نے خصوصاً دوبارہ اُن کے دعوت دیتے ہوئے اس کی تعمیل پر اصرار فرمایا۔ دیکھتے اُن کے لیے کیا مقصد
فرمایا ہے۔

فیصل آباد ان اس کے فروع میں جماعت کے ایمان و سربراہان سے ملنے ہوئے جامعہ سلفیہ پہنچے تو مولانا اشرف جہاد نے منظر پر
مصرحہ کیا کہ وقت تھا اور جامعہ سلفیہ کی مجلس متفکر کا ٹانگہ انتہام کو پہنچ رہی تھی۔ ہمارے ذمہ داران سے کئی بانی ملاقات ہو گئی۔

اور طریقہ کو ٹری مسرت ہوئی۔ وہیں میان فیصلی صاحب اور مولانا حبیب الرحمن شاہ صاحب دو لایق دوستوں کے ساتھ ملا
کہ ہم بھجرات کو صبح صبح راولپنڈی پہنچ جائیں، اور وہاں سے میان صاحب کی معیت میں بالاکوٹ کا اس طرح سفر ہوگا
کہ بالاکوٹ ہی میں محمود کی غازی پڑھی جائے گی۔

آج کی رات پھر جامعہ سلفیہ میں گزار دی، رات ہی میں میں نے جامعہ کی لائبریری دیکھی۔ صبح سویرے دس بجے نکلے، لاہور واپس
کا پروگرام تھا۔ مگر مولانا عبدالحکیم نشانی کے یہاں کوئی بہانہ آگئے تھے۔ اس لیے ہم ان کے انتظار میں کوئی دس بجے تک رگے رہے۔
اس دوران میں نے جامعہ میں ہر طرف گھوم گھوم کر اس کے دوبارہ دیکھے۔ جامعہ کے ایک استاد مولانا عبداللہ سے ملاقات ہوئی،
جو مالہ پیک کے رہنے والے ہیں اور کچھ عرصہ عربیہ و لہجہ میں غازی پڑھاتے ہیں۔ عربی میں گفتگو ہوتی رہی، میں سمجھتا تھا وہ اردو نہیں سمجھتا
مگر انھوں نے اچانک اردو میں گفتگو شروع کر دی۔ معلوم ہوا موصوف جامعہ دارالسلام عمر آباد کے فاضل ہیں، اور اردو میں لکھی ہیں۔
جامعہ کے ہال کمرے کے سامنے ایک بڑا کمرہ غازی پڑھتا ہے جس کی بھرت کے مین بیچ کا اور دونوں کناروں کا حصہ اپنی ہے
بیچ اور دونوں کناروں کے درمیان میں سفید پوش بھرت کی طرح بیچا ہے۔ شکل یوں ہے ۲۲ میں نے سمجھا یہ بعض ڈیزائن ہے۔
مگر مولانا اشرف جاوید نے بتایا کہ یہ "نشانی جامعہ ہے۔ بھرت کی بناوٹ ایسی ہے کہ گویا کھجور پر دو کنارے ہیں کھول کر رکھی ہیں۔ دہائی
کتاب کی جلد کا بائیں کنارہ بائیں کتاب کی جلد کے دائیں کنارہ پر چڑھا ہوا ہے۔ یہ اشارہ ہے کہ ہم دو ہی کتابوں، کتاب اللہ اور سنت
رسول اللہ کے قائل ہیں، اور کتاب اللہ کا مرتبہ بلند ہے۔ میں نے غازی تو واقعی یہ بھرت دو کھلی ہوئی کتابیں تھیں۔ نیچے جلد
کا رنگ ہر بنایا گیا تھا، اور کوئی اور پشت پر چرمی جلد والا چاکلیٹی رنگ لگا ہوا تھا۔

کوئی دس بجے تک انتظار کے بعد نشانی صاحب سے ملے بغیر ہی ہم نے لاہور کی راہ لی۔ ہمارے ساتھ کناروں کا ایک بڑا
بٹول تھا، جسے ساتھ رکھنا ہماری ذمہ داری تھی، مگر کنڈکٹر نے باہر ہی سے تھام کر اپنے پاس رکھ لیا، اور راستے بھر سنبھالنا پڑا، اور
جب سنبھالنے میں غفلت پڑتا نظر آیا تو اسے ایک نوجوان کے حوالہ کر دیا اور وہ اپنے اوپر رکھ کر لے آیا، اور لاہور پہنچ کر ہمارے حوالہ کیا۔
راستے میں جب کسی بس اڈے پر بس رکتی تو سامان حمد دونوں بیچے واپس لے کر اپنے اوپر رکھ کر لے آیا، اور نوجوان کنڈکٹر کے پاس سامان لیے مشورہ چاتے پھرتے
مگر ان کے پاس گرم جوتوں اور مونگ پھلیوں کے بجائے پیسے ہوئے گنوں کی چھوٹی چھوٹی تراشی ہوئی خوشنما گزیریاں اور خشک میوہ کی
چھوٹی چھوٹی پیکٹیں ہوتیں، یا پھلوں کے خولچے ہوتے۔

ظہر کے وقت ہم لاہور دارالحدیث السلفیہ پہنچے تو شیخ الحدیث مولانا عمر حسین صاحب شیخ پوری حفظہ اللہ کے صاحبزادے
فاضل نوجوان، مولانا عطاء الرحمن صاحب حفظہ اللہ تشریف فرما تھے، وہ ہمیں اپنے ادارہ میں مدعو کرے۔ اسے سنے، لگھوٹے ہوئے

اپنی لاہور اور خصوصاً اپنے میزبانوں سے گفتگو کے مواقع شکوہ کی حرکت کم بل کے تھے۔ لہذا کتب و نثر کا مقصد عموماً کچھ اوقات صرف کیے گئے، اور سرنام تفریح کا پروگرام بن گیا۔ مکتبہ سلفیہ میں مولانا عطاء اللہ شاقب تشریف فرما تھے، اور انہی کی اقتدا میں۔ ایس کوہس پارک دیکھا گیا، جو بڑے خوبصورت آغاز میں تعمیر کیا گیا ہے۔ گیٹ سے داخل ہونے کے بعد بائیں جانب خواروں کی ایک لمبی قطار استقبال کرتی ہے، جس میں خواروں کی ہیئت اور رنگت ہر ایک منٹ میں تبدیل ہوتی رہتی ہے۔ کبھی وہ سروکار غمت بن جاتے ہیں تو کبھی کمانوں کی جالی اندر کبھی کبھار گئے دور پہاڑی نا اوجھائی دکھائی دے رہی تھی، اور اس کے کنارے نیلی بٹیاں۔ قریب پہنچے تو مضمون بھی پھیل تھی۔ میزبانوں کی خواہش پر ایڈیٹر سے جمیل کا بھی تین چار طواف کیا گیا۔ واپسی پر مزید تفریح کی گنجائش نہ تھی۔ البتہ رات دیر تک مولانا عطاء اللہ حنیف و ظفر کا خدمت میں بیٹھ کر جماعت کی علمی تماریح، کتابوں کی تالیف و اشاعت اور غفلت علمی موضوعات پر معلوماتی داستانیں سن رہا۔

۲ دسمبر ۱۹۸۵ء بدھ کی صبح عزت منجم حماد سلمہ کے ہمراہ ٹیبلٹ کے ارادے سے نکلا تو فیصلہ ہوا کہ علی جوہری کی قبر عرف "مزار حضرت داتا گنج بخش" دیکھ لیں، جو شیش محل روڈ کے بازو ہی میں واقع ہے۔ چند گلیوں سے گزر کر رنگ مرمر سے بنے ہوئے اس کا ٹکڑا ایک فرش پر پہنچے تو دیکھا کہ برج محلہ رنگ مرمر کا ایک مختصر سا بان ہے اور کھجوں کی نصف اونچائی تک ہر چار جانب سے جالیاں لگی ہوئی ہیں، پختہ قبر صاف دکھائی دیتا ہے۔ گرد گرد بیٹھے ہوئے لوگ تسبیح و تلاوت اور دعا و مناجات میں مصروف ہیں، اور کٹھا ایک جگہ سے چپٹے چپٹے ہونے، ہوش و بے قرار ہیں۔ بعض قدرے دور بیٹھے ہیں۔ قبر اور اسی کا ہر چار جانب کا صحن خالص رنگ مرمر ہے۔ آگے مسجد ہے جو بالکل جدید ڈیزائن پر نہایت خوبصورت اور دلچسپی ہوئی سفید ہے، اور پختہ زیر تعمیر ہے۔ مسجد کی پچھلی یعنی پوربی دیوار صحن مزار اور مسجد کے درمیان حیرت فاضل ہے۔ محل و قورع ایسا ہے کہ مسجد میں جہاں بھی کھڑے ہوں قبر اور اس کا صحن مکمل طور پر مصلیٰ کے پیچھے اور مسجد سے باہر ہونے لگا۔ بتایا گیا کہ منگلین مزار مسجد کو اس طرح بنوانا چاہتے تھے کہ مزار پر مسجد میں پڑے اور آنے جانے والے شعوری یا غیر شعوری طور پر اس کا ایک طواف کر ڈالیں، مگر حکمہ اذقان نے وہ صورت اختیار کی جو اوپر مذکور ہوئی۔

قبر و رستی کا کوہہ منظر دیکھ کر ہم کئی حد و انداز سے متحکک پڑا تو اس کے دوسری قدم بعد اساطیر مزار کا ایک اور دروازہ ملا، جو مقفل تھا، مگر سلاخوں سے اندر دلی منظر دکھائی دے رہا تھا۔ اندر بیڑی تھی، جس کے خستے پر پھر دروازہ تھا۔ یہ خوبصورت لکڑی کا تھا، اور اس پر پہلے تہہ پڑے ہوئے تھے جن پر مینا کاری کی ہوئی تھی، بتایا گیا کہ یہ پتر ہونے کے ہیں اور اسے پاکستان کے معلوب حکمران ذوالفقار علی بھٹو نے بنوایا تھا۔ میں اسے دیکھ ہی رہا تھا کہ حماد سلمہ سے کہا۔ "بچے دیکھیے! یہ اندر نظر کیا تو دیکھا کہ اس قدر وہ پتے پڑے ہوئے ہیں، گویا نو کم خزاں میں بھڑے ہوئے پتوں کو اکٹھا کر دیا گیا ہے۔ بتایا گیا کہ تمام مکتبہ صدر فنون سے

بہر جاتا ہے۔ دایہ کے لیے آگے بڑھے تو اٹھنے کو چوں میں بھول، ریڑھی بتافے و غیرہ اسی کثرت سے بکے نظر آئے کہ ہلکے شہر بنارس کی سب سے بڑی مندر کے گرد آگ لگی کہ چوں میں بکے والے بھول و غیرہ اس کے سامنے پہنچیں۔ بتایا گیا کہ جموات کو یہاں سے لوٹوں کا بیجا ہجوم رہتا ہے۔ اور پہلے یہ حرام کاری اور عصمت دہکا کا بہت بڑا اڈہ بھی تھا، مگر اب فیہ حکومت کی پیہم کوششوں سے اس پر کنٹرول مل چکا ہے۔

ہم خزانہ کا تشریف دیکھ کر واپس ہوئے تو میں مولانا عطاء اللہ حنیف ظلمہ کا خدمت میں حاضر ہوا، وہاں حکیم نسیم کوہر دی تشریف فرما تھے۔ ٹیپے پنک سے ملے، سیرت کی تالیف و ترجمہ پر بار بار غور کیا دیتے رہے۔ چوں کہ علی گڑھ کے تعلیمات میں اور مدقوں یوپی میں رہ چکے ہیں، اس لیے اپنا زندگی کے اوراق پر مینٹری و لکھی و دلاؤیری کے ساتھ اٹھے رہے۔ یوسف نے مولانا ظفر علی خاں مرحوم پر ایک مباحثہ کتاب لکھی ہے۔ جس میں ان کے پُر آشوب عہد۔ تقریباً تمام اہم تاریخی واقعات مع پس منظر پیش نظر آئے ہیں۔ اس لیے مجھے ان سے مل کر بڑی مسرت ہوئی۔ میں نے انھیں ان کے اس کارنامہ پر عظیم قلب سے خراج عقیدت پیش کیا جو فوق جماعت میں تھے۔ اس لیے مجھ کے دل نے کا مدعا کے تشریف لے گئے۔

دو پہر سے کچھ پہلے حافظ صلاح الدین یوسف اور مولانا محمد سلیمان انصاری حفظہما اللہ کی معیت میں میزبانان قیادت میں شیخوپورہ کے لیے روانگی علی میں آئی۔ مدبر پیچھے تو ظہر کی غائز ختم ہو رہی تھی۔ نماز پڑھ کر پڑکھنے کا نکھایا گیا، کچھ عیال جماعت بھی تشریف فرما تھے جن میں ایک چودھری صاحب جن کا نام یاد نہیں رہ گیا وزارت میں بھی رہ چکے ہیں، جماعتی اور غیر جماعتی موصوفات پر معرک لنگھو ہوتی رہی معرکہ جگہ طلبہ سے خطاب کا حکم ملا اور میں نے اسی کا تعین کرتے ہوئے میزبانان کے تئیں اپنے احساسات، جماعتی ترانے، ادب و مذہبستان میں جامعہ سلفیہ، جمیۃ التحریر اور دیگر نمایاں جماعتی اداروں کی خدمات کا تذکرہ کیا۔ بہت سی معلومات صرف طلبہ ہی نہیں بلکہ اباورین جماعت لنگھ کے لیے نئی تھیں، جن پر انھوں نے بے اختیار مدائے عقیدت بن کر۔ اس کے بعد چارے میزبان خاص شیخ الحدیث مولانا محمد حسین صاحب شیخوپورہ کی اجلاس کے لیے تشریف لے گئے، اور ہم نے لاہور کی راہ لی۔

آج شام نماز مغرب کے بعد کتبہ سلفیہ میں بیٹھتے تھے کہ سیالہ خیر وانی دین تن کیے ہوئے، چھر مرے بدن اور قد سے لہجہ قد کے ایک بے ریش جوان صاحب تشریف لائے اور ایک زبان زرد روایت تخلقوا یا باطراق اللہ کا حوالہ دیا۔ یہ سلفیہ یہ سمجھ کر کہ غالب کی حجت بانڈی کا حقوق ادا کرنے کے لیے یہ حوالہ مطلوب ہے۔ یہ بتلایا کہ یہ صورت مونیوں کی کسی کتاب میں موجود ہوگی اور لہجے میں برائیاں ہیں۔ مگر انھوں نے یہ کہہ کر میری توجہ کتاب سے اپنا غور کیسے لی کہ میں حکوۃ اور صحاح ستہ کو دیکھ چکا ہوں اس میں یہ صورت نہیں ہے۔ پھر انھوں نے کہا کہ مجھے اس نکل میں دیکھ کر لوگ اپنی نال دیتے ہیں کہ کون تو آدمی ہوگا۔ حالانکہ یہ

تین ایک حدیث کا تلاش میں چھہ بیسے گزار دیے اور کئی سوکنا میں کھنگال کر بالآخر وہ حدیث ڈھونڈ نکالی۔ میری کوشش اس نامیہ پر موصوف کے تعارفی کلمات سے معلوم ہوا کہ آپ کا نام محمد منیر منٹو ہے، اور آپ لاہور حالت میں رہتے ہیں۔ اور انصاف ہی اور علم و دانش کے لیے مہودت۔ کہنے لگے، ایک کہیں میں ایک بزرگ نے سفارش کی۔ کہا بچے ہیں بچکانہ حرکت کر گئے، میں یہ ہی ملاواری برتے کو بھی کہا۔ میں نے کہا، ایک میں ہوا، ایک آپ، دوسرے کو انا کا نہیں، اور وہ آپ کے تین بھائی اور ایک اچھوت والا (اللہ تعالیٰ) کل دس جانتے والے ہوئے۔ پھر رازدار کی کیسی؟ اور جنہیں آپ سمجھتے ہیں وہ تو یہ لوگ اچھوت کہنے لگے، اس پر وہ بالواس واپس گئے۔ موصوف نے ایک قادیانی کا کیس سنایا جس میں وہ اپنے آپ کو بحیثیت مسلمان پیش کیا۔ اور اس پر اعتراض ہوا کہ کہتے تھے کہ ہم بھی اسلام کے لئے تھے ہیں۔ موصوف کہتے ہیں کہ میں نے کہا، اگر تم اپنے آپ کو مسلم ابستہ قرار دو گے تو میں خود جنہیں سرتدیک منرا کے طور پر پھر میں نے ذبح کر دوں گا۔

اس اثنا میں ہم نے کتبہ سلفیہ کی بہت سی کتابیں دیکھ ڈالیں، مگر حدیث نہ ملی تو میں نے سادہ سادہ سے کہا کہ دوا جان (مولانا مائتہ صیف) سے حوالہ پوچھ آؤ۔ جسٹس صاحب کہنے لگے، نہیں نہیں، ہم خود چلے ہیں۔ اور اس کے بعد ہم مولانا کے مکان پر منتقل ہوئے۔ مسلم معاشرہ اور صحت پر کسی کے بعد جسٹس صاحب نے حوت دعا پوچھنے کے بجائے بچوں کی طرح مولانا کا ہم دانا شروع کیا اور دیر تک یہ خدمت انجام دیتے رہے۔ ساتھ ساتھ مزاج پوچھتے اور دعائیں بھی دیتے جاتے تھے۔ ایک جویہ تعلیم یافتہ جسٹس، علم اور علم کا یہ احترام دیکھ کر نہایت خوشگوار حسرت ہوئی۔ (آخر میں موصوف نے مطلوبہ حوالہ دریافت کیا۔ مولانا کا جواب بھی تھا کہ لغتوں کی کسی کتاب میں یہ روایت ملے گی۔

صبح ۱۰ دسمبر ۱۹۸۰ء ہجرات) کو مولانا کی خدمت میں آمدورفت ہوئی۔ لاہور کو اگر زینا دہری سے ایشیا کا سفر کیا جاتا ہے تو معلوم نہیں کہ شہر کے اور حصوں میں خود توں کا بے پروا اور آمدورفت کا کیا حال ہے۔ لیکن اپنی قیام گاہ کے علاقہ میں اب تک میں نے دیکھا تھا کہ پڑھ اور باپردہ دونوں طرح کی خواتین کی آمدورفت بہت ہی کم ہے۔ مگر آج ہجرات کو دیکھا کہ بے پردہ اور باپردہ مسلم خواتین، بچوں کی اور بچوں کے بھی، انجیم درہم شیش محل روڑ مسجد کے کمرے دانا دیا رہا۔ کی طرف چلا جا رہی ہیں۔ انا خدا اللہ منہ و عاذ کل المساکین من بخل من هؤلاء المضلین۔ و هذا هم الی صراط المستقیم۔

کوئی نو دس بجے مولانا جیلا محل صاحب دینی دارالافتاء اسلامیہ تشریف لائے اور اپنے ہمراہ ماڈل ٹاؤن لے گئے۔ یہ وہی ہے جو کماؤ دینا ابراہیم ہے۔ یہاں پہنچنے سے قبل ہم راستے میں متعدد قابل ذکر مقامات سے گزرے۔ خصوصاً مالی روڈ، جس کا نام اب شاہراہ ابراہیم ہے۔ اور جس کے دہے کئی نام سے پراہمہ جانا ہے، جو اب تو کھلا بڑی میں تبدیل کر دیا گیا ہے۔ یہ پورا علاقہ نہایت شاندار

خوبصورت اور قابل دید ہے۔ سڑکوں کی ٹھنکی، کشادگی، صفائی، اور درختوں کی پرکیت روش قابل رشک ہے۔ ماڈل ٹاؤن اور گارڈن ٹاؤن، ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں اور ابھی زیر تعمیر ہیں۔ ہماری گاڑی جس عمارت کے سامنے رکی اس پر المعهد العالی للشریعة والافتاء، کابوڈ آویژن تھا۔ یہ فاکھور ایک اہم ادارہ کا ایک حصہ ہے۔ اسی عمارت میں مجلس المتحقق الاسلامی کا دفتر بھی ہے، جس کی نگرانی میں مرحلہ سے ماہنامہ محدث لاہور شائع ہوتا آیا ہے۔

مولانا مدنی نے تفصیلات ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ پہلے ہمارے یہاں مکتب کی ابتدائی تعلیم اور حفظ اور عربی کی تعلیم ہوتی تھی۔ اور جب سے پاکستان میں اسلامی دستور کے نفاذ کا مرحلہ پیش آیا ہے، مجدد پندرہ طبقہ کیونر جم کے اصولوں یا مغرب کے افکار و نظریات کو اسلام کے نام پر پیش کرنے اور اسے اسلامی قانون بنوانے پر تلا ہوا ہے۔ یہ طبقہ خاص خاص اسلامی قوانین و احکام میں طرح طرح کی شکاک بھی پیدا کرتا ہے، اور غیر اسلامی احکام و قوانین کو اسلامی ثابت کرنے کے لیے اسلامی قوانین کے ماخذ و معاد میں طرح طرح کی تحریف و تاویل بھی کرتا ہے اور انھیں مشکوک، غیر معتبر اور وقتی بھی بتاتا ہے۔ لیکن حنفی علماء ان سب سے آنکھ بند کر کے فقہ حنفی کی تنفیذ کی رٹ لگاتے ہوئے ہیں۔ (یعنی جو کچھ مولانا عبدالغفار حسن صاحب نے فرمایا، الفاظ اور جملوں کے فرق کے ساتھ مولانا مدنی مظلوم نے بھی وہی بات دہرائی، اور فرمایا) ان حالات کے پیش نظر، ہم نے ضرورت محسوس کی کہ ایک ایسا ادارہ قائم کیا جائے جس میں عربی مدارس کے فاضلہ اور کالج اور یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ غرض دونوں طبقوں کو اسلامی قوانین کی تعلیم دی جائے۔ ... بین الاقوامی قوانین سے تقابل کر کے اسلامی قوانین کی برتری بھی ثابت کی جائے۔ اس کے بغیر اس طوفانِ بلائیز کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ اسی مقصد کے لیے ہم نے المعهد العالی للشریعة والافتاء قائم کیا، اور فیصلہ کیا کہ دونوں طبقے سے برابر برابر طلبہ کو داخل کیا جائے گا۔ الحمد للہ یہ بروقت اقدام اس قدر مقبول اور قابلِ توجہ ثابت ہوا کہ، ہم نے داخلہ کا اعلان کیا تو ہمارے اندازے اور بظاہر سے کوئی سات آٹھ گنا زیادہ درخواستیں آئیں۔ اور ہر چند چھٹائی کی گئی، پھر بھی اپنے مقرہ اندازے سے کوئی تین گنا زیادہ طلبہ کو داخل کرنا پڑا۔

مولانا نے مکتبہ اور عمارت کے دوسرے حصوں کو دکھاتے ہوئے بتایا کہ ہر طالب علم کو اسلامی قوانین سے متعلق کسی خاص موضوع پر ایک اہم مقالہ تیار کرنا پڑتا ہے جس کے بغیر اسے کامیاب نہیں قرار دیا جاسکتا۔ پھر آپ نے مجھے ایک الماری دکھلائی جو طلبہ کی طرف سے انہی کے پیش کیے گئے مقالات سے بھری ہوئی تھی۔ آپ نے کئی اہم مقالات بھی دکھائے جو اسلامی قوانین کے تفصیل سے نہایت اہم تھے، اور ذاتی محنت و جانفشانی، کلمہ کی، تحقیق، اور بحث کا حق ادا کر دی گئی تھیں۔ ان میں سے بعض بعض تو پاکستان کے موجودہ مرحلہ کے لیے نہایت اہم اور فیصلہ کن تھے۔ چنانچہ مولانا مدنی مظلوم نے بتایا کہ ان خاص مقالات کو حکومت پاکستان نے خود

شائع کرنے کے لیے ہم سے طلب کی ہے۔ ہر حال یہ دیکھ کر بے حد خوش ہوئی کہ کتب حدیث و فقہ کے وہ ابواب جو ہمارے ہندوستانی مدارس میں عام طور پر متروک ہوتے جا رہے ہیں۔ مثلاً بیوع، قضا، امارت، خراج، معاملات، وغیرہ وغیرہ۔ اب پاکستان میں ان پر پورا قدر صرف کی جا رہی ہے اور خوب خوب داد و تحشیش دی جا رہی ہے۔ اور مولانا مفتی مظہر خصوصاً قابل مبارکباد، اور لائق تحسین و آفریں ہیں کہ اس فکری اتحاد کے سامنے بندہ باندھنے کے لیے موصوف نے ایک ٹھوس اور پائدار قدم اٹھایا ہے، جس کے اثرات ان شاء اللہ دور رس اور مفید ہوں گے۔

یہاں سے مولانا مفتی، جس مدرسہ حائے علم کے، جو تھوڑے ہی فاصلہ پر ہے، اس کی عمارت ایک احاطے کے اندر نہایت خوشنما اظہار سے بنائی گئی ہے۔ اور اسی میں ایک مسجد بھی ہے۔ عمارت اور مسجد دونوں ہی فنی خوبیوں کے لحاظ سے جدید انجنئرنگ کی من کاری کا نمونہ ہیں۔ وہیں ظہر کی نماز پڑھی گئی اور پوری عمارت کا منہ بہہ کیا گیا۔ ایک گوشے میں مطبخ بھی تھا، جہاں موقوف طرہ کے عمارتی گیس چولے توڑتے ہی، ایک جگہ ایک بڑے توڑ میں الوداع مل رہا تھا۔ مولانا نے بتایا کہ یہ الگ گیس کے ذریعہ چل رہا ہے۔ پھر ایک پائپ لائن دکھائی جو بالکل ہمارے یہاں کی پانی کی پائپ لائن کی طرح تھی۔ بتایا کہ اس پائپ سے براہ راست چولے اور توڑے گیس پہنچتی ہے۔ ایک گوشے میں اس کے میٹر اور بیس وغیرہ دکھائے۔ واقعی قدرت کے اس عطیہ نے پاکستان میں ایندھن کا مسئلہ حل کر دیا ہے۔ مکانوں، ہوٹلوں اور چائے خانوں وغیرہ میں اس کا استعمال اس قدر عام ہے اور ہر جگہ پائپ لائن کے ذریعہ مسلسل چوبیس گھنٹے اس طرح اس کی سہولت ہوتی ہے کہ آدمی اس کے انتظام کی فکر سے بے نیاز ہو چکا ہے۔

مولانا مفتی نے بتایا کہ اس وقت ہم تین ادارے چلا رہے ہیں (۱) مدرسہ محمدیہ۔ نیچے کی تعلیم اور حفظ قرآن کے لیے۔ (۲) رحمانیہ دینی تعلیم کے لیے (۳) ائبیلہ الخانی للشریہ والقضاء۔ علوم شرعیہ اور قوانین اسلامیہ کے ماہروں کی تیار کر کے لیے اسکے علاوہ مجلس التفتیش العلوی کے تحت بحث و تحقیق کا کام ہوتا ہے، اور اہنامہ محدث نکلتا ہے۔ ان سب کے مجموعہ کو ہم نے جامعہ لاہور الاسلامیہ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ موصوف نے بتایا کہ اس پورے ادارے کا سالانہ خرچ دس لاکھ روپے ہے۔ اور یہ پورا خرچ ہمارا خاندان ثروت کرتا ہے۔ ہم کسی سے چندہ نہیں لیتے۔ رحمانیہ کی عمارت کوئی ۲۵ لاکھ روپے میں تیار ہوئی ہے، اور اس میں امارت کے حکم کی ایک تہی (امداد کے سوا کسی سے کوئی رقم نہیں لگائی۔

حافظ عبدالرحمن مفتی حفظہ اللہ، مولانا عبداللہ بدایونی رحمہ اللہ کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، لیکن ان کے بھتیجے ہیں۔ کل چار بھائی ہیں۔ تین بھائی صنعت اور تجارت کو سمجھتے ہوئے ہیں، اور مولانا مفتی حفظہ اللہ کو مذکورہ اداروں کا انتظام سونپ رکھا ہے۔ ان لوگوں کا اصل کام پائپ لائن کی صنعت ہے، اور اس سلسلے میں اتنی پیش رفت کر چکے ہیں کہ اب بے جوڑ کا پائپ

بنانے کا اقدام کرنے جا رہے ہیں۔ مولانا مفلح نے بتایا کہ یہ پورے عالم اسلام میں اپنا نوعیت کا پہلا کاغذہ ہوگا۔ اہل مکہ کے لیے خزانہ بیت بعد پ کے متعدد ممالک سے گفتگو کی گئی۔ یہ لوگ مشینیں اور ماہرین دینے پر توجہ دے رہے تھے، مگر ٹیکنالوجی فراہم کرنے کو تیار نہیں ہوتے تھے۔ چین ٹیکنالوجی بھی دینے پر تیار ہو گیا ہے، اس لیے اس سے معاہدہ ہو چکا ہے۔ مولانا نے اسی سلسلے میں پاکستانی بینک سے تیس مینٹس کروڑ روپے قرض لینے کے معاہدہ کا ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ فیروز کوئی قرض کی جو صورتیں بینک نے پیش کیں شرعی نقطہ نظر سے ان میں سے کسی بھی صورت سے ہم مطمئن نہیں تھے۔ اس لیے ہم نے قرض نہ لیا۔

مولانا نے تمام صورتوں کی تفصیلات بتائیں تو ان میں سے بعض صورتوں میں مجھے کوئی قیاحت نہ محسوس ہوئی تاہم میں ان حضرات کے کمالی اعتبار اور تقویٰ سے بے حد متاثر ہوا کہ ان کی اتنی بڑی صنعتی فرم ہے جس کا تجارتی اور غیر تجارتی لین دین بین الاقوامی پیمانے پر ہے، اس کے باوجود انھوں نے سودی معاملات سے دوری اور دامن کشی کے لیے جس احتیاطی روش کو اپنایا ہے وہ یقیناً اس دور میں ائمہ و علماء کی حیثیت رکھتی ہے۔ اللہ بרכת دے اور اسی قسم کے اصحاب عزیمت مسلمانوں کی کثرت کرے۔

دوبہر کا کھانا مولانا نے فی محلہ کے یہاں کھایا گیا، اور عصر بعد موصوف کی رہنمائی میں بین الاقوامی شہرت کی حامل مغل یادگار شالامار باغ کی تفریح کی گئی۔ اس کے دو دیوار سے کھجلی کے آثار نمایاں ہو چکے ہیں۔ ایک تختے پر اس کی تعمیر ابتداء لگائے گئے وقت کی نوعیت اور تعداد، اور بہت سی دیگر تفصیلات درج ہیں۔ ایسا ہی اندراج شاہی مسجد کے گیٹ والے حجرے میں رکھے ہوئے تبرکات کے سلسلے میں بھی دیکھا گیا تھا۔ آج ہمارے رفقاء میں مولانا عزیز زبیدی حفظہ اللہ بھی تھے۔ بڑھاپے میں قدم رکھتی ہوئی عمر، چہرے ہرے سے سلامت، طبع کاغذ اور وضع قطع کی سادہ کر محسوس ہی نہیں ہوتا کہ یہ وہی بزرگ ہیں، جن کا گوہر قدیم نور بہ نوح مائے کے نوک پلک سنوارتے ہیں اس قدر پختہ ہے کہ موصوف کے مضامین رسالوں کی بلندی میاں کی نہایت ہیں۔ انھوں نے مولانا کے ساتھ بہت مختصر ملاقات رہی اور ایسی مشغولی کہ تفصیلی تبادلہ خیال نہ ہو سکا۔ مولانا نے مجھ کو شالامار باغ کا ایک شاہی بھی مولانا عطاء اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حب فرمائش رقم فرمایا ہے، جو مکمل ہو چکا ہے۔

شالامار باغ سے واپس آکر مزب کی نماز لاہور زرعی کالج کی مسجد میں پڑھی گئی۔ یہ مسجد بھی جدیدہ بنیاد کی سادگی اور بزرگاری کا نمونہ ہے۔ یہاں سے پروفیسر سعید صاحب بہ اہمراء اپنے دولت کدہ پر لے گئے جو زرعی کالج ہی کے گراؤنڈ میں واقع ہے۔ موصوف اس کالج میں اسلامیات کے پروفیسر ہیں، اور آپ ہی کی زبانی معلوم ہوا کہ اس کالج میں اسلامیات کے جتنے استاذ ہیں، سب کے سب ائمہ دین ہیں۔ پروفیسر سعید صاحب سے میری ملاقات پہلے پہل مدینہ میں ہوئی تھی جہاں وہ زیر تعلیم تھے۔ آپ ہی کا یہ کاغذہ تھا کہ پاکستان کی جماعت اہل حدیث کے مخالف گروپوں کو دن رات کی جہد پیہم کے بعد عربین نے

کاغذ میں ایک اسٹیچ پر جمع ہو گیا۔ دھیرے سے مصافحت اور تعاون پر آمادہ کیا تھا۔ اللہ اس جوان صالح کی عمر میں برکت دے اور مزید اعمالِ خیر کا توفیق سے نوازے۔ آمین۔

پروڈیوسر صاحب نے سڑک گم سے لڑی خاطر ملازمت کی۔ پھر عشاء کے وقت دھرم چودہ آگئے۔ تاج برادر محترم حافظ صلاح الدین یوسف صاحب نے ان کے گھر پر روک دیا تھا۔ یہاں ہمارے علاوہ ابلا بھی متحدہ حضرات تشریف لائے جس سے ابھی خاص محفل علم تھا۔ مختلف موضوعات پر تبادلہٴ خیال کے علاوہ بڑے بڑے علمی لطائف کا بھی انکشاف ہوا۔ مولانا محمد اسحاق بھٹی صاحب نے فقہاء ہند پر کئی جلدیں سپردِ قلم کی ہیں۔ لاہور کے ایک مشہور دیوبندی ادارے کے مفتی صاحب کے متعلق فرماتے تھے کہ ایک اخبار میں موصوف دینی سوالات کے جوابات لکھتے ہیں، میں انہیں سنبھال کر رکھتا ہوں اور جب طبیعت ناہموار ہوتی ہے تو ان کا مطالعہ کرتا ہوں۔ ایسی چیزیں مل جاتی ہیں کہ ناہمواری رفع ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک بار ایک صاحب نے سوال کیا تھا کہ میں موقوف ہوں، مرض کی ادائیگی کی کوئی سبیل نظر نہیں آتی۔ کوئی دماغی طریقہ بتائیں! اس کے جواب میں موصوف نے حضرت علیؑ کے پاس ایک کتاب کے تسے اور محاذِ مضامین کا تحت کی ادائیگی کے لیے ایک دعا کے پیکٹے کا ذکر کیا۔ کتاب کا تشریح یوں کہ اس نے کسی آدمی سے کوئی تحریر کر لائی تھی، اور کتابت کی اجرت دینے کے لیے امد کے پاس رقم نہ تھی بھلا اس پر لوگ ہنسے بغیر کیسے رہ سکتے تھے۔ دو اضع رہے کہ کتابت اس غلام کو کہتے ہیں جس نے اپنے مالک سے یہ ملے کر لیا ہو کہ میں آپ کو فلاں مقدار میں رقم ادا کروں گا تو آزاد ہو جاؤں گا، اور مالک نے اسے منظور کر لیا ہو۔

مولانا بھٹی نے ان ہی مفتی صاحب کا ایک اور واقعہ سنایا کہ ایک بار میں لاہور ریڈیو سٹیشن پر نشریہ کے لیے کچھ ٹیپ کرائے گیا تو معلوم ہوا کہ پروڈیوسر صاحب اذیت مفتی صاحب سے دینی سوالات کے جوابات ٹیپ کر رہے ہیں۔ میں بھی موصوف کے جوابات سننے لگا۔ مثنیٰ سے ایک عورت نے سوال کیا تھا کہ میری حالت وہ رہ کر خیر ہو جایا کرتی ہے۔ کس کا خیال ہے کہ جادو کیا گیا ہے، اور کوئی کہتا ہے کہ جن کا اثر ہے۔ بتائیے میں کیا کروں؟ مفتی صاحب نے جواب میں فرمایا کہ ہمارے پاس آیات تھری میٹر ہیں۔ تم لاہور ہمارے فلاں ادارے میں آجاؤ، ہم ان آیات تھری میٹر سے معلوم کر لیں گے کہ تم کس کا ہوا ہے؟ اور علاج کریں اور جب تک آپ نہیں ملتی ہو، فلاں وظیفہ پڑھتی رہو۔ مولانا بھٹی کہنے لگے، میں منظور کرتا ہوں حضرت باہر تشریف لائیں تو درنیت کروں کہ یہ آیات تھری میٹر کی ہوتی ہیں۔ مگر تھوڑی دیر بعد کیا دیکھتا ہوں کہ پروڈیوسر صاحب تنہا تشریف لارہے ہیں۔ پوچھا مولانا کہاں ہیں؟ بتایا کہ وہ تو دوسری جانب سے نکل گئے۔ میں دوڑا کہ انہیں جاؤں گروہ غائب ہو چکے تھے۔ اب پروڈیوسر صاحب سے پوچھا کہ یہ کیا سوالات و جوابات آپ نے ٹیپ لیے ہیں؟ کیا اب ریڈیو لاہور سے ایسی چیزیں بھی نشر ہوں گی؟

المحدث مسلک اور جماعت

مولانا عبدالعلیم ماحر

اہل حق کے اس مقدس ملک و مہنج کا نام اہل حدیث ہے، جس کی اساس اور بنیاد قرآن و سنت ہے اور جو اسلام کی صحیح ترین تعبیر ہے۔ یعنی جو اصول و نظریات جو عقائد و افکار جو احکام و مسائل اسلام کے ہیں بعینہ وہی اصول و نظریات، وہی عقائد و افکار، وہی احکام و مسائل المحدث کے بھی ہیں۔ دونوں میں ذمہ برابر بھی فرق و تفاوت نہیں۔ گویا اسلام اور المحدث کوئی دو چیز نہیں بلکہ ایک ہی حقیقت کے دو الگ الگ نام ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو اسلام نماز، رسالت، زمانہ، صحابہ، زمانہ، یحییٰ میں تھا، وہی اسلام المحدث کی جڑ اور بنیاد ہے۔ اسی اسلام پر المحدثیت کی پوری عمارت کھڑی ہے، لہذا ہم بتاتے ہیں کہہ سکتے ہیں کہ حضور نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی المحدث کے امام تھے۔ اور خلفاء راشدین المحدث، اصحاب بدو و اُحد، مجاہدین و انصار، مباضعون، بیعت رضوان، المحدث کے ہر اول تھے۔ تابعین و تبع تابعین محدثین کرام، ائمہ مجتہدین، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، قاضی ابویوسف، عبداللہ بن مبارک و غیر ہم اہل حدیث تھے۔

یہ اور بات ہے کہ زمانہ غیر القرون میں لفظ المحدث زیادہ نہیں ملتا۔ کیوں کہ شروع میں جب اسلام خالص تھا، باطل فروع کا وجود نہیں ہوا تھا۔ اسلام ہی کا نام معروف و مشہور تھا۔ لیکن بعد کے ادوار میں جب خوارج و شیعہ وغیرہ کا ظہور ہوا، اور انھوں نے اپنے آپ کو اہل اسلام ہی میں شمار کیا، تو جو مسلمان شیعہ و خوارج کے علاوہ تھے اور صحیح اسلام پر قائم تھے، انھوں نے امتیازی لقب کے طور پر اپنے آپ کو اہل سنت سے تعبیر کیا اور کچھ دنوں کے بعد اہل سنت کے ساتھ ساتھ لفظ اہل حدیث بھی اسی معنی و مفہوم میں اسی جماعت حقہ کے لیے استعمال ہونے لگا۔ اور تب سے اب تک یہی مبارک و مسعود نام اسی حق پرست اور مقدس گروہ اور ان کے ملک کے لیے استعمال ہوتا آرہا ہے، اور ان شاء اللہ تاقیامت ہوتا رہے گا۔ آئیے تاریخ و حقائق کے دریچوں سے مسلک المحدث اور اس کے حاملین کے مقدس گروہ کی کارکردگیوں و کارناموں پر مثال قربانیوں، اور ان کے فضائل و محاسن کی ہلکی سی جھلک دیکھتے چلیں۔

ومن الناس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ یجئ اصحاب الحدیث ومعهم

المحابس فيقول الله لهم انتم اصحاب الحديث (الى) انطلقوا الى الجنة اخرجہ الطبرانی۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن الہدیت اس حال میں آئیں گے کہ دو امین ان کے ساتھ ہوں گے اللہ تعالیٰ ان سے زمین کا کرم اہل حدیث ہو، جنت میں داخل ہو جائے۔

باغ فردوس بران قوم مباح امت کو خوش روش راستی از قول پیغمبر گیرند
دیخواہ خطبہ صدارت الہدیت کا ترجمہ متواتر الہ آباد از مولانا سیدنا
علامہ خلیل بنداوی اپنی کتاب شرف اصحاب الحدیث میں اہل حدیث کی منفعت میں یوں رطب اللسان ہیں۔

اہل حدیث اللہ کی مخلوق میں اللہ کے امین ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کے درمیان واسطہ ہیں، ان کے دین کے حفظ اور یاد کرنے میں پلدا لٹھک اور کامل کوشش کرنے والے ہیں، ان کے انوار روشن ہیں، ان کے فضائل بہتر ہیں، ان کی نشانیاں ظاہر ہیں۔ ان کا مذہب پاک ہے، ان کی دلیلیں پختہ ہیں ہر فرقہ کسی نہ کسی کی تابعداری میں پڑا ہوا ہے اور کسی نہ کسی کی رائے و قیاس کا بھانجا ہے لیکن الہدیت کی جامعیت ہے کہ ان کا ہتھیار صرف کتاب اللہ ہے۔ ان کی دلیل حدیث رسول ہے۔ ان کے امام صرف خدا کے پیغمبر ہیں، ان کی نسبت بھی صرف حضور ہی کی طرف ہے (یعنی محمد) وہ خواہشوں کے پیچھے نہیں پڑتے، وہ رائے و قیاس کی طرف التفات بھی نہیں کرتے۔ وہ رسول کی حدیثوں کے روح کرنے والے ان کے امین اور نگہبان ہیں۔ یہ دین کے محافظ اور اس کے خرابچکی ہیں۔ سمجھا رہے ہیں، بلند پایہ فقہ کا مکمل تراجم پورے فاضل، زبردست تلمیذ، بہترین خلیفہ بھی ہیں۔ جہود عظیم اٹھائی کو کہا جاتا ہے۔ اٹھائی کی راہ سیدھی ماہ ہے۔ بے عیوں کا رسوا کرنے والے بھی ہیں۔ ان کے مخالف اپنے عقائد کے اظہار پر بھی قادر نہیں ہیں۔ ان کے ساتھ فریب کرے والا اور کو خدا بیجا دکھائے گا۔ ان سے دشمنی کرنے والوں کو اللہ رسوا و ذلیل کرے گا۔ ان کی بڑائی چاہنے والے انہیں کوئی نقص نہیں پہنچا سکتے۔ انہیں چھوڑنے والے ہرگز خلاص نہیں پاسکتے۔ ہر وہ شخص جو اپنے دین کا بچاؤ چاہتا ہے ان کے اور مذاکعات ہے۔ ان کی طرف بڑی شکام سے دیکھنے والوں کی مینائی ضعیف ہے اور اللہ ان کی مدد پر قادر ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ امت میں سے ایک جماعت حق پر ہمیشہ قائم رہے گی، اللہ ان کا مددگار ہوگا۔ ان کے دشمن انہیں مرنے پہنچا سکیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت بجائے گی۔ علی ابن عرینی، یزید بن ابیہ، ابن المبارک، احمد بن حنبل، امام بخاری، ترمذی، اسرار جماعت الہدیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین مانتے ہیں اور آپ کے دین کی حفاظت کرتے ہیں۔ اگر یہ ہوتے تو ہم معتزلہ، رافضی، جہمی، مرجئی اور رائے و قیاس کرنے والوں کے سامنے کوئی حدیث پیش نہ کر سکتے۔ اللہ تعالیٰ

یہ ایک ملکی سی بھٹک تھی، المحدث کے فضائل و مناقب کی۔ اب اللہ کے کارناموں پر بھی ایک نظر ڈال لیں، المحدث کی کارکردگیوں، کارناموں، اور بے مثال قربانیوں کی داستان بہت طویل ہے۔ اس موقع پر نہایت ایجاز و اختصار کے ساتھ صرف اشارے پر اکتفا کر رہا ہوں۔ المحدث کا یہ پاک باز کردہ ابتداء اسلام سے لے کر اب تک اسلام کے خلاف پیدا ہونے والے تمام داخل اور خارجی فتنوں کا تنہا ذمہ دارانہ مقابلہ کرتا رہا ہے۔ خواجہ و شیخہ کے فتنے اٹھتے تو المحدث ہی ان کے باطل عقائد و نظریات کے مقابلے کے لیے میدان میں اترے اور احقاقِ حق و ابطالِ باطل کا فرض انجام دیا، انکارِ حدیث کا فتنہ جاگتا تو اہل حدیث ہی نے ان کی سرکوبی کی اور ان کے زور کو کم کیا۔ ونا میں حدیث پیدا ہوئے تو اہل حدیث ہی نے ان کی خرب کاری کا پردہ چاک کیا، اور انھیں ہمیشہ کے لیے موت کی نیند سلا دی۔ یونانی علوم اور فلسفی نظریات کے سبب فتنہ اعتراض نے سر اٹھایا اور اسلام میں طرح طرح کے کلامی فرقے پیدا ہوئے تو المحدث ہی نے بے مثال قربانیاں دے کر اس فتنے کی آگ کو سرد کیا اور یونانی فلسفے کو شکستِ فاش دیکر یونانی نظریات کا تار و پود کچھ کر رکھ دیا۔ ایک زمانے میں اہل الرائے کا زور ہوا تو ان سے بھی المحدث ہی بے درداؤں ہوئے، اور ان کے اثرات کو کم کیا۔ اسلام کے نام پر صوفیائے جہالت و ضلالت کا جال پھیلایا تو ان کے مقابلے کے لیے بھی المحدث ہی سامنے آئے اور ان کی بد اعمالیوں اور بد اعتقادوں کا پردہ چاک کیا۔ مرزا قادیانی اور قادیانیت کو المحدثوں ہی نے پیوندِ خاک کیا۔ آریہ، سناتن دھرمی، عیسائی وغیرہ وغیرہ کا حملہ المحدثوں ہی نے توڑا۔

غرضیکہ تاریخ کے ہر دور میں، محل کے ہر میدان میں، راہ کے ہر موڑ پر، مقابلے کے ہر محاذ پر المحدث مستعد رہے اور ہم باطل قوتوں سے ٹکراتے ہوئے باطل انکار و نظریات سے بچہ آزمائی کرتے ہوئے ظلم کے خلاف آواز اٹھاتے ہوئے دشمنانِ اسلام کا سرکوبی کرتے ہوئے اسلام دشمن عناصر کی سازشوں کا پردہ چاک کرتے ہوئے اسلام کی خدمت اور حفاظت کا فریضہ انجام دیتے رہے۔ کہیں محدث و مفسر بن کر، کہیں مدرس و مبلغ بن کر، کہیں مجاہد و مناظر بن کر، کہیں واعظ و ہادی بن کر، کہیں مفتی و معتمد بکر، فخرِ امام اللہ احسن الجزاء۔

اب ہم چند حقائق کی نشاندہی کرتے ہیں، جو ممکن المحدث کے معتدل، اور عین مزاج اسلام کے مطابق ہونے کی علامت ہیں، اور جو اہل حدیث کو دوسرے فرق و ادیان سے ممتاز کرتے ہیں۔ اس مقصد کی وضاحت کے لیے ہم آپ کے سامنے برصغیر پاک و ہند کے فاضل جلیل، عالم فیل، حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب گجرانوالہ مرحوم کی تحریر کا ایک طویل اقتباس پیش کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں :

(۱۱) روانہ فیض کو اہل بیت کی محبت میں ملوث تھا، اور خوارج کو ان کے بغض میں، اہل حدیث نے اعتدال کی راہ اختیار کی۔
 (۱۲) بعض لوگ اللہ تعالیٰ کو عام انسانوں کی طرح مجسم مانتے تھے، اور بعض اس کی صفات کو، ایک مفہوم کی حد تک۔ اور ان کی حقیقت سے صاف انکار کرتے تھے۔ ائمہ حدیث نے صفات کی حقیقت کو تسلیم فرمایا اور تشبیہ اور مناسبت کی نفی فرمائی۔ یہی معتدل راہ تھی۔ (۱۳) قیاس کے سمجھنے پر انہوں نے نفی فرمایا اور صحیح احادیث کو بیکار کر کے رکھ دیا اور ظاہریت کی لطیفانی نے قیاس کا سر سے انکار ہی کر دیا۔ قیاس کی سمیت کا یہ اثر تھا کہ مسکرات اور محرمات کی جزوی رخصت دیکر مرام کو حلال بنا دیا۔
 (۱۴) گوش کی گئی۔ چنانچہ نیند اور طلاء وغیرہ کے مباحث فقہاء رحمہم اللہ کے مستندات میں مرقوم ہیں اور مذکورین قیاس یعنی اہل نظر نے پانچوں کی بھرت کو پیشاب سے بھی کم تصور فرمایا، اس لیے یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ میزان اہل حدیث کے ہاتھ میں ہے سمجھنا نے نیند اور طلاء کا فیصلہ کل مکر حرام کی روشنی میں کیا، اور نجاست کے معاملے میں پیشاب وغیرہ اور نجاستوں کا ایک ہی حکم تصور فرمایا۔ قیاس صحیح کا بھی یہی تقاضا تھا، اور نفی میں صحیح کا بھی یہی مفاد۔

(۱۵) جب بھی اہل اسلام سے متاثر ہوئے تو اسلام کی سادگی نے جہاں انھیں کافی حد تک اپنی تربیت میں لے لیا، وہاں ان لوگوں نے بھی اسلام کو متاثر کیا۔ یونانی علوم اور فلسفی نظریات، اسلام کے بغض بنیادی عقائد سے ٹکرائے۔ صفات باری کی حقیقت کیا ہے؟ باری تعالیٰ کی صفات کی نوعیت کیا ہے؟ صفات عین ذات ہیں یا غیر ذات؟ حادث و قدیم کے درمیان ربط کی کیا صورت ہے؟ بیسیوں مباحث و مسائل سطح ذہن و فکر پر ابھر آئے۔ ہمیں سے اعتقادی بدعت کا آغاز ہوا، علما، اہلسنت کو یونانی اسکیم سے مسلح ہو کر ان مباحث کو حل کرنا پڑا۔ بدعت کے شیوع نے ایک دفعہ اہل علم کو حیرت میں ڈال دیا۔ امام احمد بن حنبلؒ، علامہ عبدالعزیز کنانی وغیرہ نے اس وقت بڑی ہرأت اور ثبات قدمی سے کام کیا۔ اور انھیں کی زبان پر ان سے گفتگو کر کے انھیں یقین دلا دیا کہ وہ غلطی پر ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ذات اور صفات کے متعلق ان کی معلومات سطحی ہیں اور اسلامی عقائد پر ان کے اعتراضات کی حیثیت بلیس نفس سے زیادہ نہیں۔

(۱۶) چوتھی صدی ہجری کے قریب فقہی فروع میں تلیف اور اتباع ہومی سے بچانے کے لیے اس دور کے عقائد نے سادہ اور لہجہ کی تقلید اختیار کی۔ اجتہاد کو بند کر کے ہکا فیصلہ کیا۔ صحابہ و تابعین کے زائے میں جس قدر وسعت تھی تقلید شعلھی اور ذہنی جمود سے اسے رد کیا، لوگوں کو خواہ مخواہ مجبور کیا گیا کہ وہ چار ائمہ میں سے کسی نہ کسی کی تقلید ضرور کریں۔ گو یہ شرعاً واجب نہیں، مگر ضرورتاً اسے واجب سمجھنا چاہیے۔ تھوڑی دور آگے بڑھ کر عقائد کے اختلافات میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، جگہ اشعری اور ماتریدی کو دے دی گئی۔ یہ حضرات عقائد میں الگ الگ ائمہ قرار پائے۔ گویا

فہم فروغ میں الگ امام، عقائد میں اور امام، پھر ذرا اس سے آگے بڑھ کر جب تصوف میں طبقاتی دور آیا، اسلامی زہد و سقا یا احسان میں جب بدعت شامل ہوئے۔ لگی۔ اور خانقاہی نظام نے پیش اور دکانداری کی معدت اختیار کر لی تو اس وقت کے دانشوروں نے چند امام اور فرقے انتخاب کر لیے۔ یعنی نقشبندی، قادری، بہروردی اور چشتی وغیرہ۔ گویا بین مختلف محاذ پر لڑنے کے مقصد سے اپنے امام بدل لیے۔ یوں بھیجے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے باقی رفقاء کی امامت فرج تک محدود ہو گئی۔ وہ تصوف اور عقائد میں امام اور مقتدی نہیں بن سکتے۔ ان تمام مقامات میں بھلا اللہ اہل حدیث کی روش ایک جیسی رہی وہ فرج عقائد و تصوف میں صحابہ کی اتباع کرتے رہے اور خانقاہی نظام کی بدعت سے اسی طرح نفرت کی جس طرح فرج میں جادہ تقلید اور عقائد میں بے دینی کی بدعت سے انھیں نفرت تھی۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

الہدیت نے کتاب و سنت کے فہم میں کسی فرد کی امامت کے بجائے ائمہ کثرت اور صحابہ کو اپنا امام تسلیم کیا۔ اور فروغ و عقائد و احسان اور تصوف میں ان بزرگوں کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا اور نہ شخصی آرام و افکار کو ائمہ کثرت اور صحابہ کا بدل بھگا۔ دراصل فتوے کے دور عروج میں آزادی و پابندی جمود و آوارگی کے بین میں یہی صحیح حل تھا۔ جسے ائمہ حدیث نے تلاش فرمایا، اور علماء صدیوں اس پر کار بند رہ کر آوارگی ذہن و جمود کا مقابلہ کیا۔ فالحمد للہ علی ذلک (بحوالہ تحریک آزادی فکر مولفہ علامہ محمد اسماعیل صاحب گجرانولہ مرحوم)

اب آخر میں چند بہانات کی تردید مناسب سمجھتا ہوں جو الہدیت کے مخالفین و معاندین اپنی بہالت اور نادانیت کے سبب عموماً الہدیت پر لگایا کرتے ہیں مگر ان کی حقیقت اہم اور الزام تراشی سے زیادہ ہیں۔ ان بہانات کی تفصیل اور ان کا جواب حضرت مولانا محمد سلیمان صاحب سلمان منصور پوری مصنف رحمۃ اللعالمین کے قلم سے ملنا نظر فرمائیں۔

» اہل حدیث کی نسبت کچھ بدگمانیاں ایسی ہیں جن کی اشاعت کے ذمہ دار جاہل و بے خبر لوگ ہیں، یہ لوگ اکثر کہا کرتے ہیں۔

(۱) الہدیت رسول اللہ کا درجہ بڑے بھائی کے برابر جانتے ہیں۔

(۲) الہدیت اولیاء اللہ کے دشمن ہوتے ہیں۔

(۳) الہدیت کرامت کے منکر ہیں۔

(۴) الہدیت امام انعم کو بڑا کہتے ہیں۔

میں کہتا ہوں یہ چاروں باتیں قطعی غلط ہیں، بہتان منظم ہیں، دروغ محض ہیں۔

(۵) الہدیت تو رسول اللہ کو مطہر امام، سید ولد آدم، صاحب مقام محمود، صاحب لوا، امجد، خاتم النبیین و المرسلین۔

لے لے لے، شیخ المذنبین کہتے ہیں۔ بڑے بھائی کی حقیقت کی ہے۔ الہدیت تو یہ دنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہو کر راہ آیا دنا و امہاتنا کہا کرتے ہیں، اب بھی کوئی نہ ملے تو وہ جانے۔

۱۱) ادیان اللہ سے محبت رکھنا، صاحبین کا ذکر کرنا، اللہ کے نام کو محبت اور ادب سے زبان پر لانا، ان کی سیرت کے واقعات کو بیان کرنا، ان کے لیے دعا کرنا۔ اہل حدیث کے یہاں رائج و جاری ہے۔

۱۲) کرامت کا کوئی منکر نہیں ہے، جب کسی بزرگ کی کوئی کرامت، برکت یا معجزہ ثابت ہو جاتی ہے تو اسے دلیل صداقت امام اور پیغمبر اتباع رسول صلی اللہ علیہ وسلم سمجھا جائیگا۔

۱۳) امام ہمام علیہ السلام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رحمہ اللہ کو اہل حدیث امام تسلیم کرتے ہیں، ان کو یکے ازاں امام اور امام جانتے ہیں، فتاویٰ میں ان کے مذہب و دلیل کو لیتے ہیں کسی مسئلے میں توافقی کا نہ ہونا اس اصول پر ہوتا ہے جس اصول پر ابو یوسف اور امام محمد کا اختلاف ہے۔ امام زفر اپنے استاذ سے اختلاف کرنے میں اہل حدیث سے زیادہ بڑے رہے ہیں۔ ایسی ہر کوئی ان بزرگوں کی نسبت یہ خیال نہیں کرتے کہ یہ امام صاحب کو برا سمجھنے والے ہیں۔ لہذا اہل حدیث بھی یہ جگہ گمان نادرست ہے۔

(عوالم خطبہ صداقت اہل حدیث کا نفرین) اگرہ از مولانا منصور پوری مرحوم

بھیسرا داریہ : نیز انہوں نے ضمناً اپنے ادارہ اور دوکانداری کی پلیدی بھی کی ہے۔ کیا اگر میں اپنی ساری بات بتاؤں تو آپ کو اب دو سو جواب دیں گے۔ کہنے لگے۔ بھئی کیا کریں۔ جواب دینا میرا نہیں بلکہ ان صاحب کا کام تھا میں اگر کہتا ہوں کہ ٹیپ کا یہ حصہ کاٹ دوں۔

آخر میں میزان کی پُر تکلف دعوت سے فارغ ہو کر ناخدا طہمتم فائنٹیشن پر عمل کرتے ہوئے دھچپ چلے گئے۔

نت طلب کریں ! مسلم پرنس لاہور کیا ہے؟ شاہ بانو کے مقدمہ کی تفصیل، سپریم کورٹ کے فیصلے کے بڑے نتائج اور بانو کے بیانات پر مشتمل اپنے طنز کی ایک عام فہم اور دل لک کتاب، مسلم پرنس لاہور اور فیصلہ سپریم کورٹ، درج ذیل پتے پر چکاس گاڈ آف کنٹیکٹ بھیج کر مفت حاصل کریں۔ انجمن دعوت اسلام، مراد پور، پٹنہ - ۲۰۰۰۰۸۔

وجودِ خدا اور کائنات

فضل اللہ محمد الیاس

خدا کا وجود ہے یا نہیں؟ اس سوال کے جواب میں کچھ لوگ خطا کر گئے ہیں، اور کچھ لوگوں نے اس کا صحیح جواب دیا ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ ہم کو خدا کے وجود کی کوئی انتہائی بخش دینی نہیں ملتی۔ اس لیے ان لوگوں نے خدا کے وجود کا انکار ہی کر دیا۔ دالٹر نے کہا تھا کہ ”اگر خدا نہ بھی ہو تو ایجاد کر لینا چاہیے۔“ لیکن اس کے برخلاف ہنریکس من فلسفی نہٹ نے خدا کے وجود کی یہ کہہ کر تردید کر دی کہ اس کی موجودگی کی کوئی دینی مستند نہیں۔ ایکہ اور انگریز فلسفی کا قول ہے کہ

“GOD IS NOTHING BUT A PROJECTION OF A MAN ON A COSMIC SCREEN.”

یعنی خدا کی حقیقت ہوائے اس کے کچھ نہیں کہ وہ ظلیاتی پردے پر ذہن انسانی کی ایک نگارشی ہے۔

دراصل موجودہ دور کے جن فلسفیوں نے خدا کے وجود کا نفس میں جواب دیا ہے وہ صرف ان کی یاد گوئی اور خیال ہے۔ اس قسم کی باتوں کا حقیقت سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے بلکہ یہ ایک حجم کا فکری انحطاط ہے۔

تو اسے آسمان میں کیوں چمکتے ہیں، ان کے اندر چمکنے کی بے پناہ قوت کہاں سے پیدا ہوتی ہے؟ منس بیٹھے (HANS BETHE) نے ظلیاتی طبیعیات کے میدان میں لمبی چوڑی تحقیق کے بعد بتایا کہ اس کا راز کاربن سائیکل ہے۔

ڈاکٹر منس بیٹھے کو ۱۹۶۷ء میں اس تحقیق کے لیے طبیعیات کا نوبل پرائز بھی ملا تھا۔ ڈاکٹر بیٹھے کو اس تحقیق پر بڑی خوشی ہوئی اور وہ اس خوشی میں اس طرح گم ہو گئے کہ انہیں اس تحقیق کا موقع نہ مل سکا کہ کاربن سائیکل کا راز کیا ہے اگر تارے آسمان میں کاربن سائیکل کی وجہ سے درخشاں ہیں تو خود کاربن سائیکل کہاں سے پیدا ہوتا ہے اور ان کا راز کیا ہے؟ اس طرح مارکوف پلاٹنٹ تھا، جس نے ۱۹۰۱ء میں کوراٹلانک کے ایک طرف سے دوسری طرف ریڈیو لہریں بھیجنے میں کامیابی حاصل کی۔ اس وقت یہ معلوم نہ ہو سکا تھا کہ وہ کون سا ذریعہ ہے، جس نے لہریں کو اس سفر میں مدد دی ہے۔ ۱۹۲۳ء میں ریڈیو ڈیٹیشن وغیرہ سے دریافت کیا کہ یہ زمین کی اوپری فضا میں ”آیونوسفیر“ کی موجودگی

ہے جو لامتناہی پیغام رسائی کو ممکن بناتی ہے۔ لیکن اس سوال کا جواب اب بھی باقی ہے کہ فضا میں اُنٹو ایفرز کا یہ میلان کُن انتظام کس نے قائم کر رکھا ہے؟ خود ایڈورڈ وغیرہ اس سوال کا جواب نہیں دے سکے۔

جن لوگوں نے بھی خدا کے وجود کا نفی میں جواب دیا ہے، اس کا سبب یہ ہے کہ وہ صرف کسی چیز کا وجہ کی تحقیق کرنے کے بعد اس تحقیق میں اس طرح گم ہو جاتے ہیں کہ ان کو اس وجہ کی وجہ کی تحقیق کا موقع نہیں ملتا۔ اگر ہنس بیٹھے۔ کارمن سائیکل کے سیدھا ہونے کی تحقیق کرتے تو ان کو خدا کے وجود کا بھی پتہ چل جاتا۔ اسی طرح مارکونی اس حیرت انگیز نظام کی اگر تحقیق کرتے تو ان کو یہ پتہ چل جاتا کہ خدا کا وجود ہے یا نہیں۔

لیکن چونکہ اسے لوگ صرف مائعات کی تحقیق کر کے کائنات میں گم ہو جاتے ہیں اُن کو آگے بڑھنے کا موقع نہیں ملتا اور وہ اصل تحقیق نہیں کر پاتے۔ یہی فرق درحقیقت ایک مومن اور غیر مومن کے درمیان ہے۔ علامہ اقبالؒ نے

بھی یہی بات کہی تھی کہ ۹ کافر کا یہ پہچان کہ آفاق میں گم ہے

مومن کی یہ پہچان کہ گم اس میں ہیں آفاق

مائعات خدا کے وجود کی بذات خود ایک حقیقی ترجمان ہے بلکہ مومن کی تصویر ہے۔ کائنات کی ہر چیز اس کے

EXISTENCE کی صورت اور واضح دلیل ہے۔ کائنات کا ہر ذرہ خدا کی کونیت کا اقرار ہے۔ کائنات کا ہر حصہ خدا کے ہونے کا اظہار ہے

چنانچہ اس حقیقت کی توضیح جیمز اردون کے واقعے ہوئی ہے۔ آپالو ۱۵ میں امریکہ کے جو تین خلا باز چاند پر گئے تھے

ان میں سے ایک جیمز اردون تھا۔ اس کا کہنا ہے کہ: ”جب میں نے اگست ۱۹۷۲ء میں چاند پر قدم رکھا تو اس وقت مجھ کو

خدا کے وجود کا احساس ہوا۔ مجھے چاند پر ایسا محسوس ہوا کہ میں خدا کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں۔ چاند پر میرا جانا میرے

لیے صرف ایک سائنسی سفر نہیں تھا بلکہ اس سفر سے مجھ کو روحانی زندگی بھی نصیب ہوئی۔“

جیمز اردون کے اوپر چاند کا یہ حضرات موثر ہوا کہ اُس نے اپنے آبائی مذہب کو چھوڑ کر اسلام قبول کر لیا۔ اس حقیقت

سے کسی کو انکار نہیں کہ آج موجودہ علوم نے کافی ترقی حاصل کی ہے۔ لیکن ان علوم نے انسان کے اندر صرف اس حقیقت کی

زیادتی کی ہے کہ اُسے خدا کے وجود کا قائل ہونے بغیر کوئی چارہ نہیں۔ اسی لیے دائرے لگاتے ہیں کہ اگر خدا نہ بھی ہو تو

ایکاد کر لینا چاہیے۔“

در اصل کائنات ایک مکمل پہلی کتاب ہے۔ انسان اگر اس مکمل پہلی کتاب کا ذرہ نگاہی اور دقت پسندی سے

مطالعہ کرے تو اس کو کتاب کے ہر حرف کے ہر صنف کے ہر سطر کے ہر لفظ سے خدا کے وجود کا ایک سنیے گا۔ مگر وہ خود

کرے تو آسمان کی بندی میں خدا کی مصلحت و سطوت، جہاد و جلال، سورج کی کربوں میں اس کا نور اور چاند کے حسن میں اس کا جمال دکھائی دے۔ اگر وہ تدریجاً فکر کو اپنا اصول مطالعہ کائنات بنائے تو اس کو چہرہ لوں کی صف میں خدا کا لٹیرہ سنائی دے، بچوں کی خوشبو میں اس کے وجود کی نکتہ محسوس ہو۔ اگر وہ عقلی اور دانش مندی سے کام لے تو اس کو بچوں کی چمکھڑوں میں خدا کی مسکان اور لہلہاتی ہوئی فصلوں کے اندر اس کے وجود کا پیغام سنائی دے۔ مختصر اُنیکہ اگر انسان کا فکری معیار مطالعہ کائنات کے لیے بلند ہو تو اس کو کائنات کی ہر چیز کے اندر خدا کی صناعی اور کاریگری بجائے اس کے کہ نہیں ہو، عیاں معلوم ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کے اندر ان لوگوں کو، اولیٰ الالباب، کہا گیا ہے جو کائنات کے اندر غور و فکر کرتے ہیں۔ ارشاد ہے : ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآیات لا فلف الالباب۔ الذین ینذرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جنوبہم یتفکرون فی خلق السموات والارض۔ ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبیلناک نقننا عذاب النار۔ بے شک گردش لیل و نہار اور زمین و آسمان کی تخلیق میں عقلمندوں کے لیے بہت سی نشانیاں ہیں۔ جو لوگ اللہ کو ہر حالت میں یاد کرتے ہیں، زمین و آسمان کی تخلیق کے اندر غور و فکر سے کام لیتے ہیں اور ایسے ساختہ پکار اٹھتے ہیں، کہ پروردگار! تو نے اس کائنات کی تخلیق جنت اور بیجا نہیں کی ہے۔ تیری ذات تو بے کار اور لایہی چیزوں کی تخلیق سے پاک ہے۔ پس تو ہم کو جہنم کے عذاب سے بچالے۔

اور ایک شاعر کی زبان میں وہ یک لخت پکار اٹھتے ہیں۔

ہم ایسے ابلی نظر کو ثبوت حق کے لیے
اگر رسول نہ ہوتے تو صبح کافی تھی (جو شمس)

انسان جب عام حالات کے اندر ہوتا ہے۔ اس کو ذہنی کاوش سے آزادی حاصل رہتی ہے، اور وہ دنیاوی عیش و آرام میں کھویا رہتا ہے تو اس کو ایسے وقتوں میں خدا کی موجودگی کا احساس نہیں ہوتا۔ اس کا حس خدائی وجود سے عاری ہوتا ہے لیکن جب اسی انسان پر آلام و مصائب کا بار ٹوٹتا ہے، جب وہ گردش زمانہ کا شکار ہوتا ہے تب اس کو خدا کی یاد آتی اس وقت اس کو اس کی موجودگی کا احساس ہوتا ہے۔ اس گھڑی وہ خدا کو یاد کرتا ہے اور ایک شاعر کی زبان میں وہ اس کا کونیت کا اقرار کر ہی لیتا ہے۔

جب کوئی تازہ مصیبت ٹوٹتی ہے اسے حیف نظر!

ایک عادت ہے خدا کو یاد کر لیتا ہوں۔ میں۔

نصائی شریف کی ایک روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چار آدمیوں کو داگر پر وہ خانہ کعبہ کے پردوں سے لٹکے ہوں قتل کرنے کے لیے کہا تھا۔ وہ چار حضرات مکرمہ بن ابی جہل، عبد اللہ بن خطل، مقیس بن صبابہ اور عبد اللہ بن سعد بن ابی السرح ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن خطل کو سعید بن خریث نے دیکھا کہ وہ خانہ کعبہ کے پردہ سے لٹکا ہے۔ پس اسی وقت انھوں نے اس کو مار ڈالا۔ مقیس بن صبابہ کو لوگوں نے بازار میں مار ڈالا۔ لیکن مکرمہ بن ابی جہل جب گشتی میں سوار جا رہے تھے اچانک طوفان آگیا گشتی والوں نے کہا "اخلصوا فان الہتکم لا تغنی عنکم شیئاً ہنا۔ یعنی وحدانیت کا اقرار کرو ورنہ تمھارے معبود یہاں اس حالت میں تمھارے کام نہیں آسکتے اس وقت علوم بنا ابی جہل نے جواب میں کہا تھا۔ "واللہ لئن لم یمنجنی من البحو الا الاخلاص لا یمنجنی فی البہت عینہ۔ اللہم ان لك علی عہد ان انت عافیتنی ما انا فیہ ان اتی محمد اصلی اللہ علیہ وسلم حتی اضع یدنی فی یدہ فلاجد نہ عفو اکرم ما فیہا فاسلم۔ یعنی خدا کی قسم اگر مجھ کو اخلاص اور اقرار و اذہانیت کے سوا کوئی اور چیز کمندر کے طوفان سے نہیں بچا سکتی تو نہنگی میں بھی اس کے علاوہ دوسری چیز مجھے نہیں بچا سکتی۔

اے اللہ! میں تجھ سے وعدہ کرتا ہوں کہ اگر تو نے مجھے موجودہ حالت اور مصیبت سے بچالیا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر اسلام لے آؤں گا۔ چنانچہ وہ آپ کے پاس آئے اور ایمان لے آئے۔

مندرجہ بالا واقعہ ایک انفرادی حیثیت رکھتا ہے لیکن تقریباً تمام انسانوں کا وہی حال ہے۔ تمام بنی نوع انسان کی وہی کیفیت ہے جو کیفیت مکرمہ بن ابی جہل کی تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اس صورت حال کو عمومی انداز میں پیش کرتے ہوئے فرماتا ہے: "واذا انس الانسان الضمیر عانا لجنبہ اوقاعداً اذ قائما۔ یعنی انسان کو جب کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس وقت وہ چاہے جس حال میں ہو ہم کو پکارتا ہے۔ اس وقت اس کو ہماری موجودگی کا احساس ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسی حالت میں انسان کو یہ یقین ہو جاتا ہے کہ اگر کوئی اس کو مصیبت سے بچا سکتا ہے تو وہ صرف خدا کی ذات ہے۔ اس کا ضمیر اسے اس بات کے اعتراف پر مجبور کر دیتا ہے کہ اگر کوئی تم کو اس پریشانی سے نجات دے سکتا ہے تو وہ صرف خدا کی ذات ہے۔ جب وہ ہر جہاد جانب سے بے یار و مددگار ہو جلتا ہے تو اس وقت اس کو خدا کی تسبیح ہے۔ یہی کہتا تھا بابائے اردو مولوی عبدالحی شرنے کہ "انسان جب ہر طرف سے مایوس ہو جاتا ہے تو مذہب میں پناہ ڈھونڈتا ہے۔"

صوفی عبداللہ صاحب مرحوم

تحریر: مولانا خالد گھریا صاحبی ترتیب: ابو ہشام اعظمی

درمہ تعلیم الاسلام ماموں کا بنی پاکستان کے باقی کا ام گرامی صوفی عبداللہ ہے۔ ذیلی میں ان کا اور ان کے بعض بعض کا زمانوں کا مختصر تعارف مولانا خالد گھریا صاحبی حفظہ اللہ کی کتاب "مولانا فضل الہی وزیر آبادی" سے پیش کیا جا رہا ہے۔ موصوف لکھتے ہیں:

و صوفی عبداللہ صاحب کا پہلا اصل نام سلطان محمد تھا اور یافغان کا نام عبداللہ تھا۔ قریباً ۱۹۰۵ء سے باقاعدہ طور پر جہد میں شامل ہوئے تھے۔ اکثر حضرت صاحب "مولانا فضل الہی" کے ساتھ زندگی گزارا۔ حضرت صاحب کی ہجرت سے پہلے بہت دفعہ یافغان گئے۔ حالانکہ حضرت صاحب کا باقاعدہ ہجرت سے پہلے یافغان جانا مشکل سے پانچ سات دفعہ تھا۔ لیکن صوفی صاحب نے پہلے شہر دورے کیے تھے۔ اور حضرت صاحب ہجرت کے بعد دوبارہ آسکتے تھے لیکن صوفی صاحب بدستور آتے جلتے رہتے تھے۔ قریباً ۱۹۳۰ء میں مقام اوڈاوالہ میں درمہ تربیہ قائم کیا۔ پھر اسی کی خدمت میں لگ گئے۔ لیکن اپنا نام وغیرہ کسی کو نہ بتاتے تھے۔ قریباً بیس بائیس برس تک درمہ سر رکھنے کے باوجود اپنا ماز فاش نہ ہونے دیا۔ ایک دفعہ ایک بھاری ٹارک بھارا کا پتھروں جی جی وین کے تعلق کو چیلے جانتا تھا۔ درمہ میں تعلیم کے لیے آگیا۔ جب راز آشکارا ہوا۔ لیکن پھر بھی اپنے آپ کو گنہگار رکھنے کی کوشش کرتے رہے۔ ایک دفعہ اس سے چیلے ایک کھوسہ آئی ڈی انسپکٹر کسی کی اطلاع پر آیا تھا۔ لیکن وہ بے اولاد تھا۔ جب انکو ان کی کے لیے آیا تو کسی نے اس سے کہا کہ یہ بہت بزرگ آدمی ہیں، ان سے دعا کرو، داکٹروں، اولاد ہو جائے گی۔ چنانچہ اس نے دعا کے لیے دعا کی، صوفی صاحب نے دعا کی تو وہ بچائے انکو ان کی کے لیے متفق ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اولاد بھی دیدی۔ اس کے بعد اگر کوئی رپورٹ کرتا تو وہ مافراس کی تردید کر دیتا۔ (حاشیہ ص ۶۵، ۶۶)

حضرت صوفی صاحب جہد میں شامل ہونے کا اپنا واقعہ خود اسی طرح بیان کرتے ہیں۔۔۔ کہ میں قریباً دس بارہ سال کا تھا رمضان کے دن سے دیکھنے کا بہت شوق تھا۔ چوں کہ کوئی میرے ساتھ عبداللہ صاحب (وزیر آبادی) کی بھرتی جو بطوریت کی مسجد تھا۔ اس لیے انھوں نے انتظار کیا مسجد کے دروازے پر آیا کہ کتنا تھا۔۔۔ ایک دن حضرت صاحب (مولانا فضل الہی وزیر آبادی)

یہ دستور بھر میں تشریف لائے۔ افطار کے لیے باہم کی سردائی ساتھ لائے تھے۔ میرے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا۔ بزورِ دعا اور
مکے بیٹے ہو ۶۰ میں نے عرض کیا ملک قادری بخش کا لڑکا ہوں۔ آپ نے خوش ہو کر فرمایا بھرتو تو تو ہمارا بھتیجا ہے۔ کیوں کہ وہ
ہو میں ہم جانتے ہیں۔ اکٹھے پڑھا کرتے تھے۔ چنانچہ وہ مجھے سبھ مہلے گئے۔ اور سردائی سے افطار کا کراٹی۔ پوچھا غار بڑھتے ہو
منے کہا۔ غار تو مجھے اتنی ہی نہیں۔ چنانچہ انھوں نے مجھے غار کا سبق دینا شروع کر دیا، اور میں آپ کے گھر پر ہی سبت
جا کرتا تھا۔

..... (آپ) بچوں سے بہت پیار کرتے تھے۔ ماں باپ سے بھی زیادہ۔ سلوک کرتے، اور بچے بھی ان کا بہت احترام
رتے۔..... مجھے حضرت سے اس قدر محبت تھی کہ جب تک دروازہ انھیں دیکھ نہ لیتا، طبیعت کو چسپی نہ آتا تھا۔ ان کی غیر حاضری
ن ان کے مکان کی میٹھک کی جو کا پر میٹھ جاتا۔ ان کی شکل میرے سامنے آ جاتی۔ کتنی کتنی دیر بیٹھا رہتا۔

..... قریباً ۱۹۰۵ء میں حضرت صاحب نے مجھے کچھ علی گڑھ کے ساتھ آزمانا شروع کیا۔ چنانچہ ایک دن مجھے ایک دفعہ
سے کر دیکھے جو کہ وزیر آباد کے فوجی دیہات میں سے ہے۔ بھیجا۔ وہاں کے جوہری صاحب نے..... مجھے اکیس پونڈ طلائی دیے
میں میں دیکھ کر بہت حیران ہوا اور حضرت صاحب کو لاکر دیدیے۔ ایک دفعہ ملکہ کا روپیہ جو جائزہ کا تھا، سے ایک بیگ بھر کر مجھے
یا اور فرمایا کہ اسٹیشن پر لے چلو، میں ابھی آتا ہوں۔ روپیہ اتنا زیادہ تھا کہ میں بیگ بڑی شکل سے اٹھا رہا تھا۔ میں دو تین گھنٹے
سٹیشن پر انتظار کرتا رہا۔ لیکن حضرت صاحب تشریف نہ لائے۔ کافی انتظار کے بعد میں نے دروازہ پر آکر دھک دیا تو فرمے لگے
بہ اللہ! اوپس آگئے۔ میں نے کہا حضرت! آپ تشریف نہیں لائے تھے۔ تو فرمایا اچھا آ جاؤ، میرا ارادہ ملو ہی ہو گیا تھا۔ روپیہ
در رکھاؤ۔ اب میں سمجھتا ہوں کہ حضرت صاحب صرف میری آزمائش فرماتے تھے۔ کیوں کہ روپیہ ایک ایسی چیز ہے کہ انسان بہت
لدہ بدلیاتی کی طرف مائل ہو جاتا ہے، الحمد للہ میں نے آج تک ایک جوہری کا روپیہ بھی نہیں لیا۔ عموماً پونڈوں اور روپیوں کی
ملامتیں بھری رہتی تھیں، اور مجھ سے ہی حضرت صاحب روپیہ نکلاتے تھے۔ اب میں سمجھتا ہوں کہ حضرت صاحب کو مجھ پر بہت
مٹاؤ تھا۔..... میں حضرت صاحب کے حکم کے مطابق مجاہدین کے لیے روپیہ اکٹھا کر کے لاتا رہا۔ (ص ۶۲، ۶۵، ۶۶، ملخصاً،

پہلی جنگ عظیم نے قبل اکتوبر ۱۹۱۴ء میں اٹلی نے ترکوں کے خلاف اعلان جنگ کے جنگ، بلقان کی بنیاد رکھی۔ رفتہ رفتہ تمام بلقانی
یاستیں ترکوں کے خلاف اٹھ کھڑی ہوئیں۔ اس پوری بغاوت کے پچھلے برطانیہ اور اس کی ہمنوا طاقتوں کا ہاتھ تھا، اور ترک اکیلے تھے
لیے انھوں نے جرمنوں سے اتحاد کیا اور ۱۹۱۴ء میں پہلی جنگ عظیم کا آغاز ہو گیا۔ انگریزوں کو اپنا بچاؤ مشکل نظر آیا تو انھوں نے
ہندوستانی فوج، ترک، یورپ اور افریقہ وغیرہ کے محاذوں پر جمع دی۔ اس موقع پر مجاہدین نے ایک کوشش تو یہ کی تھی کہ افغان

حکومت اور سرحدی پٹھانوں کی مدد سے ہندوستان پر قبضہ کر دیں، اور دوسری کوشش یہ کہ روس اور جرمنی وغیرہ سے اس کے لیے مدد حاصل کریں، جو خود ان کے کام میں بھی انتہائی مفید ثابت ہوتی۔ اس سلسلے میں مجاہدین کا دن ممالک سے خاصا سفارتی ربط رہا اور اس کام میں صوفی صاحب نے بہت اہم اور بڑی نازک خدمات انجام دیں۔ مولانا خالد گھر جاکھی لکھتے ہیں:

..... اس وقت ترکوں کی سب سے بڑی خیر خواہی یہ تھی کہ انگریزوں کے خلاف ترکوں کی مدد کی جائے۔ چنانچہ مولانا آزاد نے مختلف وقتوں میں تقریریں کر کے ہندوستانی فضا کو انگریزوں کے خلاف کیا۔

..... مجاہد یا منت نے بھی اپنے وفد جرمنی، روس، اور ترکی میں بھیجے۔ چنانچہ حکومت جرمنی کی طرف سے ہندوستان کے راجوں، مہاراجوں اور نوابوں کی طرف باقاعدہ طور پر چٹھیاں بھیجی گئیں۔ جن کا مقصد صرف یہ تھا کہ اگر ہندوستان پر حملہ کیا جائے تو اس جنگ کو صرف انگریز کے خلاف سمجھا جائے، اور ہندوستان کے راجے اور نواب آڑے نہ آئیں۔ چنانچہ ان کا تعاون حاصل کرنے کے لیے باقاعدہ طور پر چٹھیاں، سفارتی طور پر بھیجی گئیں۔ یہ چٹھیاں ریشمی کپڑے پر لکھی ہوئی تھیں۔ پہلے یہ چٹھیاں افغانستان پہنچی اور پھر وہاں سے آگے بھیجی گئیں۔

انگریزی حکومت میں اس کے برخلاف بغاوت کی چٹھیاں راجوں اور نوابوں تک پہنچانا بہت مشکل کام تھا۔ جس مجلس میں کارروائی ہو رہی تھی اس میں حضرت مولانا فضل الہی صاحب بھی گئے ہوئے تھے اور صوفی مجدد اللہ صاحب بھی وہاں موجود تھے یہ ذمہ داری اٹھانے کے لیے کہا گیا تو سب خاموش ہو گئے۔ حضرت مولانا صاحب نے صوفی صاحب کی طرف دیکھا کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت میں حاضر ہوں۔ چنانچہ سات چٹھیاں اللہ کے سپرد ہوئیں۔

صوفی صاحب خود بیان کرتے ہیں کہ میں پہلے دہلی میں حافظ امین صاحب کو بلا۔ وہاں کچھ چیزیں ان کے پاس رکھ کر پہلے راجہ نیپال کے پاس گیا۔ راجہ سے ملنے کے لیے پہلے اس علاقہ کے امیر مولوی یاقوت علی صاحب کو بلا۔ وہ بری قیصر میں رہتے تھے وہاں اور بھی ہمارے آدمی رہتے تھے۔ انہوں نے ایک ٹھیکیدار کو مولوی یاقوت علی صاحب کی معرفت پیغام دیا کہ محمد عمر کے ملاقات راجہ سے کروانا ہے۔ دہلی پھر میں صوفی صاحب محمد عمر کے نام سے کام کر رہے تھے۔ مجاہدین کا کوڈ نام کی تبدیلی سے ہی ہوا کرتا تھا۔ ٹھیکیدار نے وقت مقرر کر کے کہا، تم میرے پیچھے چلے آنا۔ راستے میں کسی پوچھنے والے کو شمشیر کی تو ٹھیکیدار روک کر نہ دیا۔ حتیٰ کہ دونوں آگے ٹھیکیدار اور پیچھے صوفی صاحب شاہی دربار میں چلے گئے۔ وہاں ٹھیکیدار نے راجہ سے ملاقات کروائی تو صوفی صاحب نے وہ ریشمی روٹل والی پٹھی نکال کر دیدی۔ راجہ نے جب یہ خط پڑھا تو انگلی اپنے دانتوں میں دبا کر میرت زدہ ہوا۔ خود اسلم دیا کہ میرا شاہی جہان خانہ کھول کر انھیں رکھو، لیکن ٹھیکیدار نے کہا، نہیں، یہ میرا جہان ہے۔ چنانچہ

نے جواب میں کہا کہ ہم آپ کے ساتھ ہیں، آپ بے فکر رہیں اور دس ہزار روپیہ نقد اور ایک ہاتھ دیا کر کوئی کسی قسم کا تکلیف باغرقاری وغیرہ ہو تو دسے دلا کر نکل جانا۔ چنانچہ صوفی صاحب، پھر مولوی یاقوت علی کے پاس آئے اور وہ روپیہ بھی اور ہاتھ دیا ہزار کا فروخت ہوا۔ وہ بھی سب رقم ان کے پاس مجاہدین کے لئے جمع کروادی۔

اسی طرح ایک ریٹھی چٹھی راجہ جودھپور اور ایک راجہ جے پور اور ایک راجہ گوالیار کو دی۔ وہاں ایک شخص نے یہی عرض کیا۔ ریاست جودھپور میں راجہ کا نہایت منظور نظر آدمی تھا۔ تین سبھی کا دادا راجہ کے جانوروں کے لیے چارہ کاٹنے لگا رہا تھا۔ اور خاندان سے وہ راجہ کا مقرب تھا۔ خود بھی مجاہدین کو وہ چندہ دیتا تھا اور پانچ راجوں سے بھی خدمت کر دیا کرتا تھا۔ کیوں کہ میں آدمی ہسنے کی وجہ سے اس کے تعلقات کافی تھے۔ مجاہدین جو ہندوستان میں پھرتے تھے، ہموٹا خیروں کی شکل میں ہوتے وہ اکثر جنگ فیر ہی کہلاتے تھے۔

صوفی صاحب فرماتے ہیں کہ جودھپور کا راجہ ویسے بھی مجاہدین فیقروں سے متاثر تھا، کیوں کہ ان میں سے ایک شخص بنام مولوی یاقوت علی صاحب مستحق شہر کے باہر جنگل میں رہا کرتا تھا، اور راجہ کی فوج کے آدمی اکثر اس کے مرید تھے۔ ۸۵ء ام کی جنگ آزادی میں ان ہی کا ایک مرید بخت خاں تھا جس نے ہندوؤں کو کہا تھا کہ سارے تو سوں کو لگائے کی رہی لگی ہوئی ہے اور مسلمانوں کو کہا تھا کہ ان کو سود کی چربی لگی ہوئی ہے۔

جودھپور کے راجہ نے پانچ ہزار روپیہ نقد دیا تھا اور خط کے جواب میں کہا تھا کہ اللہ کے آئے پر ہم ان کے ساتھ مل کر کام کریں گے، بے فکر رہیں۔ یہ روپیہ صوفی صاحب کو اپنی حفاظت کے لیے دیا تھا۔

جے پور کے راجہ کو جب میں ہی کی معرفت خط دیا گیا تو اس نے مبلغ سات ہزار روپیہ دیا تھا۔ گوالیار کے راجہ کو بھی میں ہی کی معرفت خط دیا گیا تھا۔

ایک خط راجہ اندور کو حافظہ عبد الغفور صاحب، مہتمم والوں کی معرفت پہنچایا گیا تھا، پھر بھی جا کر ایک خط مولوی محمد علی صاحب کو جو محمد علی شوکت علی برادران، جنگ آزادی کے بہترین کارکن تھے کو دیا۔ وہ خط نواب راجپور کو پہنچا تھا۔ بنانچہ جب ان کو بھی خط دیا گیا تو انھوں نے بھی یقین دلایا کہ اگر وہ ہمارے ملک میں آجائیں گے تو ہم ان کی پوری طرح حمایت کریں گے۔ ایک خط نواب بہاولپور کو دیا گیا۔ بہاولپور کا نواب ابھی بالکل نو عمر تھا، اور اس کے ساتھ پہلے ہی ہماری ماہ ورسم کافی تھی، اس کا ولی رستم بخش تھا، اس کی معرفت خط دیا گیا۔

ان کے میسر عبدالرحمن صاحب تھے۔ ہمیں ہر سال انھیں کی معرفت روپیہ ملتا تھا۔ اور وہ دو ہزار روپیہ سالانہ ہمیں مجاہدین

کے لیے دیا کرتے تھے۔

یہ سات چھٹیاں صوفی صاحب نے نوابوں اور راجاؤں کو دیں۔ ایک چھٹی مولانا محمود الحسن صاحب کو بھیجنے کے لیے مولانا جید اللہ صاحب سندھی کو دی گئی۔ لیکن وہ پکڑی گئی یا جان بوجھ کر پکڑائی گئی۔ واللہ اعلم۔

بعض لوگوں نے ان چھٹیوں کی ترسیل کو ایک علیحدہ تحریک ریشمی رومال کا نام دیا ہے۔ حالانکہ تحریک مجاہدین میں اس قسم کی خط و کتابت عموماً ہوتی ہی رہتی تھی۔ چونکہ یہ چھٹیاں سفارت برصغیر کی طرف سے تھیں، اس لیے ان کو لانا خطرہ سے خالی نہ تھا، ریشمی رومال کوئی الگ تحریک نہ تھی، بلکہ منزل آزادی کا ایک قدم تھا۔ (ص ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰)

صوفی صاحب کے تقویٰ، خفا ترسی اور لقیہ کا اندازہ ذیل کے دو واقعات سے لگایا جاسکتا ہے۔ مولانا خالد گمر جاکھی کتاب مذکور میں صوفی صاحب کی زبانی لکھتے ہیں کہ:

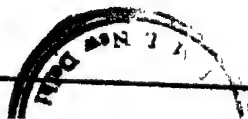
ایک دفعہ میں دھاکہ (صوبہ بہار میں ایک بھوناسا قصبہ ہے) سے مولانا بیرزین الحادین صاحب سے پانچ ہزار روپیہ لے کر آ رہا تھا، اور ایسے وقت ان کا ایک ملازم دیکھ رہا تھا۔ وہاں سے اسٹیشن قریباً پانچ چھ میل پر تھا۔ رات میں دو آدمی ملے۔ جن کے ہاتھوں میں لٹھیاں تھیں۔ میری طرف آئے۔ ابھی قریب نہیں آئے تھے کہ بالکل ایسا معلوم ہوا کہ حضرت مولانا فضل الہی صاحب تشریف لے آئے ہیں، ان کے ہاتھ میں بھی لٹھی ہے، اور ان دونوں کو خوب پیٹنے لگے،

اور مجھے فرمایا کہ اسٹیشن کو بھاگ جاؤ۔ (ص ۱۷۱، ۱۷۲)

صوفی صاحب ہی بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ مالی اسٹیشن پر میں بخار سے بیتاب پڑا تھا اور سخت پیاس لگی ہوئی تھی

اٹھنے کی سکت نہ تھی، کوئی پانی بلائے والا بھی قریب نہ تھا تو میں نے دل میں کچھ لکھ لیا کہ۔ خدایا نہ میری ماں نہ باپ اکیلا تو پہلے ہی ہوں، کوئی پُرسن حال نہیں ہے تو اب مجھے اس سفر میں بیمار کر دیا ہے۔ اتنے میں آواز آئی کہ ماں باپ کو ملنے ہے اور اتنے میں واقعی میرے ماں باپ آ گئے۔ میں نے کہا، تم تو فوت ہو چکے ہو، تم کہاں سے آ گئے۔ انھوں نے کہا، ہمیں خدا تعالیٰ نے عطا فرمایا بیمار پُرسی اور تسلی کے لیے بھیجا ہے۔ پھر انھوں نے کہا کہ تجھے پیاس لگی ہے، یہ لو پانی پی لو، تمہیں آرام آجائے گا۔ چنانچہ میں نے پانی پیا تو واقعی فوراً میں بخلا چنگا ہو گیا۔ پھر انھوں نے کہا، اب ہم جاتے ہیں، میں نے کہا کہاں جاؤ گے؟ کہا، جہاں سے آئے ہیں وہیں جائیں گے۔ میں نے کہا، اب میں نہیں جانے دوں گا، اور اٹھ کر ان کو پکڑ دیا، تب انھوں نے کہا، میاں! ہم تو فرشتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے تمہاری تسلی کے لیے بھیجا تھا۔ اب ہم جاتے ہیں! "

(ص ۱۷۲)



مولانا عبد الرحمن پرواز اصلاحی (حالات و خدمات یادیں اور تاثرات)

ناپیز اپنے محترم اور بزرگ رفیق مولانا عبد الرحمن پرواز اصلاحی مرحوم کو جن کے اس ٹرد سے گونا گوں مشفقہ تعلقا تھے، ان سطور کے ذریعہ خراج عقیدت پیش کرتے وقت سخت حیران ہے کہ اس المک اور دلدوز حادثہ کی ابتداء کہاں سے کرے جو ۳۰ دسمبر ۱۹۸۲ء کو درمیانی شب، غیر متوقع طور پر پیش آیا۔ یوں زندگی میں غیر متوقع اور ایسے اچانک حادثات رونما ہوتے رہتے ہیں، لیکن بعض حادثے یا ایسی بعض شخصیتیں جو بنجر سائہ دار کی حیثیت رکھتی ہیں، جب اچانک جدائی اختیار کر لیتی ہیں تو جہاں ان کا علا جلد ہی پُر نہیں ہوتا، وہ اپنی کیفیت و اہمیت کے اعتبار سے دائمی درد و الم پھوڑ جاتی ہیں۔ جو تا دیر بھلائے نہیں بھولتیں، کیوں کہ ذہن اس جدائی کو قبول کرنے کے لیے پہلے سے تیار نہیں ہوتا۔ اسی میں مولانا پرواز اصلاحی مرحوم رفیق دار المصنفین کا اچانک سانحہ ارتحال ہے۔

مولانا پرواز اصلاحی صاحب کو خدا نے ایسے گھر لے میں پیدا کیا، جس کی کچھ دیر میں روایات تھیں، اور وہ تھیں مذہبی، دینی، اور علمی و ادبی روایات۔ ان کا خاندان متوسط درجے کا کھانا پیتا خاندان تھا، جس میں پیشہ زراعت کے ساتھ علمی روایات بھی قائم تھیں۔ یہ خاندان پٹھانوں کے یوسف زئی قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے، جس کے متعلق مولانا نے خود رمانامہ مشاعر ڈاکٹر خلیل الرحمن اعظمی بمبئی ۱۹۸۰ء میں ص ۱۱ پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے۔

مولانا پرواز اصلاحی نے ۱۷ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو اسی خاندان میں آنکھیں کھولیں، اور اپنی ذاتی صلاحیتوں اور فطری یکویں کی بنا پر خاندان کا لعل شب چراغ بنے۔ ان کے والد مولانا محمد شفیع صاحب، نہ صرف ایک جید اور ممتاز عالم دین تھے، بلکہ ایک مخلص داعی اور مہر قوم بھی تھے، مولانا پرواز صاحب ان کے چوتھے صاحبزادے، اور ڈاکٹر خلیل الرحمن کے بڑے بھائی تھے۔

مولانا محمد شفیع صاحب جن کو ملاء سادہ و مقبولہ بننے اور میراں مید نذر حسین محدث دہلوی اور مولانا فیض اللہ موسیٰ دہلوی

شہلی خانی کے بھی استاذ تھے) جیسی لگانہ روزگار شخصیتوں سے کسب فیض کیا تھا، اور ان کی تربیت و تعلیم دانا پور پٹنہ کے ناریل گھاٹ کے ایک بڑے اچھڑت مدرسہ میں بھی ہوئی تھی، اس لیے وہ دیہات کی تکلیف کے بعد جب وطن واپس آئے تو ارد گرد میں پھیلے ہوئے شرک و بدعات کے ماحول سے سخت بیزار ہوئے، اور اس کے اعداد اور مسلمانوں کی دینی اخلاقی و معاشرتی اصلاح کے لیے کمر بستہ ہو کر انجمن اصلاح المسلمین کی بنیاد ڈالی، اور یہی تحریک وسیع ہو کر بعد میں مدرسۃ الاسلام علی گڑھ جیسی عظیم الشان دینی درس گاہ کا شکل میں ظاہر ہوئی، جس کے لیے مولانا کے والد مرحوم نے نہ صرف یہ کہ اپنی پوری زندگی وقف کر دی بلکہ انھی کی درخواست پر علامہ شبلی نعمانی اور مولانا محمد الدین خاں نے اپنا مکمل تعاون دے کر اس کی رہبرستی فرمائی مولانا پرواز صاحب کی تمام تربیت اسی مدرسۃ الاسلام میں ہوئی جہاں انھوں نے اردو فارسی، عربی، صرف، نحو، لغت ادب، تاریخ، فلسفہ، منطق، علم کلام، حدیث، تفسیر، فقہ وغیرہ کی متداول و مربوط کتابیں پڑھیں اور ۱۹۳۰ء میں سند فیض حاصل کی۔ مصنف ننگاری، شروشاہی، مطالعہ وغیرہ کا شروع ہی سے ذوق تھا، خود رقمطراز ہیں:

ابتداءً طالب علمی سے اردو ادب سے لگاؤ پیدا ہوا، کتب بینی کا ذوق اس قدر بڑھا کہ ہر اچھے مصنف کی کوئی کتاب نظر سے گزر جاتی تو اس کے مطالعہ کے لیے بچھین ہو جاتا۔ مصنف ننگاری، شروشاہی سے بھی دلچسپی پیدا ہوئی، مختلف اخبارات و رسائل میں مضامین لکھے۔ اساتذہ میں مولانا امین احسن اصلاحی مصنف تہذیب قرآن، سے خاص طور سے متاثر ہوا۔ مولانا پرواز اصلاحی صاحب کو ادبی و شری ذوق کس طرح پیدا ہوا، اس میں ان کے والدین کا کس قدر دخل تھا اس کا اور گھر بلو علمی و ادبی ماحول کا مولانا نے ماہنامہ شہر ڈاکٹر خلیل الرحمن اعظمی نمبر ۲۱۹۸ میں ص ۲۲ تا ۳۴ پر تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

گھر کے انھن علمی و ادبی ماحول نے پرواز صاحب کی شخصیت کو پروان چڑھانے میں نہایت اہم اور موثر رول ادا کیا۔ جس سے اُس کے چل کر پرواز صاحب خود گونا گوں خوبیوں اور کمالات کے مالک بنے، وہ عالم دین کے علاوہ کامیاب استاد بھی تھے اور لائق مصنف بھی، پختہ و بالکل شاعر بھی تھے اور ماہر ادیب بھی وہ عربی، فارسی اردو کی زبان و شاعری پر اچھی نظر رکھنے کے علاوہ ایک بلند اور شریف انسان اور بزرگ بھی تھے۔ وہ خندہ رو، دراز قامت، بلند و لاؤنڈ قد اور شخصیت کے مالک تھے۔ ساتھ ہی ساتھ نہایت با اصول و قاض زندگی بسر کرتے، کسی کی ایذا رسانی و تکلیف نہی کا تو انہیں ذرا سا شائبہ بھی نہ تھا۔ پنی تل گنگو کرتے، اپنی انتہائی سادگی کے ساتھ ساتھ مرغیاں مرغی طبیعت، اپنی بھی جس کی وجہ سے علمی و ادبی ماحول اور دینی و سماجی تمام حلقوں میں یکساں محبوبیت رکھتے تھے اور یہی کاملازمت سے ریتا رہا ہو کر بیٹے

اعظم گڑھ و علمائے معنیٰ کے رفیق کی حیثیت سے تشریف لائے۔ اس وقت سے شہر کے علمی و ادبی و سماجی ایوانوں کی شمع بن کر نہ صرف ان کی روشنی بڑھائی بلکہ اس میں امید و بیداری کی نئی کرن پیدا کر دی۔ ڈاکٹر انیس فاروقی صاحب کی قیادت میں مسلم و غیر مسلمائی کی جانب سے جو مسلم ہسپتال کی تجویز میں آئی، اس کے تائیدی و تحریکی جملہ کام صدارت شبلی کالج کے ہال میں مولانا نے پورے شوق سے خود کی تھی اور اس کی ضرورت و اہمیت کے حق میں پُر وقتانید و اپیل کی تھی۔

درتہ الاصلاح سرائیسے تعلیم کی تکمیل کے بعد آپ نے درس و تدریس کا شغل اختیار کیا۔ جبرحد کے اسکول اور دیگر مقامی مدارس میں تدریس خدمات انجام دے رہے تھے کہ ۱۹۴۶ء میں مشہور شاہراہ احسان دانش کی دعوت پر لاہور تشریف لائے اور سال بھر کے اندر یعنی ۱۹۴۷ء میں تقسیم ہند کا واقعہ پیش آیا جس کی خبر سننے ہی مولانا وطن واپس آ گئے، اور تھوڑے ہی وقت کے بعد دارالعلوم احمدیہ سلیفہ درجہ کی دعوت پر وہاں استاد مقرر ہو گئے، اور اسی اثناء میں وہاں سے پندرہ روزہ الہیہ جریدہ جاری کیا جس کے ایڈیٹروں میں آپ بھی شامل تھے اور آج بھی کسی نہ کسی طرح ڈاکٹر یحیٰ عبدالغنی سلفی کی سربراہی میں جاری ہے۔ وہاں کے زمانہ قیام میں آپ کے، ہندوستان کی بڑی بڑی شخصیتوں سے تعلقات و مراسم پیدا ہو گئے تھے۔ بہار کی علی گڑھ میونسپل اور اجتماعات کے انعقاد میں پرہیزگار صاحب بڑھ چڑھا کر صدر رہتے۔ جوانی کی انگلی، کچھ گزرنے کی رنگ کے ساتھ کبھی کبھار مشامروں کی صدارت وغیرہ بھی فرماتے اور اپنے پیچیدہ صدارتی خطبات سے مشامروں میں وزن و وقار پیدا کر دیتے۔ اخیر عمر میں شاعری کم اور نثر کی طرف توجہ زیادہ ہو گئی تھی۔

بات جب شاعری کی حل پڑی ہے تو یہیں یہ بھی واضح کرنا چلوں کہ مولانا خود بہت اچھے شاعر تھے۔ گرفتاروں کے شاعر نہ تھے، کیونکہ موصوف نے وہ شاعری ہی نہیں کی جو آج کا عام مذاق بننا چاہیے۔ انھوں نے عشق و عاشقی کی مبتذل شاعری سے ہٹ کر یا تو اسلامی نظمیں کہی ہیں، یا پھر سنجیدہ غزلیں۔ اسی لیے شاعروں میں مولانا منانے سے گریز کرتے۔ البتہ مخدہ ادب کی محفلوں میں اپنے پاکیزہ اشعار سے سامعین کو غفلت کر دیتے۔

مولانا کی بیشتر نظمیں اور غزلیں ہندوستان کے اردو رسالوں اور دیگر رسالوں میں شائع ہو چکی ہیں۔ لاش انگ سے یہ مجموعہ حکام شائع ہو جاتا تو مولانا کی بہترین یادگار ہوتا، اور اہل ذوق کے ذوق کا سامان بھی۔ ۲۴ نومبر ۱۹۸۴ء کو شام شبلی کالج کے کانفرنس ہال میں ایک مقامی شاعرہ "قومی کچھت" کے موضوع پر منعقد ہوا جس میں مولانا بھی مدعو تھے۔ کہنے لگے کہ اس موقع پر کون سی نظم پیش کروں۔ میں نے تو اس طرح کی نظمیں کہی نہیں۔ میں نے بے تکلفی سے پوچھا، مولانا! آپ کا کن شعر ہاں صفت میں شمار ہوتا ہے۔ فرمایا: سلام بھلی شہری، اور بھی کچھ شعر ہاں صفت میں ہیں۔ پھر شام کے موقع

کا منصب سے ایک مختصر کلام سائنٹ پیش کیا، اور اس طرح کی نشستوں میں غالباً وہی زندگی کی آخری شرکت تھی۔
 اس عہد سلفیہ و کنگسٹ سے سبکدوش ہو کر مولانا نے بھی جیسے بنگامہ گرم کن شہر کا رخ کیا، جہاں کم و بیش بائیس برس
 تک معروف ترین وقت درس و تدریس اور تصنیف و تالیف جیسے معزز کاموں میں گزارا۔ انجمن اسلام کے مختلف ہائی اسکولوں میں
 عربی کے استاد رہے۔ آخر میں احمد سید ہائی اسکول سے ریٹائر ہوئے۔ کس اشیا میں بھی کئی مختلف روزناموں میں کالم لکھ کر
 بھی رہے۔ جس میں روزنامہ ہندوستان، آشکارا اردو ٹائمز، انقلاب وغیرہ شامل ہیں، جن میں عرصہ تک مذہبی، علمی تاریخی
 کالم لکھتے رہے۔ جس کی وجہ سے بھی کئی تمام حلقوں میں مولانا بے حد مقبول و مشہور تھے۔ دریں اثنا جہانگاہ مذہبی میموریل
 ریسرچ سینٹر بھی، جسے بھی وابستہ رہے، محذوم علی مہاراجی، اور مفتی صدر الدین آزادہ، یہ دونوں کام درمیانے واسطے
 ہو کر کیا۔ اول الذکر کی اشاعت نقش کوکن پبلیکیشن کی طرف سے ۱۹۷۶ء میں اور ثانی الذکر کی اشاعت مکتبہ جامعہ دہلی سے
 ۱۹۷۷ء میں ہوئی۔

ان دونوں کتابوں سے مولانا کو بڑی شہرت ملی اور علمی حلقوں سے خراج تحسین بھی خوب خوب وصول کیا۔ کتاب نکلنے
 ہی باتوں ہاتھ لی گئی اور تحقیق کے صلہ میں مصنف کو اگر القدر الفات سے بھی نواز گیا۔ ڈاکٹر عبدالستار دہلوی ڈائرکٹر مہاراجا
 محمد علی میموریل نے لکھا کہ محذوم علی مہاراجی پر تحقیق کے لیے سب سے مناسب پرواز صاحب ہی کی شخصیت تھی۔ مولانا محذوم علی
 کے حالات و افکار پر ان کی سیر حاصل اور مستند کتاب ہے جس میں حالات و واقعات پوری جہان میں اور تحقیق کے بعد پورے
 محاوروں کے ساتھ دیے گئے ہیں۔ شروع میں مولانا نے مہاراجی کے وطن، ایم و خاندان نوادہ کی مختصر تلخیص کا بھی ذکر کیا ہے
 نیز مولانا مہاراجی کے افکار و نظریات پر تفصیلی بحث کرتے ہوئے ان کے فلسفہ و تغیر و تعدد اور اسی شخص میں وحدۃ الوجود پر کچھ
 مفید بحث کی ہے جو کہ جگہ خود بہت نازک موضوع ہے مگر مصنف نے اچھی طرح خوش اسلوبی سے اسے نبھایا ہے۔

دوسری کتاب مفتی صدر الدین آزادہ، بھی سوانحی موضوع پر ایک بیش قیمت اضافہ ہے، جس میں محدثہ کے نام
 فاضل اور غالب کے ہم عصر مفتی آزادہ پر پرواز صاحب نے پہلی بار تحقیقی کاوشوں کو داد دی ہے اور ان کے خاندانی
 ذاتی حالات، خزان کے فضل و کمال سے متعلق معاصرین کی شہادت و آراء، فارسی و عربی تحریروں سے کچھ نقل کر دی ہیں
 اس کتاب کو پانچ تئیس تک پہنچانے میں پرواز صاحب کی ذاتی دلچسپی اور دیدہ ریزی نیز دروازہ مقامات کے سفر کو بھی ذرا
 ہے۔ مولانا پرواز کی انہی تحقیق و محنت اور تلاش و جستجو کے شغف کو دیکھ کر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور الحاج غشی جلالی
 صاحبان وغیرہ تحسین کی، اور اسی سلسلہ میں پرواز صاحب کو دارالمصنفین آنے کی تحریک دہانہ کی کہ موصوف یہاں نیا

مکمل ہو گئے اور خالص علمی ماحول و مقام میں اگر زیادہ کا رآمد اور مفید ثابت ہوں گے۔ چنانچہ ۱۹۸۰ء کے آخر میں مولانا کی ملازمت سے سبکدوش ہو کر سیدھے دارالمصنفین رفیق کی حیثیت سے تشریف لے گئے اور اپنے لیے ہندوستانی مفسرین کا مجموعہ اختیار کیا، اور تقریباً چار سال تک پورے اہمک کے ساتھ تحقیق و مطالعہ کے بعد بیشتر حصہ مواد بھی اپنے موضوع پر لکھ کر لے آئے، اور خیال تھا کہ مولانا کی یہ کتاب بھی اپنے موضوع پر ایک اہم اور قابل قدر اضافہ ہوگی۔ ترتیب میں مصروف تھے جیسا کہ قضا و قدر نے اسی کی تکمیل سے پہلے ہی زندگی کا ورق پلٹ کر خامترہ بالجبر کر دیا۔

مولانا نے یہاں اپنے موضوع کی کتاب پر جن شخصیات کا تذکرہ مرتب و مکمل کر لیا تھا، ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔
۱۔ علامہ جیون امیشی سنگھ - حضرت برہمچاریہ گورو دراز متونی ۸۲۵ء - ۲۔ مخدوم شیخ علی بن احمد جہانگامی ۸۲۵ء -

۳۔ ملک العلام قاضی شہاب الدین احمد دولت آبادی ۸۲۹ء - ۴۔ شیخ حاجی عبدالوہاب بخاری ۹۳۲ء - ۵۔ شیخ محمد جتئی ۹۸۲ء - ۶۔ شیخ مبارک ناگوری ۱۰۰۱ء - ۷۔ شیخ یعقوب صرہی کشمیری ۱۰۰۳ء - ۸۔ شیخ ابوالفیض بنی ۱۰۰۳ء - ۹۔ شیخ منصور بن عبد الحمید لاہوری ۱۰۱۱ء - ۱۰۔ شیخ عیسیٰ سندھی - ۱۱۔ ملا شاہ محمد بخش ۱۰۲۱ء - ۱۲۔ شاہ کلیم اللہ جہان آبادی - ۱۳۔ مولانا شیخ غلام نقشبند گھوسوی، لکھنؤی - ان علامہ کے علاوہ مولانا بیشتر حضرات پر نوٹس جمع کر چکے تھے، مگر موت نے اس پر خط نسخ پھیر دیا۔ اب نہیں معلوم کہ اس ادھورے کام کی تکمیل کس کے نصیب میں آئی ہے۔ جو مولانا پر وادہ ہی کی طرح معتدل متوازن اور موثر شخصیت کے ساتھ وسیع نظر بھی رکھتا ہو۔ مرحوم کی جو کتابیں مختلف وقتوں میں شائع ہو چکی ہیں وہ یہ ہیں:-

۱۔ اسلام اور مزدور - ۲۔ مومن حیات و شاعری - ۳۔ مخدوم علی مہانگی، حیات آثار و افکار - ۴۔ مفتی محمد آصف انور - ۵۔ علم و ہدایت کے چراغ - ۶۔ نظام حق کے ستارے - ان میں بعض کتابیں پر مصنف کو اثر پریش، بہار، مہاراشٹر لائبریریوں کی جانب سے گرانقدر اعانات بھی مل چکے ہیں۔

مولانا پر وادہ صاحب کی کچھ بیسیں میر مبلوہ بھی رہ گئی ہیں۔ جس میں شاعر رسول حضرت حسان بن ثابتؓ کے حالات و شاعری پر ایک کتاب تھی، جس کے بعض اجزاء ماہنامہ برہان دہلی میں چھپے تھے۔ اس کے علاوہ حضرت امیر خسرو دہلوی پر اور شاہ وجیہ الدین گجراتی پر بھی کچھ مواد اکٹھا کر رکھے تھے۔ مگر اشاعت کی نوبت نہ آئی تھی۔ اسی میں ان کا مجموعہ کلام بھی ہے جس کا ذکر پہلے ہی کیا جا چکا ہے۔

مولانا پر وادہ صاحب ایک وسیع المشرب، متوسع و متعمق عالم دین تھے، ان میں کسی قسم کا مغرب و تعصب نام کاغذا۔

مولانا کے والد مرحوم جن کا ذکر مضمون کے شروع میں کر چکا ہوں کہ انھوں نے صادق پور پٹنہ کے علمائے اہلحدیث کی صحبت میں رہ کر تعلیم حاصل کی تھی۔ انھی کا اثر تھا کہ مولانا پرواز صاحب بھی مسلک اہلحدیث سے بہت قریب تھے، اور خود فرماتے تھے کہ بہت سے علماء اہلحدیث سے ہمارے بڑے ایسے تعلقات ہیں۔ مولانا شام الدائم تیسری صاحب سے بھی مل چکے تھے۔ ان کی سادگی، ان کے تواضع و کرم کا نہ صرف مولانا پھر سے بار بار کرتے۔ جہاں کسبِ علم ہے اس وقت کے بڑے بڑے علماء اہلحدیث سے بہتر مراحم تھے۔ جس میں ڈاکٹر سید عبدالحمید سلطانی، مولانا غلام احمد ندوی کے علاوہ علماء بنارس و بہار بھی شامل ہیں۔ ۱۹۸۴ء کے اوائل میں مولانا شبلی پر ایک سیمینار کے سلسلہ میں مرحوم کو بھیجا جاتا تھا۔ بنارس سے صبح کا ریزرڈیشن تھا۔ چنانچہ ایک رات کا قیام مرحوم نے ہماری ہی تحریک سے جامعہ سلفیہ کے جہان خانہ میں کیا۔ اور اپنی آمد کی اطلاع بذریعہ کارڈ شیخ الجامعہ کو پہلے سے کر دی تھی چنانچہ جامعہ سلفیہ میں مرحوم کا جس طرح غیر مقدم کیا گیا اور ان کی شانِ شانِ ضیانت کی گئی، اس سے وہ وہاں کے طلبہ اور اساتذہ نیز ذمہ داروں سے سیدھا اثر تھے اور کبھی سے واپسی کے بعد وہاں کے شاعراں اور مریدین جہان خانہ کا ذکر تا چہرے سے بار بار کرتے تھے۔

مولانا پرواز صاحب کی ایک بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ دینی محبت سے یہ سحر سحر تھے اور عجب بھی جہاں بھی کوئی ایسی بات دیکھتے جو براہِ راست دین سے ٹکراتی تو برحسب اس پر سخت کیر کرتے۔ اس کا مشاہدہ میں نے خود مرحوم کی زندگی میں کیا۔ مثلاً کہنے نے اسلام اور اس کی تعلیمات و اقدار کے خلاف لبکشی کی یا کتاب و سنت و انبیاء و صحابہ کی شان کے خلاف ناشائستہ الفاظ استعمال کیے تو مولانا کی محبتِ دینی پھر کھم اٹھتی اور مولانا اس کا سخت انذار میں تردید کے فرماتے کہ جس کو دین کے مسائل کے سلسلہ میں کوئی دستگاہ نہ حاصل ہو اس کو دین اور اسلام کے خلاف کچھ کہنے کا حق نہیں پہنچتا۔

مولانا آخری عمر میں حج کا بھی ارادہ رکھتے تھے، مگر اس سے پہلے اپنے کچھ گھر کو اجتماعات اور باغ و بیروں کے ضروری مسائل سے فارغ ہونا چاہتے تھے، مگر حیف کہ اجل نے اس کا بھی موقع نہ دیا۔

مولانا کے انتقال سے چند ماہ قبل مدرسۃ الاملاہ سرانگیر کی ایک ٹنگ کے ذریعہ یہ تجویز عمل میں آئی تھی کہ ادارہ جلد ہی ایک بین الاقوامی نہ ہی تو آل انڈیا پیانا پر نہ مذاکرہ قرآن کے موضوع پر سیمینار منعقد کر لے۔ اس کے لیے ناظم اجلاس کی ذمہ داری مولانا پرواز صاحب کو ہی سونپی گئی تھی اور مولانا نے اسے بخوشی منظور کر کے ابتدائی تک و دو بھی شروع کر دی تھی۔ بعض اہم شخصیتوں کو مراسلات بھی اس سلسلہ میں روانہ کیے جا چکے تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ اس اجلاس کی مہارت اسی ادارہ کے نامور فرزند جس سے وہ بہت متاثر تھے، مولانا امین اصلاحی صاحب فرمائیں۔ اگر اپنے منصوبہ

کے تحت یہ مذاکرہ قرآن کا اجلاس مولانا کی زندگی میں منعقد ہو جاتا تو یقیناً جہاں اداوارہ کے لیے ایک سنگ میل اور نشاۃ ثانیہ کا باعث ہوتا وہیں مولانا کی زندگی کا اہم کاغذ نامہ ہوتا اور ان کے والد مرحوم اداوارہ کے بانی مولانا محمد شفیع صاحب کے لیے بھی باعث برکت ہوتا۔

مولانا پرواز کے کوئی صلیبی اولاد نہ تھی، ان کی کتابیں ہی ان کی اولاد تصور کی جاسکتی ہیں جو ان کی مغفرت کا شاہدِ باعث نہیں کی۔ البتہ مرحوم اپنے ایک عزیز کی کچی پرورش کی تھی جسے اپنی اولاد کی طرح پال پوس کر بڑے ہونے پر اس کی شادی بھی کر دی تھی۔ اور اب اس لڑکی کی اولاد کو بھی مولانا یحییٰ ملتے تھے۔ چنانچہ پوسے شوخ سے اس کے بچوں کی شادی بھی اپنے خرچ سے کی۔

اللہ تعالیٰ مولانا کی نیکی و دینداری، پاکیزگی و سیرت، نیک نفسی و قرض شناسی کی بدولت ان کی مغفرت فرمائے۔ ان کے دوست حکیم عبدالباقی نامی تھے یہ قطعہ تاریخ وفات لکھا ہے

یتیم نامی نے کہا یوں مصرع سال وفات

اب عالم دیں رونق افزائے سخن جاتا رہا

۲۱۹ ۸ م

درسِ حکمت

سالکِ استواری

دارالحدیث محمدیہ جیلان، دہلی

شب تیرہ غم میں متخل جلاؤ قہم اپنا منزل کی جانب بڑھاؤ
نفوٹن صداوت دلوں سے مٹاؤ ہر ان کو الفت کے ساغر لٹاؤ
دکھاؤ کرشمہ حسنِ عمل کا بیاباں کو رشکِ بہاراں بناؤ
بن محمدی گئی زمانے میں تم کو جو ایمان کو اپنے کابل بناؤ
سب ان میں ایک مالک کے بندے بنو نیک اور نیک رب کو بناؤ
پڑھاؤ ہر اک علم بچوں کو اپنے مگر فکرِ باطل سے ان کو بچاؤ
کمانی کرو تو پسینہ بہا کر جو روٹی تلے بھیک کا تم نہ کھاؤ
بتجارت کرو یا ذراعت کا پیشہ شرافت کی خوشبو سے بک نہ کھاؤ
بناؤت کرو ہر حرفِ داد اور شہرے بھلائی کا ہر دل پہ سیکرہ جھاؤ

جو الفت ہے زریں اصولوں سے تم کو

ہر ان کو درسِ سالک پڑھاؤ!

اہناء الجامعہ مدینہ یونیورسٹی میں

تین نادر مخطوطات کی تحقیق

امید محمد افضل انصاری

جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ

مسلمانوں کی یہ خصوصیت رہی ہے کہ علوم و فنون کے جن گوشوں کی جانب انھوں نے توجہ کی زمانہ کے لحاظ سے اس کو ان کی مکملہ بلندیوں تک پہنچا دیا۔ چاہے وہ سائنس، طب، ہندسہ اور اس طرح کے علوم طبعیہ ہوں یا دوسرے علوم کہتے علوم کے موجد خود مسلمان ہی ہیں اور ایجاد ہی نہیں بلکہ ابتداء سے لے کر اس کو پروان چڑھانے اور پھلنے پھولنے میں ان کا جو کردار رہا ہے وہ علوم کی تاریخ کا زریں ورق ہے۔

فنی تاریخ میں مسلمانوں کو جو تقدم اور برتری حاصل ہے، اس سے کس کو انکار ہو سکتا ہے؟۔ اس کے ایک گوشہ فنی رجال کو دیکھیے، مسلمانوں نے اس خوبی سے اس کو برتا اور اس قدر ترقی دی کہ آج امت اسلامیہ کے لیے یہ باعث افتخار ہے۔ برمن مشرقی اسپرنگ نے اسباب لابن حجر طبع کلکتہ ۱۸۶۲ء کے مقدمہ میں لکھا ہے:

”دنیا کی سابقہ اور موجودہ اقوام میں سے کوئی قوم اسماء الرجال جیسا علم دنیا کے سامنے نہیں پیش کر سکی،

جس میں پانچ لاکھ افراد کے اسرار و حالات مرقوم ہیں۔“

اور یہ علوم اتنی دقت اور دیدہ ریزی کے ساتھ مدون کیے گئے کہ انسانی عقل حیران رہ جاتی ہے۔ کتنے علماء نے اپنی پوری پوری زندگی ان علوم میں کھپا دی اور ناقابل بیان مشقتیں برداشت کیں۔ صرف حدیث کے مقلقات اتنے علوم ہیں جن کا مجموعہ احصاء مشکل ہے اور ہر شعبہ پر اتنی کتابیں اور تحقیقات ہیں کہ وہ ایک مستقل فن بن گیا ہے۔

انہی قابل فخر علوم میں سے سن سے امت نے اعتنا برتنا ہے، علم اصول الحدیث یا مصطلح الحدیث ہے۔

یوں تو اس فن میں جو کتنی صدی ہر ایک مختلف اور منتشر اقوال اور تالیفات ملتی ہیں۔ لیکن جس شخص کے سرچیدہ تنظیم و ترتیب اور تقدیم کا سہرا بندھتا ہے وہ ہیں الحدیث الفاضل۔ بن الراؤی والواضحی کے مصنف

ابو محمد الحسن بن عبد الرحمن رامہر مزی (۵۳۶ -)۔ یہ کتاب ڈاکٹر عجاج خطیب کی تحقیق کے ساتھ شائع بھی ہو چکی ہے۔ پھر قلماء کا ایک سلسلہ قائم ہو گیا، جن میں امام حاکم، ابو نعیم اصفہانی، خطیب بغدادی اور قاضی مہار وغیرہم رحمہم اللہ کے نام شامل ہیں خطیب نے اس فن کے ہر گوشہ پر اس بسط سے لکھا کہ ان کے بعد ملنا نہ کہا، خطیب کے بعد جو بھی آیا ان کی کتابوں کا دست نگر رہا۔ (ابن نقطہ)

لیکن جو حسن قبول اور مرکزیت ابن الصلاح ابو محمد عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری ت (۶۴۳) کی کتاب "علوم الحدیث" یا مقدمہ ابن الصلاح کو حاصل ہوئی وہ قابل ذکر ہے۔ تقریباً بیسیوں کتابیں اس نقطہ ارتکاز پر اکریں ہو گئیں، پہلے وہ اختصار و ترتیب اور تہذیب ہو یا شرح و تفصیل داستانہ راکات اور منطلعات۔ حافظ ابن حجر، عراقی، بدالدین زکریا کے استدرکات اور نکات مشہور ہیں، جبکہ بلقینی نے تہذیب جدید کے ساتھ اس کا اختصار پیش کیا ہے۔

مقدمہ ابن الصلاح کا اختصار امام نووی رحمہ اللہ نے پہلے "الارشاد" کے نام سے، پھر التعریب والیتسر لمرفہ سنن البیہر النذیر، کے نام سے کیا۔ اسی تعریب کی شرح حافظ سیوطی نے قدیب الروای کے نام سے لکھی ہے۔ اس کی دیگر شروحات عراقی، سنہادی اور مقدسی کی تصنیف کردہ ہیں۔ ابن جاعہ نے اس کا اختصار المنہل الروی کے نام سے لکھا اور اس کا ایک مشہور اختصار علامہ ابن کثیر کی تصانیف میں "الباواضیہ" کے نام سے متداول ہے۔

مقدمہ ابن الصلاح کو بنیاد بنا کر عراقی نے اپنا مشہور "الفیہ" نظم کیا اور پھر اس نظم کی دو مطول و مختصر شروحات بھی تصنیف کیں۔ ساتھ ہی علامہ سنہادی نے بھی اس کی شرح "فتح المفیہ" کے نام سے لکھی۔

الفیہ عراقی کے مقابلہ میں علامہ سیوطی نے ایک الفیہ لکھا، جسے صرف پانچ دن میں منظم کیا۔ اس الفیہ کو مصطلح میں جامع ترین الفیہ کہتے ہیں۔

مصطلح الحدیث میں اس کے علاوہ بھی بے شمار کتب ہیں۔ علامہ ہند میں نواب صدیق حسن خان نے ایک نظم "مقیونہ" کی شرح "العروہ" فی شرح البیہقون، لکھی اور مولانا عبدالحی لکھنوی نے "ظفر الامانی" تصنیف فرمائی جو رسالہ عربیاتی کی شرح ہے۔ اس فن کی جامع کتب میں امیر یافعی کی کتاب "توضیح الافکار" اور ابن حجر کی مختصر کتاب "نزهة النظر" ہے۔ دوسری مشہور کتب میں "المتنوع فی علوم الحدیث" لابن المقلن المتوفی ۸۰۰ھ ہے۔ جس کی تحقیق جامعہ سیفہ کے ایک فاضل شیخ جاوید مظہم بناری نے ام القرطی یونیورسٹی میں ایم اے کے مقالہ کی حیثیت سے کی ہے۔

الإرشاد للنووی کی تحقیق

انہی مشہور کتابوں میں جو مقدمہ ابن الصلاح کا مخصص میں امام نووی رحمہ اللہ (۶۳۱ - ۶۷۶ م) کی کتاب الإرشاد الإرشاد کا پورا نام "ارشاد طلاب الحقائق الى معرفة سنن خير اخلاق" ہے۔ اس کتاب کے مختلف غلطیات اب تک دنیا کی مشہور لائبریریوں میں زینت طاق نسیاں تھیں۔ اللہ عزائے فرمے اور باب جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کو اور شیخ عبدالباری سلمیٰ کو کہ انھوں نے اس کزن کمون کو دیندے سامنے پیش کرنے کی سعادت حاصل کی۔

شیخ عبدالباری نے ہندوستان میں علوم دینیہ کی تکمیل مشہور دینی درسگاہ جامعہ فیض مام موسے کی اور پھر مرکزی دارالعلوم بنارس سے فضیلت کو نے کے بعد جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ پہنچے۔ یہاں آپ کا داخلہ کلیۃ الدعوة میں ہوا۔ لیکن آپ نے اپنے طبی رجحان اور ذاتی ذوق کی بنا پر کلیۃ الحدیث کا انتخاب کیا جس میں خصوصی مضمون حدیث اور متعلقات حدیث ہیں۔ کلیۃ الحدیث کے چار سالہ کورس سے فراغت اور معمولی سند کے لیے ہر طالب علم پر کسی علمی موضوع سے متعلق تحقیقی مقالہ یا کسی اہم کتاب کے مخطوطہ کا تحقیق لازمی ہوتی ہے۔ شیخ عبدالباری کے مقالہ "لیسانس" کے لیے ابن قطلوبغا حنفی (متوفی ۸۷۹ م) کی کتاب "تاج التراجیم" کے مخطوطہ کی تحقیق و تعلیق تھی۔ اس میں ابن قطلوبغا نے اسلام احناف کے تراجم ثبت کیے ہیں اور ان کی توفیق میں عجیب عجیب لکھائے ہیں۔ کتنے ضعاف اور منکرین کو توفیق کے اعلیٰ مرتبہ پر اور ضعیف فی العلم رواۃ اور علماء کو شیخ الاسلام بنا دیا ہے۔ آپ نے ابن قلیق کا اہم "الزاد المبتغی فی التعلیق علی التراجیم" ابن قطلوبغا "رکھا ہے، اور معتد کتابوں اور مؤلفوں مصنفین کے سوالوں سے ابن قطلوبغا کے دعویٰ کے ابطال کے ساتھ ساتھ اصحاب تراجم کی صحیح پوزیشن بھی واضح کیا ہے۔

شیخ عبدالباری کا یہ مقالہ اہمیت کا حامل ہے اور نظر ثانی کے مراحل میں ہے۔ یہ اللہ طبعہ۔ شیخ عبدالباری صاحب کو کلیۃ کے بعد جامعہ اسلامیہ کے شعبہ درامات نے (۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ م) کے سیشن میں اہم اے کے لیے قبول کر لیا۔ داخلہ کے بعد آپ کو جس کتاب کی تحقیق و دراستہ کا کام سونپا گیا وہ ہے "ارشاد طلاب الحقائق الى معرفة سنن خير اخلاق" للامام النووی رحمہ اللہ۔ اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے کہ نووی نے مقدمہ ابن الصلاح کا اختصار کرتے وقت ابن الصلاح کی عبارات کو محکمہ حد تک باقی رکھا ہے۔ مزید برآں بعض فوائد کا ملاحظہ اضافہ کیا ہے۔ جبکہ تقریب میں امام نووی نے عبارات کا التزام اپنی رکھا ہے صرف بنیادیت مضمون مزید اختصار پیش نظر رکھا ہے۔

شیخ عبدالباری کو اس کتاب کی تحقیق میں جو صعوبتیں پیش آئیں، اس کا ذکر کرتے ہوئے انھوں نے لکھا ہے کہ ناچھن،

اصحاب کتبہ اور ماہرین غخطات کی تھوڑی سی کوتاہی سے ابتدائے عمل میں انھیں یہ وقت پیش آیا کہ ”مہسل روی“ کو ارشاد ”مجھ لیالیا، کیوں کہ“ ”مہسل“ کے ایک نسخہ کے سرورق ہی پر ارشاد لکھی گئی تھی۔ بڑے دقیق مقارنہ کے بعد یہ پڑھا کہ یہ دو حقیقت ”مہسل روی“ لایں جہاد ہے۔ توقع ہے کہ اپنی اس غیر متوقع محنت کے سبب شیخ عبدالباری۔ ”مہسل“ کی بھی تحقیق کریں گے، جبکہ انھوں نے بتایا۔ ”ونقرہ اللہ“۔

آپ کو الارشاد کے چھ غخط نسخوں کا علم ہوا، جن کے حصول کے لیے آپ نے ترکی، مصر اور ہندوستان کے مختلف کتب خانوں کی خاک چھانی۔ آپ نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ اس کتاب کے غخط دنیا کی چند مشہور لائبریریوں میں ہیں۔ برٹش میوزیم، برمنی، کوپرنی، ایاصوفیہ، اور آزاد لائبریری علی گڑھ کے گوشہ حیدر گنج میں۔ مولانا تیرانی کا محبوبہ کتبہ جو اب علی گڑھ یونیورسٹی لائبریری کی زینت ہے۔ اور مصر کے مہند المخطوطات العربیہ میں جو ۶۶۸ء کا لکھا ہے۔ تقدم زمانی اور واضح خط موئے کی وجہ سے اپنی تحقیق کی اصل بھی اسی مصری نسخہ کو قرار دیا ہے۔

شیخ عبدالباری نے مختلف نسخوں کی تطبیق اور صحیح عبارت کی جستجو میں جو محنت صرف کی ہے، وہ واقعہ قابل ستائش ہے۔ اور خود انھی کے الفاظ میں ”لارادۃ المصنف لقرت عینہ“ کیوں کہ اولاً مقدمہ ابن الصلاح اور تقریب سے متاثر کیا ہے۔ اسی طرح مفہیم کی درستگی میں ان شاء اللہ کوئی گسر نہیں ہے۔ ثانیاً الفاظ کی تفسیق میں حاصل شدہ چار غخطات آپ کی بنیاد رہے ہیں۔ پھر جب تحقیق و تفتیش کے باعث میں داخل ہوئے ہیں تو تقریباً بھی جدید و قدیم مصادر و مراجع رو بکار لائے گئے ہیں۔

نووی نے جن اعلام کا تذکرہ کیا ہے، ان کے تراجم اور خامض مقامات کی شرح و تفصیل کے ساتھ اگر مصنف یا شخص نے کہیں ٹھوکر کھائی ہے تو اس پر کما حقہ تعقیب اور تصویب بھی کی ہے۔

مقدمہ کے حصہ میں امام نووی اور ابن الصلاح کے مختصر حالات پیش کیے ہیں اور اخیر کتاب میں تیرہ علی اندکس ۱۸۵۵ء مرتب کیے ہیں جو کتاب میں آٹھ آیات و احادیث و آثار، اعلام، اماکن و جہان اور موضوعات کتاب پر مشتمل ہے جس سے کتاب سے استفادہ ایک معمولی قاری کے لیے بھی آسان تر ہو گیا ہے۔

مقالہ کی طاعت و تجلید کے بعد اسے شبہ و راہات کے سامنے پیش کیا گیا تو دستور کے مطابق اس علمی مسئلہ پر بحث

و تقریر کے لیے مقالہ کے مشرف ڈاکٹر محمود احمد میرو (سعودیہ) کے علاوہ شیخ محمد بن محمد کفادی (سعودی) اور ڈاکٹر اکرم حنیئہ عمری (عراق) کو بحیثیت مناقبین منتخب کیا گیا، اور مجلس مناقشہ کا انعقاد ۱۹ صفر ۱۴۱۴ بروز پیر جامعہ کے سینٹر لہال

میں ۱۰۱۔

ڈاکٹر محمود احمد میرہ کے تعارفی کلمات کے بعد شیخ حماد الانصاری حفظہ اللہ نے بحث کا آغاز فرماتے ہوئے مقدمہ کتاب میں نووی کی سوانح کی جانب توجہ دلائی، جس میں ان کے عقیدہ کے متعلق ذکر نہیں ہے۔ واضح رہے کہ نووی عقیدہ اشری تھے۔ اور واقعہً کسی شخص کے ترجمہ میں اس ذکر کے بغیر یہ غارہ جاتا ہے۔ لیکن مقالہ کا تنگ دامانی اور موضوع کا بچہ اس ذکر سے مانع تھا، جس کو طالب علم نے ذکر بھی کیا، تاہم آئندہ اس سلسلے میں ایک مختصر اضافہ کا وعدہ بھی کیا۔

شیخ حماد الانصاری کے مناقشہ کے بعد ڈاکٹر اکرم ضیا عمری نے پہلے علمی مقالات کے مہنچ، مباحث، طریقہ کار اور اختیار موضوع پر اجمالی روشنی ڈالی۔ پھر کتاب کے مختلف مقامات سے متعدد اعتراضات اٹھائے۔ جس کا طالب علم نے حسب موقع مناسب جواب دیا۔ ایک طویل بحث اور مناقشہ کے تخلیق کے بعد تبصرہ کا اعلان کیا گیا، اور مناقشہ نے مجموعی ۱۰۰ میں سے ۸۹ ہجرات دے کر فرسٹ ڈویژن سے کامیاب قرار دیا۔ خالصہ اللہ علی ذلک۔

التذکرۃ فی اصول الفقہ کی تحقیق !

آئیے! اب ایک اور مناقشہ کا منظر حاضر فرمائیے: قاعدہ کے مطابق اسج بھی جامعہ کے مندرجہ ہالی میں کافی ہماہمی ہے۔ آج ربیع الاول کی ۲۲ تاریخ ہے اور انگریزی ماہ دسمبر کی ۱۹ تاریخ ۱۹۸۵ء اور پنجشنبہ کا دن۔ مناقشہ کے لیے بوقت پیش کی جا رہی ہے وہ ہے، التذکرۃ فی اصول الفقہ، مولفہ شیخ بدر الدین الحسن بن احمد

المقدمہ (م: ۳، ۴۰)

محقق طالب علم کا نام : شہاب اللہ جنگ بہادر سلفی

اور مناقشہ اور ڈاکٹر زین الدین العبد محمد النور، ہیں۔ رسالہ کے مشرف اور مجلہ المناقشہ کے تیسرے رکن ڈاکٹر جلال عبدالرحمن ہیں جو شیعہ اصول فقہ و دراسات علیا کے ہیڈ بھی ہیں۔

شیخ شہاب اللہ سلفی نے مامیتیر کا ذکر ہی کے لیے اس قدیم مخطوطہ کی تحقیق و تہذیب کے بعد اس کو نئے لباس میں پیش کیا ہے۔ اسی مناقشہ کی مختصر روداد پیش خدمت ہے:

نماز تہذیب کے بعد خدا مناقشہ کا آغاز مشرف رسالہ نے حمد و صلوة کے بعد تعارفی کلمات سے فرمایا۔ سب سے پہلے انھوں نے شیخ شہاب اللہ کی سالمی اور مجہودات۔ جو التذکرہ کے ٹائٹل سے لے کر تحت باخبر تک ۶۵۰ صفحات

پر محیط ایک ضخیم و مستند ہے۔ کی تحسین فرمائی اور کہا کہ طالب علم کی شخصیت اپنے علم اور تحقیقی کاوش کے اعتبار سے ہندو
کے لیے جامعہ اسلامیہ کا ایک تحفہ ہے۔ جس نے اصول فقہ کے ایک نادر غلطو کی تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ خاص طور سے اس صورت
میں جبکہ کسی کتاب کا صرف ایک غلطو نسخہ حاصل ہو تو اس کام کی قدر فروں تر ہو جاتی ہے۔

اس کے بعد شیخ شہاب الدین نے اپنی اس تحقیق کا پس منظر پیش لفظ اختصار کے ساتھ رکھا، جس میں علوم شریعہ کے اندر
اصول فقہ کی اہمیت، مذکورہ کتاب کے اختیار کا وجوہات اور اس پر غار وادی میں پیش آمدہ مشکلات نیز کتاب کے مشکلات
کا ایک سرسری خاکہ، جس میں مصنف، اس کا عہد اور خصائص کے ساتھ علم اصول کا ایک مفید جائزہ بھی آگیا ہے۔ کتاب کے اسی
حصہ میں آپ نے اپنے کام کے بیچ اور طریقہ کار پر بھی روشنی ڈالی ہے۔

تحقیق کے بعد میں مصنف کی عبارات کو کمالی احتیاط کے ساتھ نقل کیا گیا ہے اور جہاں کہیں یا قلم و حمد
آئی ہے دیگر مصادر اور کتب فن کے ذریعہ اس کو پُر کیا گیا ہے۔ مواضع آیات اور احادیث و آثار و اقوال ائمہ کی تخریج و
تصیین کی جتنی ہے، اور کتاب کے اخیر میں علمی خباہت کی ترتیب نے کتاب سے استفادہ آسان بنا دیا ہے۔

اس مختصر تالیف پر تحریر اور تہذیب کے بعد مناقشین نے اپنے اپنے ملاحظات اور اعتراضات پیش کیے۔ اور قابل اصلاح
عبارات و جملہ کی جانب توجہ دلائی جن کا صدور انسان سے بعید نہیں ہے۔ کتاب کی علمی قیمت پر زور دیتے ہوئے اور طالب علم
کی اس بار آور جدوجہد کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اخیر میں ایک مناقشہ ذکر عمر عبد العزیز نے کیا: **لو زعم هذا الجہن**
علی رسائل عیدہ لکھا تھا۔ اور اس طرح یہ بحث رات گیارہ بجے مرحلہ اختتام کو پہنچی۔ اخیر میں مناقشین نے
طالب علم کی تخریر پر علمی کاوش کو دیکھتے ہوئے "جہاد" خبرات سے پاس کیا۔ ظنہ الحمد والمسنہ۔ اور طالب علم کو مبارکباد دی گئی
شیخ شہاب الدین پر تفصیل کے موضوعات کے رہنے والے اور اس علاقے کے مشہور اجدیت عالم و مناظر مولانا عبد الجبار منقر اور مولانا
عبد العظیم ماہر کے شاگردوں میں سے ہیں۔ آپ نے جامعہ سلفیہ بنارس سے عالیت اور فضیلت کی ڈگریاں حاصل کرنے کے بعد جامعہ محمدیہ
مالکانو میں ایک محفرت کے لیے تدریس کے فرائض انجام دیے اور پھر جامعہ سلفیہ کی جانب سے مرتبہ یونیورسٹی چلے آئے، جہاں
آپ کا داخلہ کلمۃ الشریعہ میں ہوا اور ۱۴۰۱ھ میں کلیتہ سے تخریج کے بعد دراسات علیا کے شعبہ اصولی فقہ نے داجیہ کے
لیے آپ کو منتخب کر لیا۔

ماجیہ کے لیے موزان کے انتخاب میں آپ نے اپنی تحقیق کے لیے اولاً علامہ جوزی (م ۱۶۷۷ھ) کی کتاب **مراجع الامم**
شرح منہاج الوصول منتخب کی، لیکن جلد ہی یہ پتہ چلا کہ مذکورہ کتاب ازہر میں تحقیق ہو چکی ہے۔

ثانیاً آپ نے التقریر لسانی منہاج الوصول من المعقول والمنقول مصنفہ ابو زہرہ عراقی (م ۲۶۸ھ) کو چنا اور
ایک معتد بہ مصنف نفع کرنے کے بعد یہ معلوم ہوا کہ یہ بھی جامعہ انداز میں تحقیق کی جا چکی ہے۔
ان دو کوششوں کے بعد آپ نے "التذکرۃ" کی تحقیق کا ارادہ کیا۔ لیکن اس کام میں ایک ہی غلط فہمی و متیاب ہوا۔
جو کہ تیار ہر یہ روشنی کی نقل جامعہ میں موجود تھا اور اس پر مستزاد یہ کہ اس نسخہ کے بعض بعض صفحات سے بوسیدگی اور خشکی
کی علامت دیکھائی تھی۔ جو تہذیب و تحقیق میں حائل ہو سکتی تھی۔ ہر حال آپ نے کام شروع کیا اور اب یہ ایک بہترین اور محقق
کتاب کی صورت میں موجود ہے۔

التذکرۃ فی اصول الفقہ کے مصنف شیخ بدر الدین الحسن بن احمد المقدسی (م ۷۷۳ھ) مشہور حنبلی فقیہ اور عالم
ابن قدامہ مقدسی کے عزیز قریب اور علامہ ابن القیم رحمہ اللہ کے معاصر ہوتے ہیں، شیخ شہاب الدین نے تحقیق کتاب سے
قبل ایک معلوماتی اور پُر منفرد مقدمہ شامل کتاب کیا ہے۔ جس میں اس علم، اصول فقہ کی مختصر تاریخ اور اس کے بانی امام
شافعیؒ کا ذکر فرماتے ہوئے یہ بتایا ہے کہ فقہ کے اصول امام شافعیؒ کی کتاب "الام" جس سے عموماً لیے گئے ہیں یا ان کے دھولوں
کو سامع کو کوٹنا گئے ہیں۔ اس انتخاب کی وجوہات میں لکھا ہے کہ یہ کتاب امام احمد کے اصولوں پر ہونے کے باوجود
دوسرے ائمہ کا اقوال سے خالی نہیں ہے، جس کے سبب یہ کتاب اصول فقہ متعارف کا فائدہ دیتا ہے۔ — ایک خاص وجہ
آپ نے یہ بھی لکھی ہے جو خاص محققین کے لیے کہ عام طور پر لوگوں کا یہ خیال بن چکا ہے کہ حنبلی مذہب میں اصول کی کتابیں بہت
کم ہیں، جن کتابوں میں تک بھی نہیں پہنچتی، لہذا آپ نے کتابوں کی ایک فہرست پیش کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ درحقیقت کتابوں کی کمی نہیں
ہے بلکہ مطبوعہ کتب کا زبردست کم ہے۔

شیخ شہاب الدین نے اسی مقالہ کے اس اوج کو بھی تحقیق کی ہیں وہ درج ذیل ہیں:

- ۱۔ المتذکرۃ بالنظر الی اللہ تعالیٰ : ابوبکر محمد بن الحسین البجوری : م ۷۶۰ھ (غیر مطبوع)
- یہ کتاب درحقیقت آپ کے لیسائن کا مقالہ ہے جسے تحقیق کر کے مکتبۃ الشریعہ سے لیسائن کی ڈگری حاصل کی ہے
- ۲۔ مسائل الامام احمد برہان البغوی (غیر مطبوع)
- ۳۔ تہذیب المجاہدہ : حسن بن حامد الوراق (م ۷۲۰ھ) غیر مطبوع۔

احکام القرآن لابن الفرس الزناطی

مورخہ ۱۰ جمادی الاول ۱۴۰۶ھ مطابق ۳۰ جنوری ۱۹۸۶ء بروز پیر ابتداء الجامعۃ السلفیہ کے ایک فرد

شیخ عبداللہ عبدالحمید کا مقالہ شریعہ تفسیر و علوم قرآن و دراسات علیا، جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ، ایک جانب سے مناقشہ کے لیے پیش ہوا۔

مقالہ کا عنوان: ابو محمد عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحیم المعروف بابن الفرس خزرجی غزالی (۵۲۴-۵۹۷ھ) کی کتاب احکام القرآن کی تحقیق تھی۔ ناخستین کا بورڈ تین افراد پر مشتمل تھا، جس میں مقالہ کے مشرف ڈاکٹر عبدالعزیز الدردیرو سکا اور دو حاضر ڈاکٹر عبدالعزیز عبدالفتاح قاری (صدر شعبہ تفسیر و بیرونی بحث) المصاحف مجمع الملک عبداللطیف القرآن (ایکرم) اور ڈاکٹر عبدالعزیز عثمان (اساتذہ تفسیر کلیۃ القرآن) شامل ہیں۔

مشرف کے تعارفی و توصیفی کلمات کے بعد طالب علم نے اپنے کام کی روئداد اور مطالعہ کی سبکے بعض رہنما اصولوں پر مختصر روشنی ڈالی۔ اس کے بعد مناقشہ کا آغاز ڈاکٹر عبدالعزیز قاری نے ان جملوں سے ہوا۔

”احکام القرآن کو مفسرین نے علوم قرآنیہ میں ایک مستقل فن کی حیثیت سے لیا ہے۔ اسی سلسلے کی ایک قیمتی کڑی ابن الفرس اندلسی کی یہ کتاب احکام القرآن ہے۔“

آپ نے زیر نظر تحقیق کی خصوصیات بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

ماخستہ زبان بے سہول اور سادہ استعمال کی ہے اور یہ قابل تعریف چیز ہے۔ نیز تفسیر قرآن کے سلسلے میں طالب علم کو دلاوی کہ اس نے ایک نئے گوشے کی جانب توجہ دلائی ہے کہ تفسیر میں وارد احادیث کی کما حقہ تحریک اور احادیث پر صحت و سقم پر مبنی حکم لگایا ہے، اور یہ جز تقریباً نئی اور دیگر تفسیر کے موازنہ کے بعد ممتاز کوشش ہے۔

یہ بعض نسبتاً کمزور پہلوؤں پر توجہ دلائی کہ دیگر فقہاء کے پہلو بہ پہلو احکام القرآن کے تعلق سے مسائل فقہ پر مشتمل ایک مزید فہرست زینت کتاب ہوتی تو اس سے افادیت میں اضافہ ہو جاتا۔ جس کا طالب علم نے وعدہ کیا۔

دوران مناقشہ ڈاکٹر عبدالعزیز قاری نے ایک اعتراض پیش کیا، جس کا ذکر خالی اردو پس منظر ہو گا کہ طالب علم نے

ابن الفرس کی حرکات اور اعراب کہیں واضح نہیں کیا ہے۔ قاری اسے بالفاظ پڑھے تو بسکون الراء بڑھے، یا بالفتح۔ اور آیا وہ صرف ”فاء“ ہے یا مین معجمہ جیسا کہ بعض مصنفین نے اسے ابن الفرس بھی پڑھا ہے۔

اس کا جواب طالب علم نے ایک معلوماتی بیان کے ذریعہ دیا۔ مختصراً ملاحظہ ہو :

مغربی خط میں عام کا نقطہ ہمیشہ نیچے ہوتا ہے، جبکہ قاف اور فین بحیرہ کا اقتیاز ایک نقطہ ہوتا ہے اور وہ اوپر ہوتا ہے اور حاصل شدہ غلطیوں میں نقطہ کہیں اوپر نہیں ہے، اس لیے واضح طور پر وہ ابن الفرس ہے نہ کہ ابن الفرس۔
ابن ابن مہنی نے ابن الفرس (الفن المبحر) لکھا ہے، وہ غلط ہے۔

دوسرے مناقشہ ڈاکٹر عبدالعزیز محمد نے زبان و بیان کی لغزشوں اور مطبعی اخلاط کی طرف توجہ مرکوز رکھی، اس طرح ایک طویل مناقشہ کے بعد طالب علم کو ایک اعلان کے ذریعہ ممتازہ درجات سے کامیاب قرار دیا گیا۔

شیخ عبداللہ عبدالحمید نے ادق عربی کے بعض ابتدائی درجات جامعہ رحمانہ یارس جس گناہ سے پھر جامعہ ملیہ سے امت کی تعلیم حاصل کی اور جامعہ فیض عالم سو سے فضیلت اور حفظ قرآن کی سند کے ساتھ تدریس منورہ چلے آئے۔ جہاں آپ کا داخلہ کلیۃ القرآن الکریم میں ہوا۔ کلیتہ کے چار سالہ کورس کی تکمیل کے بعد مغربات سے ۱۴۱۱ھ میں کی اور آپ کو کلیتہ کی جانب سے » عالی طالب علم « کے خطاب، سرٹیفکیٹ اور انعام سے نوازا گیا۔ نہذراخت کے حصول کے لیے سورۃ نور کی پہلی دس آیات پر مشتمل تقریری مقالہ لکھا، نیز اسی سال آپ کا داخلہ ماجستہ کے شعبہ التفسیر و علوم القرآن میں منظور ہو گیا۔

جامعہ اسلامیہ سے سائنس کی اور انتخاب کی بنیاد پر آپ رمضان میں مختلف انفریقی ممالک میں تراویح پڑھانے اور دعوت کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔ اس سلسلے میں اب تک آپ بن ممالک میں چلے ہیں، وہ ہیں۔

کینا، موزمبیق، ایمپوپیا وغیرہ۔

ماجستہ میں تحقیق کے لیے آپ نے مذکورۃ الصدور کتاب احکام القرآن: ابن الفرس الزماطی کو منتخب کیا اور سورۃ فاتحہ سے سورۃ بقرہ کی آیت ۱۰۱ تک کی تحقیق مقالہ میں شامل ہے۔ جس کا نائب شدہ رقم دو جلدوں میں آسکا ہے جو تقریباً اٹھ سو صفحات پر محیط ہے۔

کتاب کو آپ نے دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلے حصہ میں ایک مبسوط مقدمہ ہے، جو کتاب کے سلسلہ میں ہے مطالعہ کا پھر ثلث ہے۔ اس میں کتاب کی اہمیت، علم احکام القرآن کی تاریخ، مصنف کا عہد، اندلس کے حالات، اندلس کی تاریخ کا اجمالی خاکہ جو تحول اسلام اور اسلام کی اشاعت کو بھی مختصراً سمجھنے کے لیے ہے۔ مولف کے حالات مستند ماخذ سے، ان کا گہرا فرقی سے عباد اور دیگر تقریریں میں مصنف کے نمذ و مضامین کی ہیں اور کیا ہو سکتے ہیں؟ یہ مختصر مقدمہ علمی تحقیق اور فنی اختصار کے لحاظ سے درج ذیل ہے۔

کتاب کے دوسرے حصہ یعنی تحقیق و تعلیق میں حتی المقدور مولف کی معجم عبارت نسخوں کے تقابلی کے ساتھ پیش کرنے کی سعی محکوم کی گئی ہے۔ بعد ازاں، اس پر تعلیقات آیات کا حوالہ افرا حدیث کی کما حقہ تخریج کی ہے، جو پہلے ہی مرحلہ میں غلط کی توجہ کھینچ لیتا ہے۔ اس بابہ الاتیاز خصوصیت کی مانتین نے بھی وسیع النظری کے ساتھ تفریع کی۔ اخیر میں کتاب کا ایک مجدد سرسری خلاصہ اور علمی نہار سہا ہے۔

محقق نے دوران تحقیق جن مخطوطات اور مطبوعات کتب سے استفادہ کیا ہے، ان کی تعداد چار سو کے قریب پہنچتی ہے محقق نے مقدمہ میں تاریخ احکام القرآن اور اس موضوع پر تصانیف کی ایک لسٹ بھی تیار کی ہے، جس میں بیابیس کتابوں کے اسما فراہم کیے ہیں، یہ کتاب زیادہ بھی ہو سکتی ہے، لیکن غالباً استقصاء نہیں کیا گیا ہے۔ حاجی خلیفہ نے کشف الظنون میں احکام القرآن کی پہلی کتاب امام شافعی (۲۰۴ھ) کی کتاب احکام القرآن کو قرار دیا ہے جبکہ محقق نے پہلا مصنف محمد بن سائب کلبی (۱۴۱ھ) کو لکھا ہے، جو امام شافعی سے یقیناً متقدم ہیں۔ مطبوعات کتب میں جصاص، قرطبی، ابن العربی، کیا ہر کسی، اردبیلی، طاجون، اور ثواب صدیقی حسن علی مرحوم کی تفاسیر کا نام لیا ہے۔

تحقیق کی اہم خصوصیات میں سے چند :

محقق کے المذہب تفسیر کے ساتھ مناقض اور تعلیقات جو قدر کی نگاہ سے دیکھے جائیں گے۔

اندلس میں اسلامی ورثہ کا تحارث، اجمالی حالات وغیرہ

مختلف قرائن کی المذہبات کی بجانب نسبت۔

مقیدہ سے متعلق آیات پر تعلیق، برفق کا رد اور مقیدہ سلف کا دفاع۔

مختلف کتاب و سنت اسرائیلیات اور دیگر نظریات کا رد۔ وغیرہ

محقق نے تصویب عبارت کے لیے چار نسخے حاصل کیے۔

پہلا مخطوط خزائن عامہ رباط (مغرب) کا نسخہ جو مدینہ منورہ ہی میں آٹھویں صدی ہجری میں لکھا گیا ہے اس کی مانگہ فلم جامعہ کے کتب خانہ میں موجود ہے۔

دوسرا نسخہ مکتبہ حرم نبوی کا۔ اور دیگر دو نسخے تونس سے حاصل ہوئے تھے۔ ان نسخوں کے لیے آپ نے کوشش مراکش اور مصر وغیرہ کے سفر بھی کیے ہیں۔

سینما: عصر جدید کا لا علاج مرض

ترجمہ: مشیخ عبدالرحمان

ترجمہ و تلیف: عبد السميع محمد هارون

اہل یورپ کی جو کچھ اختراعات و ایجادات ہیں، ہم نہ اس کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ ان سے کسی قسم کا بغض و عداوت رکھتے ہیں بلکہ ہم اسے عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہ اختراعات لائق تائیس ہیں، اس لیے کہ یہ اختراعات انسانی زندگی کے ہر گوشے میں چاہے وہ سیاسی ہوں یا اقتصادی اور اجتماعی ہوں یا اخلاقی اور ثقافتی ہر میدان میں حرقی اور بلندی کے حصول میں کامیابی اور فلاح کا ذریعہ ہیں۔ لیکن یہ بھی ایک مکمل حقیقت ہے کہ یہ تمام کے تمام اختراعات انسانی زندگی کے لیے مفید نہیں، بلکہ غیر مفید اور ان نیت کو مجروح کر دیتے ہیں۔

اہل یورپ کے اختراعات میں سے ایک سینما ہے۔ جب ہم سینما جیسی چیز کے بارے میں جائزہ لیتے ہیں اور جیسا کہ ہم سنتے ہیں کہ سینما لوگوں کے رنہ رنہ، بے نصیحتی اور جبر کے لیے پیش کیا جاتا ہے تو اگر یہ حقیقتاً ایسا ہوتا تو پھر اس میں چنداں عروج کی بات نہ ہوتی، لیکن جب ہم ماحول اور سماج پر اس کے اثرات کا مشاہدہ کرتے ہیں تو ہمیں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بجائے اس کے کہ وہ انسانی زندگی کو نہ مہارتا، انھیں بذیل قسم کی حرکات کا عادی بناتا ہے۔ انسانیت کے اخلاق کو بگاڑ رہا ہے اور انھیں انواع و اقسام کی فحش کاریوں میں ملوث کر رہا ہے اور اس کا اصلی سبب یہی ہے کہ اس کی ترتیب اور بنیاد جس بے نیچ پر ہوتی ہے وہ ہر قسم کی گندمی اور منکر باتوں سے بڑا اور ان لوگوں کی بڑی خواہشوں کے مطابق ہوتی ہے۔

ایک غصہ اور بے مسلم شخص ہی نہیں بلکہ وہ شخص بھی جس کے اندر اسلام و ایمان کی تھوڑی سی رقی ہوگی وہ بھی ہرگز یورپ کی اس گندمی ایجاد کو اپنے گلے کا تھوہ نہیں بنا سکتا۔ اور اس کا دل ہرگز اس بات سے مطمئن نہیں ہو سکتا کہ یہ انسانیت کا رنہ رنہ کا باعث اور وسیلہ ہو سکتا ہے۔ ان غلوں کے اندر ہر قسم کے گندے اور بُرے مناظر پیش کیے جاتے ہیں، اس کے اندر عریان رقص، مرد و زن کا باہم بوس و کنار، آپس میں گلے ملنا، سر میں پن اور اس طرح کی دوسری ذلیل اور قبیح

حرکات پائی جاتی ہیں۔ اب ایسی صورت میں کیا کسی بھی معتز آدمی کی دانائی اس بات کو تسلیم کرے گی کہ یہ رذیل حرکات و منظرانیت کے سدھار کے باعث ہیں۔ نہیں بلکہ وہ یہی کہہ گا کہ۔ سر امرائن کو ہتھکڑی کے قہر و زور میں ڈھیلنے والی اور ان کے اخلاق کو بگاڑنے والی ہیں۔

پھر... ان مفاسد اور اخلاق سے گری ہوئی رذیل حرکات کا منہ بدہ کرنے کے لیے سینما ہالوں میں عورتوں، بچوں، مردوں کا جم غیر اکٹھا ہوتا ہے، جو آپس میں غلطو رہتے ہیں، انھیں شرم دیا جائے اور کام بھی واسطہ نہیں ہوتا۔ آپس میں بیخج پکار، شور، تشعب اور دیگر قسم کی بیہودہ حرکات میں ایک دوسرے سے آگے نکلنے کی کوشش کرتے ہیں، اور پھر جب فلم بین کی ابتدا ہوتی ہے تو وہاں بلے بڑے بریاں مرد اور عورتیں بڑے بڑے ہر طرح ہوتی ہیں، جو گزے گزے، اخلاق کو بگاڑنے والے لگے لگاتی ہیں اور فلم میں حضرت بلا امتیاز مرد و زن کے بیٹیاں اور تایاں بجاتے ہیں اور طرح طرح کے فحش اور لاطال اور بیہودہ باتیں کہتے رہتے ہیں۔ انہیں تو ان لوگوں پر رہے جو غریہ طور پر لکھتے ہیں کہ فلم کو ماحول اور سماج کے سدھار کے لیے پیش کیا جاتا ہے۔ کاش وہ اس کے مغز اثرات کا مشاہدہ کرتے اور اپنی اس قسم کی بے معنی باتوں کے کہنے سے بچتے۔

بھلا کون سی ہے ابھی آدمی کی دانائی

اللہ تعالیٰ اس کے مغز میں پر خلعت کرے، ہمیں اور تمام لوگوں کو مراطہ مسقیم پر گامزن رکھے اور اس قسم کی بے حیائی اور منکر باتوں کو جنم دینے والی بلاؤں سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

اب ہم سینما کے مغز اثرات مختصر طور پر ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ درحقیقت سینما ان کی سدھار کے بجائے بگاڑتا ہے۔ اس کے اخلاق کو سنوارنے کے بجائے گندہ کرتا ہے، اور طرح طرح کی بُری عادات و اطوار کو جنم دیتا ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کے دیکھنے سے ان فی جسم بھی متاثر ہوتا ہے۔ اس سے آدمی کی بنیائی کردار اور نیکو و تدبیر کی قوت میں اضطلال پیدا ہوتا ہے اور پھر اس کی صحت و تندرستی بگڑتی جاتی ہے۔ آدمی کے قیمتی اوقات سچی اس میں ضائع ہوتے ہیں۔ کاش وہ طلباء اور دوسرے مفید کام کرنے والے جو اپنے قیمتی اوقات کو ان بری جگہوں میں جا کر صرف کرتے ہیں۔ اپنے انھی اوقات کو کتابوں کے مطالعے یا اور کسی اچھے کام میں صرف کر س تو ان کے لیے کتنا مفید ہوگا۔

اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اسلام کا اس کے بارے میں کیا موقف ہے۔ اس بات سے انکار نہیں کہ سینما انتہائی رذیل اور گندے اطوار و عادات کو جنم دیتا ہے۔ اور اس کے اندر گندہ نظریات اور عریانی کا خوب خوب مظاہر ہوتا ہے۔ تصور بر بنیے والوں کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "ان اسند الناس عند ابائهم القيامة المصرون"۔

یعنی قیامت کے دن میرے تحت عذاب تصویر بندے والوں کو ہوگا۔ ایک دوسری جگہ فرمایا: **إِنَّ الدِّينَ يَهْدِيكَ إِلَى صَوْتِ رَبِّكَ**۔
 ہذا الصوت یعنی صوت ربك۔ یعنی جو لوگ یہ تصویریں بندتے ہیں، انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا۔ بہر حال اس میں طیر السلام نے ایک بار نبی کریم سے فرمایا کہ: **أَلَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ**۔ ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

نبی کریم نے یہ بھی فرمایا کہ: **إِنَّمَا نَهَيْتُمُ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحَقُّقَيْنِ خَاجِعِيْنَ صَوْتِ نَفْسِهِمَا وَلِغَلَبِ**
مِنْ أَمْرِ شَيْطَانٍ۔ صوت عند مصیبة خشن وجوه و شق جیوب و رفته۔ (ترمذی)
 مجھے دو یہود اور خارجی آوازوں سے منع کیا گیا ہے۔ ایک لہو و لب کے نغمے اور شیطان کی بانسری کی آواز۔ دوسری مصیبت کے وقت مرنے والے کی آواز اور گناہ کرنے والے کی آواز۔

إِنَّ تَعَالَى كَأَنَّهُ دَعَاكَ؛ افسس **هَذَا الْحَدِيثُ تَعْبِيرٌ وَتَضَمُّنٌ وَلَا تَكُنْ وَانْتُمْ سَامِعُونَ**
 کیا تم اس بات سے تعجب کر رہے ہو۔ ہنستے ہو، روتے نہیں؟ اور باج گانے میں لگے ہو۔
 اس قسم کی اور دیگر احادیث نبویہ میں جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں، گانا بجانا اور تصویر بنانا حرام ہے۔ آیت
 قرآنی بھی تصویر اور گانے بجانے کی حرمت پر مرتجع وال ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہ مسلمانوں پر بالکل حرام ہے۔

در حقیقت آج کلوں سے مردوں یا عورت ہر ایک شخص سے نظر آتا ہے۔ یہی نہیں، آج یہ بھی دیکھنے میں آتا ہے
 کہ ظلم میں حضرات اپنے اخلاق و اطوار، پوشاک، رہن بہن تمام چیزوں میں ظلم سازوں کی نقالی کرتے ہیں۔ اکل جوتے
 اور معصوم بچے جو مستقبل میں قوم و معاشرہ کے محافظ و نگہبان بننے والے ہیں وہ بھی آئناہ طغولیت ہی میں اس رنگ میں
 رنگ جاتے ہیں اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بھی ان ذلیل حرکات و سکنات اور غش و منکر باتوں میں ملوث ہو جاتے ہیں
 اور اپنا مستقبل کو بگاڑ لیتے ہیں۔

آپ اپنے گریبان میں منڈ وال کے سوچے اور بتائیے کہ اس سے معاشرہ اور قوم کے نقصان و ضرر کے بجائے کوئی
 فائدہ ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ آج معاشرے کے انہی برائیوں کو جنم دینے والی اصل محرک بھی ہے۔ یہ ماحول و ماحول
 کے لیے بہت بُرا المیہ ہے۔ ایسی صورت میں امت مسلمہ کا یہ فریضہ الہامی ہے کہ قوموں کو امر بالمعروف اور نہی منکر کے
 دعوے دے اور ماحول و معاشرے میں برائیوں کو دھکے دے اور ان کے خاتمے کے لیے ان ذرائع کا سد باب کرے اور ان کے
 پھیلنے کی روک تھام کرے۔

کے متعلق بعض لوگ یہ بھی بدگمانیاں کرتے ہوئے پائے جاتے ہیں کہ اس کے اندر بطور عبرت و نصیحت کے بہت سی واقعات کو پیش کیا جاتا ہے، جس سے معاشرہ کے اندر سدھار پیدا ہوتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے سچ کا نہیں من نظر آتی ہیں۔ اس کے اندر شاید ہی کہیں ایسے موافق و نصائح ہوں۔ ورنہ وہ عریاں نقاد و براؤنٹش گانوں، مین۔ لہنا ان میں اچھا چٹائی کی مثال کھانے میں نکت جیسی ہے۔ یعنی اس کے اندر اگر کہیں ابھی باقی کا تذکرہ جتنا ہے

ترجمہ خلاصہ کر کے لکھا ہوا ہے۔ ناشر: اکبر من لفظی

علم پر یہ بات عقیقی نہیں کہ جب اہل یورپ نے سینا کے ان سفر اثرات کا معائنہ کیا تو انھوں نے اس کے متباد
ریں اٹھائیں۔ اسی طرح ریاستہ نے متحدہ امریکہ کے اس اصلاح کو بھی خواہش نہیں کر سکتے مگر جب انھوں نے
اشرہ کے اندر اس کے سفر اثرات کا معائنہ کیا اور اس کا مزہ ابھی طرح چکھ لیا۔ تو انھوں نے بھی اس کے سد باب
یا اٹھائیں۔ یہ تو مغربی قوموں کا حال ہے۔ اب مشرقی قوموں کو چاہیے کہ بصیرت کا عکاس بنیں اور نصیحت پر عمل
یہ پاک طریقے سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک مسلم جب ان جگہوں میں جاتا ہوگا تو یقیناً اس کا دل اندر سے صاف ہو جائے گا
یہ کہ اس کا مذہب عورتوں کا احترام کرنے اور ان بری جگہوں میں جانے سے منع کرتا ہے۔ یہی غیر مسلم اقوام پر کیا عجیب
بادہ تو ان مسلم قوموں پر عجیب ہوتا ہے جو اس میدان میں پیش پیش نظر آتے ہیں اور بعض بعض جگہوں میں تو یہ بھی
آیا ہے کہ اس کے کارکن، مالک، ذمہ دار ان سب کے سب مسلمان ہوتے ہیں۔ آج جب ہم مسلمانوں کے اخلاط و سیر
اب دہل پر نگاہ دوڑاتے ہیں تو ہمیں ایک سبب ان عموں کاموں میں کوتاہی نظر آتا ہے۔

ہم ان میں ان تمام لوگوں سے جو اہل یورپ اور مغرب کی تقلید کرتے... نظر آتے ہیں اور اس قسم کی باتوں میں
اپنی پڑتے ہیں، ہمتاں کرتے ہیں کہ عدل و انصاف اور بصیرت کی نگاہ اٹھا کر دیکھیں اور نصیحت پکڑیں اور اپنے
قوم اور آئندہ نسلوں کو اس سے محفوظ رکھیں۔

اہل یورپ اور اہل مغرب کا حال یہ ہے کہ جن اعتراضات پر وہ کل تک غور کرتے ہیں تمکنت تھے آج جب کہ نہ ملنے
ان کے بڑے تاریک ان کے سامنے ظاہر کر دیے اس پر خون کے آنسو بہا رہے ہیں۔ سینا ابھی اعتراضات کا ایک
جس کا بنا اثر ان کے ماحول و معاشرہ پر پڑا ہے اور اب وہ اس کے سد باب کے لیے آوازیں بلند کر رہے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار!

جنوبی یمن: سرخ جہنم

قاری منہاج الدین

غریبوں اور عوام کی آزادی کے نام پر ہمارے ملک کیونسل نے اپنے مخالفوں کے ساتھ کس قدر ظلم و تشدد سے پیش آتے ہیں، وہ کیونسل جو ہر جگہ آزادی کے نعرے بلند کر رہی ہے، جہاں ان کا قبضہ حکومت پر ہو جاتا تو پھر کیونسل کے خلاف دوسرے حکام کو آزادی کا حق کتنا دیتے ہیں؟ اس کے ایک معمولی سے جھلک جنوبی یمن کے حالات سے آپ کو چلے سکتی ہے۔

(ادارہ)

سوان اور امر میں کیونسلوں کی مسلسل شکست کے بعد انھوں نے اپنی پوری قوت جنوبی یمن پر مرکوز کر دی اور کیونسلوں کے طریقہ کار کے مطابق سرکاری اداروں میں تمام ایسے افراد جن کے متعلق ان کو ذرا سی ہونے پر ذرا بھی شک تھا، انھیں زبردستی ملازمتوں سے نکال دیا، یا پھر ان کے عہدے کھنڈیل گئے، جسے انھوں نے سرکاری ملازمین میں یہ تعبیر کا نام دیا "تعمیر" کی یہ ہم سرکاری اداروں تک ہی محدود نہ رہی بلکہ اس کی پھیلت میں کچا ساجد بھی آگئیں اور کئی ساجد کو برسرِ اقتدار کیونسل پارٹی کے کارکنوں کی تربیت گاہوں میں تبدیل کر کے وہاں کے حکام کو گرفتار کر کے شہید یا طویل سزاؤں تک کر جیل بھیج دیا۔

مدن میں اسلامی علوم کے مرکزہ، المسجد الاسلامی المرکزی، کو بند کر کے اس جگہ پر کیونسل پارٹی کے مرکزی دفاتر قائم کر دیے گئے اور اس میں زیرِ تعلیم طلبہ اور اساتذہ کو گرفتار کر لیا گیا۔ صرف یہی نہیں بلکہ اس ادارے سے جو لوگ خارج ہو کر اب ملازمتیں کر رہے تھے، ان کو بھی ملازمتوں سے خارج کر دیا گیا۔

اس طرح قریب شہر جو کہ اسلامی علوم و فنون کا گڑھ سمجھا جاتا ہے، کی اہم ساجد کو قبضے میں لے کر برسرِ اقتدار کیونسل پارٹی کی جگہ اویں میں شامل کر دیا گیا، اور جو ساجد تھامز کی ادائیگی کے لیے چھوڑی گئیں، ان کے املا کو ختم کر دیا گیا۔ اس طرح مدین، ترک، وادی وکون اور یہاں کے نزاروں حکام کو شہید کر دیا گیا، اور شہید بھی اس قدر ظالمانہ طریقے سے کیا، جس سے انہیں نہایت گہرا گناہ لگے۔ مثلاً ان حکام کو گاڑیوں کے پیچھے باندھ دیا اور گاڑیوں کو شہر کی سڑکوں پر تیز دوڑا دیا۔ یہ درندگانی

متولیان و ائمہ مساجد سے مخلصانہ اپیل

مساجد کو تعلیم اسلام کا مرکز بنا دیے !

مساجد روئے زمین کا سب سے اچھا حصہ ہیں، انھیں تعلیم و ذکر الہی سے آباد رکھنا ہر مومن کا فرض ہے۔ مسجد کو جو ام کا دینی تعلیم و تربیت کا مرکز بنائیے اور مسجد کے ہر معمل کو دین کی بنیادی تعلیم سکھانے کی جہم چلانیے۔ مسلمانوں کی دینی حیات کو کیجیے مساجد میں دینی تعلیم کے مرکز قائم کرنا بہترین عبادت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”جو لوگ اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں جمع ہو کر کتاب اللہ کی تلاوت کرتے ہیں اور اسے آپس میں پڑھتے پڑھاتے ہیں تو ان پر سکون قلب نازل ہوتا ہے اور اللہ کی رحمت ان کو ڈھانپ لیتی ہے اور رحمت کے فرشتے ان کو گھر لیتے ہیں اور اس درس میں حاضر رہنے والوں کا اللہ اپنے مقرب فرشتوں سے ذکر فرماتے ہے۔ اور جو لوگ دینی تعلیم کے ان مراکز میں شرکت کے لیے آتے ہیں، اللہ تعالیٰ جنت کی طرف ان کی راہ کو آسان کر دیتا ہے۔“ (صحیح مسلم کتاب العلم)

ادارہ اصلاح المساجد مجنی نے ملک کی مساجد میں دین کی بنیادی تعلیم سکھانے کے لیے مراکز قائم کرنے کی جہم چلائی ہے۔ یہ وقت حاضر کا بہت بڑا موقع ہے کہ مسلمان اپنے دین کو وراثت اور بصیرت کے ساتھ سیکھیں اور اطمینان قلب کے ساتھ اس پر عمل کریں اپنی دنیا و آخرت کو کامیاب بنائیں۔

ادارہ اصلاح المساجد نے تعلیم الاسلام کا ایک مختصر نصاب تیار کیا ہے، جسے چالیس اسباق میں تقسیم کیا گیا ہے جو چھ ماہ میں مکمل طور پر پڑھایا جاتا ہے۔ عامۃ المسلمین خاص طور پر نوجوان مسلمانوں کو وہ اسکول و کالج کے طلبہ یوں یا مزدحم ہوں یا تاجر اس نصاب کو اپنے گھروں میں فرصت کے اوقات میں یاد کریں اور ہر جمعہ کو بعد نماز مغرب اپنے علاقہ کی کسی مسجد میں جمع ہو کر آپس میں مذاکرہ کریں۔

ان تعلیمی مراکز کے لیے ادارہ اصلاح المساجد نے درس کے تقرر کا انتظام کیا ہے۔ آپ ادارہ مذکور کے صدر دفتر سے داخل فارم حاصل کریں اور دور درپید داخلہ فیس ادا کر کے نصاب تعلیم حاصل کریں، اس نصاب کو خود بھیجنا پائی یاد کریں۔ اور اپنے قریبی دوست و متعلقین احباب اور پڑوسیوں کو بھی یاد کرنے کی ترغیب دیں۔

اس نقاب کو پڑھ کر آپ ان شاء اللہ دین کے ضروری مسائل سے واقف ہو جائیں گے اور آپ سے دینی بہالت کا دان ختم ہو جائے گا۔ آپ کا شمار دین کا علم حاصل کرنے والے ان خوش نصیب انسانوں میں ہوگا، جن کے لیے اللہ کے فرشتے دعا کرتے ہیں اور جو تعلیم و تبلیغ کی جدوجہد میں شامل رہ کر غازی اور مجاہد کا درجہ پاتے ہیں۔ براہ کرم توجہ فرمائیے اور پہلی فرحت میں اپنے مقامی مرکز تعلیم الاسلام سے رابطہ قائم کر کے اس میں اپنا نام درج کرائیں۔

پتہ ۱۵- ۶/۸ سے حضرت میری

المستوی: مختار احمد ندوی

ماہل امروٹ، بایکھ، بمبئی - ۸

مدیر ادارہ اصلاح المساجد بمبئی

مکتوب عرب امارات:

محید قمر سیالکوٹی ترجمان ام القیون کورٹ و ظلم اعلیٰ مرکزہ۔

ام القیون میں مکتبہ کتاب و سنت اور مدرسہ تحفیظ القرآن والسنتہ کا آغاز تمام قارئین کرام اور خصوصاً احباب جماعت سے یا مخلصی انہیں کہ چار سال کے عمر میں مرکز نے توفیق الہی سے پوری امارات میں ذمی اسلامی لائبریریوں اور مدارس تحفیظ القرآن والسنتہ کا ایک جال باپھا دیا ہے۔ متحدہ عرب امارات کے ہر چھوٹے بڑے شہر و قصبہ میں ایک ایک، دو، دو، دو اور تین تین شاخیں ہیں۔

اتفاق سے آج تک ام القیون جو متحدہ عرب امارات کی سات امارتوں میں سے ایک امارت ہے، میں کوئی شاخ نہ تھی، اب اللہ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق و عنایت کے بعد جناب طارق و اکافی، فہیم لکھانی، محمد لطیف اورید ناصر الدین جیسے کچھ دیگر خلص احباب کے تعاون و توجہ سے یکم دسمبر ۱۹۸۵ء سے ام القیون شہر کے وسط میں۔ مکتبہ کتاب و سنت اور مدرسہ تحفیظ القرآن والسنتہ کا باقاعدہ آغاز کر دیا گیا ہے۔ واللہ الحمد و لا الشکر

مکتبہ صبح و شام کھلتی ہے، جبکہ مدرسے کی تین شخصیات ہیں۔ صبح اور عصر کی دو شخصیات بچوں کے لیے ہیں۔ جبکہ نماز و تہذیب بعد عصری شغل کا آغاز ہوتا ہے جو تعلیم بالغان کے ساتھ خاص ہے۔ آج تک تقریباً ایک سو پچیس اور بڑے مدرسے میں باقاعدہ داخلہ لے چکے ہیں۔ مدرسین میں سے دو استاد جناب مولانا محمد یوسف (ایم۔ اے۔ بی ایڈ، فاضل جامعہ ملیہ و مدینہ یونیورسٹی) جناب مولانا محمد شفیع (فاضل جامعہ دارالاسلام حیدرآباد و فاضل مدینہ یونیورسٹی) ہیں جبکہ مدینہ یونیورسٹی کے ایک اور فاضل کا منظوری مدرسے کے لیے مل چکی ہے۔ ان کے علاوہ پاکستانی و انڈین جامعات و مدارس کے تربیت یافتہ اساتذہ اور صفائے کرام بھی مصروف تدریس و تحفیظ میں۔ ونگت فضل اللہ

مکتوب جلد ۵

جدہ کی مساجد میں "الرحیق المختوم" کا درس :

اتذکرتم جناب مولانا صفی الرحمن صاحب حفظہ اللہ! سلام و تحیہ
امید کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے۔ واقعی کچھ ایسی خوشی کی بات سننے میں آئی کہ میں نے آپ کو
اس سے مطلع کیا ہی بہتر سمجھا۔ دہلی میں آج صبح آفس میں کچھ کام میں مشغول تھا، اس وقت متعارفین میں سے ایک
صاحب نے فون پر اطلاع دی کہ آپ کی گرفتار کتاب "الرحیق المختوم" کو جدہ کی چند مساجد میں لوگ بطور درس کے استعمال
کرتے ہیں اور فخر و شہ کے بعد باقاعدہ اس کے چند صفحات تشریح کے ساتھ لوگوں کے گوشے گزار کیے جاتے ہیں یہ کوئی
مستغرب امر نہیں ہے۔ کیوں کہ وہ کتاب اس کا رہنما کی مستحق ہے۔ مرنے کی طرف یہ کتاب ہے کہ اس کتاب کو اردو میں
منقول کرنے کا جو خیال تھا آپ کا، وہ یقیناً ایک خوش آئند قدم ہے۔ نامعلوم وہ کس مرحلہ میں ہے؟
والسلام
طیب

رمضان کے متعلق :

رمضان کے فضائل و مسائل اور آٹھ رکعت نوافل پر محدث ماہ جولائی ۱۹۸۲ء کے خصوصی شمارہ میں ایک
جامع اور قابل دید بحث شروع ہو چکی ہے۔ خواہشمند حضرات تین روپے میں آرڈر کے ساتھ فوراً آرڈر بھیج دیں
رمضان میں لاوارہ محدث میں تعطیل رہے گی۔ اس لیے آدھے شعبان کے بعد آٹھ نوافل خطوط کے جواب اور آرڈر کی
تفہیم نہ ہو سکے گی۔
(منیجر)

مضمون نگار و حضرات سے : بعض حضرات قرآن کی آیات غلط سلط لکھتے ہیں، ضعیف، موضوع
اور دایہ کی تباہی قسم کی روایات نقل کرتے ہیں۔ احادیث، واقعات اور عبارتوں کے حوالے نہیں دیتے۔ آیات، احادیث
اور عربی عبارتوں کے ترجمے نہیں کرتے۔ بعض حضرات کو دوسرے اسلامی فرقوں پر گریسنے، برے اور کرکے چلنے کا شوق
ہے۔ ایسے مضامین قابل قبول نہیں۔ آپ جو کچھ لکھیے تحقیق سے لکھیے اور تمکید، تنبیہ کیجیے (بانتفا بعض مقامات)



محدث بنارس اپریل ۱۹۸۶ء

ہاری نظمیں

(۱) ملا جیوں کے معاصر علماء : تصنیف اشفاق علی ، قیمت : ۲۰ روپے

(۲) تاریخ اوقاف : تصنیف اشفاق علی ، قیمت : ۳۰ روپے

ہرفو کے لئے کا پتہ : (مصنف سے) ۱۳۳/۴۶ نظیر آباد، کٹنوا

دونوں کتابوں کے مصنف جناب اشفاق علی صاحب، سلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ایم اے، ایل بی میں اور تصنیف و تالیف کا اچھا ذوق رکھتے ہیں۔ اول الذکر کتاب، اورنگ زیب عالمگیر کے عہد کے معروف عالم ملا جیوں اور ان کے ۲۹ معاصر علماء کے حالات پر مشتمل ہے، اور اس طرح یہ کتاب ایک کارآمد تاریخی دستاویز بن گئی ہے۔ ثانی الذکر کتاب میں وقف کی شرعی اہمیت و فضیلت بیان کی گئی ہے۔ پھر عہد نبوی اور عہد خلافت راشدہ سے لے کر ماضی قریب تک مسلمانوں کے مختلف اوقاف کی تاریخ و تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اس طرح یہ کتاب بھی اپنے موضوع پر ایک دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے۔

زبان و بیان میں لطافت و سلاست ہے، ہر بات تحقیق سے لکھی گئی ہے اور حوالے پیش کیے گئے ہیں۔ تاہم بعض تعبیرات غیر موزوں اور بعض تحقیقات تشدہ میں مثلاً مصنف کو شکایت ہے کہ کشف الطنون کے مولف نے المذکر کی شرح کے ضمن میں ملا جیوں کی تعداد ۱۵۰۰ کو نظر انداز کر دی ہے (ص ۲۶) حالانکہ خود موصوف کا بیان ہے کہ ۱۵۰۰ کے علاوہ ۱۵۰۰ میں کچھ گئی (ص ۲۱) اور معلوم ہے کہ کشف الطنون کے مولف ۱۵۰۰ میں اس دنیا سے رخصت ہو چکے تھے، پھر وہ اس کا ذکر کیسے کرتے؟۔ بہر حال ہر دو کتابیں اپنے اپنے موضوع پر مفید اور لائق مطالعہ ہیں۔

تالیف : ڈاکٹر عبدالحکیم عولیں

سیر حافظ ابن حزم اندلسی ترجمہ : مولانا محمد رفیع عثمانی

• ادوارہ البحوث جامعہ سلفیہ کی تازہ پیشکش • اسلام کے اس مایہ ناز امام کی علمی اور تاریخی خدمات کا جامع تعارف • چند در چند مباحث اور تحقیقات کا حسین مرقع • قیمت : چالیس روپے

مکتبہ سلفیہ ریلوئی قلاب، بنارس - ۲۲۱۰۱۰

April MOHADDIS 1986

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMI'ATUṢṢALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری اردو مطبوعات

Rs. 16/00	(۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں
Rs. 16/00	(۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری
Rs. 10/00	(۳) تاریخ ادب عربی (حصہ اول)
Rs. 15/00	(۴) " " (حصہ دوم)
Rs. 7/50	(۵) وسیلۃ النجاة
Rs. 28/00	(۶) اللحات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول)
Rs. 30/00	(۷) " " " " (جلد دوم)
Rs. 15/00	(۸) رسالت کے سائے میں
Rs. 30/00	(۹) کتاب الکبائر
Rs. 3/00	(۱۰) رمضان المبارک کے فضائل واحکام
Rs. 12/00	(۱۱) اتباع سنت اور تقلید
Rs. 10/00	(۱۲) قیاس ایک تقابلی مطالعہ
Rs. 1/25	(۱۳) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف
Rs. 9/00	(۱۴) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات
Rs. 11/00	(۱۵) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات
Rs. 15/00	(۱۶) قبروں پر مساجد کی تعمیر اور اسلام
Rs. 8/50	(۱۷) تقلید اور عمل بالحدیث
Rs. 9/00	(۱۸) خاتون اسلام

مکتبہ سلفیہ، ریوری تالاب، بنارس

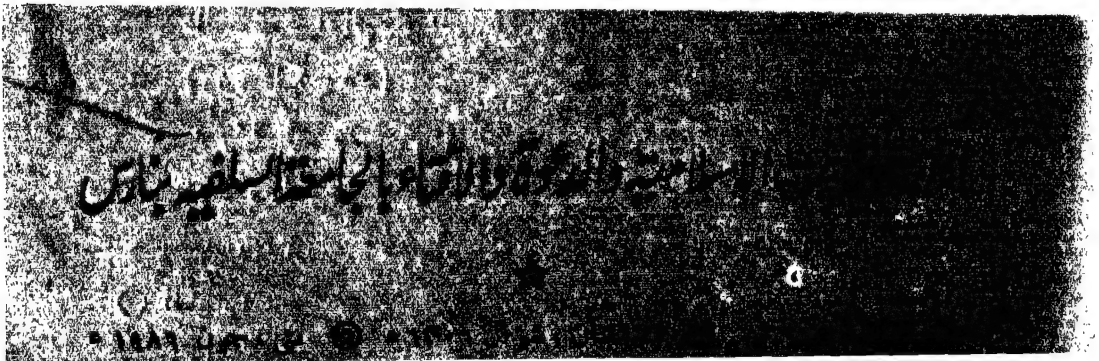
Published from Markazi Darul-Uloom

Printed by Abdul Wahced

At Salafiah Press, Reori Talab, Varanasi



مرکزی دلائل و ثبوت بنارس کاؤنٹی علمی اور ادبی ماہنامہ



برگ و بار

صفحہ

◎ نقش راہ :

۳

مذاکرۃ علیہ، جلسۃ عام اور تقسیم اسناد — ایڈیٹر

◎ منہاج نبوت :

۸

— عبد المنان سلفی

اسلام میں مساجد کی حیثیت

— تحریر : شاہ ولی اللہ رح

اسرار و حقائق صیام

۶۴ ترجمہ عبداللہ مرشد آبادی

◎ بر خطر :

۲۵

— محمد اسید رحمانی

گانجا شریعت کی روشنی میں

۱۸

مشتاق احمد کریمی

معصیت اور تخریب انسانیت

◎ مسائل ملت :

۳۳

ہندستان میں مسئلۃ تحفظ شریعت پر تین مقالات —

۳۳

(الف) امیر المؤمنین کے اوصاف و شرائط — کلیم اللہ جونپوری

۳۹

(ب) شریعت اسلامی کیا ہے — ریاض الدین چمپارنی

۴۳

(ج) موجودہ حالات میں علماء کی ذمہ داریاں — محمد رضوان پرنوی

◎ فریب نفس :

۵۱

— عبید اللہ ناصر

مسئلہ بنیادی ہے !

◎ عالم اسلام :

۸۷

— محمد منیر قر میاں لکھنوی

جمعیت اہل حدیث متحدہ عرب امارات

۸۴

— ابو ہشام اعظمی

المجمع الفقہی الاسلامی جدہ

◎ انٹرویو :

عالیجناب ضیاء الرحمن انصاری

۵۵

— فضل اللہ انصاری

(وزیر مملکت ہند)

۳۱

— محمود الحسن

یہ رتبہ بلند ملا جسے مل گیا

◎ جماعت و جامعہ :

۵۸

— (رپورٹ)

جامعہ سلفیہ میں سیمینار

◎ نغمے :

۲

— فضا ابن فیضی

بہار کشت حرا

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ ۲۴۰ مئی و جون ۱۹۸۶ء رمضان و شوال ۱۴۰۶ء جلد ۵

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
 مدیر: عبدالوحید
 مطبع: سلفیہ پریس واریٹی



بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
 سہ ماہی: ۱۳ روپے
 فی پرچہ: ۲/۵۰ روپے
 بیرون ملک سے سالانہ: ۵۰ روپے

ترجمہ و کتابت: الزربان

صفی الزحرف حسن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محض، جامعہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس
 بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس

بہارِ کشتِ سرا ————— فضا بن فیضی

گلبن عشق و خیالِ وفا سرسبز ہے
 خیر و برکت کہے گوارہ تری ذاتِ جمیل
 تیرے پیکر میں ہوئی قرآنِ ناطق کی نمود
 ہیں ترے قول و عمل، تبصیر و تشکیلِ سنن
 جبرہ اقدس ترا، باغِ مدینہ کا گلاب
 حیرتی انگشتِ یقین، شاد کن لوح و قلم
 سنگ میں پتے ہیں ہیرے، گل میں کھلتے ہیں پھول
 تجھے عثمانؓ میں فنی، تجھے علیؓ میں ذوالفقار
 جگمگا اٹھی شبِ اسریؓ کی گلوں رہ گزر
 دودک را یہ کنایاں ہیں حق و رحمت کے کباب
 یہ کمرانہ بعیرت، یہ یکسانہ شعور!
 یہ طوئی فکر، یہ معیارِ تہذیبِ اہم
 تجھ پہ جو پتھر اچھا لگتا، ستم کے ہاتھ نے
 پندرہ سو سال سے میں بھی اسی منزل میں ہوں
 تو میرے فن کی نحو، میرے مہر کی تازگی
 قرأتِ ہر لک کا آہنگ ہے بین السطور
 مطنن ہوں میں، خزاں دیدہ بدن رکھتے ہوئے
 تیری نسبت سے بساطِ دعا سرسبز ہے

جامعہ مدینہ

مذکرہ علمیہ، اجلاس عام اور جلسہ تقسیم اسناد کا انعقاد

کچھ عرصہ سے جامعہ میں ایک علمی خاکہ کے انعقاد کی بات چل رہی تھی۔ ملکی اور شہری حالات میں اتار چڑھاؤ نے کئی مرتبہ غیر یقینی کیفیت پیدا کی، مگر بحمد اللہ یہ دو گونہ بلکہ ستر گونہ پروگرام ۲۵/۶ اپریل ۱۹۸۶ء کو دعوتی شان و شوکت کے ساتھ منعقد ہوا۔

تیار دیاں مہینوں پہلے سے شروع ہوئیں۔ کوئی ہفتہ بھر پہلے جامعہ کی مسجد اپنی صفائی اور زیبائش کے کام ضروری مراحل سے گزر کر مدنی و دلکشی کا مرتب بن چکی تھی۔ ۳ اپریل تک جامعہ کے بقیہ دروہا پر بھی نکھار اچکا تھا، اور اسی روز شام کو جب اضافی برقی لمب روشن کیے گئے تو پورا جامعہ روشنی میں نہلا۔ سمینار کے کنوینر جناب محمد صالحو صاحب انصاری، رئیس منہجہ بنارس سچے، اور نظم و ترتیب کے مختلف زاویوں سے ان کے ذوق کی لطافت نمایاں تھی۔ ۴ اپریل کو ہمارے ملک کے مرکزی وزیر ماحولیات و جنگلات عزت مآب جناب ضیاء الرحمن صاحب انصاری کی تشریف آوری اور خطاب سے اور ۶ اپریل کو جامعۃ الامام محمد بن سعود دریاہن سعودی عرب کے مدیر فضیلت سب ڈاکٹر عبداللہ بن عبدالحسن ترکی اور ان کے رفقاء و فضلاء کی تشریف اور تقسیم اسناد و خطاب سے اور ان پروگراموں میں سلقہ بنہارس کے مہرور جبریلہ سمینٹ جناب شیم لال یادو کی موجودگی، شرکت اور خطاب سے سمینار میں بڑا اضافہ ہوا۔ اور متعلقین و متعلقین کی فہرست موصلا فراہم ہوئی، بلکہ ان کا مستقل خطاب ملک کے موجودہ حالات

میں عام مسلمانوں کے لیے بھی بڑا حوصلہ افزا رہا۔

مفتد یونیورسٹیوں اور عصری اداروں سے آئے ہوئے پروفیسر اور دانشوران اور مختلف مدارس سے آئے ہوئے علماء و فضلاء کی ملی جلی مجلس مقالات نے بلا پر کیفیت اور وجہ آفریں نظر پیش کیا۔ ناز فخر کے بعد درس قرآن اور ناز حق کے بعد عام خطابات نے ان لوگوں کی تشنگی کا سامان فراہم کیا۔ سیرجی مقالات کے عالمانہ اور محققانہ انداز سے انہیں پکڑتی تھی۔ اس طرح اس سہ ماہیہ پر لوگ مہرے ہر طبقہ فکر کو استفادے کا موقع دیا۔ پورے انہوں کی توفیق و ہدایت اسی شمارہ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

سینئر آج کے علمی ماحول میں کسی موضوع کی فائدہ بہ تحقیق کا ایک قابل ذکر ذریعہ بنتے جا رہے ہیں۔ پہلے کوئی ایک بڑا موضوع منتخب کیا جاتا ہے۔ پھر اس کے مختلف ذیلی عنوان پر بحثیں جلتے ہیں، اور جن اہل ذکر و دعوت دی جاتی ہے وہ ان ذیلی عنوان پر یا ان ہی جیسے کسی ذیلی عنوان پر مسلمات کا ذخیرہ جمع کرتے ہیں۔ اس طرح ایک بہت بڑے موضوع کے بہت سارے پہلوؤں پر مختصر و مفقے میں اچھی خاصی تحقیقات کا ایک بڑا مجموعہ جمع ہو جاتا ہے جسے اگر کوئی ایک انسان جمع کرنا چاہے تو طویل جدوجہد اور کاوش کے بعد بھی شاید اس پہنچ پر اور اتنی جامعیت کے ساتھ جمع نہ کر سکے۔ مزید فائدہ یہ ہوتا ہے کہ جہاں جہاں مسلمات ناقص یا غلط ہوتی ہیں، یا انداز فکر میں بھول یا انحراف ہوتا ہے، عموماً بعض شرکاء و مجلس اس پر توجہ دلا دیتے ہیں، اس سے بہت سی ایسی خامیوں کی اصلاح ہو جاتی ہے جن کی اصلاح انفرادی حالت میں نہایت دشوار اور دردمسر ہے۔

ہمارے سینئر کا موضوع تھا علوم اسلامیہ میں ہندوستانی مسلمانوں کا حصہ اور یہ واضح ہے جب ہندوستانی مسلمانوں کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مراد پورا برصغیر ہوتا ہے۔ یہ موضوع جس قدر وسیع الاطراف ہے محتاج بیان نہیں۔ جب سے ہندوستان کی سرزمین پر غور شدہ اسلام کی نشا میں پہنچی ہیں، کتنے اہل علم اس دور گیتی پر سوچا ہوئے، سرے سے یہی معلوم کرنا، جوئے شیر لانے سے کم نہیں، پھر یہ پتہ لگانا کہ ان میں سے ہر صاحب علم نے کس کس پہلو سے کون کون سی علمی خدمات انجام دیں، مزید دشوار ہے۔ ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور کی طرف سے فقہاء ہند دیون ضخیم ضخیم جلدیں منظر عام پر آچکی ہیں۔ لیکن موضوع ہندو تشنہ ہے، علماء ہند کے مقالات اور تذکرہوں پر صدمہ بھرتی، غریبی کتب میں لکھی جاسکتی ہیں، بلکہ بعض بعض اصحاب علم پر پوری جود گاہیں

تعلیم کے گٹھ میں، لیکن ان کے قد و قامت کے لحاظ سے پوری کتب بھی ناکافی سمجھی جا رہی ہیں۔ ان چند اشاعتوں سے اس موضوع کی وسعت و آفاقیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

پہلے کہ موضوع نہایت وسیع تھا، اس لیے مقالات میں خوب تنوع رہا، خدمتِ علم و دیں کے تعلق سے ہر شخص نے اپنے اپنے ذوق کے مطابق کسی ایک گوشے کو منتخب کیا، اور اس پر دل کھول کر روشنی ڈالی، اور اس طرح ایک ہی گلدستے میں رنگارنگ پھولوں کا اجتماع ہو گیا، جو منظرِ عام پر آجائے کے بعد جو بال علم و تحقیق کو دستِ دیرہ مواد فراہم کر سکے گا۔

دعوت و تبلیغ کا میدان بھی اسلام کی ترویج و اشاعت اور قیامِ دین کے ذرائع و وسائل میں بنیادی حیثیت کا حامل ہے۔ اسلام کا پیلاؤ اسی ذریعہ سے ہوا۔ اور پوری اسلامی تاریخ میں اس کی حیثیت یکساں طور پر برقرار رہی۔ جامعہ سلفیہ جو اسلامی تعلیمات کی فتوائیات کا مرکز اور ادارہ ہے، نا ممکن تھا کہ اس ذریعہ سے صرف نظر کرتا چنانچہ اس کے اہم مقام میں تقریباً پورے کسلسل کے ساتھ مختلف سطح پر یہ عمل جاری رہا، پس ناگزیر تھا کہ اس زمینِ موعظ پر جبکہ عوام و خاص کا اچھا خاصا اجتماع ہو رہا تھا۔ دعوت و تبلیغ کا بھی موعظ طریقہ زیرِ عمل لایا جائے۔

عام حالات کے لحاظ سے اس موقع کا یہ تقاضا تو تھا تھا، لیکن اصرارِ ملی حالات نے جس قسم کی کڑوٹ لگے، اور پہلے در پہلے واقعات نے مسلمانوں میں اضطراب کی جواہر دوڑ رکھی ہے، اور اس کے نتیجے میں مختلف حلقوں میں جو متوازن اور غیر متوازن احادیث پھیل چکی ہیں، ان سب کا مزید تقاضا تھا کہ اس اہم موقع پر خطابِ عام کا انتظام کیا جائے، اور اپنی استعداد، اپنی کمزوریوں، اپنی مشکلات، اپنی کوتاہیوں اور اپنے مذہب اور اپنے دین کے تقاضوں کی روشنی میں توازن گزارا۔ بتلایا جائے۔ اور بنیادوں پر چل کر مسلمان دنیا اور آخرت کی سادہ سیمٹ سکتے ہیں، ان کی جانب۔ نہائی کی جائے۔

وقت کی اس اہم ترین ضرورت کی تکمیل کے لیے سینار کے عینوں ایام میں مناد کی نماز کے بعد اجلاسِ عام کا پروگرام نہایت حسن و خوبی سے چلا۔ مقررین نے مختلف النوع موضوعات پر اسلامی تعلیمات کو بڑے مناسب انداز میں پیش کیا۔

محترم تھوڑے فرائض اور تمام کوششوں کو مفید اور نفع آور بنائے۔ آمین

عبد القدوس نسیم

مختصر بنارس

جواہراتِ حکمت

دل میں نہیں ہے موت سے ہرگز مغر نہیں
آئے گی کب کسی کو بھی اس کی مبر بنیں
سا ان کر لیں پہلے سے جانے کے واسطے
دقت اجا ہے ایک ادھر یا ادھر نہیں
آجائیں خوب ہوش میں غفلت کو چھوڑ کر
بڑے خدا سے جوڑ لیں ہر شے سے موڑ کر
ایمان میں گر کچی نہ تو ایسا سوار لیں !
قدرتِ خدا کی جان لیں بقوی نکھار لیں
مسنی سمجھ کے کلمہ اسلام پھر پڑھیں
رحمت کے زیر سایہ یہ دنیا گزار لیں

مرنے کے بعد حشر میں پھر سرفراز ہوں
حکمِ خدا سے باپ جانا سارے باز ہوں
مومن پہ کل جہاں کے فریقہ خدا کا ہے
سب کی جزا ملے گی یہ وعدہ خدا کا ہے
رکھتا ہے سر غازی اللہ کے حضور
جھکتا ہے بندگی میں جو بندہ خدا کا ہے

جن کی جیس نیاز سے بدمرے میں غم نہیں
داڑا دہ کبھی کسی کافر سے کم نہیں

دنیا یہ مومنوں کے لیے جیل خانہ ہے
مذہب کی قید بند تو روزِ شنبانہ ہے
کافر کے واسطے یہی دنیا بہشت ہے
مرنے کے بعد پھر تو جہنم ٹھکانہ ہے
کرتے ہیں مومنوں سے یہ وعدہ خدا کی ذات
خلد بریں ہے عیش کی منزل پس حیات
لازم ہے ہم پہ خالقِ ہستی کو جان لیں
معبود جو حقیقی ہے ایں اس کو مان لیں
باہر نہیں ہے کوئی بھی اس کی خدائی سے
ہم اس کی بادشاہی میں رہ کر امان لیں

جب بھی جس تہکائیں تو خالق کے دربار
اس کے حضور پیش کریں ساری آرزو
دنیا کی زندگی پہ بھروسہ نہ ہو کبھی
دو چار دن کے عیش پہ تکیہ نہ ہو کبھی
مسب لچہ یہاں پہ چھوڑ کے جا ہے ایک دن
غفلت میں بنو دیدہ بیٹا نہ ہو کبھی

دو دن کی زندگی ہے قیمت یہ جان لیں
اللہ اور رسول کی ہر بات مان لیں

اسلام دیں یہ جس کا بھی پلہ ما مل ہے
دنیا کی مشکلوں میں بھی حق پر اٹل ہے
گزرے کسی بھی حال میں دنیائے نامراد
لیکن ہمیشہ حکمران رہا۔ رہے
جس کو بچا یا گی نارہم
وہ بامراد ہو گیا فضلِ کریم سے
اپنے کو جو ہوا دہوس سے بچے گا
اپنا ٹھکانہ باغِ جنان میں وہ پائے گا
وہ کہ محنتوں سے دوسرے کی پھاؤں میں
حق کی نوازشوں کے مزے وہ اٹھائے گا
دنیا کی یہ حیات محتاجِ مزد ہے
جنت میں مومنوں کے لیے بس سرور ہے
گنتے ہیں روزِ دولت دنیا کو ہم کبھی
دولت ہمارے کتنی برّھی کتنی کم ہوئی
دل میں اگر ہے فکر تو ہے فکر مالِ دوز
کرتے ہیں اپنی عمر کی دولت سے بے رخی
ٹھٹھکی ہے اگر حیات تو بچ بچ خوار ہے
در اصل زندگی کافی ہی سب کا سہارا ہے
تنہائیوں میں بیٹھ کے کرو خطا کو یاد
ظلم و ستم کو یاد کرو اور جفا کو یاد
رحمتِ خدا کی یاد ہے بس اس کے واسطے
بچتا ہے جو گناہ سے کہے نرا کو یاد

مومن کو ہے تیز سلاخ و حسام کی
اس کو تلاشِ رہت ہے بس نیک کام کی
کافر ہے جس نے مقصدِ ہستی نہ جان کر
اپنی حیات لہو و لعب میں تمام کی
ایاں نہیں تو دولتِ دنیا حرام ہے
دولت میں مست رہنا و کافر کا کام ہے
ہم تو ہمارے ہی خطا کو خطا کے ساتھ
شوقِ جناتِ دل میں مگر کس اداسی سے
بحر لے ہوئے ہیں حضرت آدم کا وہ خروج
جنت سے اس جہاں کی طرف اکتانے کے ساتھ
توبہ کریں خدا سے کہ ہے غم یہ خیال
جنت میں جانا کر کے خطا سخت ہے محال
بندوں سے مولیٰ کہتا ہے اِنّی اَنَا الْغَفُورُ
پھوٹے بڑے گناہ کو بخش گئے ہم ضرور
جانوں پہ اپنے کر کے ستمِ نامید کیوں؟
توبہ کرو ننوں سے اگر مرے حضور
گرم کرو گے شرک و بغض گئے ہم کبھی
واہم بلیں گے آگ میں شرک و کفر
پھوٹے کبھی نہ صبر کا دامن خدا کرے
شکرِ خدا زباں پہ ہمیشہ رہا کرے
سارے گناہ بخش دے یا رب نیت کے
اپنے گرم سے اس کو پکار خطا کرے

اسلام میں مساجد کی حیثیت

عبد المنان، عبدالحنان سلفی، قاسم اعظم کلہ، گڈوہ

امام

محمد ونصل علی رسولہ الکریم

آج جو کائنات بنتے ہی زمین غروب و یک مخصوص حالت کی بنی ہوئی صورت کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، جس میں مسلمان اپنی جادوؤں اور بسن دیگر مذہبی کاموں کے لیے اکٹھا ہوتے ہیں۔ موبادہ دور میں مسجد کے سلسلہ میں اس سے زیادہ تصور نامکن ہے۔ لیکن صد اول اور اس کے بعد کے قریبی ادوار میں مساجد، صرف جماعت اور مذہبی رسوم کی ادائیگی کے لیے مخصوص نہیں بلکہ مذہبی، معاشی، معاشرتی، ملکی، سرحدی، دفاعی، تعلیمی، سیاسی اور ثقافتی امور کے حل کرنے کا ایک مرکزی مقام تھیں۔ جس میں اگر ایک طرف مسلمان جماعت اور مذہبی رسوم ادا کرتے تھے تو دوسری طرف ہمیشہ امور معاملات اور معاشی مسائل پر مباحوث کے لیے خود بخود جنم کرتے، سرحد کی حفاظت اور ملک میں امن و امان کو برقرار رکھنے کے لیے قراردادیں پاس کرتے۔ معاشرہ کی اصلاح کے سلسلہ میں بحث و مباحثہ کر کے قوانین پاس کرتے نیز ثقافتی اور تعلیمی معاملات میں مسلمانوں کو آگے بڑھانے کے لیے ائمہ فن علماء کی خدمات حاصل کرتے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جس طرح مساجد سے لیے دعا اور ملینین نکلتے تھے جو کفر کے قلعوں کی دیواریں ہادیتے تھے اور قیود کی صورت بندتے تھے، اصلاح اس مرکز مدافعی، سے خلفاء اور حکمران بھی پیدا ہوتے تھے، جو اپنی سیاست کا اعلان بھی یہیں سے کرتے تھے۔ خلفاء کا انتخاب اور اندسے بیت انھی مساجد میں ہوتی تھی۔ معاملات، جنگ اور معاہدات کے بارے میں مشورے یہیں پر ہوتے تھے۔ مساجد کی چار دیواری ہی کے اندر جنگوں کے لیے قاعد اور ہر سال میں کا انتخاب ہوتا تھا۔ اس مقررے محلوں میں صد اول اور اس کے قریبی ادوار کی مساجد کے مقاصد کا مقابل موجودہ دور کی مساجد کے مقاصد سے کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، تاکہ اللہ کے ہم گیر مقاصد کو بروئے کار لاکر اس زمانہ میں

بھی مسجدوں کو رشود و ایت اور اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور تعالیٰ و خدایٰ بے حد و جد کا مرکز بنایا جائے۔ تاکہ اسلام کا پیغام
یہیں سے صدیوں دنیا میں نشر ہوتا رہے اور پوری دنیا اسلام کا سبق سیکھتے رہے۔

مسجد بہ حیثیت عبادت گاہ : اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے۔

اِنَّمَا بُنِيَ الْمَسْجِدُ لِلّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ
یعنی اللہ کی مسجدوں کو اللہ اور یوم آخرت پر یقین رکھنے
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وہی آباد کرتے ہیں۔

اسلام اپنے نئے والوں سے مسجد کو روحانی اور مادی دونوں اعتبار سے آباد کرنے کا مطالبہ کرتا ہے
اس لیے کہ جہاں اسلام نے مسجد کی مادی تعمیر پر زور دیا ہے وہیں مسجد کو روحانی حیثیت سے بھی آباد کرنے کا حکم
دیتا ہے۔

اسلام نے مسجد کو آباد کرنے کے لیے، غازیوں کو باجماعت فرض کیا تاکہ پوری قوم اور ملت کے لوگ ایک جگہ اکٹھا ہو کر خدا کی
عبادت کریں۔ اس کی تفصیل حدیث کی کتابوں میں موجود ہے۔

مسجد۔ اللہ تعالیٰ سے ملاقات اور سرگوشی کا جگہ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اللہ سے ملگوشی اور
ملاقات کرنے کے لیے مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھ جائیں اور اللہ کی طرف توجہ ہو کر اپنی ضروریات کو اس کے سامنے پیش کریں۔ چنانچہ
ارشاد ربانی ہے :

وَاَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ۔ (بقولہ آیت ۲۴)

اور حدیث شریفہ ہے : لَا اَعْتَكُفُ الْاَتَمَّ مَسْجِدَ الْجَامِعِ

گویا نماز جیسی اہم عبادت اور خدا سے مناجات و سرگوشی مسجد میں ہونی چاہیے۔ اسی لیے صدر اول کے مسلمانوں
نے اس حیثیت سے مسجد کی آباد کاری پر کافی توجہ دیا اور اس کو خدا کی عبادت اور ذکر و فکر سے آباد رکھا۔ حضرت انس رضی
اللہ عنہ نے ایک مرتبہ حدیث مروی ہے کہ :

اِنَّمَا هِيَ (لِلْمَسْجِدِ) لِذِكْرِ اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ
وَالصَّلٰوةِ وَقَلَّةِ الْقُرْآنِ۔ (متفق علیہ)
مسجد میں اللہ عزوجل کے ذکر و اذکار، اولیٰ نماز اور تلاوت
قرآن کے لیے ہیں۔

اسلام کی احکامات کے مطابق صدر اول کے مسلمانوں نے مسجد کو روحانی اعتبار سے عبادت و ریاضت، ذکر و

اذکار، نماز، قرآن اور ادا سنے نماز کے ذریعہ آباد کیا۔ صرف اس ایک پہلو سے آج کی مساجد کی تھوڑی بہت ظاہری مشابہت صدر اول کی مساجد سے نظر آتی ہے۔ یعنی عبادت کے معاملہ میں دونوں زمانہ کی مساجد میں قدرے اشتراک ہے لیکن مندرجہ ذیل امور میں گزشتہ زمانہ کی مساجد اور آج کی مساجد میں کوئی مشابہت نہیں پائی جاتی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز میں مسجد صرف نماز کے لیے مخصوص نہ تھی کہ اس کو صرف اوقات مسجد پر حقیقت ہر لمحہ: نماز کی جگہ بدلنے کے علاوہ کوئی مقصد نہیں رہتا تھا اور مسلمانوں کو اسلامی سانچوں میں ڈھلنے کے لیے ایک دورہ اور اسلامی تہذیب کو عام کرنے، قرآن سکھانے، اس کی آیات و احکام کو سمجھنے، احادیث شریفہ کو سننے اور اس کے اندر لقمہ مالک کرنے کے لیے ایک مرکز تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نے قسیمی میدان میں اہم کارنامہ انجام دیا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مسلم اور ابوداؤد میں یہ حدیث مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما اجتمع قوم فی بیت بنیوت
اللہ یتلون کتاب اللہ و یتدارسونہ
فیما بینہم الا نزلت علیہم السکینۃ
وغشیتہم الرحمة و حفتہم الملائکۃ
و ذکرہم اللہ فیمین عندہ۔

جو گروہ بھی اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر (مسجد) میں قرآن کی تلاوت اور اس کے اندر بحث و مباحثہ اور علمی مذاکرہ کے لیے اکٹھا ہوتا ہے تو اس پر فرشتوں کا نزول ہوتا ہے، رحمت خداوندی اس کو ڈھانک لیتی ہے، فرشتے اس کو گھیرے میں لے لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کا ذکر فرشتوں میں کرتا ہے۔

اس حدیث سے مسجد کے اندر تلاوت قرآن کی تفصیلات کے ساتھ ساتھ اس میں مذاکرہ علمی، تفکر و تہذیب اور انجام و تقسیم کی تفصیلات کا بھی ثبوت ملتا ہے۔

احمد اور ابن ماجہ کی ایک اور حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے ان الفاظ میں مروی ہے کہ:

من دخل مسجدنا ہذا لیتعلم
خیراً و لیتعلم کلان کالجہاد فی سبیل اللہ
و من دخل لغير ذلک کان کالناظر الی
ما لیس لہ۔

جو شخص ہماری اس مسجد میں علم سیکھنے یا سکھانے کے لیے آیا تو وہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرے۔ ورنہ کی طرف ہے اور جو ان (مقاصد) کے علاوہ کے لیے آیا تو وہ گویا غیر ملوک کچھڑ کی طرف دیکھ رہا ہے۔

اس حدیث سے بھی مسجد میں تعلیم و تعلم اور درس و تدریس کی تفصیلات کا ثبوت ملتا ہے۔ ان دو حدیثوں کے علاوہ

متعدد حدیثوں سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ مسجد میں اندریسی وغیرہ کی انجام دہی دونوں جہان میں کاموائی کی تصانی ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود مسجد ہی میں درس دیتے تھے۔ اصحابِ علیہ السلام کا مشعلہ تعلیم کا تعلیم علم تھا، ان کا انتظام بھی
مسجد نبوی ہی میں تھا۔

فلف احادیث سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر سے فارغ ہو کر استوانہ ابی بکر کے پاس
اگر عودہ اذون ہو جاتے۔ صحابہ کرام آپ کے اندر گرد حلقہ بنا کر سناٹ دیکھ دگے ساتھ بیٹھ جاتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نازل شدہ آیات کی حدوت فرماتے اور بعض مقامات پر اس کی تشریح کرتے جلتے۔ صحابہ کرام اپنے ذہنوں میں ابھرنے والے
اقتکالات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم دلکش جوابات سے اپنے صحابہ کو فیض یاخینے
تھے۔ نماز فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک۔ یہ سلسلہ جاری رہتا۔

مہم بخاری میں ابو موسیٰ اشعری سے ایک حدیث مروی ہے کہ ایک آدمی نے مسجد میں جہاد کے متعلق سوال کیا اور
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب دیا۔ یہ حدیث جہاد کا مذکورہ بات کا یہی ثبوت ہے۔

ان حدیثوں کے عودہ فلف قسم کی حدیثیں ملتی ہیں ابن سنی نے مسجد میں درس دینے کی اور مذکورہ علیہ کی فیصلت کا ثبوت
مات ہے۔ (تفصیل کے لیے کتب حدیث کے کتاب العلم کا مطالعہ کریں۔)

مسجد نبوی میں مٹا کا ایک چوتروہ بنایا گیا تھا، جس پر بیٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو تعلیم دیتے تھے۔ پھر
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرام نے بھی مسجدوں میں تدریسی خدمات انجام دیں۔ اس سلسلہ میں حضرت عمر بن الخطابؓ
علی ابن ابی طالبؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عمرؓ، انس بن مالکؓ، عبداللہ بن عمر بن مالکؓ، زید بن ثابتؓ، معاذ بن جبلؓ
ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، ابو ہریرہؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
ان حضرات نے اپنا تعلیمی و تدریسی مشغلہ مسجد ہی میں جاری رکھا تھا۔

تالیسین میں سعید بن مسیبؓ، سرورہ بن زبیرؓ، سلم مولیٰؓ، عبداللہ بن عمرؓ، ابن جریرؓ، مجاہدؓ، سعید بن جبیرؓ جیسا
تخصیصوں نے مسجد ہی کو مزدورس و تدریس بنایا اور ہمیں سے بڑے بڑے علماء و ائمہ دین کو پیدا کیا۔ صحفوں سے قرآن و
حدیث اور علوم اسلامیہ کا بے ثلوت خدمت کر کے اسلام کو ترقی سے بھنکار کیا اور اس کو اوج ثرایا پر پہنچایا۔

تبعہ تابعین کے زمانہ میں بھی یہی جوش و خروش لوگوں میں رہا اور انھوں نے تعلیم و تعلیم کے لیے مسجد ہی کو اختیار کیا
چنانچہ موطا امام مالکؓ میں مدینہ کے مشہور فقیہ اور تبع تابعی ابو بکر بن عبد الرحمنؓ کا یہ قول منقول ہے: جو صبح کو

مسجد میں غیر سکھنے یا سنی نہ کے لیے آئے اور شام کو گھر لوٹ کر آئے تو اس کی مثال اس مسجد کی مسجد جو بلال غنیمت لیکر میدان بہادر سے کامیاب دکان واپس ہوا ہو۔

امام مالک رحمہ اللہ علیہ نے بھی درس و تدریس کے لیے استخوانِ نبویہ کے پاس کی مسجد کو منتخب کیا تھا، کیوں کہ جامعہ اللہ علیہ وسلم وہیں بیٹھ کر درس دیتے تھے۔

ان کے بعد بھی مختلف اسلامی ملکوں اور ریاستوں میں مساجد کے افتاد درس و تدریس کا مبارک سلسلہ جاری رہا اور ان عبادت گاہوں نے بڑے بڑے علماء اور جامعات کا رول ادا کیا، اور اپنے پُرکلفت روحانی ماحول سے ایسے ایسے علماء پیدا کیے، جن پر اسلام کو بجا طور پر فخر ہے۔ چنانچہ ان مساجد سے جہاں امام الحدیث، امیر نوینین فی الحدیث امام بخاری اور ان کے مشہور شاگرد امام مسلم، دناقد بن ربحان حضرت الحق بن راہویہ، امام دارالحمزہ امام مالک، ابوحنیفہ ترمذی وغیرہ جیسے علمین پیدا ہوئے، وہیں اہل الرائے والیقاس کے امام ابوحنیفہ، شیخ الفقه امام محمد بن حسن الشیبانی، امام شافعی جیسے فقیہ بانی مروجین، ہبل بن احمد، سیویہ اور ابو عثمان الحافظ جیسے لغوی اور نحوی بھی پیدا ہوئے۔ امام مالک نے مسجد نبوی، امام شافعی نے جامع فسطاط، امام ابوحنیفہ نے بغداد، کوفہ کی مسجد، امام شیبانی نے بغداد کی مسجد میں تعلیم حاصل کی۔ دہلی میں سداوول کی چندہم مسجد کا تذکرہ کرتا ہوں، جنہوں نے اسلامی تہذیب و تمدن کی نشرو اشاعت میں اہم کا نامہ انجام دیا۔

فسطاط کے افتاد واقع اس جامع مسجد میں مختلف قسم کے علوم و فنون کی تعلیم کے لیے تقریباً جامع عمر و تن جامع : پالیس جگہ ہوتے تھے۔ فقہ مالکی، فقہ شافعی اور فقہ حنفی کی تدریس کے لیے الگ الگ جگہ لگتے تھے۔ مقونری کی روایت کے مطابق امام شافعی نے اپنے قیام مصر کے دوران ۱۹۹ھ سے ۲۰۰ھ تک اس میں درس دیا۔ اس جامع مسجد سے امام شافعی کی مشہور فقہ کا کتاب اور حدیث میں لکھی گئی کتاب السنن کا تشہیر ہوئی اور لوگ ان دونوں کتابوں سے واقف ہوئے۔ اس جامع میں علماء مناظرہ کرتے تھے اور طلبہ و مدین زبان و ادب علم و جانت وغیرہ پر مناظرہ کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ رئیس المفسرین ابن جریر طبری نے اس مسجد میں بیٹھ کر مختلف علوم کے بڑے بڑے علماء سے تبادلہ خیال کیا تھا۔ چوتھی صدی ہجری کے نصف تک اس جامع کے حلقہ بڑھ کر ایک مسجد بن گئے اور ائمہ فہن اس میں شب و روز درس دیتے رہے۔

لہذا و شہاد اس کی جہتوں پر ملاحظہ فرمائیے اپنے قد و رتبت و ماحول سے کہتے تھے، چنانچہ ساتویں صدی ہجری کا ایک مصری

ادب کہتا ہے کہ ابن النجف، ابن مومن، اور شجاع مغربی وغیرہ اس کی چھت پر جمع ہوئے اور سورج غروب ہونے کے منظر کو رقیق خیالات میں نظم کیا۔ تواریخ میں لکھتا ہے کہ سلطان صلاح الدین خلیفہ جہاں نے بھی اپنی تعلیم کی تکمیل، یہیں ہوئی۔

جب مسلمانوں نے شام فتح کیا تو ولید بن عبد الملک نے دمشق میں مسجد اموی، مکہ بنیاد المسجد الاموی دمشق، ڈال جو قدیس کے اعتبار سے بہت عظیم الشان ثقافتی مرکز بنی۔ اس میں دوسری جگہ کے غریب طبقہ کے رہنے کا بھی انتظام تھا۔ شاہب اربعہ کے ساتھ ساتھ مختلف علوم کی تعلیم دی جاتی تھی، خطیب بغدادی کا ایک اچھا خاصا حلقہ درس تھا، جس میں وہ روزانہ درس دیتے تھے۔ اسلام کی شروائے امت اور لوگوں میں صحیح اسلامی روح بیدار کرنے، عبادت، اور رہبر پیدا کرنے میں اس مسجد کا بڑا ہاتھ رہا ہے۔

ابن جریر نے بھی صدی میں جب دمشق کے اندر اموی جامع مسجد کی نیابت کی تو اس نے یہ تاثر پیش کیا کہ اس جامع مسجد میں ہر زمانہ کے علمائے کرام اور فضلاء علم کے بعد خصوصاً تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری رہا ہے۔ مختلف طبقوں میں لوگ قرآن کی تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ مسجد کے اندر کچھ کے پاس طلبہ کسی ایک استاد کے ارد گرد قرآن پڑھتے ہیں۔

خلافت عباسیہ کے بانی ابو جعفر منصور نے ۱۴۵ھ میں بغداد کے وسط میں ایک جامع المنصور بغداد، مسجد تعمیر کی، جس میں مختلف ممالک کے طلبہ علوم حاصل کرتے تھے۔ کئی اور اسی کے بعد اس کے شاگردوں میں سے فراء اور امیر عربی ادب کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔ ابو عمر الزاہد نے اپنی شہرہ آفاق کتاب الایمان کو ۲۲۶ھ میں اس مسجد کے اندر لکھا ہے اور کئی دیگر نے لغت کا ادبی دیا ہے۔

بیان کیا گیا ہے کہ جب خطیب بغدادی نے حج کی تو تین گھنٹے آب زمزم پی کہ خدا سے تین چیزوں کی دعا میں لیں۔ پہلی دعا یہ تھی کہ تارک بغداد میں جو جائے۔ دوسری دعا یہ تھی کہ جامع المنصور میں وہ حدیث کا درس بحیثیت امام دیں۔ اور تیسری دعا یہ تھی کہ انتقال کے بعد ان کو شہر جانی کے قبر کے پاس دفن کیا جائے۔

(ابو یوسف بن خطیبہ ۳۲۴ھ مطابق ۹۳۵م) پانچ سال تک جامع المنصور کے ایک کچے سے لگ کر درس دیا کرتے تھے۔ کئی جیسے لغوی تفسیر اور خدائی جیسے عبادت اور معظمت نے اس کے اہل درس و تدریس کا فرائض انجام دیا ہے۔

اندلس (اسپانیہ) کا جامع قرطبہ، کئی زمانہ میں یورپ کی سب سے بڑی یونیورسٹی جامع قرطبہ (اندلس) تعلیم کی جاتی تھی، چنانچہ ابن خلدون نے مغرب کے بیان میں لکھا ہے کہ قرطبہ کے خلیفہ

الحکم المتفق فیہ دین کا انتخاب کیا تھا، جو کہ در طبق کے بچوں کو مساجد کے اندر قرآن پڑھاتے تھے، یہ اسی وقت کی بات ہے جبکہ اندلس میں تعلیم کے لیے مدارس کا انتظام نہ تھا، بلکہ مسجدیں ہی درس گاہ کا کام دے رہی تھیں، حقیقہ کی وہ شرح جس کو ابن رشد نے لکھا ہے، اس کے ایک پڑانے نسخہ میں یہ بات لکھی ہے "قرأت علی ابن رشد لمسجدہ لعق طلبة"۔ (قرطبہ میں ابن رشد کا مسجد ہی میں پڑھانے سے یہ کتاب پڑھی)۔

طریق الحاکمۃ: میں ابن حزم اندلس نے لکھا ہے کہ انھوں نے علم حدیث کی تعلیم قرطبہ کی جامع مسجد میں حاصل کی اور کہا جاتا ہے کہ پوپ سوارٹز دوم جیسے مشہور ماہرین نے اپنی اعلیٰ تعلیم کی مکمل اسی مسجد میں کی تھی اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اندلس کے بہت سے یہودیوں نے عیسائیوں کے اعلیٰ تعلیمی بائبل سے لیں حاصل کی اور بڑی ثقافت و تہذیب سے آراستہ و پیراستہ ہوئے۔ اور عربی ادب میں بڑی خدمات پیش کیں۔

مصر کے دارالسلطنت قاہرہ میں واقع اس عظیم الشان اسلامی یونیورسٹی کا آغاز الجامع الازہر قاہرہ (مصر)، بھی قاہرہ کی جامع مسجد سے ہوا تھا۔ چنانچہ ۱۳۸۳ء میں اس کی بنیاد پڑی، اور اسی وقت سے یہ جامع مسجد اسلام اور اسلامی تعلیم کی نشر و اشاعت میں بے مثال کا زمانہ انجام دیتی رہی اور ہزاروں قاضی و افتاء اور بہترین اسلامی رہنما پیدا کر کے اسلام کی بے نظیر خدمت کی۔ یہ جامع مسجد ترقی کر کے دنیا کی ممتاز ترین یونیورسٹیوں کی صف اول میں نکل کر رہی ہے۔ چنانچہ اس میں اس وقت قانون (Law)، شریعت، فقہ، معارف و فہرہ کے الگ الگ شعبے ہیں۔ طب، ہندسہ، زراعت، محاسبات، اصول الدین اور زبان و ادب وغیرہ کی مستقل فیکلٹیاں (FACULTIES) ہیں۔ البتہ ادھر چند سالوں سے اس کی اسلامی عوارض سخت مجروح ہوئی ہے، مصر کے حکمران طبقہ کے ذہن سے اسلام خارج ہونے کے ساتھ ساتھ اذہر یونیورسٹی کا اسلامی کردار بھی ختم ہوتا جا رہا ہے۔

تاریخ اسلام کی عظیم مساجد میں سے ایک عظیم الشان مسجد ہے۔ یہ مسجد دنیا کی سب سے پہلی جامع القرویین؟ یونیورسٹی کہلائی جانے کی مستحق ہے۔ ایک محقق نے اپنی کتاب "فاس اور اس کی یونیورسٹیاں" میں اس کو دنیا کی قدیم یونیورسٹی ثابت کیا ہے۔ مراکش کے شہر فاس میں واقع اس مسجد کی بنیاد فاطمہ بنت محمد بن عبد اللہ الغفری نامی ایک نیک اور فاضل خاتون کے ہاتھوں ۲۲۵ھ میں رکھی گئی۔ شہر فاس کو اسلامی پناہ گاہ اور قلم بندنے میں اس جامع کا بڑا ہاتھ ہے۔ اس مسجد سے علم، تہذیب اور تمدن کو فروغ حاصل ہوا۔ اس جامع سے تہذیب و تمدن، علم و ادب کی نکلش میں افریقہ کے خطی علاقوں کے ساتھ ساتھ اندلس تک اور دیر مشرق کے شہروں تک پہنچیں اور ان سب کو متحد کیا۔ صدیوں تک اس

بڑے بڑے علماء پیدا ہوتے رہے۔ اس جامع سے بہت سارے غیر مسلم طلبہ نے کتب فین کیا، جو بعد میں منتشر قین کے نام سے مشہور ہوئے۔ یہ مسجد خود اور بہت روٹوں حقیقت سے مسلمانوں کے لیے مرکز کی حیثیت رکھتی تھی۔ اس مسجد میں جامع الکوفہ عراق؟ لوگ جمع ہوتے تھے، اور حکومت سے متعلق قراردادیں پاس کر کے اس کا اعلان کرتے تھے۔ حکام اپنی سیاست کے بارے میں اور شعراء وادباء اور زبان دان علم وادب کے بارے میں مناقشہ کرتے، گویا یہ ہم مسجد اعادہ واستغادہ کے لیے اہم ثقافتی مرکز تھی۔

ان کے علاوہ بعصرہ کی مسجد نے بھی علم دین کی ترویج و اشاعت میں اہم دول ادا کیا۔ یہیں سے علم نحو اور لغت کو فروغ ہوا۔ امام الخو سیویہ نے جامع بعصرہ میں علم حاصل کیا۔

گویا صدر اول۔ اس کے بعد ایک زمانہ تک مسجد مسلمانوں کی درس گاہ اور یونیورسٹیوں کا کام انجام دیتی رہی، اور وہی سے علم و عرفان کی روشنی پھیلتی رہی۔ علامہ جلالہ، ہنگرین دہلیس، لکھتے سکتے۔ اور اس کی برکت سے علم کا دور دورہ رہا اور علوم نظیہ کے علاوہ لوگ عقلی علوم سے بہرہ ور ہوتے، رہے۔

کاش! آج کے مسلمان بھی مسجد سے اپنا تعلق جوڑتے اور مسجد سے علم کی روشنی پھیلاتے۔ شاید اس طرح اپنا کھویا ہوا وقار حاصل کر سکتے۔

مسجد نبوی: آج کی حکومت کے مجلس شوریٰ یا پارلیمنٹ (PARLIAMENT) مسجد نبی حقیقت مجلس شوریٰ: کام دیتی تھی، اور اکثر شوریٰ کی مجلس مسجد نبوی ہی میں منعقد ہوتی تھیں۔ چنانچہ غزوہ احد و غزوہ ازاب اور دیگر جنگوں کے بارے میں مشورے اسی مسجد میں ہوتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین بھی جنگ، معاهدات، سیاست اور مصالح عام کے سلسلہ میں اکثر مشورے مسجد نبوی میں کیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے زمانہ خلافت میں بعض صحابہ پر مشتمل باقاعدہ ایک مجلس نبوی تھی، جس کے جلسے مسجد نبوی میں ہوا کرتے تھے۔ حضرت عثمان غنیؓ بھی مسجد نبوی میں مشورے لیتے تھے۔ مسجد نبوی زمانہ حاضرہ کی عدالت کا کام بھی دیتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسجد بطور عدالت و قید خانہ؟ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہونے والے مقدمات کے فیصلے مسجد نبوی میں کیے جاتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں لوگوں کے جھگڑوں کو ختم کرتے۔ مسجد کی جہاد و جہاد ہی سے عام انان مصالح اور ضروریات کے لیے احکامات جاری کیے جاتے۔ مثلاً ماعز اہلی کے رسم کے بارے میں فیصلہ مسجد نبوی ہی سے

صادر ہوا۔ لیکن مسجد نبوی میں کرا گیا۔

بخاری شریف ج ۱ اول باب تعلق العنقود فی المسجد میں امام بخاری نے تحریر فرمایا ہے کہ: لَمَّا كَانَ حَمَّامُ الْعَمَالِ وَالْخَلِيفَةُ بَدَوْا فَرَقَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَدْ اجْعَلَتْ حَمَّامَةُ الْمَنْصُورِ إِمَامَ قَاصِي مَكَّةَ فِي الْمَسْجِدِ " یعنی حال اور خلیفہ کی فرقہ کے بغیر مسجد میں حکم کرتے تھے۔ منصور کا حکم قاصی مکہ کے سامنے مسجد ہی میں کیا گیا۔ اسی طرح مسجد نبوی کے کھمبوں میں قیدیوں کے باندھنے کا بھی ثبوت ملتا ہے۔ صحیح بخاری کی روایت ہے کہ عبد کے ایک قیدی ثامر بن اشل کو مسجد نبوی کے ایک کھمبے سے باندھا گیا۔

مسجد نبوی مسافروں اور محتاجوں کے لیے پناہ گاہ کی حیثیت بھی مسجد بہ حیثیت سرکاری مسافر خانہ و لشکر خانہ : رکھتی تھی یہاں غزوات کیں کو کھانے تقسیم کیے جاتے، مہاجرین کے قیام و طعام کا بندوبست کیا جاتا۔ ایسا وقتوں لوگوں کا دوسری ضروریات بھی مسجد ہی سے پوری کی جاتی تھیں۔ چنانچہ مسجد میں ایک سایہ دار جگہ تھی جس کو صفحہ کہتے تھے۔ ایسے لوگ جن کا کوئی بھی مال و جائداد، گھر بار نہ ہوتا تھا وہ وہیں پر رات گزارتے۔ ایسے حضرات کو اصحابِ علیہ السلام، مہمانانِ رسول، مہمانانِ اسلام کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔

مسجد نبوی بیت المال کا کام بھی دیتی تھی اس میں فرض و نفل زکوٰۃ جمع کی جاتی مساجد بہ حیثیت بیت المال : تھی اور وہیں سے ان کے مستحقین کو پہنچایا جاتا تھا۔ فوجی اور دفاعی قوت کو مضبوط کرنے کے لیے بھی مال مسجد نبوی ہی میں جمع کیے جاتے تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ عمر بن خطاب سے آئے ہوئے مال کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد ہی میں رکھنے کا حکم دیا تھا۔ اور نماز کے فارغ ہونے پر اس کو تقسیم فرمایا تھا۔ ایک روایت ہے کہ محتاجین کا ایک گروہ مدینہ آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے درمیان خطہ دیا اور اس کے لیے اس قدر مال جمع کیا تھا کہ آپ خوش ہو گئے۔ ان احادیث کے علاوہ بہت ساری احادیث اس دعوئی کی تائید میں مل سکتی ہیں۔

مسجد نبوی دور نبوت میں فوجی مرکز کا مقام رکھتی تھی، چنانچہ یہاں مساجد فنونِ جنگ سیکھنے کا مقام : مسلمانوں کو جہاد کے لیے تیار کیا جاتا تھا، اور آلاتِ حرب تیار کرنے کے طریقے سکھائے جاتے تھے۔ صحیح بخاری میں مسیحیوں کے جنگی کھیل اور مشق اور آنکھنور کے ساتھ حضرت عائشہؓ کے قاتلہ دیکھنے کا پورا واقعہ اس امر کی تصدیق کرتا ہے۔

مسجد نبوی بہ حیثیت ہسپتال : مسجد نبوی فوجی ہسپتال کے قائم مقام تھی، یہاں مریضوں کو زخموں

کا علاج و معالجہ ہوتا تھا۔ مسجد نبوی میں سیدہ زینبہ اور ابو غفار کے دینی سے صرف طہی امداد کے لیے نصب تھے۔ غزوہ خندق کے موقع پر حضرت سعد بن معاذ ان کے تحت رنجی ہو جانے پر ایک خیمہ نصب کی گئی تھا تاکہ آپ کو کچھ طہی سہولیات فراہم کی جاسکیں اور باقاعدہ ان کی عیادت ہو سکے۔

تاریخ اور حدیث کی کتابوں سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی پر حقیقت سرکاری ہمسایہ خانہ کے پاس آئے وہاں سے وفود میں سے بعض کا قیام مسجد نبوی ہی کے اندر ہوتا تھا۔ چنانچہ جب خزانہ کے نصاب کا اوصاف آیا تو اس کو مسجد ہی میں ٹھہرنے کا حکم دیا گیا، اور ان کے پاس ایک ایسے خدمتگاہ کو متین کی گئی جو کلا اسلام کا قانون ان کے سامنے پیش کرتا رہا۔ اسی طرح مسلمانوں نے بہت سے وفود کو مسجد نبوی میں ٹھہرایا۔

یہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد سلف صالحین کے زمانہ میں مساجد کی پوزیشن اور اس کی خدمات کے انفرادی اور اجتماعی عبادت گاہوں کے علاوہ مسلمانوں کی سرحد کی حفاظت، دیوانی قانون کا نفاذ، معارف و سیاسیات کا عمل، فوجی و دفاعی ہر حیثیت سے مساجد کا استعمال ہوتا تھا۔ آج کے زمانہ میں مسجد کو فوجی تربیت گاہ اور بنگلہ و دفتری گاہ کے طور پر استعمال کرنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ مسجد کو اسلاف نے مذکورہ بالا ضرورتوں کے لیے استعمال کیا اور مسجد سے اپنا طریقہ سے ربط قائم رکھا تو کامیابی ان کے قدموں ہی پہلے، اور اب ہم نے آج مسجد سے اپنا تعلق غنیمت کریں تو ہم برزخ و عزاری سلسلہ ہو گئی۔ اب مسجد صرف امام و مؤذن کے رہنے اور گناہ پر غصے کی جگہ نہ گئی ہے، جبکہ پوری امت کا مساجد سے ربط جوڑے اور اس کو مرکز ہی مقام دینے کی اللہ ضرورت ہے۔

بقیہ: بجھا

خبردار والا اور وہ مسجد کے لیے غریبی جائے۔ حمد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان مسجدوں پر اللہ تعالیٰ نے لغت فرمائی ہے۔ العیاذ باللہ۔

اگرچہ منہ حرم نے کا حقیقہ المحققین من فقہاء الامم کہہ کر اس فتوے کے متعلق بولنے کا مجاز نہیں ٹھہرایا ہے۔ لیکن جو نے دیکھا کہ اس فتویٰ کے تحت ہی تمام یہ سمجھ کر کہ ایک عظیم اسلامی ادارہ کا فوجی ہے۔ ٹھیک گئے، اور کھیت سے وہ خان کے پوتے اور دیگر کاشت کار کھانک کا شت شروع کر دیا۔ پس میں نے اپنا دنیا و اخلاق فرض سمجھ کر حقیقت کتاب و سنت کا روشنی میں دیکھ کر ساری حکمتیں سمجھ کر فراموش کر دیں۔ دنا طینا الا ابلاغ۔

معصیت اور تخریبِ انسانیّت

مشتاق احمد عبد الحنان کسری بھی۔ فاضل جامعہ سلفیہ بنارس

اس عالم آب و گل میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو اپنے اندر کوئی اثر نہ رکھتی ہو۔ مثلاً آگ کی تاثیر جلانا ہے، پانی کا اثر
 ٹھنڈا کر اور میرا ہے۔ دوا کا اثر مرض کو اچھلک دینا ہے۔ نیک کا اثر سلامتی ہے، گالی دینے کا اثر فحشیت میں پیمان پیدا
 ہونا ہے، بیکاری کا اثر بیمار یوں کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، کم تولنے کا اثر قحط سال اور مصائب ہے۔
 بد عبادی کا اثر اغیار کا تسلط ہے۔ غرض کہ دنیا کی ہر چیز کا اثر پڑتا ہے۔ بھلائی کی ایک تاثیر ہے۔ اور ہر برائی کی تباہی ہے۔
 زیر نظر مضمون میں ہم نفس گاہ کے اثرات کا جائزہ لیں گے کہ انسانی زندگی پر اس کے کیا کیا اثرات ہوتے ہیں اور یہ تجزیہ کریں
 گے کہ دین میں فساد اور بگاڑ کے علاوہ ان سے اقتصاد و سماجی اور اخلاقی پہلو سے کیا کیا تباہی آتی ہے۔ ممکن ہے اس سے گند
 لگادی کو آنت ہو اور وہ اپنی آئندہ زندگی کو نیکی اور خیریت کے راستے پر لگانے کا عزم کر لیں۔ یہ بات بھی بریققت ہے
 کہ گند و مٹی ضرور دھواں ہیں اور ان کی منفرت اور تاثیر انسانی زندگی پر ایسی ہی ہے، جیسے جسم پر ذہر لگانا اور معاشی اس
 عالم آب و گل میں جملہ مفاسد و مصائب کا منبع ہیں۔ خود کروا کس چیز نے باوا آدم کو جنت سے نکال کر دین کے درجہ والے
 جہنم میں ڈال دیا۔ ابلیس لعین کو کسی شے آسانی ملک سے نکال کر کیا اور کس وجہ سے عالمگیر طوفانِ نوح برپا ہوا؟
 اور کس بات نے قوم ماد پر آدم کو مسلط کیا؟ اور کس بات نے قوم بنو اسرائیل کو نازل کیا؟ اور وہ کیسے تھک جئے۔
 قوم شیب پر سلاہ انگریزینہ برسیا؟ فرعون کیوں عرقاب ہوا؟ قارون کیوں مال و متاع اور گھبراہٹ سمیت زمین میں
 دفن کیا گیا؟ قوم صالح کی ہلاکت کا باعث کیا تھا؟ بنی اسرائیل کیوں قیامت تک کے لیے ذلت و شکست کے مستحق
 ہو گئے؟

جہم طرانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو قوم ناپ تول میں لگی

کی عادی ہو اسے اللہ تعالیٰ قحط میں مبتلا کر دے گا، جس قوم میں حرام کاری پھیل جائے، اس میں اموات بکثرت ہوں گی، اور جس قوم کا شیوہ سود خوری ہو وہ جنوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ جس قوم میں دباؤ قتل عام ہو جائے، اللہ تعالیٰ ان کے دشمنوں کو ان پر مسلط کر دیتا ہے۔ جس قوم میں انعام بازی اور لواطت پھیل جائے، ان میں زمین میں دھنسانے کا واقعہ رونما ہوتا ہے، اور جو قوم امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فریضہ ادا نہیں کرتی، ان کے نہ اعمال قبول ہوتے ہیں نہ دعا مانگیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ قریش سے فرمایا: اے قبیلہ قریش! رات و خلافت کے تم گناہ کا اثر: اس وقت تک حقدار ہو جب تک تم اللہ کی معصیت کا ارتکاب نہ کرو اور جب اس کی معصیت کا ارتکاب کر دے تو تم پر ایسے لوگ مسلط ہو جائیں گے جو تمہیں اس پھڑکی کی طرح پھین کر رکھ دیں گے، پھر آپ نے پھڑکی کو پھیل دیا اور وہ بالکل سفید نکل آئی۔ (مسند احمد)

حضرت سلیمان تیمی کہتے ہیں کہ انسان گناہ رات کی تاریکی میں کرتا ہے اور صبح کو اس کے چہرے پر گناہ کی رسوائی و ذلت کے آثار ہو یا ہوتے ہیں۔

گناہ اور معاصی کے بُرے اثرات میں سے ایک اثر یہ ہے کہ آدمی علم سے محروم کر دیا جاتا ہے، کیوں کہ علم سے محرومی: علم روز ہے، جو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے دل میں اتھا کہتا ہے اور معصیت اس نور کو بجھا دیتی ہے۔ حضرت امام مالکؒ نے امام شافعیؒ کے کمال ذہانت و فطانت سے متاثر ہو کر فرمایا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے دل پر خاص نور کا فیضان کیا ہے، اسے معصیت کی تاریکی سے نکل نہ کرو۔ امام شافعیؒ کے مشہور اشعار میں:

شکوت الی وکیع سوء حفظی فاوصانی الی تریح المعاصی
فان العلم نور من ا لہ ، ونور اللہ لا یعطی لماعی
میں نے وکیع سے خوابی حفظ کا قبضہ کیا تو انھوں نے ترک معاصی کی وصیت کی، کیوں کہ علم اللہ کا جانب سے ایک نور ہے، اور اللہ کا نور کسی نافرمان کو نہیں دیا جاتا۔

گناہ کے منہج بہت درجات کے ایک اثر رزق سے محرومی ہے، مزاہد میں حضرت ثوبانؓ سے رزق سے محرومی: مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ارتکاب گناہ کی وجہ سے انسان رزق سے محروم ہو جاتا ہے، جس طرح تقویٰ اور طاعت رزق کا باعث ہے، اسی طرح اس کی ضد ترک تقویٰ ختم منفعت، اور فقر و خوار کا باعث ہوگا۔ لئن شکرتکم لاریفکم ولنن کفونکم ان عذابا لشدید۔

یعنی اگر ہم میری نعمتوں کا شکر ادا کر دے تو میں تمہیں اور نعمتوں سے مالا مال کر دوں گا، اور اگر کفر اور نفاق کو دے تو یاد رکھو میرا عذاب بہت سخت ہے۔ چنانچہ رزق و معاش کے حصول کی خاطر تقویٰ اور ترک معاصی سے بڑھ کر کوئی چیز مفید نہیں۔

گناہ کا ایک اثر یہ بھی ہے کہ وہ قلب و جسم میں ضعف و ناتوانی پیدا کرتا ہے، اولیٰ کی ناتوانی اس ضعف و ناتوانی: طرح کہ وہ اس قدر افسردہ و پژمردہ ہو جاتا ہے کہ اس سے زندگی کا اثر کم ہو جاتا ہے اور جسم کی ناتوانی اور ضعف اس طرح کہ جب دل قوی اور مضبوط ہوگا تو بدن بھی توانا اور مضبوط ہوگا۔ خاست و خابہ کا جسم خواہ کیسا ہی توانا ہو، بوقت ضرورت وہ نہایت کمزور ثابت ہوتا ہے اور اپنی حفاظت کے وقت اس کی قوت و طاقت جواب دے جاتی ہے۔ فارسیوں اور رومیوں کی قوت و طاقت کی مثال ہمارے سامنے ہے کہ بوقت کارزار ان کی ساری توانائیاں خاک آلود ہو گئیں، اور مسلمان روحانی طاقت کی بدولت فاتح اور کامران رہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ گناہ کے اثر سے چہرہ سیاہ، دل تاریک، جسم نحیف و لاغر، رزق تنگ اور آدمی معاشرہ میں ذلیل و خوار ہوتا ہے۔ «وَمَنْ يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ مَخْرُجًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُ الطَّيْرُ اَوْ تَهْوِيْ بِهٖ السَّمَكُ بِدَارِ الْمَيِّمِ فِيْ مَكَانٍ سَحِيْقٍ»۔ یعنی جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرے تو وہ آدمی ایسا ہے، گویا وہ آسمان سے گر پڑا، پھر اسے پرزیاں اچک لے گئیں، یا ہوائے اسے دور دراز جگہ میں پھینک دیا۔

گناہ کا ایک مہلک اور تباہ کن اثر یہ ہوتا ہے کہ گناہ انسان کی ذلت و رسوائی، نفرت و محاربت اور بے وقعتی: بے توقیری کا سبب بنتا ہے۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ گناہ نگار اللہ تعالیٰ کے یہاں ذلیل و رسوا ہیں اور جب کوئی اللہ کی نظر عنایت سے گر جاتا ہے تو اسے کوئی بھی عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ سورہ حج ۱۷۷ میں ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ ذلیل کر دے، پھر اسے کوئی عزت نہیں دے سکتا۔ اگرچہ لوگ اپنی ضرورت کے تحت یا شر اور غلو سے بچنے کے لیے، ان کی عزت و کبریم کریں مگر وہ ان کے دلوں میں ازلیں ذلیل و رسوا ہوتا ہے۔

گناہ کا ایک بڑا مضر اثر یہ ہوتا ہے کہ اس سے عقل میں فتور آتا ہے۔ عقل ایک نعم اللہ ہے اور عقل میں عدم توازن: معیشت و عقل کو گل کر دیتی ہے۔ اور جب اس کا فائدہ بھو جائے تو وہ ناقص اور حراب رہ جاتی ہے اور وہ کوئی صحیح فیصلہ نہیں کر پاتی۔ افتخار المسلمین کا الجرمین مالک کفر کف تحکون (العقل) یعنی کیا ہم اطاعت خدا و رسول کو عمر میں کی طرح کر دیں گے۔ اسے کافروں نے بھی کیا ہو گیا ہے کیا فیصلہ کر رہے ہو؟۔ ارشاد نبویؐ ہے: اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر من وراء الله۔ یعنی مومن بندے کی فراست (فہم و دکاوا)

سے ٹدھتے رہو، کیوں کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے، اس کا فیصلہ قطعی صحیح ہوتا ہے۔

مآثم و مصلیٰ کا ایک تباہ کن اثر یہ ہے کہ زمین میں طرح طرح کے لگاؤ اور فساد رونما ہوتے ہیں
آفات و نحوست : پانی خراب ہو جاتا ہے، آبد ہو خراب ہو جاتا ہے۔ کھیتیاں اور باغات آفات و حوادث
 کی نذر ہو جاتے ہیں۔ مکانات منہدم ہو جاتے ہیں، قطاریں دب کر پڑتی ہیں، اور زلزلہ و بھونچال زمین پر برپا ہوتا ہے۔

ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس لئذ یعقوب بعض الدمی علی العالمین یرجعون
 یعنی خشکی دور یا ہر جگہ لوگوں کے کثرت کے سبب فساد اور لگاؤ پیدا ہو گیا ہے، تاکہ بعض برسے کثرت کا وہ لوگ مڑے چکیں
 اھربوا من اللہ سے باز رہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم ثمود کے علاقہ سے گزرتے ہوئے صحابہ کرام کو ان کے کھندرات میں بارودے ہوئے داخل
 ہونے سے منع فرمایا، ان کے چشموں اور کنوؤں کے پانی استعمال کرنے سے روکا۔ حتیٰ کہ وہ آٹا جو اسی پانی سے خیر بنایا گیا تھا
 اسے نوٹوں کو کھلا دینے کا حکم دیا۔

گناہ اور معصیت کا ایک ضرر اور تباہ کن اثر یہ ہے کہ غیرت دل سے کا فہر ہو جاتی ہے
غیرت و محبت کا خاتمہ : جس سے اعضا و جوارح ناکارہ اور شل ہو کر رہ جاتے ہیں، آدمی طاقت کی طاقت
 اور جذبے سے محروم اور ماری ہو جاتا ہے۔ اپنے گھر میں برائی ہوتے دیکھتا ہے اور کچھ نہیں کرتا بلکہ دیوث بن جاتا ہے، اور
 دیوث آدمی تمام کائنات سے پیدا اور خس ہے، اس پر حق کراہ ہے۔ اور سبے اشرف اور بلند ہمت آدمی وہ لوگ ہیں
 جن کی غیرت و محبت اتنا دھیر کی ہو۔ بخاری شریف کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کی تم سبھی غیرت پر اظہار ہوت
 کر رہے ہو؟ سو اب میں ان سے بھی غیور ہوں اور اللہ مجھ سے بھی زیادہ غیور ہے۔

گناہ کا ایک جائداد مزایہ ہے کہ وہ زوالِ نعمت کا موجب اور اللہ کی نافرمانی و خشکی کا باعث
زوالِ نعمت : ہے۔ نعمت کا زوال اور قدرت کی گرفت صرف گناہ کی وجہ سے ہے : ولما اصابکم من
 مصیبة فبما کسبت ایدیکم۔ (شوریہ : ۲۳۰) یعنی تمہیں جو مصیبت بھی پہنچتی ہے وہ تمہاری ہی کر کے پہنچ رہی ہے۔
 اور سورہ انفال (۵۳) میں ہے : لا یلک بان اللہ لم یلک مغیرا لنعمة اللہ علی قومہ حتیٰ یغیروا ما
 بانفسہم۔

وحشت و مریضیت : معصیت اور گناہ کا ایک سزا ہے کہ گناہ کے دل میں مریضیت اور خطرناک وحشت

جیسا جو باقی ہے۔ وہ ہمیشہ خوفزدہ اور سرالیم رہتا ہے اور وحشت و اجنبیت اور لوگوں سے نفرت کرتا ہے، کیونکہ طاعت و جنگی اللہ تعالیٰ کا ایک عظیم مستحکم قلعہ ہے، جو اس میں داخل ہو گیا وہ اطمینان و سکون، امن و امان، سلامت و محاسن ہر ضحکہ دنیا کی تمام لذات و آسائش سے بہرہ ور ہو گیا اور دنیا و آخرت کے تمام مصائب بے محفوظ ہو گیا اور جو شخص نافرمانی کے باعث اس سے باہر رہ گیا، وہ ہر طرف سے خطرات و مصائب میں گھر گیا۔

معصیت اور گناہ کی ایک نراری بھی ہے کہ گنہگار کے علم و عقل، طاقت و بندگی اور رزق و معاش، عزت و دین و
محرم و محرمی : دنیا سے برکت سلب اور ختم کر دی جاتی ہے۔ اللہ کے نافرمان تمام ضروریات زندگی میں بے حد منحوس اور بے
برکت ہوتے ہیں۔ سورہ اعراف آیت ۹۶ میں ہے : وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرَىٰ اٰمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم
مَبَارِكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوْا فَاَخَذْنَا مِنْهُم بِاَكْلِهِمْ يَكْسِبُوْنَ۔ یعنی اگر ان بستیوں کے رہنے والے
ایمان لے لیتے اور پرہیزگاری کرتے تو ہم ان کے اعمال کی وجہ سے، ان پر آسمان و زمین کی برکتیں کھول دیتے، لیکن انھوں نے
جھگڑا یا تو ہم نے ان کے اعمال کی وجہ سے ان کو پکڑ لیا، اور سورہ جن، آیت ۱۶ میں ہے کہ اگر وہ سیدھے راستے پر قائم
رہتے تو ہم ان کو باافراط پانی سے سیراب کرتے۔ صحیح حدیث قدسی میں ہے : اللہ فرماتا ہے، میں مبعود و الہ ہوں، جب
کسی پر راضی ہو جاؤں تو دوست و برکت کرتا ہوں، اور میری برکت بے پایاں ہے اور جب کسی پر نادمی ہو جاؤں تو لعنت
بیجھتا ہوں، اور یہ لعنت ساتویں پشت تک اثر انداز ہوتی ہے۔ " منہ احمد میں ہے : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا۔ میرے حکم کی مخالفت کرنے والوں پر ذلت و حقارت مسلط کر دی گئی ہے۔

گناہ کی ایک بھینک سزا یہ سمجھئے کہ گناہ گار کے متعلقے میں اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق نہایت جبری اور دلیبر
مختار ہے: جو جاتی ہے، جسے گناہ سے پیش برکت کرنے کی ہمت نہ تھی، چنانچہ شیطان درغلطی بہکائے، خوف و
ہراس اور غیب و وسوسہ میں جٹا کرنے کی جرات کرتا ہے۔ اور انسانی غایطان اس کے سامنے اور پس پشت ہر ممکن ایذا
رسانی پر جبری اور دلیبر رہتے ہیں۔ صحت کا کس کے اہل و عیال، معلوم، پڑوسی اور جو پاسے تک اس کی اذیت کے درپے ہوتے
ہیں۔ کسی سلف کا معقولہ ہے کہ میں خدا کی نافرمانی کا اثر اپنے دلیبر اور سوازی میں بھانپ لیتا ہوں۔

مدحیت کا خطرناک اثر یہ بھی ہے کہ وہ گنہگار کی خیانت کرتا ہے۔ عین اس وقت جب وہ اس کی
 خیانت : غیر خواہی کا ہے مدحیج ہوتا ہے، گناہ مدحی علم و عرفان کے حصول میں خلل افراز ہوتا ہے، حیرت
 و حوش اور ہنگامی مفاد کو اشرف و ابدی منافع پر ترجیح اور فوقیت دینے میں فریب اور خیانت کرتے ہیں۔ چنانچہ علم کا

تکبیل میں گناہ سناٹی ہو جاتا ہے اور مفید اور بہتر امور کی تحصیل میں حجاب بن جاتا ہے۔ غرض کہ گناہ گار ان ن جب کسی کب و با اور رنج و الم میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس کے دل و دماغ اور بدن کے تمام اعضاء اُسے وقت میں جوا ب دے جاتے ہیں۔ اور اسے بے یار و مددگار تنہا چھوڑ دیتے ہیں۔

معصیت کی ایک شامت یہ ہے کہ وہ گناہ گار کو اس کی ذات سے فراموش کر دیتا ہے، جب وہ خود فراموشی: اپنے نفس کو بھول جاتا ہے تو اسے پہلی اور بے کار سمجھتا ہے اور ضلّ و برباد کر دیتا ہے۔ سورہ حشر میں ہے: **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ**۔ یعنی ان کی طرح نہ ہو جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا تو اللہ نے انہیں بھی ایسا کر دیا کہ وہ اپنے آپ ہی کو بھول گئے۔ سورہ توبہ آیت ۲۷ میں ہے: **نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُم** معصیت و گناہ کی ایک بدترین سزا یہ بھی ہے کہ وہ دنیا و آخرت میں ان کی ہلاکت کے ارباب اسباب ہلاکت: مہیا کرتا ہے، کیوں کہ گناہ ہی سے دل کو بیماریاں لاحق ہوتی ہیں جب مریض کا مرض مزمن ہو جائے اور پرانا بھی تو دل فیمل ہو جاتا ہے۔ صفحہ صحت اور جسمانی قوت بحالی رکھنے کے لیے مفید غذا نہایت ضروری ہے اور استفراغ و منقّیہ جس سے فاسد مواد اور ردی اخلاط کا اخراج ممکن ہو، مضر صحت اشیاء کے استعمال سے پرہیز ضروری ہے۔ اس طرح دل کی زندگی اور روحانی صحت کی تکمیل اور صفحہ صحت ان ہی اصولوں پر موقوف ہے۔

معصیت و گناہ کی ایک جانگاہ سزا یہ بھی ہے کہ دنیا اور عالم برزخ میں وہ تنگی معیشت تنگ و تاریک زندگی: کا باعث اور عالم آخرت میں غاب کا موجب ہوتا ہے۔ سورہ طہ میں ہے: **وَمِنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى**۔ اور جو میرے ذکر سے منہ موڑے تو اس کی معیشت ابھی تنگ ہوگی اور اسے قیامت کے دن اونڈھا منہ اٹھایا جائے گا بعض مغیرین نے: **مَعِيشَةً ضَنْكًا** کا تفسیر غاب قبر سے کی ہے، بلاشبہ غاب قبر میں تنگ زندگی ہے، لیکن آیت اس سے وسیع تر مفہوم پر مبنی ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے تنگ زندگی کو اپنے ذکر اور احکام سے اعراض کا نتیجہ قرار دیا ہے اور ہر اعراض کرنے والے کی زندگی اس کے اعراض کے مطابق تنگ و تاریک ہوگی، خواہ وہ دنیا میں مالا مال ہو، وسیع رزق سے بظاہر بہرہ ور ہو، مگر اس کا دل بے پناہ ذلت، وحشت اور حسرت و کوفت سے چھوڑ ہوتا ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے سچات طبعہ ادا نمودہ حالی کا ثرزدہ اہل ایمان اور نیک لوگوں کو نیا ہے۔ سورہ نحل آیت ۹۷ میں ہے:

مَنْ مِّنْ صَّالِحٍ مِّنْ ذَكَرْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مِنْ فَلْضَيِّعَةِ حَيٰوةٍ طَيِّبَةٍ وَلَٰغٍ فِيْهِمْ اٰجُرْهُمْ

با احسن ما کانوا یصلون۔ جس کی نے اچھا کام کیا، خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور وہ ایمان بھی رکھتا ہے تو یاد رکھو ہم حضور اے (دنیا میں) ابھی رنگ برنگ نہیں گئے۔ اور (آخرت میں بھی) ان کے بہترین عمل کا ثواب دے دیں گے۔

ان عقوبات و نزا کے علاوہ اور بھی بہت سی نحوست، برائیاں اور شائستگی ہیں۔ مگر بہت کہیے اتنا ہی کافی ہے۔ مزید نفی و وجہت کہیے اسے ان شرعی حدود کا استفسار کرنا چاہیے۔ شفا شریعت کا حکم ہے کہ تم دوہم بوردی کے بدلے پور کا ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ رہنروں اور ڈاکوؤں کے ہاتھ پیر کاٹ دیے جائیں۔ خراب پینے، اور زنا کی جھٹی بہت لگانے پر کوڑوں کی سزا ہے۔ عوام کاری کی سزا سنگساری یا نوکڑے اور سلاں بھرنے کا ہے، عزم عودت سے زنا کرنے والے، تارکب کاغذ اور کلوہ کفر کینے والے کی سزا یہ ہے کہ سرتن سے جڑ کر دیا جائے۔ چوہنے کے ساتھ حرام کاری، لوندے بازی اور انعام میں فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کرنے کا حکم ہے۔ ناز باجھات ادا نہ کرنے والے کے گھروں کو جلا دینے کا عزم ظاہر کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی سزائیں شریعت کے مختلف جرموں کے لیے تجویز کی ہیں۔ ان فرض گناہوں کی سزا، شرعی حدود اور قدرتی انتقام کی صورت میں عودہ گر جاتی ہے، دنیا میں ان کا اثر مل اور جہم دونوں پر ظاہر ہوتا ہے اور عام بدنہ اور عام آخرت میں بھی ایسی کا اثر ظہور پذیر ہوگا۔ چنانچہ جرم کی سزا بہر حال ملکر رہتی ہے۔ لیکن آدمی اپنی ندائی کے باعث اسی سزا اور عقوبت کے شعور سے بہرہ نہیں سوتا کہ گناہ و معاصی پر سزا و عقوبات کا ظہور اسی طرح ناگزیر ہے۔ جس طرح آگ سے جلاؤ، اور زہریلا اشیاء سے ہلاکت۔ بسا اوقات انسان خدا نہیں کا شکار ہوتا ہے کہ وہ گناہ کرنا ہے مگر اس کی سزا کا اثر نہیں دیکھتا، پتہ نہیں چلتا کہ وہ اپنا اثر کر رہا ہے۔ مگر حقیقتہً اسی کا اثر ہوتا ہے۔ البتہ بعض اوقات ہلکے زہر کی طرح تدریج اثر کرتا ہے۔ اب اگر انہیں اس سبک مرض کا تذکرہ کر لے تو فیہا درز مالاخر ہلاکت یقینی ہے۔ یہ فقہ ایک گناہ جس کی تلافی نہ ہو سکی ہو اس کی سزا ہے، مگر جہاں مل سکیں گے انبار لگے ہوں، اسی کا تو خدا ہی حافظ ہے۔ اللہ تعالیٰ تم جنی نوع انسان کو از کتاب معینہ سے پکارتے آئیں۔

گناہ: شریعت کی روشنی میں

محمد اسید رحمانی - مددگار اول سندھ مسلمہ ہفت روزہ العلمیہ السلفیہ رسول پور

اتخوان ملت! دیے قواعد کی دنیا میں بہت بیضا کے بڑا چین کاظم اور دہلی کاظم کے ہوتے ہوئے بھی مسلمان جنگ ہے۔ اور اپنے دین و دنیا کی معاملات میں، احوال کی طرف نظر ڈالتے ہوئے قدم بڑھا رہے ہیں۔ خواہ ان کا یہ غلط قدم قرأت میں گر کر چھوٹے یا آنکھ کے امید کے ہنر سے خواب میں الجھائے رکھے۔ حقیقت یہ ہے کہ اکثر مسلمانوں کے ذہنوں سے حلال و حرام کی تمیز اٹھ گئی۔ ان کے احوال بتا رہے ہیں کہ یہ اسلام کی ذمہ داری کا قدارہ اپنی گردنوں سے اُتار چکے ہیں۔ اگر کوئی نفع کسی نامی کا اصلاح کرے یا کوئی مسئلہ بتائے، ان کے موافق ہے تو غیر وہ نہ صاف کہہ دیتے ہیں کہ اب وہ دود اور زمانہ نہیں رہا کہ ہر احمدی میں شریعت پر عمل کیا جائے۔ جھوٹ اور مصیبت کے بغیر دنیا کا کوئی کام نہیں چل سکتا۔ حالانکہ صفوان بن یسلم کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ المؤمن لا یكون کذا أباً (مومن جو نہ اپنی ہو سکتا ہے۔)

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ نام نہاد مسلمانوں نے مذہب پر خواہش نفسانہ کو ترجیح دے رکھا ہے اور ان پر نفسانیت کا بھوت سوار ہے۔ اتخذ اللہ هؤلاء رفیقان۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی مسلمانوں کے متعلق پیشین گوئی کر رکھی ہے: سید خورج فی امتی اقوام تجاری بہم تلح الالواء کیا تجارتی الکلب بصاحبہ۔ یعنی آئندہ میری امت میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے، جن میں خواہشات نفسانی اس طرح سرایت کر جائے گی، جیسے دیوانے بکے کاٹا کھاتے ہوئے پر سرایت کر جاتے ہیں۔ پس ہمارا فرض تھا کہ ایسے غلطانہ، نذریقانہ خیالات کو دور کرنے کے لیے اپنی تقریروں، محرموں اور مذاہنوں میں فقط محاط صورتوں کو لوگوں کے سامنے پیش کرتے۔ کہہ کر ایسے لوگ موقع کے مناسبت رہتے ہیں، جہاں تھوڑا سا شو شرٹ، بس بال کی کھال اور رائی کو پہنا کر لوگوں کو دکھاتے ہیں۔

ابھی گناہ کی کاشت سے متعلق کچھ سے ملنے ایک سوال اور ایک غلط ادارہ کا اس کے جواز پر فخر ہے۔ ہمیں اس ادارہ کے بے جان اور بے ثبوت جواب پر اتنا قہقہہ نہیں ہے، جتنا کہ مذہب کے ہاں میں ہاں ملنے پر درد صاحب میرے پاس آئے اور یہ

سوال و جواب پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ اسی قسم کا فتویٰ تدرہ کو لکھا تھا، چنانچہ انھوں نے یہ لکھ کر فتویٰ لوٹا دیا کہ میں اواسط کے مذکورہ فتویٰ سے متفق ہوں۔

اب میں تیار ہیں کہ سامنے اصل سوال اور اس کا جواب بعینہ نقل کر رہا ہوں تاکہ ان کے پیش کردہ دلائل کی اہمیت آپ حضرات پر آشکارا ہو جائے۔

سوال

کی فرمائے ہیں علامہ دین متین اسی مسئلہ میں کہ لکھ نیال میں کچھ مسلمانوں کا طبقہ ایسا ہے جو گانجی کی کاشت کرتے ہیں۔ دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ گانجی کی کاشت کرنا قرآن و سنت کی روشنی میں کیسا ہے ؟ مدلل جواب دیکر موقع تشکر بخشیں۔ (سائل: نیکل احمد)

جواب

گانجی مثل شراب کے نفس و سرگم نہیں ہے، بلکہ عذبات میں سے ہونا درج اور غشیات میں سے ہونا مرجم ہے اور مثل افیون کے دواؤں میں استعمال بھی ہوتا ہے، اور وہ استعمال طبی ضابطہ کے مطابق مثل افیون کے مباح بھی ہوتا ہے، اس لیے اس کی کاشت بھی شرعاً مباح ہے۔ البتہ، مثل تبا کوئے نوشیدنی کے اوس کا استعمال ممنوع اور مکروہ تحریمی ہے۔ کما حقہ المحققون من فقہاء الاحناف۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ منعتی دارالعلوم

۱۳۰۵ / ۱۰ / ۲۱

میرے کان میں مولانا محمد الاسلام قاضی ادارہ امارت شریعہ بہار کے وہ الفاظ گونج رہے ہیں جو لوگوں کے سامنے جہاں پہ ماقم الحروف بھی موجود تھا۔ ایک شخص کے گانجی کی کاشت کے استفسار پر انھوں نے فرمایا تھا کہ آپ لوگ مسئلہ صرف واقفیت حاصل کرنے کے لیے نہ پوچھیں بلکہ اس پر عمل کریں تو سنیے: اس کے متعلق جو لمبا تر ہونے کا فتویٰ سن چکے ہیں وہی درست ہے۔

اسی طرح میرے سامنے مولانا جناب نعیم نوشاد مندوب ندوۃ الاسلام شباب عالم بالمراسم کے استفسار پر ادارہ امارت شریعہ بہار کے امیر شریعت حضرت علامہ منت اللہ صاحب مظہر نے مسجد میں بیٹھ کر فرمایا تھا کہ گانجی کی کاشت حرام ہے۔

لیکن اس کے باوجود لوگ باز نہیں آئے۔ باز کیسے آتے؟ جبکہ پھر سات، ہزار روپے کفشی اس کی بکری ہے۔ ہاں اس جدید فتویٰ سے اتنا اضافہ ہوا کہ بعض تلمذ، حاجی، حافظ جو بچے ہونے تھے وہی آسمانی سمجھ کر غوث ہو گئے۔

اس فتویٰ میں مباح کے پہلو نظر کرنے سے یہ پتہ چلتا ہے کہ مفتی عمر نے شریعت کو طب پر محمول کیا ہے، جیسا کہ لکھا ہے: طبی ضابطہ کے مطابق مثل افیون کے مباح بھی ہوتا ہے اس لیے اس کی کاشت بھی مباح ہے۔ سبحان اللہ! اگر ایسا ہے تو دنیا

کافی چیز نہیں ہے، جس کو حرام نہ مانا اور جس کا جلنے سے شراب کا سرکہ تو پہلے ہی سے جائز تھا۔ ڈیوائی صاحب کا محبوب اور میاں دعا پیش کرتی۔ الکحل یعنی شراب، یہ اکثر انگریزی دواؤں کا جزو ہے۔ انجیل کے بعض جگہوں سے پتہ چلتا ہے کہ شراب لم مقدار مسہ کے لیے مفید ہے، الکحل والحرل فی الاسلام۔ تازہ جو بہار میں اولین فشیات میں شمار ہے، وہ تو ضعیف معہ کی کثیر اور جرب دوا ہے۔ یہ کچھ غصے میں آورہ ہے کہ پانچویں بھی جو دوا اختیار ہے۔

اب ہا ہی سیدنا و نسیات طیب روحانی و جسمانی امام اہلبیت و اولیاء حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: یہ۔ ارشاد فرمائی ہے: جعل لیکن داء، داء قد اودا و لا تدا و لا یجراہ (ابو داؤد) ہر بیمار کی اللہ تعالیٰ دوا پیدا کرے تو اس کے ذریعہ علاج کیا کرے، اگر سنو، وہاں شیاء سے علاج حاصل کیا کرے۔

ان طارق بن سوبلا سنا ل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الخضر فہاء فقال انا اصنعها للقاء فقال اہلہ لیس بد طار و لکنہ داء (مسلم طارق رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غم کے متعلق مسئلہ دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ انھوں نے پھر کہا، حضرت! میں اس کو دوا استعمال کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا دوا نہیں ہے، کچھ بیمار ہے۔ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ لوگ غم میں شفا کا تاثر سمجھ کر استعمال کرتے تھے، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دوا نہیں بلکہ بیماری کا کبر کر دیا۔

اس طرح دوسری حدیث ہے: عن دیمہ الحمیری نتخذ شراباً من اھذا القمح نتقوی بہ علی اھلنا و ابیہ بلادنا قال ہذا یسکر قلت نعم قال فاجتنبوا قلت ان الناس غیر تارکیہ قال ان لم یترکوا تلج۔ (ابو داؤد) دیمہ حمیری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا، ہم لوگ اس گیسوں سے ایسی شراب بناتے ہیں، جس کے پڑنے سے ہم کاموں میں تقویت پاتے ہیں، اور بچوں کو ہمارا طاقہ سرد ہے، اس کے تیزابی اثر سے بدن میں حرارت ہوتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا میں میں مسکرے؟ میں نے کہا، ہاں حضور! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تو اسے چھو۔ اس پر میں نے کہا، لوگ اس کو چھوڑنے والے نہیں ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر اس کو نہ چھوڑیں اس سے لاد۔

مسلم شریف میں ہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل مسکر خمر و کل مسکر حرام۔ یعنی جو مسکر شراب ہے اور ہر مسکر والی چیز حرام ہے۔ ابو داؤد میں ہے: نفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مسکر خمر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مسکر والی اور مسکر یعنی خمر سے منع فرمایا ہے۔ ترمذی میں

بد روایت ہے: ان رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم قال ما اسکر کثیراً فقلیدہ حلفاً۔ جس چیز کی زیادہ مقدار اسکر پیدا کرے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے۔ کسی موقعے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا شفاء فی العوام یعنی اشیاء میں شفا نہیں ہے۔

نور طلب امر یہ ہے کہ جن منہیات اور حرام چیزوں کے متعلق آپ نے فرمایا تھا عوام چیزوں میں شفا نہیں ہے، وہ دوا میں بیماری ہے، لیکن بقرات بتواتر ہے کہ ان میں بھی شفا اور غائہ کی تاثیر ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا اصل قصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں شفا، حقیقت کی تاثیر نہیں دیکھی ہے۔ ظاہر میں اگر کچھ شفا اور غائہ سے نظر تسمیٰ تو ان کی نیست نقصانات اور مضرات زیادہ ہیں۔ لاکھ حکم اکمل۔ واقعی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے طبی دھندہ ہمارے سرواوارا نکلا۔ کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ ان منہیات اور حرام کے اثرات ان کے استعمال کرنے والے کے اولیٰ دل و دماغ اور اعصاب پر پڑتے ہیں عقل پر پردہ اور قوت مجزہ، قوت مدد کہ اور قوت فیصلہ کو معطل کر ڈالتے ہیں۔ بقرات شاہد ہیں کہ ان کا دائمی استعمال کرنا بوق اور ٹی بی جیسے ہلکے امراض کے شکار ہو جاتے ہیں، لہذا اس کے فوری سرور اور تیزابی اثر کو شفا سمجھنا غلط ہے۔ جیسا دیکھا جاتا ہے پیٹ کے درد یا داخلی امراض میں جس میں مریض بے قابو ہو جاتا ہے، ڈاکٹر فوراً مارفین یا کائیکلکشن لگا دیتے ہیں۔ یہ اسی مرض کا علاج تو نہیں ہے۔ بلکہ سکون کے لیے عالم ایسا کرتے ہیں، لیکن عوام سمجھتے ہیں کہ بہت غائہ ہوا۔

ان احادیث میں تین چیزوں کا تذکرہ ہے، خمر، مسکر، ہمفر۔ اس لیے ضرور دیکھا ہے کہ ان میں غلغلہ الفاظ کی فقر تشریح دی جاتی ہے۔

(۱) خمر کی تشریف میں بخاری شریف میں احادیث ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی رسول پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا تھا: الخمر ما خمر العقل۔ یعنی خمر دماغ کو دھماک دے۔

(۲) التکر حالۃ تضر من بین المرق و عقلہ۔ یعنی تکر ایسی حالت کا نام ہے جو ان اور اس کی عقل کے درمیان صبح یعنی دماغ انداز ہو۔ ان تکریموں اور مسلم شریف کی حدیث کل مسکر خمر کے معنی ہوا کہ خمر کوئی الگ چیز نہیں ہے۔ بلکہ خمر خراب تقلید کیا جاتا ہے، اس میں شرابات کا قید نہیں۔

(۳) الغفلت میں ہے، فتر آدموا جسہ لانت مفاصلہ وضعفت۔ یعنی وہ اشیاء جو مصلحت اور فوٹوں کو ڈھیل کر دے۔

اب آئیے گانجا کی حقیقت معلوم کی جائے کہ مغز ہے یا مسکر۔ اس کا فیصلہ ہر من کی الوجہ میں کرنا صحیح ہے۔

فرون کی یہ فہم کاشت نہیں ہوتی ہے بلکہ خشاش (داند) کی کاشت ہوتی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ودیعت کی ہوئی بہت بڑھ چلائی
لالی لغت ہے۔ جس کی کاشت نہ کرنے کا تو کوئی سوال ہی نہیں۔ انہوں اسی کے ڈوڈوں سے جملکت میں (دوسرا) نکلتے ہیں
دانیون ہے۔ اعضا شکنی میں اس کی مائش بدن کے لیے مفید، کم کھانے سے ایک قسم کا سرد اور زیادہ کھانے سے معطلات
جیلے اور سست پڑ جاتے ہیں اور نشہ آتا ہے۔

ہارے مفتی مکر مئے لکھا ہے: البتہ مثل بنیا کوئے نوشیدین کے اس کا استعمال ممنوع اور مکروہ تحریمی ہے۔ شاید موصوف
گاجا یا اس کے استعمال کرینو لے کی درگت قریب سے دیکھنے میں نہیں آئی ہے۔ تبنا کو اور گاجا میں بہت تفاوت ہے۔ تبنا کو
زیادہ سے زیادہ مفر کہہ سکتے ہیں۔ اس کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ کسی نے جائز کسی نے ناجائز اور بعضوں نے اس کے
فرائض اور نقصان کے باعث قریب حرام کے بتلایا ہے۔ مجھ کو یاد ہے۔ مولانا سیاح کوٹلی جتنا اس پر تشدد کرتے تھے،
سنا ذوالحکیم ابن حنبل وقت حضرت سیف بن ارمی اتنا ہی اس کے حلال ہونے کے قائل تھے اور ایچ دہ ہے کہ ہندوستان
ستان اور عرب وغیرہ ملک میں اکثر مسلمان کسی نہ کسی نوعیت سے وہ فیصلہ اس کا استعمال کرتے ہیں۔ مگر نفوذ باللہ گاجا
اس کی پتی ڈنٹھل، دخان اور مشروبات، تمام صورتوں میں نشہ آدیں۔

دیکھا گیا ہے کہ پچم وغیرہ کے ذریعہ اس کے استعمال کرنے والے کی یہ حالت ہوتی ہے کہ زمین پر گر جاتے ہیں، دودھ
وزنک ہوش میں نہیں آتے۔ اس بدحواسی اور بے ہوشی کے عالم میں آنکھ، ناک، منہ حتیٰ کہ مقعد سے دھواں نکلتا رہتا
ہے۔ اس کے مشروبات میں تو اور زیادہ اثر ہوگا۔ (یہ میرے مشاہدہ میں نہیں آیا ہے)۔ یہی وجہ ہے کہ تمام ملک میں اس کا
شیعہ میں شمار ہے۔ بالخصوص ہندوستان کے تو پیچھے بیچے میں اس پر سخت پابندی مائد ہے۔ مفتی مکرم پہلے شخص ہیں
اس کے حرام سے پہلے مکروہ کا لفظ لگایا ہے۔ مسکر ہونے میں شراب اور گاجا میں کوئی فرق نہیں ہے۔ گاجا دوا استعمال
زہم ہے۔ یہ تو میرے علم میں ہے اور نہ ادھر کوئی اس سے دوا کا معرفت لیتا ہے۔ اگر زہم مفتی صاحب دوا دے
تعالیٰ ہوتا ہے تو شراب بھی دوا دے اس سے کم مستحق نہیں ہوتا ہے، جس کو حرام اور نجس کہا گیا ہے۔

یہ چند باتیں میں نے اپنے مشاہدات کی روشنی میں قلم بند کیں ہیں۔ کیوں کہ میں ایسی جگہ ہوں جہاں لوگ بکثرت گاجا کی
نشت کرتے ہیں۔ بھو، مدر، یا کسی اور جگہ آتے جاتے اس کا بدو سے سخت پریشانی ہوتی ہے۔ یہاں نیپال
امت میں بھی اس کا فحشیت ہی میں شمار ہے اور قافنا اس کی کاشت ممنوع ہے۔ مگر بلیک کاشت بہت زیادہ ہے۔
محاشیات پر بھی گہرا اثر پڑا ہے۔ یہ بہت زہریلا مادہ ہے، ہزاروں کھل دھان، گیسولہ وغیرہ کی کاشت ہوتی تھی

جب سے گلابی کی کاشت ہوئی ہے بشک ۱۰، ۲۵ کنلی جذبات لوگ برآمد کرتے ہوئے گے۔ خانہ بد وانا الیہ راجون اب میں حضرت علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا وہ فتویٰ نقل کرتا ہوں جس میں موصوف نے گلابی کو شراب سے بھی بدتر قرار دیا ہے۔

یہ حشیش (گلابی) حرام ہے خواہ اس سے مدہوشی طاری ہو یا نہ ہو۔ اس میں سرور اللذنیہ ہوتا ہے۔ اس لیے اسے خارجی لوگ انتہائی کڑے مجید اور یہ اپنی خصوصیت کی بنا پر نشہ آور شراب ہی کے قبیل کی چیز ہے۔ شرابِ مکرک ہے اور نصوص کے جذبات پیدا کرتی ہے اور گلابی عقل میں فتور پیدا کر کے ذلت کا سامان کرتی ہے۔ علاوہ ازیں یہ عقل و مزاج میں خرابی پیدا کرنے کا باعث ہے، نیز اس سے شہوت کو ترس لیتی ہے اور بے غرتی پیدا ہو جاتی ہے۔ ان خولہوں کے پیش نظر گلابی نشہ آور شراب سے بھی بدتر چیز ہے لوگوں میں اس کا جلن تمام دینوں کے ظہور سے ہوا ہے، اس کے پینے پر خواہ، بخود ہی مقدار میں پیا جائے یا زیادہ مقدار میں، شراب کی حد یعنی انتہا پالینا کوڑے لگائے جائیں۔

جس شخص کے بارے میں یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے گلابی پیا ہے تو اس کی یہ برکت بمنزلہ شرابِ نیشی کہے۔ بلکہ بیش وجہ سے اس سے بھی بدتر ہے، اور وہ شرابِ نوشی ہی کی طرح کی سزا کا مستحق ہے۔ شرعی حکم قاعدہ یہ ہے کہ عورتوں سے جن چیزوں کی دلوں میں اشتہا پیدا ہوتی ہے جیسے شراب اور زنا، ان کے ارتکاب پر حد جاری کی جائے گی۔ لیکن جن چیزوں کی اشتہا پیدا نہیں ہوتی جیسے مردانہ کو کھانا، ان پر قہر رہے اور گلابی تو پینے والوں کو ایسا مرغوب ہوتا ہے کہ وہ اسے کسی حال میں چھوڑنے کے لیے آمادہ نہیں ہوتے حالانکہ، کتاب و سنت کے نصوص اس کے حرام ہونے پر اس طرح دلالت کرتے ہیں جس طرح کہ دوسری قسم کی شراب کی حرمت پر دلالت کرتے ہیں۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ، ج ۴ ص ۲۶۲)

جب تمام دلائل اور وجوہ سے معلوم ہو گیا کہ گلابی شراب کی طرح بلکہ اس سے بدتر نشہ آور حرام ہے۔ تو، اس کی کاشت، پینا، خریدنا وغیرہاں تک کہ اس میں مزہ نہ کرنا بھی کتاب و سنت کی روشنی میں حرام ہے۔ جیسا کہ ابن ماجہ و ابوداؤد و ابن حریث ہے۔: عاصرها و شاربها و حائلها و الحوالة الیہ و صافيتها و بائعها و اکل غنیمها المشرک لھا۔ (مختصر ترقیبہ حبیب ص ۲۹۰) یعنی شراب پکڑنے والا (اس میں کاشتہ داخل ہے)، پکڑنے والا، پینے والا، اٹھانے والا، وہ جس کے لیے اٹھا کر لے جانی جائے، پلانے والا، فروخت کرنے والا، اس کی قیمت لینے والا (باقی صفحہ پر)

”یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا“

محمود الحسن

۲۰۰۲ فروری ۱۹۸۶ء کی بات ہے: مسجد نبوی سے باہر نکلا، ساتھ میں برادران عبداللہ سعدی و عبید اللہ فیصل بناری بھی تھے سلطان ہونٹل کے قریب ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ سلام و تحیات کے بعد پتہ چلا کہ موصوف ہندوستان سے تعلق رکھتے ہیں اور ابھی چند مہینہ پہلے مشرف بہ اسلام ہوئے ہیں، چنانچہ خاک رنے ان کے قبول اسلام کے سلسلے میں ان کا موقف جاننا چاہا، اور موصوف نے بلا جھجک اس کا موقع فراہم کر دیا، جس کے لیے ہم ان کے بعد محکوم ہیں۔ ان سے غفر سی گنگو بلام کاست، تھارینڈا کے پامیش نظر ہے:

ہیں: اسلام کی طرف آپ کا سیلان کب اور کیسے ہوا؟
سج: یوں تو گنگو بھگ پانچ چھ سالوں سے مذہب اسلام کی بنیادی کتابوں (ہندی اور انگریزی میں) کا مطالعہ کر رہا تھا اور اس کا خیال مجھے جاگس کے دباؤ یا لالچ کے یا یوں سمجھ لیجیے کہ ادیرواے (اللہ) کی مہربانی سے آیا اور مطالعہ شروع کر دیا اور اس طرح آہستہ آہستہ میرے دل کو ہدایت کی روشنی ملتی گئی۔

سج: آپ نے اس نیک ارادے کو قطعی طور پر عملی جامہ کب پہنایا؟
سج: دیکھ تو میں چار سالوں سے میں نے یہ قطع فیصد کر لیا تھا کہ اسلام کچھ بھول کر نہ ہے، کیونکہ اس کی سچائی کا یقین مجھے ہو چلا تھا، مگر کچھ احوال و ظروف کے پیش نظر اس کا اظہار نہیں کر رہا تھا۔ بہر حال گزشتہ سال ۲۵ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ کو محکمہ شریعہ فقہ میں اپنے اسلام لانے کا اعلان کیا اور پھر ذی قعدہ میں مجھے عکسے سے باقاعدہ اس کی شہادت بھی ملی گئی۔ اور اس کے بعد میں نے اسی سال حج بیت اللہ بھی کیا۔

سوال :- آپ کا پڑانا نام کیا تھا؟ اور اب آپ نے کس نام کا انتخاب کیا ہے؟ اور اب آپ زندگی کے کس مرحلے میں قدم رکھ رہے ہیں؟

سج: میرا پڑانا نام بہ بدیہ کھنٹھا، اور اب میں نے اپنا نام سمیر شیخ رکھا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فقط سمیر کھنٹھا

پہلے ہی بہت پیدا لگتا تھا اور شیخ کا لفظ عرب میں بکثرت استعمال کی وجہ سے انتخاب کی بعد اس طرح پھرتا اور عمر تو آپ دیکھ رہے ہیں۔ یہی غالباً ہم سب کی ہوگی۔ دین نے کہا ان شاء اللہ ایک دن آپ ضرور شہرہ پائیں گے۔

س: اس کے بعد میرا اگلا سوال تھا مطالعہ کے لیے آپ نے کتابیں کہاں سے حاصل کیں۔
ج: چون کہ میں جودہ میں لگ بھگ ۶ سالوں سے رہ رہا ہوں، اس لیے وہیں اسٹاکسٹریٹ سے اپنی کتابیں حاصل کرتا رہا، اور خاص طور سے کتاب "FAITH IN ISLAM" اور "BY HABETHS" کا مطالعہ قابل ذکر ہے۔ دوران مطالعہ یا دینے بھی اس سلسلے کی کئی طرح کی وضاحت کے لیے میں جودہ ہی کی ایک کے امام جناب شیخ علی صاحب اور کچھ دیگر خطباتی اساتذہ کرام سے رجوع کر لیتا تھا، اور اس کے ساتھ ہی ساتھ کچھ سواریس بھی یاد کر لی تھیں۔

س: اردو اور عربی آپ آسانی بول اور سمجھ لیتے ہیں، یا کچھ دقت محسوس ہوتی ہے؟
ج: اردو بول اور سمجھ لیتا ہوں، مگر ابھی تک پڑھنا اور لکھنا نہیں آتا ہے۔ اور عربی تو بول بھی لیتا ہوں اور پڑھ بھی لیتا ہوں اور انگریزی اور ہندی تو اپنی پڑتی زبان ہے۔
س: ان دونوں آپ کی کیا مشغولیات ہیں؟

ج: فی الحال میں جودہ ہی میں ہی موسسہ اثاب تجارتیہ میں اسٹنٹ مینجر کی جگہ کام کرتا ہوں۔
س: آخری سوال ہے، کیوں کہ آپ اب تک بھی گئے ہوں گے، یہاں مینیز میں آپ اپنے فرم کے کسی کام۔
تشریف لائے ہیں، یا کہ معنی عبادت و زیارت مقصود ہے، اور آپ یہ بھی بتائیں کہ اب جبکہ آپ نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ ماشاء اللہ تو کیا محسوس کرتے ہیں؟

ج: اب میں بالکل سکون محسوس کر رہا ہوں، اور اب میری خواہش یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں (مسائل و فیروہ کے سلسلے میں) زیادہ سے زیادہ جانکاری حاصل کروں، اور آپ مجھ اس سلسلے میں کوئی مٹھوس کتاب ہندی یا انگریزی میں بتائیے، جسے میں پڑھوں۔ اور ہاں ایک بات یہ ہے کہ میں نے قرآن کے انگریزی ترجمے میں خدا کے لیے لفظ "God" دیکھا، حالانکہ "God" کے معنی دیوتا کے ہوتے ہیں اور اس کی مونث "Goddess" (دیوی) ہوتی ہے، اور خدا تو ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ لہذا اگر اس طرح کے شبہ والے لفظ سے بچا جائے تو اچھا ہے، تاکہ ہم جیسے نئے لوگوں کو کوئی پریشانی نہ ہو۔ (آخر میں میں نے موصوف کا شکریہ ادا کیا اور کتابوں کے سلسلے میں اپنے تعاون کا وعدہ کیا۔)

”ہندوستان میں مسئلہ تحفظِ شریعت“ پر پانچ مقالات

کلیم اللہ ، ریاض الدین ، محمد رضوان (طالبان جامعہ)

۱۱، ۱۲ مارچ ۱۹۸۶ء کو ایکشن کمیٹی اتر پردیش، مسلم پرسنل لا بورڈ اور انجمن شباب اسلام کی طرف سے ”ہندوستان میں شریعت اسلامیہ کا تحفظ“ کے عنوان پر فورالاسم سواں اسکول گولہ گنج، لکھنؤ میں ایک سہ روزہ علمی سمینار منعقد ہوا، جس میں جامعہ ملیہ کے دوا سائزہ مولانا محمد عابد رحمانی اور مولانا محمد یونس سلفی فاضل مدینہ یونیورسٹی اور جامعہ کے تین طلبہ کلیم اللہ جوہپوری، محمد رضوان پورنوی، اور ریاض الدین چپرا نے ذہنییت دوم نے شرکت کی۔ مولانا محمد عابد صاحب نے ارمارچ کو بعد فجر دس قرآن دیا، پھر صبح مجلس کی صدارت کی۔ دوا سائزہ نے بسکٹ کیٹ میں بھی شرکت کی۔ اور تینوں طالب علموں نے مقالات پیش کئے۔ مولوی کلیم اللہ اور مولوی محمد رضوان نے ۱۰ ارمارچ کے مسابقتی پروگرام میں اپنے مقابلے پڑھے، اور مولوی ریاض الدین نے ارمارچ کے مسابقتی پروگرام میں اپنا مقابلہ پڑھا۔ یہ تینوں مقابلے علی الترتیب پیش کیے جا رہے ہیں۔

ادارہ

کلیم اللہ بن قاری عبدالحیو جوہپوری

امیر شریعت یا امیر المؤمنین کے اوصاف و شرائط، — ذمہ داریاں اور حقوق و اختیارات

اساتذہ

محمد و نعلی علی رسولہ الکریم

صدر محترم و معتمدین!

جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا میں تشریف فرما تھے، اس وقت تک امیر شریعت کی کوئی ضرورت نہیں تھی، کیوں کہ آپ خود امیر شریعت اور پوری اسلامی ایٹیٹ کے منظم تھے۔ دینی مسائل میں آپ لوگوں کی رہنمائی فرماتے اور ریاست کے نظم و نسق کو پوری طرح سمجھاتے ہوئے تھے۔ آپ نے صحابہ کرام کی تربیت اسی طرح فرمائی اور ایسے بے مثال جوہر پیدا کر دیے جو آپ کی وفات کے بعد امت شریعت کی ذمہ داری پوری طرح نبھاسکتے تھے۔ چنانچہ آپ کی وفات کے بعد امارت کا بارگراں علی المرتضیٰ بن حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم انجمن نے اپنے کا خود برائیا، اور پوری ذمہ داری کے ساتھ اپنے آخری مسائل تک اپنے خلائق منصبی نبھاتے رہے۔

خلافت راشدہ کے خاتمہ کے ساتھ ہی امارت کا سہرا دودھ ختم ہو گیا، اور امارت کی ان عظیم الشان ذمہ داریوں کو ان کے انتہائی بے طرفیوں میں کجیاں اور اخراجات پیدا ہوتے گئے اور امارت کا مسئلہ ایک نرالی مسئلہ بن گیا۔ یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ بغیر صحیح قیادت اور امارت کے کوئی قوم نہ ترقی کر سکتی ہے اور نہ اس کے اندر نظم و نسق اور اتحاد و اتفاق پیدا ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معمولی اور غیر معمولی ہر مرحلہ میں امیر بنائے اور اس کی اطاعت کرنے کی تاکید فرمائی ہے۔ آپ کا فرمان ہے: لا یحل لثلاثة نفس یمکونن بارضی فلاة الا امروا علیہم احدہم۔ (رواہ احمد من ابن عمر ص ۱۷۷ ج ۲) "تین آدمی جو کسی صحرائی میں ہوں، ان کے لیے بھی حکم الٰہی نہیں ہے مگر یہی کہ وہ اپنے میں سے ایک امیر منتخب کر لیں۔"

کوئی بھی اسلامی حکومت بغیر امارت کے چل نہیں سکتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ کے علاوہ امیرین فقہاء، امام ابن تیمیہ، اودھی، غزالی، ابن خلدون وغیرہم نے امارت کو واجبات دین میں شمار کیا ہے۔ امیر المسلمین خلیفۃ الرسول ہوتا ہے، اور اس کا فرض ہے کہ پوری ریاست میں ٹیک اسی طرح نظام قائم کرے جس طرح آپ نے اور خلفائے راشدین نے قائم کیا تھا۔ جدید دور میں بھی یہ نظام اسی طرح قائم کیا جاسکتا ہے۔ ماضی قریب میں اس نظام کی اعلیٰ مثال شہیدین کی ترکیب میں ملتی ہے۔

امیر شریعت یا امیر المسلمین کے اوصاف و شرائط: قوم کا کسی کو خطاب کرنا، اسے صلے سے بلانا کرنا اسی کا کام ہوتا ہے۔ اسی لیے امیر شریعت کا انتخاب خوب سوچ بچ کر کرنا چاہیے، اور یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ امارت کے معیار پر پورا اترتا ہے یا نہیں۔ امت کی قیادت پوری قوم کا مسئلہ ہوتا ہے۔ ہر موقع شناس اور شہرت پسند

شخص کی خواہش ہوتی ہے کہ یہ عظیم مقصد اسے سونپا جائے۔ اسی لیے اکابرین دہ انشوران امت کا یہ کام ہے کہ وہ ایسے شخص کو امت کی قیادت و امارت پر در کریں جو صحیح العقیدہ ہو، کتاب و سنت کو اسلام کا ماحذ و سرچشمہ سمجھتا ہو، رسول کے اموہ حسنہ و خلفاء راشدین اور محدثین کے طریقہ کار اور عقائد کو صحیح سمجھتا ہو اور پوری قوم کو اسکی پہنچ پر لے جانا چاہتا ہو۔ بہترین انتخابی صلاحیت کا مالک ہو، عادل اور منصف مزاج ہو اور بے لالچ اور غیر جانبدارانہ فیصلہ کرے گا مادی ہو، عقل و تدبیر اور اصابت رائے کا حامل ہو۔ واجبات اسلام کی اشاعت اور تنفیذ کا جوش و جذبہ اس کے اندر ہو۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں دامن نہ ہو۔ واجبات کا پوری طرح پابند ہو، اعلیٰ اخلاق کا حامل ہو، اس کے اندر کشادہ قلبی ہو، شریعت کے مسائل سے مکاحقہ واقف ہو۔ اجتہادی فکر کا مالک ہو، محاصرہ فکریات و تحریکات سے واقف ہو اور حالات عامہ کا بغیر شناس ہو، اخلاص، امانت اور بے نرمی کا بھر ہو، محنت مند اور پُر عزم شخصیت رکھتا ہو، متواضع ہو مگر نہ ہو، اسلام دشمن عناصر سے پوری طہا نکت ملتا ہو۔

ایک اسلامی ریاست کے امیر کے لیے ان اوصاف کا حامل ہونا ضروری ہے، ان اوصاف کو وہ برائے کار کا ایک اسلامی حاضر و تشکیک دے سکتا ہے۔ اگر ریاست اسلامی نہ ہو تب بھی ضروری ہے کہ غیر اسلامی ملک کے مسلمان اپنے امیر کے لیے ان شرائط کو پیش نظر رکھیں، تاکہ وہ صحیح قیادت کے ذریعہ امت مسلمہ کے مسائل کو بحسن و خوبی حل کر سکے۔

امیر کا انتخاب کس طرح کیا جائے ؟ خلافت راشدہ کے عہد کا مطالعہ کرتے ہو

انتخاب امیر کا طریقہ : معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں جمہوری طور کے انتخاب کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

اس لیے آج کا معاملہ پوری قوم کو سونپا جائے بلکہ امت کے دانشور حضرات اپنی صلاحیت و دیر سے لیے شخص کا انتخاب کر کے اعلان کریں پھر حوالے سے اس پر بیعت سلی جائے

امیر شریعت کی سب سے پہلی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ دین کی پوری طرح حفاظت کرے اور

قوم واریاں : اس کی اشاعت و تبلیغ کے لیے تمام جدید وسائل بروئے کار لائے۔ وہ ایسی اسلامی ریاست

اور ایک ایسی مساعیہ تشکیل دینے کی کوشش کرے جس کے اندر اسلامی اسپرٹ ہو، تعمیری، معاشی

اور سیاسی تمام مسائل کو کتاب و سنت و روایا میں حل کرے اور اسلامی قوانین کو جہاں تک ہو سکے اجتماعی

ہو مقررہ آئین کے پرستار بن کر رہے۔ وہ مسلمانوں کی فرتہ بندی اور ملی گروہ بندی کو ختم کر کے کتب و

سنت کے پیٹ غار پران کو جمع کرے اور اتفاق و اتحاد کے ذریعہ انھیں یکجہری کی ایسی کڑیاں بنا دے جو ایک

دوسرے سے مربوط ہوں۔ لوگوں کے باہمی نزاعات کو کتاب و سنت کی روشنی میں حل کرے۔ نظم و نسق کو پورا کرے۔ معاشرہ سے نرم کرے۔ عدل و انصاف کو اس طرح عام کرے کہ امیر و غریب ہر ایک امن و یمن کی زندگی گزار سکیں۔ حرمت اور دیگر مفاسد کو ختم کرنے کی کوشش کرے۔ حدود و اند کو پوری طرح نافذ کرے۔ اگر ریاست اسلامی نہیں ہے تو جہاں حکومت احکام اسلام پر عمل کرے گی اجازت دے امیر شریعت ان احکام کو پوری طرح نافذ کرنے کی کوشش کرے اور مٹاؤں کے مٹاؤں، شرعی، قطعی اور سیاسی مسائل کے حل کے لیے کارآمد منصوبے تیار کرے اور امت کی پسماندگی اور عزت کو دور کرنے کے لیے مفید ذرائع اختیار کرے۔

دیا یا مسلمانوں پر امیر کا پہلا حق ہے کہ جب انھوں نے اسے امیر بنایا ہے تو ہر نیک امیر کے حقوق : کام میں اس کا تعاون کریں، اور اس کے احکام و فرامین کی پیروی کریں اور اس کی پوری اطاعت کریں۔ اللہ کا فرمان ہے : یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم، وچند نصوص : یعنی اے مومنو! اللہ اور رسول اور اپنے امیر کی اطاعت کرو۔ رسول کا فرمان ہے : من ابیہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن یعصی فقد عصی اللہ ومن یعصی اللہ فاعصی من اطاعنی ومن یعصی الا میں فقد عصانی۔ (مسلم ج ۲ ص ۱۱۴) یعنی حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے میری اطاعت کی میں نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی پس اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امیر کی اطاعت کی، پس میں نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

۱۔ ولی استعمل علیکم عبد یعقذکم بکتاب اللہ اسمعوا للہ واطیعوا۔ (مسلم ج ۲ ص ۱۱۵) یعنی اگر تمہارا مال ایک غلام مقدر کیا جائے جو تم کو قرآن کے مطابق چلائے اس کی باتوں کو سنو اور اس کی اطاعت کرو۔ اسمعوا واطیعوا ان استعمل علیکم عبد حسن کان راسہ زبیبة۔ (مسلم ج ۲ ص ۳۹) بخاری ج ۲ ص ۱۰۵ یعنی اگر یہ تمہارا مال ایک حبشی غلام ہو جس کا سر کشش کی طرح ہوتا ہو اس کی بات سنو اور اطاعت کرو۔ ان احادیث سے واضح ہو رہا ہے کہ امیر کی اطاعت کس قدر ضروری ہے۔ یہاں تک کہ آپ نے فرمایا : من شذذ الی النار۔ (ترمذی ج ۲ ص ۳۹) کتاب الفتن باب فی عدم الجور۔ یہاں تک کہ ایک جگہ یہ بھی فرمایا : من شذذ الی النار۔

امیر جو قانون نافذ کرے، مسلمانوں کو چاہیے کہ اس کی پابندی کریں اور اس کی مخالفت کر کے امن عام میں خلل نہ ڈالیں۔ وہ امیر کے خلاف بغاوت نہ کریں، اس کی تعقیب یا بغض نہ کریں۔ اسلام کی راہ میں اگر وہ جانی و مالی قربانی طلب کرے تو اسے پیش کرنے میں دریغ نہ کریں، اگر وہ غلط فیصلہ کرے، کوئی برا کام کرے یا ناجائز امتداد کا مظاہرہ کرے تو اسے صحیح مشورہ دیں اور اسے یہ دے راستے پر لانے کا کوشش کریں، اگر امیر ایسا حکم دے جو قرآن و سنت کے صریح خلاف ہو تو اسے امارت سے ہٹا دیں۔

کوئی شخص تنہا امارت کو نہیں چلا سکتا، اس لیے امیر شریعت کا طریقہ کار اور اختیارات : امارت کو صحیح ڈھنگ سے انجام دینے کے لیے ایک منظم طریقہ کار اپنانا ضروری ہے۔ اسلام شہزادانی نظام کا حامی ہے، اس لیے امیر شریعت کو چاہیے کہ وہ ایک ایسی مجلس شہزادی تشکیل دے، جس کے اراکین صلح باصلاحیت، بردبار و دانشور اور زہال دین سے ہوں۔ وہ تمام اہم مسائل میں ان سے مشورہ کرنے کے بعد حکم نافذ کرے۔ غلط رائے دینے والے بھی طریقہ کار اپنایا بخار وہ ریاست کے حلقوں کو مختلف ذون (Zones) میں تقسیم کر دے اور وہاں اپنے مایلمین مقرر کرے جو ہر کام میں اس کی نیابت کریں۔ اس طرح ہر علاقہ میں ایک قاضی مقرر کرے جو اس علاقہ کے نزاعات کا فیصلہ کرے اور لوگ اس کے فیصلے کو تسلیم کریں۔ امیر شریعت کو چاہیے کہ وہ کسی ایسے علاقہ کو مرکز بنائے جہاں سے وہ پوری ریاست پر نظر رکھ سکے اور وقت و مزدت دیگر حلقوں کا دورہ بھی کر سکے اور یہ دیکھے کہ آیا تمام کام اسلامی نچ پر چل رہا ہے یا نہیں۔ امیر شریعت ہوں کہ اپنا تمام وقت امت کی ضرورت میں صرف کرتا ہے، اسی لیے ذریعہ رخصت اپنے اپنے کام سے جتنی نہیں لی سکتا ہے، بقا اسے بیت المال سے ہی قدر و رقم ملنی چاہیے، جمہور سے اس کا اور انصاف کے لیے وہ جہاں کی پوری حالت دیکھے۔ اس کے علاوہ وہ خواہنے سے ایک جبر بھی نہیں لے سکتا ہے۔

وہ پوری ریاست میں نظم و نسق قائم کرنے کے لیے جرم و مصلحت کے مطابق انتظامی شعبوں کو تقسیم کر سکتا ہے۔ ریاست سے اس کا یہ تو فائدہ ہوتا ہے کہ وہ تمام امور کے اندر شہزادہ و فوج کو منظم کرے۔ اس کے علاوہ بیت المال کی نانیں ہر صنف میں قائم کرے۔ زکوٰۃ کو وصول کرے، قسیم کا باقاعدہ نظام بنائے۔ جرمین کے لیے جیل بنائے۔ عوام کو سکے کے سرکاری بازار بنائے۔ عوام کو تفریح کے لیے پارک بنائے۔ عوام کی خدمت کے لیے عوامی تنخواہیں مقرر کرے۔ امیر شریعت یہ سمجھتا ہے کہ وہ ان امور کی وجہ سے سب پر اپنا دستہ مار سکتا ہے کہ وہ ان کو

لیوں کو یہ بہت بڑی خیانت ہوگی۔ وہ ریاست کے شعبوں کو ان کے ہم دروازوں کو سونپ کر بے فکر ہو جائے گا، ہر ماہی، افسر اور عہدیدار کے بارے میں سلوات حاصل کرتا رہے گا یا وہ اپنے فرائض میں کوتاہی کو نہیں کر رہے ہو یا جو ہم پر ظلم تو نہیں کر رہے ہیں۔ ہر ایک سے رابطہ رکھے اور مناسب موقعوں پر انھیں ہدایت اور سرزنش کرتا رہے ہندوستان میں مسلمانوں کی آبادی پندرہ کروڑ ہے اور اگر یہ یہ کوئی اسلامی ریاست نہیں ہے، لیکن انھیں اسلام کے معتدبہ مسائل پر عمل کرنے کی آزادی ہے۔ اس لیے ان کا ایک متفق علیہ امیر ہونا اشد ضروری ہے۔ درحقیقت آج ہندوستان کے بعد مسلمانوں کو جن مصائب اور مسائل سے دوچار ہونا پڑا اس کا ایک اہم سبب یہ بھی ہے کہ ان کا کوئی امیر نہیں ہے، وہ علی گڑھ ہندوؤں میں جکڑے ہوئے ہوں، اختلافات کے شکار ہیں، ان میں تنظیم نہیں ہے، ان کا کئی مرکز نہیں ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ وہ ساری عیسیتوں کو بالائے طاق رکھ کر کتاب و سنت پر متحد ہو جائیں اور ایک امیر شریعت کا انتخاب کریں، اور ہر معاملہ میں اس کی پیروی کریں، وہ ان کے سماجی و سیاسی مسائل کو حل کرے اور اعلیٰ قیادت کے ذریعہ انھیں تعزیرات سے باہر نکلے۔ ایسے مسائل جہتیں حکومت سے ٹکرائیں گے بعد کتاب و سنت کی روشنی میں حل کیے جاسکتے ہیں، ان کے حل کے لیے ہر جگہ شافعی قائم کرے اور مسلمان اپنے فیصلے عدالت کے پاس لے کر آئے، معتد کر وہ قاضیوں سے حل کرائیں، اگر اس نازک گھڑی میں بھی مسلمانوں نے ایسا نہ کیا تو اندازہ کرے، اسپین کی طرح ہندوستان کی تاریخ نے ان کا نام بھی مٹ جانے کا خطرہ ہے۔

مصادر :- ۱۔ بعض کتب احادیث ۲۔ الاحکام السلطانیہ : علامہ ابوالحسن ماوردی (۳) انظام الیقا فی الاسلام : د. جواد اکرم عثمان ۴۔ السیاسة التشریعیة فی اصلاح الراعی والرمیہ : ابن تیمیہ (۵) مجاہد الباقی : شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ۶۔ احکام شریعہ میں حالات و زمانہ کا مطالعہ : مولانا محمد تقی عثمانی ۷۔ تاریخ اسلام : ابکر شاہ نجیب آبادی۔



شریعت اسلامی کیلئے؟

اپنے من میں ڈوب کر پابا سران زندگی

تو اگر میرا نہیں بنتا ہنر بن اپنا تو بن (اقبال)

کچھ دنیا میں بے شمار مذاہب و ادیان اور مختلف قسم کے افکار و نظریات پائے جاتے ہیں، لیکن یہ انسان کی زبردست غلطی اور نادانی ہے کہ اس نے زندگی کے دیگر مسائل کے بارے میں تو عقل و تدبیر اور حکمت و دانائی سے کام لیا مگر یہی امور میں اس قدر سادہ لوح اور خود فریب واقع ہوا کہ کبھی نجدنگ سے اس پر خود و غرض نہیں کیا کہ اس کائنات پر موجود ادیان و مذاہب میں سے کون سا مذہب حق اور انسان کی فطرت تکوینی سے ہم آہنگ ہے۔ اور کس کے اصولی اور نظام میں انسانیت کے تمام امور اور زندگی کے تمام مسائل کا ایسا بہترین حل موجود ہے جسے انسان اپنا کو دنیا و آخرت کا سادقوں سے بہرہ ور ہو سکتا ہے۔

آج ہم انسان کے وضع کردہ قوانین و نظریات اور مقررہ شدہ ادیان میں دنیا و آخرت کی ان سادقوں کو دھونڈتے ہیں تو حسرت و ناکامی کے سوا کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ یورپ کی مادی تہذیب نے آلام اور مصائب کے سوا انسان کو کچھ نہ دیا۔ مارکس نے روزی روٹی کا فلسفہ پیش کر کے ایک پُر فریب جال بکھا دیا، جس سے آج انسانیت گمراہ رہی ہے۔ اخلاقی اقدار دم توڑ چکے ہیں۔ لوٹ مار، قتل و خونریزی کے پورے مناظر عام ہو گئے ہیں۔ خود سے خود سے دھقہ کے بے لگنے نہ کوئی پہچان سکتا ہے اور ایسا نظریہ حاکم ہے جو دنیا اور پُر فریب ہو گیا ہے۔ کبھی بیکل اٹھا ہے اور جہاد کی کشمکش کا پُر فریب نعرہ لگاتا ہے تو کبھی ڈارون دانش و آگہی کے ایسٹج پر جلوہ افروز ہو کر انسان کو بند شامت کر سہ برتنی جانتا ہے اور کبھی کانت آکر مذہب و تعلیم میں مکر لٹوتا کہ مذہب کو ترک کر دیے گا تلقین کرنا ہے۔ اسلام کے علاوہ تمام موجودہ مذاہب خواہ وہ یہودیت ہو یا عیسائیت، ہندو مت ہو یا بدھ مت، غی فوج انسان کے لیے ایسا نظریہ اور میٹھا مائے متعین کرنے سے قاصر ہیں جو انسانی احتیاجات کا فطری حل ملے۔ بلکہ یہی کا طریقہ اور امن کا وہی ہو۔ کس کا دین تو میت تک محدود ہے تو کسی کا جزائیانہ و عطا کی ہے

اور کسی کا دین پیدا ہی اسی دور کے تقاضوں سے ہوا ہے جو ابھی کا گزر چکا ہے اور کسی نے ہر قسم کی فضیلت و بزرگی کو چند مخصوص ذاتوں کے لیے خاص کر کے پوری ان نیت کو اور پنج پنج کی لعنت میں گرفتار کر دیا۔
خدا ہر ہے یہ افکار و نظریات اور یہ خیالات ان نیک کے مطلوبہ سوالات و احتیاجات کا جواب ہرگز نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ ضرورت تھی ایک ایسے مذہب کی، ایک ایسی شریعت کی جس میں ان نیک کے تمام سوالات کا فطری حل موجود ہو۔

تاریخ کے ہنرے اوراق اور ماضی کے تجربات زبان حال سے پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ درحقیقت مذہب اسلام یا شریعت اسلامی ہاں ملک کائنات کا طاکر وہ دین کا ہی ہے ضابطہ حیات ہے، جس میں ان نیت کی تمام پیچیدگیوں کا فطری حل موجود ہے۔ یہ شریعت ہدایات ربانی و ارشادات نبوی کا وہ حسین گلدستہ ہے جو عین ان نیت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ قرآن و حدیث کی صورت میں ملے ہے، اور اس کی تمام تر شکل و ہی ہے جو آج سے چودہ سو برس قبل نبی عربی پر نازل ہوئی تھی۔ اس نے باگب ڈھل یہ اعلان کیا کہ موجود حقیقی معرفت ایک ہے، سروری و سرداری فقط اسی ذات بے ہمتا کو زیبا ہے۔ باقی سب اس کے بندے ہیں اور اس کی بندگی میں تمام ان نیک برابر ہیں۔ اس لیے آقا ہوں یا غلام، کلمے ہوں یا گورے، عربی ہوں یا انجلی، مرد ہوں یا عورتیں، سب اللہ کی نعمتوں سے بہرہ ور ہونے میں برابر کے شریک ہیں۔ کسی کو کسی پر کسی قسم کا برتری نہیں ہے۔ ”الا ان ربکم واحد وان اباکم واحد۔ الا لا فضل لعربی علی عجمی ولا لاشعری علی اسود ولا اسود علی احمر الا بالتقویٰ“ اس طرح پوری نوع انسانی ایک سطح پر آگئی۔ کوئی کسی پر کسی قسم کی فوقیت نہیں دیکھتا کہ اسی کو حقیر سمجھ کر اپنا غلام بنائے یا اس کا حق پامال کرے۔ ایسے ہی: ولین مثل الذی علیہن بالمرحون۔ یہ کما اعلان کر کے صنعت نادرک کو اس کے تمام پیدائشی اور فطری حقوق سے سرفراز کیا۔ اب عورت مرد کی کوترامی نہیں بلکہ ان نیت کی غیلم ماں اور عمنہ ہے۔ اور ”ان اکرمکم عند اللہ التقوا“ کا

نہ مت احمد ۵/۳۸) یاد رکھو تمہارا رب بھی ایک ہے اور تمہارا بپ بھی ایک ہی ہیں۔ یاد رکھو کہ عربی کا بھی پر کوئی فضیلت ہے نہ عجمی کا عربی پر نہ گورے کو کالے پر اور نہ کالے کو گورے پر، مگر صرف تقویٰ کا مینا ہو۔
سورہ بقرہ رکوع ۱۱، سورہ قلم کے لیے بھی معرفت طریقہ پڑیے ہی حقوق میں عیسے مردوں کے حقوق ان پر۔
سورہ بقرہ رکوع ۲۶، درحقیقت اللہ کے نزدیک تم سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو حق سے اللہ سے بڑھ کر ہو۔

قانون بنا کر کالے اور مظلوم زمانہ بستیوں کو گوروں کے برابر کر دیا۔ اب کوئی گورہ کسی کالے کا حق پامال نہیں کر سکتا
اسلامی معاشرے میں برہمن، پجرتی، اور شودر کا بھید بجاؤ نہیں۔

اسلام زندگی کے مادی اور روحانی دونوں پہلوؤں کو تسلیم کرتا ہے اور اس کی نظر میں دونوں یکساں اہمیت رکھتے ہیں، اس کے ہاں نہ تو خالص مادیت کے لیے گنجائش ہے اور نہ ہی اس نے ترک دنیا کی اجانت دیا ہے۔
اگر کوئی مسلمان دونوں میں سے ایک کی انتہا کو پسند کرتا ہے اور اسی پر عمل کرتا ہے تو یا تو وہ اسلام کے دائرے سے خارج ہو جاتا ہے یا کم از کم وہ ناقص الاسلام اور ظالم ہے۔

اسلام انسانی اجتماعیت کو واضح رہنمائی دیتا ہے، تدبیر مملکت اور اصلاح اجتماع کے لیے اس کے پاس متین اصول ہیں جن کے نفاذ سے اسلام کا سیاسی ڈھانچہ ہر معاشرہ، ہر دور اور تمدنی ارتقا کے ہر مرحلے کے لیے موزوں ترین ہے۔
اسلام انسانی ملکیت کی نفی کرتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کو ہی سب کا مالک اعلیٰ قرار دیتا ہے۔ انسانی قانون سازی کو وہ شرک اور اپنے مالک کے مقابلے میں بغاوت شمار کرتا ہے۔ اس طرح وہ رسول اکرم کو خدا کا رسول ہونے کی حیثیت سے شائع اور واجب الامامت قرار دیتا ہے، امدان کے حکم سے انحراف کو خدا کے حکم سے انحراف کے مترادف بناتا ہے۔
اسلام میں نظام حکومت شریعتی ہے۔ یہ نہ کسی طبقہ کی حکومت ہے نہ کسی نسل کا، بلکہ یہ اللہ کی حکومت ہے جو اس کے عجب شخص کے خلیفہ پر جاری ہے۔ محکم دیگر اور خود سرساز کے لیے اسلام کے سیاسی نظام میں کوئی گنجائش نہیں۔ اس میں ہر جان کو مکمل تحفظ حاصل ہے۔ لوگوں کی جان و آبرو سے کھیتے والوں کے لیے اسلامی حکومت میں کوئی جگہ نہ نہیں۔
دونوں افراد باہم ایک مسئلہ پر اختلاف اور دوسرے پر اتفاق کر سکتے ہیں، لیکن کسی مستقل حزب اختلاف کا تصور اسلام کے سیاسی نظام میں موجود نہیں ہے، البتہ حق کوئی کا مقام سب سے بلند ہے۔ حق کو جہاد اکبر کا حربہ ہے۔ اس طرح اسلام میں یہ سیاسی نظام ذاتِ خدا ایک خدمتِ خلق ہے۔

اسلام میں حقوقِ شہریت سب کے لیے برابر ہیں، ریاست کے اخلاقی اعتدالی حدود میں رہتے ہوئے ہر شخص کو درستی اور پختہ امامت اور مرضی کے مطابق عمل کرنے کا حق حاصل ہے اور اس کا آئندہ پر خدا کے ہاں جواب دہی کا انحصار ہے۔ اسلام میں معاش کو معاد کے برابر حیثیت دیا گیا ہے۔ غلامی، ربا، قلعہ و عیسائی، انسانی غلامی، فریادیں ہیں، اسلام ان فریادوں کی کفالت کے لیے وسیع قوانین بنا رکھے ہیں۔ دین کے مابین حق صرف اسلام ہی ہے جو ایات اور عزیمتوں کی کفالت کے لیے لکھنا کو ملک کے تمام امداد سے جمع کر کے

کے تمام غزباء پر مسلط اور متواتر ہر سال تقسیم کرتے ہیں۔ اور اس سے بڑگروانی..... کرنے والوں کے بغاوت کا مقدمہ قائم کر کے خلیفہ اول کی طرح جہاد کرتے ہیں۔ اس طرح اسلامی حکومت میں غزباء بھی امرِ یاس مقدس نیکس ملانے کو تہیجی جس سے کسی بھی صاحب استطاعت کو فرار نہیں ہے۔

اسلام تقسیم دولت میں مساویانہ کے بجائے منصفانہ تقسیم کا قائل ہے۔ اسلام دولت کو گردش میں رکھنے کا پتہ ہے۔ وجرہ اندوزی سے منع کرتا ہے، اور جو لوگ سیمٹ سیمٹ کر رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ زکوٰۃ ان کی دولت لے کر غریبوں میں تقسیم کر دیتی ہے: "و فی امر الہم حق للسائل والمحروم" لہٰذا اسلام میں خود کو نہ سرمایہ اہل نظام کی طرح کھلی پھوٹ ہے کہ جس طرح چاہے استعمال کرے اور نہ کوشش نرم کی طرح قید و بند ہے کہ اس کا اپنی اکا کسی کام میں دخل نہ ہو۔

اسلام نہ تو علم کا دشمن ہے اور نہ ہی ظلم کا نہ وہ سائنس کا مخالف ہے اور نہ ہی اہل فکر و نظر کا، بلکہ تہذیب ہے اور علوم قرآن شاہد ہیں کہ اسلام ہی سائنسی ترقی کا داعی اول ہے۔ یہ قرآن ہی کی دعوت تحقیق و تفکر ہے جس سائنس کو آج ارتقاء کے بلبل منازل تک پہنچانے کی تحریک بخشا ہے۔ اور یہ بات سرے سے ہی غلط اور بے بنیاد کہ مذہب و مشائخ میں ٹکراؤ ہے..... بلکہ مذہب جہاں سے شرح ہوتا ہے، سائنس کی ان دہان خم ہو جاتی ہے۔ سائنس کا جو منتہی ہے پھر خدا ہے وہ مذہب کا نقطہ آغاز ہے۔

اسی طرح عورت اور مرد کا رشتہ ازدواج اسلام کے معاشرتی نظام میں ایک نہایت اہم اور مقدس رشتہ جس سے انسان اور انسان کی تربیت گاہ خاندان وجود میں آتا ہے۔ مرد اور عورت دونوں میں صنفی اور جسمانی اسے فرقے دونوں کے دائرہ کار میں بھی فرق پیدا کر دیتا ہے۔ ہمیشہ کا ذمہ تمام تر مرد و کلمہ جو بیرونی مشقت کا ہے اور خاندان سازی اور خانہ داری عورت کا کام ہے جو نہایت نازک اور جزباتی ہم آہنگی اور نفسیاتی توازن ہے۔ اسلام معاشرتی طور پر مردوں اور عورتوں میں انسانی حقوق کی مساوات قائم کرتا ہے، البتہ انتظامی نظام کے لیے مرد کو خاندان میں سربراہ مقرر کرتا ہے تاکہ انسانی نظام مستحکم بنیادوں پر قائم رہے۔ عورت کی حفاظت کے لیے ہم تیغ بڑا لگے مانتا ہے اور اس پر ہاتھ اٹھانے والے کا ہاتھ توڑ دیا جاتا ہے۔ اسلام شادی بیاہ میں مرد و عورت دونوں کو پسند کا حق دیتا ہے۔ انتخاب کے لیے ولی کو حق ولایت مفرد حاصل ہے۔ نگران کی رضا مندی کو شادی میں

اولیت کا مقام حاصل ہے۔

اسمِ رشتہ داری اور ہمسائیگی کو بہت اہمیت دیتا ہے۔ صلہ رحمی ایک فریضہ ہے جو ہر مسلمان پر واجب ہے اور جو شخص ہمسائے کو بھوکا چھوڑ کر خود پیٹ بھر کر سوجاتا ہے وہ اپنے لیے خدا کی شدید نارا فضلی مول لیتا ہے جو شعلہ جہنم بدردی اور امدادِ باہمی وہ صفات ہیں جو اسلام معاشرے کے ہر فرد میں پیدا کرنا چاہتا ہے۔ نیک کاموں میں تعاون اور بُرے کاموں میں عدم تعاون کا حکم دیتا ہے۔ دوستی اور دشمنی کا معیار صرف اللہ کی رضا کو قرار دیتا ہے۔ حدِ بھین چغلی اور غیبت کی سخت ممانعت کرتا ہے اور بھائی بھائی بن کر رہنے کا سبق دیتا ہے۔ اسلام معاشرے میں ہر فرد کو ظالم کا ہاتھ پکڑ کر اسے ظلم سے روکنے اور مظلوم کی دستگیری اور حمایت کا حکم دیتا ہے۔ اس طرح اُسے نیکی اور عدل کا پیردار بنادیتا ہے۔

یہ اسلام کے وہ بنیادی تقوارات و تعلیمات ہیں جن کا دلائلِ دنیا میں اسلام کے سوا آج تک کسی مذہب نے نہیں کیا، اس کی ساری تعلیمات ان ہی بنیادوں پر مبنی ہیں۔ یہ تعلیمات خواہ دین سے متعلق ہوں یا دنیائے مقام سے متعلق ہوں یا عبادات سے، تہذیبِ نفس سے متعلق ہوں یا معاشرت و سیاست سے، وسیع و آفاقی بنیادوں پر استوار کی گئی ہیں جو اس کے من جانبِ ابد، عالمگیر ابدی اور دائمی ہونے کا واضح ثبوت ہیں۔

موجودہ حالات میں علماء و طالبانِ علومِ نبوت کے کام

اور ذمہ داریاں

محمد رضوان عبد الحکیم پورنوی فضیلت سالِ آخر

جب ہم اسلامیانِ ہند کے مختلف ادوار پر نظر دوڑاتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی یہ خدائے بے اعتنائی اور کتابِ دستِ کا قلم سے گذرہ کشا اختیار کر کے ظلمت و ضلالت، بدعات و خرافات کی ترویج و اشاعت میں مصروف ہوئے تو ضرور کچھ نیک بندے ان کو بین حق کی دعوت دینے اُٹھ کھڑے ہوئے۔ گزشتہ قرون میں حضرت شاہ ولی اللہ، شاہ اسماعیل شہید، مجدد الف ثانی، سید احمد شہید، مولانا شام الدین امروہوی رحمہم اللہ نے یہ خدمت

انجام دے گا۔ اس سلسلے کی ایک کڑی ہم علماء و طالبانِ علوم نبوت ہیں۔ سب سے پہلے علم و اہل علم کی فضیلت پر روشنی ڈالنا مناسب ہوگا۔

یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ اسلام نے طلباء علوم دینیہ کو تفوق و برتری، دینی طلبہ و علماء کا مقام، عزت و وقار شمت و جلال اور فضیلت و عظمت کے بام عروج پر پہنچا دیا ہے۔

یَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (المجادلہ ۱۱) خدا تم ایمان والوں اور علم والوں کے درجے بلند کرے گا۔ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (الزمر: ۹) کیا علم والے اور بے علم برابر ہیں؟ ... شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ (آل عمران: ۱۸) (خود خدا اور بے فرشتے، اور بے علم والے شہادت دیتے ہیں۔ سوائے خدا کے کوئی معبود نہیں، وہ بڑا غالب حکمت والا ہے)۔ اللہ تعالیٰ نے توحید کی شہادت کے متعلق اہل علم کو اپنے اور فرشتوں کے ساتھ شامل کر کے ان کی عزت و تکریم و اہمیت و فضیلت میں چار پانچ لگا دیا۔ نبی کریم صلم نے فرمایا: اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم (العلم والعلماء) اہل علم درجہ نبوت کے زیادہ قریب ہیں، فضل العالم علی العابد کفضل القس لیلۃ البدر علی سائر الکواکب۔ (مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۳۴) عالم کی فضیلت عابد پر، جسے چودھویں کے چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر۔

یہ علماء و طالبان دین ہی ہیں جن پر فضا میں اڑتی چڑیاں، سمندر میں تیرتی مچھلیاں اور بلوں میں پناہ لینے والی ننھی مٹی چوئیاں رحمت و مغفرت کی دعائیں پھندا کر رہی ہیں۔ (مسلم ج ۲ ص ۹۳)۔ ان کی زندگیاں قدی و رشک میں۔ یہ قوم و ملت کے پاکیزہ جذبات کا مرکز اور روشن مستقبل کی امیدیں ہیں۔ یہ ہیں تو جنتانِ مدارس اسلامیہ میں بہار ہے، رعنائی ہے، شادابی ہے، یکساں بھی تحریک جمیعت یا سوسائٹی کے روح رواں ہیں اور اس خوشبو کی طرح ہیں جن کے بغیر بھولوں کا کوئی قدر قیمت نہیں یہ ان فضائل کے حامل کیوں نہ ہوں، جبکہ یہ: طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۴) علم طلب کرنا تمام مسلمانوں پر فرض ہے۔ فَلَوْلَا نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَیْهِمْ لَاسْتَغْنَوْا (النعمۃ ۱۲۳) پس طائفۃ لیتفقہوا فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون۔ (النعمۃ ۱۲۳) پس ایسا کیوں نہ کریں کہ ہر ایک قوم سے چند آدمی آپس اور رسول اللہ کی خدمت میں رہیں تاکہ دین کی تعلیم حاصل کریں اور جب

اپنی قوم میں جائیں تو ان کو سمجھائیں تاکہ وہ بھی (برے کاموں سے) بچنے لگیں۔ کو علی جامہ پہنا رہے ہیں اور الٹو رسول کے فرمان کی بجائے آوری کا ثبوت دے رہے ہیں۔

یہ رہا علماء کی غلطیوں کا مختصر بیان۔ اب موجودہ حالات کا سرسری جائزہ لیتے ہوئے یہ عرض کروں گا کہ ایسے حالات میں علماء پر کیا ذمہ داریاں ہیں؟

یہ ایک امر شاہد ہے کہ مسلمانانِ عالم جو کبھی عزت و برتری، شان و شوکت کے **موجودہ حالات** : تنہا مالک سمجھے جاتے تھے، اب انتہائی ذلت و خواری، افلاس و ناداری میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ خصوصاً مسلمانانِ ہند جن نازک و سنگین حالات سے دوچار ہیں، وہ محتاج بیان نہیں۔ کیا مسلم پرسنل لا *Muslim Personal Law* میں مداخلت، قرآنِ کریم پر پابندی کا مطالبہ، کیاں سول کوڈ -

Uniform Civil Code بنانے کے مسئلے کا منصوبہ، مسجدوں پر ناجائز قبضہ، سر بازار مسلمانوں کا قتل و خون، اس بات کا ثبوت نہیں ہیں کہ ہندوستانی مسلمانوں کا مستقبل خطرے میں ہے۔ آج طاغوتی اور اسلام دشمن طاقتیں اور تحریکیں اسلام کو نیست و نابود کر لینے کے لیے دل و جان سے کوشاں ہیں۔ مارکس و لینن کا سرزمین میں بے گناہوں اور غلاموں کے خون و گوشت سے پلے ہوئے شریعت بھریے ہیں جو مسلسل غرا رہے ہیں۔ ایسے پُر آشوب دور اور اسلام مخالف فضا میں خصوصاً علماء و طلباء امت پر بہت بڑی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔

ہماری سب سے پہلی اور بڑی ذمہ داری یہ ہے کہ جب ہم اپنے اختیار و **تعلیم قرآن و حدیث** : مرضی سے اپنے وطن، والدین اور خویش و اقارب کو چھوڑ کر محض اللہ کی ماس کے دین کی خاطر ماریں کو اپنی اقامت گاہ بنایا ہے تو ہم یہاں رہ کر اپنے نفوس کو کتاب و سنت کا ٹھوس تعلیم سے مزین کریں، شریعت کے محتاطی، اسرار و رموز سے واقفیت کے ساتھ ساتھ نئے علوم، مغربی تہذیب اور اس کے دور آمدہ گمراہ کن نظریات سے بھی باخبر ہوں تاکہ معاذ اللہ اسلام و مستشرقین کے اسلام پر کیے گئے اعتراضات کے مسکت و دغا شکن جواب دے سکیں۔

دوسری اہم ذمہ داری یہ ہے کہ دائرین انبیاء و صالحین کتاب و سنت کی حیثیت **ترکیہ و ترک معاصی** : سے ہماری عملی زندگی، تقویٰ، پاکیزگی، خیریت الہی، ایمان و یقین اور استقامت و استقامت کی آئینہ دار ہو۔ ہم ہر قسم کے رذیل اوصاف، اخلاقی گراؤ، کڈٹ انٹر اور محصیت کے کاموں سے

بالکلیہ اجتناب کریں، کیوں کہ معمول علم کے لیے ترکِ معاصی ضروری ہے۔ ایک مرتبہ امام شافعیؒ نے اپنے اساتذہ امام
دیکھنے سے حافظہ کی کمزوری کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ ہر طرح کی معصیت سے بچو۔

شکوت الیٰ ذکیم سوء حفظی فاوصانی الیٰ ترک المعاصی
لان العلم نور من الہ ونور اللہ لا یعطی لمعاصی

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام دیکھنے سے اپنی کمزوری حافظہ کی شکایت کی، تو انھوں نے معصیت سے
بچنے کا حکم دیا۔ کیوں کہ علم اللہ کا نور ہے اور اللہ کا نور کسی گنہگار کو نہیں ملتا۔

وقت اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا ایک بے مثال، بیش قیمت و گر اندر سرمایہ
وقت کی قدر و محنت و سعی : ہے ہم اس عظیم سرمایہ کو رائگاں نہ جانے دیں، اس کا زیادہ سے زیادہ

فائدہ اٹھائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اغتنم خمساً قبل خمس : شبابک قبل هرمک ، و
صحتک قبل مرضک ، و غنائک قبل فقرک ، و فراغک قبل شغلك و حیاتک قبل موتک۔ (مشکوۃ
ج ۲ ص ۱۲۱)۔ پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے پہلے قیمت جانو : جوانی کو بڑھاپے سے پہلے ، تندرستی کو بیماری
سے پہلے ، کثرتِ دینی کو تنگی سے پہلے ، فراغت کو مصروفیت سے پہلے ، زندگی کو موت سے پہلے۔

وقت کی قدر کرتے ہوئے جدوجہد ، کد و کاوش و حافضانی سے اکتسابِ علم میں لگے رہیں۔ : وان لیس
للانسان الا ما سعی (النجم : ۳۹) اور یہ کہ انسان جو کچھ محنت کرے گا وہی پائے گا۔

ہمارے اسلاف کرام جن کی شہرت و ناموری کا ڈنکا چھاردانگہ عالم میں بج رہا ہے، یہ ان کی وقت
کی قدر دانی ، بے لاگ جدوجہد کا ثمرہ ہے۔ ہم بھی اگر دین و دنیا میں سعادت و عظمت اور سرخروئی چاہتے ہیں تو
ہمیں محنت کرنی ہوگی۔ کسی شمرنے کی نوبت کہا ہے۔

بقدر المکد تکتسب العالی ومن طلب العلی سهر اللیلانی (ازہار العرب)

جس احساسِ کمتری سے بچا ہو گا کیوں کر یہ ایسا مہلک مرض ہے جس سے عقل ، ماؤف
احساسِ کمتری : ہاتھ منہ منہ اور جوصلے بہت ہو جاتے ہیں۔ احساسِ کمتری دین و ایمان کی کمزوری ، ضعف
عقیدہ ، بے حوصلگی اور بزدلی کی علامت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم دنیا والوں کے سامنے کھل کر اسلام پیش کرنے سے
گھبراتے اور اپنے آپ کو مسلمان باور کرا رہے کرتے ہیں..... یہ کس قدر افسوسناک بات ہے کہ ہمارے پاس

لہذا تعالیٰ کا محبوب دین اسلام، انبیاءِ علیہم السلام کے علاوہ علوم و صفاتِ بڑی اس کے باوجود ہم احساسِ کمتری کا
گاہ ہوں۔

ہم خود دار خود شناس، وسیع النظر اور دور اندیش نہیں، ہم اپنے اندر بیدار مغزی، عالی
خود داری، ظرفی، اولوالعزمی اور بلند حوصلگی پیدا کریں، زمانہ کے ہاتھوں بک نہ جائیں، اپنی عزت و وقار
راستی بازی شان و شوکت کو کھو نہ بیٹھیں۔ خدا نخواستہ ہم معاشی و اقتصادی بد حالی میں مبتلا ہوں تو در در کی ہلک
سے کم نہیں، اپنے اسلافِ کرام کی طرح مختلف پیشے اختیار کر کے اپنی معاشی حالت کو سدھاریں اور ساتھ ساتھ یہ
بہن رکھیں کہ فاتہ کشی، انبیاءِ کرام و سلفِ صالحین کی سنت ہے۔ (العلم والعماد)۔ حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں:
شیخ ال محمد صلی اللہ علیہ وسلم من خیر شیعہ یومنین متستائین حتی قبض رسول اللہ صلی اللہ
بد وسلم (ج ۳ ص ۴۰۹) یعنی آپ اللہ آپ کی آل پر درپے دو دن بھی آسودہ نہ ہو سکی۔

آج پوری دنیا بالخصوص ہندوستان میں بہت سی اسلام دشمن
ریڈ تحریکات کا تنقیدی مطالعہ : تحریکیں اور نئے نئے فتنے سر اٹھا رہے ہیں۔ ہماری ذمہ داری
پر ہم ایسی تحریکوں اور جماعتوں کا سطحی اور جانبدارانہ نہیں، تحقیقی، تنقیدی اور غیر جانبدارانہ مطالعہ کریں۔ اسلام کے
فائدہ ان کے پروپیگنڈہ سازش اور حملوں کا دفاع کتاب و سنت کا روشنی میں کریں۔ اپنی زبان و قلم، تقریر
ترجمہ میں لطافت، صفات، شگفتگی اور جامعیت پیدا کر کے پوری دنیا میں اسلام کی حقانیت کا پرچم لہرا دیں۔
یہ ذمہ داریاں بحیثیت علماء و طلباء دینی درس گاہوں میں رہتے ہوئے ہم پر عائد ہوتی ہیں۔ اب ہم یہ دیکھیں
کہ مدارس سے نکل کر میدانِ دعوت و جہاد میں قدم رکھنے کے بعد کی کیا ذمہ داریاں ہیں۔

دینِ حق کی دعوت، اسلام کی نشر و اشاعت، پوری امت مسلمہ خصوصاً علماء اسلام کا
امان و دعوتِ دین : اہم فریضہ ہے، کتاب و سنت میں بار بار اس کی تاکید کی گئی ہے ولست کن
کم امة یدعون الی الخیر (ال عمران - ۱۱۴) تم میں سے ایک جماعت (علماء کی جماعت) موجود ہے جو
ن کو بھلائی کی طرف بلائے۔ — وادع الی ربیعہ ولا تکلون من المشرکین (قصص : ۸۷) اور
بے پروہوں کا لٹا رہا اور مشرکوں میں سے کبھی نہ ہو جو۔ — ادع الی سبیل ربیعہ بال حکمة والموعظۃ
سنة۔ (الفضل : ۱۲۵) اپنے بے پروہوں کی راہ کی طرف، دانائی اور عمدہ عمدہ نصائح سے لوگوں کو بلانا رہ۔

بلغوا عنی ولو آیتہ - میری جانب سے بھلیج کرو، خواہ ایک ہی آیت -

دوسری بنیادی چیز علم ہے۔ ہمیں حکمت و تربیت، اجتہاد و استدلال، قوانین شریعت کی حکمت (۲) علم : فلسفہ اور دلائل و براہین کا کرا مطالعہ کرنا ضروری ہے : فاعلم انہ لا الہ الا اللہ و استغفر الذنوب - (محر: ۱۹) تم جان لو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپے گناہوں کی بخشش مانگا کرو۔
بخاری شریف میں ہے : العلم قبل القول و العمل - (بخاری ج ۱ ص ۱۱۶) قول و عمل سے پہلے علم ہونا ضروری ہے۔ دین کی دعوت، عمل بالکتاب و السنۃ سے پہلے علم ضروری ہے۔

اپنی بات کو موثر بنانے کے لیے اپنی، پھر اپنے اقربا و خاندان کی (۳) عمل بالقول و اصلاح نفس : اصلاح ضروری ہے : یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم و اہلیکم ناراً - (التوریم: ۶) اے مسلمانو! تم اپنے آپ کو اور اپنے متعلقین کو آگ سے بچاؤ۔ کبر متعاند اللہ ان لقولہا مالا یفعلون (العنق: ۳) یہ خدا کے نزدیک بڑے غضب کی بات ہے کہ جو کہو اس پر انہوں عمل نہ کرو۔ اما من الناس بالبر و یفسون انفسکم (بقرہ: ۲۳) کیا لوگوں کو بھلی باتیں بتاتے ہو اور اپنے آپ کو بھٹاتے ہو۔

دعوت الہ الدین میں حکمت و مصلحت کو نظر رکھنا بھی بہت ضروری ہے : ادع الی سبیل (۴) حکمت : دہج بالحکمة و الموعظۃ الحسنۃ - حکمت کے تحت بہت سے امور آتے ہیں، مثلاً رفعت نرمی، شفقت و محبت کو اپنانا اور کبر و نخوت سے اجتناب کرنا۔ فیما رحمۃ من اللہ لنت لہم ولو کنت فضلا یلطف القلب لا یفطنوا من حلالہ - (ال عمران: ۱۵۹) تو اللہ کی رحمت سے انہے لیے نرم ملا پیدا ہوا ہے، اگر تو سخت دل ہوتا تو تیرے پاس سے یہ لوگ بھاگ جاتے۔ ما یجزم الرفق یجزم الخیر و جود فی و رہی سے محروم ہے وہ شیخو بھلائی سے محروم ہے (مسلم ۳۲۲/۲)

لوگوں کے مزاج اور وقت کی رعایت کرنا، اپنے کلام کو سلیکے ہوئے انداز میں اختصار کے ساتھ پیش کرنا، مناسب وقت پر وعظ و نصیحت کرنا، محض فتنہ و فساد کے خوف سے بعض جائز امور کو ترک کر دینا، مفسودہ گزشتہ سے کام لینا حکمت و مواظبہ میں داخل ہے۔

(۵) رفتار زمانہ سے ہم آہنگی : دعوت الی الحق میں ہمیں زمانہ کی نفس پر مانتہ رکھنا ہوگا۔ ہمیں زمانہ کے

بدلتے ہوئے بخود ہی پرکڑی نگاہ رکھنی ہوگی۔ جس زمان و مکان میں خدمت اسلام کے جس اسلوب و طرز کی ضرورت محسوس ہو، ہم اسے بلا تکلف اختیار کریں۔ وقت کے تقاضوں کو سمجھیں۔ آج جبکہ مسلمانوں کو اسلام سے دور رکھنے کی سرکوب کو شیشیں کی جارہی ہیں۔ کیا وقت کا یہی تقاضا ہے کہ ہم ایک دوسرے کی تکفیر و تفصیل میں سرگرم عمل رہیں؟ غیر ضروری بڑی مسائل میں الجھ رہیں۔ نہیں! قطعاً نہیں، بلکہ وقت کا اہم ترین تقاضا یہ ہے کہ ہم خود متحد ہو کر منتشر افراد ملت کو ایک لڑی میں پروں۔ **واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا** اور سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لو اور بھوٹ نہ ڈالو اس کا درس دیتے ہوئے ایک پلیٹ فارم پر جمع کریں۔ اور یقیناً یہ پلیٹ فارم کتاب و سنت کا پلیٹ فارم ہے۔ **لن تضلوا ما تمسکتم بحبل اللہ وسنتی**۔ قرآن و حدیث کو مضبوطی سے تھامے رہو تو ہرگز گمراہ نہیں ہو سکتے۔

(۶) عوام کی زبان و معیار کی رعایت: ادب کو جاننا ہوگا، قوم کو اس کی زبان میں تعلیم دینی ہوگی، ہماری تحریر و تقریر میں کشش، جاذبیت اور دلآویزی ہونا بہت ضروری ہے۔ انبیاء اکرام نے اپنی قوم کو اس کی زبان میں دعوت دی: **وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ**۔ (ہم نے ہر رسول کو اس کی قوم کی زبان کے ساتھ بھیجا۔)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **انا افصح العرب**۔ (میں عربوں میں سب سے زیادہ صاحب فصاحت ہوں)۔ پہلے اصحاب کرام حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت اسماعیل شہید، ابن تیمیہ، امام حضرت شیخ جیلانی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا شبلی نعمانی، مولانا شاہ ولی اللہ امرتسری رحمہم اللہ نے اپنی لطافت ذوق، سلامت طبع، سخن ہمیں دانستہ پرانے مسلمانوں اور غیر مسلموں کے خیالات و رجحانات پر گہرا اثر ڈالا۔ ملک کی تعمیر و ترقی میں ان کی زبان و قلم کا بھولی دامن کا ساتھ ہے دائمی دین چھوٹے کی حیثیت سے ہم وسیع النظر، فراخ دل اور مددگار ہوں۔ ہمارے دل

(۷) وسیع النظری: دماغ ہر طرح کی غلط فہمی غلط اندیشی، کوتاہ بینی، تنگ نظری، جانبداری اور خصوصاً تعصب سے پاک ہوں کیونکہ تاریخ شاہد ہے کہ تعصب نے ہمیں نفرت، عداوت اور مجہود و قتل کے سوا کچھ نہیں دیا۔ موجودہ خانہ جنگیں، مسلم معاشرہ کی تباہ کاریاں، گروہ بندی، اور مسلکی فتنے و ٹوٹگیاں سب اسی کی پیداوار ہیں۔ ہم چوب پوتی طرح تیار ہو کر میدان دعوت و جہاد میں آئیں گے تو بھی

(۸) صبر و تحمل، توکل علی اللہ: گونا گوں آلام و مصائب و مشکلات سے دوچار ہونا ہوگا، جس طرح

تشیع، طرز و استہزا، کاف نہ بنایا جائے گا۔ روڑے پر روڑے ڈالے جائیں گے، رکاوٹیں مائل ہوں گی۔
ہیں ان صبر آزماء مراحل کو خندہ پیشانی سے طے کرنا ہوگا۔ ذہن میں ہر لمحہ ریاضات رکھنی ہوگی۔
موصیے بہت نہ ہوں دلہے پتھر وہ نہ ہوں وقت کے سانچے میں ڈھل کر ہی نکھرتی ہے حیات
یہاں ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر توکل بھروسہ رکھنا ہوگا۔ ہم پر ضروری ہے کہ معائب و مشکلات کے وقت صبر
و تحمل سے کام لیں۔ ان شاء اللہ نصرت و تائید الہی، فتح و کامرانی، اقبال و ظفر مندی ہمارا استقبال کرے گی۔

علماء دین و زعماء قوم کے کچھ اہم ضروری کام :

- ۱۔ ریاستی، ضلعی یا کم از کم قصبائی پیمانہ پر محکمہ شریعہ و دارالافتاء کا قیام اور فیصلے میں مسلک و مذہب کی رعایت
- ۲۔ اپنے اپنے علاقہ میں لائبریری قائم کرنا، اس میں دینی اسلامی کتب، رسائل و جرائد فراہم کرنا۔
- ۳۔ ریاستی پیمانے پر خصوصاً ہندی اور انگریزی پریس کا قیام۔
- ۴۔ ہندی اور انگریزی میں اسلامی سانچے پر ڈھالنے والے رسائل، المریچہ پورا کرنا، بچوں کی اشاعت خصوصاً غیر مسلموں میں۔
- ۵۔ غیر مسلم تعلیم یافتہ طبقہ سے اختلاط و قربت نیز اس سے تبادلہ خیالات کرتے رہنا۔
- ۶۔ بیت المال کا قیام، جس میں کمزور و مفلس طبقہ کی روزی مددنی اور تعلیم و تربیت کا انتظام کیا جاسکے۔
- ۷۔ تعلیم بالغاں و تعلیم نسوان پر خصوصی توجہ دینا

رقیقہ حق کے ناخداؤں تم اپنے معینے کو طوفانی سمندر کے بیچ منجھدار میں چکولے کھانا چھوڑ

آخری پیغام : اگر کہاں غفلت کی نیند سو رہے ہو۔ اٹھو تساہلی بھجر۔ اور ناداؤں کی تمام دیواروں کو منہدم کر دو،
اپنی کشتی کو عرق ہونے سے بچا لو۔

ہٹا کچھ کسی طوفاں سے آشنا کر دے

کہ تیرے بھر کی موجوں میں اضطراب نہیں

مسئلہ بنیادی ہے !

عبید اللہ ناچر

”نام میں کیا دھڑ ہے“ چند برس پہلے اس عنوان کے تحت ایک مضمون پڑھنے کا اتفاق ہوا تھا جیسا کہ عنوان کے اسوب سے واضح ہے، مضمون نگار نے یہ دکھلایا تھا کہ بنیادی چیز انسان کا عقیدہ و کردار ہے۔ نام تو محض فرد کی تشخیص کا ذریعہ ہے۔ اس بنیاد پر رام داس نامی شخص ہو سکتا ہے ہندو مت کا کٹر مخالف ہو، ٹھیک ویسے ہی جیسے عبداللہ و عبدالرحمان کسی ملحد کا نام ہو۔ جارج اور پالی کسی عیسائی کا نہیں بلکہ کسی مسلمان کا نام ہو۔ اور شریف حیاں کسی بدعاش کا نام ہو۔ اور یہ بڑی واضح حقیقت ہے۔ ظاہر ہے کہ کاکا کو لا کی بوتلی میں دھسکی بند ہو، تو صرف اس لیے کہ بوتلی کو کاکا کو لا کی ہے، دھسکی کو کاکا کو لا نہیں بن جائے گی۔ کسی عام ہوائی چیل پر بامکینہی کا لیب لگ جائے تو کیا وہ حقیقت میں باماک کی ہو جائے گی؟ اس حقیقت کو ذہن میں رکھ کر آگے چلیے۔

”آخر سیکو لازم کیا ہے؟“ یہی نہ کہ ہندو مسلمان کے درمیان کوئی تفویض نہ رہنی چاہیے۔ مذہب کی بات بیچ میں نہ آئے۔ ہم سب ہندوستانی ہیں، ہم سب کے حقوق میں کوئی امتیاز نہ ہو نا چاہیے۔ سارے ہندوستانیوں کو مساوی موانع فراہم ہونے چاہئیں۔ مسلم عورت اور ہندو عورت کے درمیان کوئی فرق نہ ہو، ہم سب کو مل کر مشرک رسول کوڈ کی خاطر لڑنا چاہیے۔“ یہ بات انتہائی غیر مناسب ہے کہ کسی عورت کی کوئی ایک بھی سوت ہو، مسلم پرسنل لا میں زبردست الٹ پھیر کی ضرورت ہے۔“ اسلام عورت کے حق میں اپنی آمد کے وقت پائے جانے والے مذاہب کے بالمقابل زیادہ مناسب تھا، لیکن وہ مشرک رسول کوڈ ہی ثنائی قانون ہو سکتا ہے۔“ جب ہم ہر چیز میں مساوات کی بات کرتے ہیں تو آخر کیوں ترک کر کے تقسیم اس اصول سے ہٹ کے ہو۔“ مسلم عورت کے حقوق سے متعلق پارلیمنٹ میں زیر غور بل، ملک کے فرد دارنہ حدود میں بانٹ دے گا۔ اس لیے ضروری ہے کہ ہر جمہوریت پسند اور سیکولر ذہن کا آدمی بلکہ سچے مسلمان بھی اس کی مخالفت کرے۔“ یہ چند اقتباسات موصوفی کی توضیح کے لیے کافی ہیں۔

ایسی باتیں کو لکھ سکتا ہے، کوئی مسلمان؟ اس کا جواب اثبات میں دے کر میں قارئین کے نزدیک اپنی دینی

حالت مشکوک نہیں بنانا چاہتا۔ ویسے یہ حقیقت ہے کہ جن لوگوں نے یہ باتیں کہی ہیں، ان کے پاس جماعت مسلمین میں شہابی ہونے کے لیے ہم اور خاندان کی بند موجود ہے اور انھوں نے مسلمان ہونے کی حقیقت سے ایسی باتیں کہی ہیں، اور چھاپنے والوں نے ان کی باتیں انھیں مسلمان مان کر چھاپی ہیں۔ لیکن اب آپ شاید یہ کہیں: نام میں کیا دھڑلہ ہے؟ اس جیسے لادینی انکار رکھنے والے اگر مسلمان ہونے کے مدعی ہیں تو انھیں جان لینا چاہیے کہ وہ اسلام کی علت ب بھی نہیں جانتے۔ مسلمانوں جیسا نام رکھ لینے اور اپنے کو مسلمان کہنے سے کوئی مسلمان نہیں ہو جاتا۔ مسلمان ہونے کے لیے کچھ شرطیں اور تقاضے ہیں۔ پہلی اور لازمی شرط یہ ہے کہ فرد اسلام کے بنیادی اصول سے پورے طور پر متفق ہو یعنی اس کے دل میں اسلام کے بنیادی نکات میں سے کسی ایک بھی نکتہ کی جانب سے شک نہ ہو، بلکہ تمام نکات کو تہ دل سے ماننے اور زبان سے اقرار کرے۔ اس رو سے کسی کے اپنے کو مسلمان کہنے کا معنی یہ ہوگا کہ وہ صرف اللہ ہی کو اپنا خالق و مربی اور اللہ یعنی معبود مانتا ہے اور صرف اسی کو حاکمیت کا مستحق سمجھتا ہے اور اپنے آپ کو صرف اسی کا مخلوق مانتا ہے، اس لیے حاکمیت، الوہیت کی بدیہی خصوصیت ہے۔ ”ان الحکم الا للہ“، ”الا للہ الخلق والامن ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الظالمون“۔ اور اس بات کا بھی مفر ہوگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے آخری رسول ہیں۔ آپ کے بعد کوئی رسول آنے والا نہیں ہے اور جو شریعت آپ لائے ہیں، جو کہ ہمارے پاس قرآن مجید اور احادیث کی صورت میں محفوظ ہے، وہ اللہ کی جانب سے اتاری ہوئی شریعت ہے اور اس کی اتباع واجب ہے اس میں کسی شک یا تبدیلی و تغیر کی گنجائش نہیں ہے: ”ولا یطعن علی الہوام ان هو الا وحی یوحی“۔ اور یہ کہ یہ شریعت رنگ و فصل، قوم و ملت اور زبان و مکان کے کسی امتیاز کے بغیر رہتی دنیا تک آنے والی ساری انسانی نسل کے لیے ہے۔ یہ ساری باتیں اسلام کی بنیادی باتیں ہیں، ان میں سے کسی ایک کا بھی انکار اسلام کے منافی ہے۔

ان باتوں کا اعتقاد رکھنے والا کوئی شخص جبہ شریعت یا شریعت سے متعلق مسائل میں لب کشائی کرنا پسند نہ کرے گا تو اس بات کا ذہن برابر رکھیں اسکاں ہے کہ وہ مشرک مول کوڑ کی بات کرے گا، تقسیم ترکہ کے اسلامی اصول کو ظلم و جہد پر مبنی ٹھہرائے گا، اسلام کو رجوعیت اور ترقی کی راہ میں رکاوٹ مانے گا، ہرگز نہیں کیوں کہ وہ مسلمان ہے، اور اس کا مسلمان ہونا اس بات کے یگانہ کو مستلزم ہے کہ شریعت کا مصدر وحی الہی ہے۔ یعنی اس شریعت کا وضع خلاق اور نبیوں سے مرکب انسان نہیں بلکہ اس کا وضع خود انسان اور ساری کائنات کا خالق اللہ ہے۔ وہ اللہ جو انسان کی

فطرت و طبیعت اور نفس و مزاج سے بخوبی واقف اور اس کی قسم کی ضرورتوں اور اپیلوں کو جانتے والہ ہے۔ اور ساتھ ہی کائنات کے قوانین و قوانین بھی اس کی نظروں سے ایک لحاظ اور محفل نہیں، لہذا اس شریعت کا مخصوص اقیانوس یہ ہوا کہ یہ علم و حکمت اور عدل و توازن پر مبنی ہے اور بشری مکر و دھڑی، نادانی و شہوتِ لالی سے پاک ہے۔ اس میں کسی فرد یا طبقہ یا قوم یا جنس یا رنگ یا نسل کے حق میں نہ تو جانبداری سے کام لیا گیا ہے، اور نہ ہی سوشل سلوک بڑا گیا ہے اور اس شریعت کا یہ بھی امتیاز ہوا کہ اس میں انسانی فطرت، انسانی نفسیات اور انسانی کمزوریوں کی پوری رعایت ملحوظ ہے اور ساتھ ہی جس دنیا میں وہ کہ انسان کو اس شریعت پر عمل کرنا ہے، اس کے قوانین کا بھی مکمل لحاظ کیا گیا ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ شریعت انسان اور کائنات میں فطرت کے بائیں کا بل ہم آہنگی ہے۔

گفتگو کے اس مقام پر پہنچ کر اتنا واضح ہو جاتا ہے کہ اسلامی شریعت حق و معطرہ کے حق میں کوئی مسلمان مذکورہ بالا غایب و غیر مناسب بائیں نہیں کر سکتا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ایسی لادینی فکر وہ لوگ پھیلا رہے ہیں، جن کے صرف ہم مسلمان ہیں۔ ایسے مسلمانوں کو دوسروں میں بانٹا جاسکتا ہے۔ ایک قسم ان لوگوں کا ہے جو عقیدہ کے معاملہ میں بالکل دیوالیہ ہیں، مسلمان کو فکری بے راہ رومی اور سلوکیائی انحراف سے بچانے اور روحانی تعمیر میں پاکیزہ عقیدہ کا اہم رول ہوتا ہے دوسرے لفظوں میں پاکیزہ عقیدہ مسلمان کی دفاعی قوت ہوتی ہے اور جب ضمیر اکال کے سچے عقیدہ سے خالی ہو تو اس میں دفاعی قوت نہیں رہ جاتی اور پھر نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ لادینیت و اتحاد کے ہر مسئلے کے تسکین پر انداز ہو جاتا ہے۔ ٹھیک ویسے ایسی جیسے انسانی جسم میں ایک دفاعی قوت ہوتی ہے جو انسان کی بہت سارے امراض سے حفاظت کرتی ہے، مگر جنسی شہود و انحراف کی وجہ سے جب یہ قوت ختم ہو جاتی ہے تو جسم مختلف مہلک امراض کی جوالن گاہ بن جاتا ہے۔ اسی خطرناک مرض کو ایڈز کا مرض کہتے ہیں۔ بہر حال ایسے لوگ اسلام کی مخالفت میں جو کچھ کہتے ہیں، یا تو اس لیے کہتے ہیں کہ انھوں نے اسلام کے معائن کو پایا ہے اور یہی ان کی مخالفت کا سبب ہے۔ بظاہر یہ بات بڑی عجیب معلوم پڑتی ہے، مگر اس میں کوئی عجیب نہیں ہے۔ اس لیے کہ شرعی طبیعت جب خیر کی مخالفت کرنا۔ باطل نے کب حق کو برداشت کیا ہے، یا یہ کہ ان لوگوں نے کبھی یہ جاننے کی کوشش نہیں کی ہے کہ اسلام کیلئے مسلمان ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟ لیکن پتہ کہ مسلمان بناتے ہیں، اس لیے کہ مسلم خاندان میں پیدا ہوئے ہیں اور مسلمانوں میں نام پایا ہے۔ ایسے لوگوں سے اسلام بڑے ہی واضح اور دو ٹوک انداز میں مخاطب ہے۔ ”لا اکواہ فی الدین“ دین میں کوئی زور بردستی نہیں ہے۔ اسلام کسی کو اسلام قبول کرنے یا مسلمان بننے پر مجبور نہیں کرتا، بلکہ ہر آنے اور جانے والے کے لیے اپنا دروازہ کھلا رکھتا ہے۔ اسلام وہ

سیا ہی نہیں جسے افریقہ کے سیاہ فام باشندے اپنے والدین سے بطور میراث پاتے ہیں اور اگرچہ میں تب بھی اس سے نجات نہ پاسکیں۔ اسلام میں اگر کسی کی طبیعت نہ جگے تو جب چاہے اسے چھوڑ سکتا ہے۔

اور دوسری قسم ایسے مسلمانوں کی ہے جو عقیدہ دایاں تو رکھتے ہیں مگر اتنا کمزور کہ اس عقیدہ کا ان کے ضمیر اور انداز فکر پر کوئی کنٹرول نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ان کے ذہن و دماغ پر عمری آئیڈیالوجیوں اور افکار کا رعب اور برتری کا احساس بچایا رہتا ہے۔ لہذا جب دین کی بات آتی ہے تو بحیثیت مسلمان اپنے لوہا نہ دکھاتے و قدامت پسند تصور کرتے ہیں، لیکن اسلام سے انھیں ہمردہی ہوتی ہے اس لیے اسلامی احکام میں تغیر لانے، اسلام کو عمری سانچے میں فٹلانے اور ماحول کو موافق بنانے کی بات ان کی زبان پر آ جاتی ہے، لیکن انھیں جاننا چاہیے کہ یہ فکر خطرناک ہونے کے ساتھ ساتھ گمراہ کن بھی ہے۔ اس لیے کہ دین ایک اٹل محور ہے، جس کے گرد انسان فی زندگی گھومتا ہے۔ دین کا کام ہی یہ ہے کہ قافلہ انسان کی نگہداشت کرے اور جب بھی یہ قافلہ بے راہ روی کی طرف مائل ہو تو اسے روکنے اور فطرت کی نشاۃ پر لانے کی کوشش کرے، لہذا اگر کوئی یہ گمان رکھتا ہے کہ دین کو تغیر پذیر ہونا چاہیے تاکہ ہر زمانہ اور ہر ماحول کے موافق ہو سکے تو وہ دین کو اس کی ڈیوٹی سے الگ کر رہا ہے۔ اس لیے کہ اس صورت میں دین زندگی کے تابع ہو جائے گا، زندگی اسے جبر چاہے گی کیچنچے لے جائے گی، اور اس طرح دین زندگی کی قیدت کرنے کے بجائے اس کا استغداد بن جائے گا۔

اور یہ فکر گمراہ کن اس لیے ہے کہ اسے ماننا اور اس کا اعتقاد رکھنا کفر تک پہنچا دیتا ہے، کیوں کہ اسے ماننا گویا یہ ماننا ہے کہ۔ لنوذ باللہ من ذالک۔ اللہ کی بنائی ہوئی شریعت ناقص ہے۔ ہر عمر اور ہر ماحول کے موافق نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جب اس شریعت کو ہمیشہ کے لیے اپنا اٹل قانون بھڑا دیا، اور اس پر مسلمہ نبوت کا خاتمہ کر دیا تو ضرور یہ ہے کہ یہ شریعت ہر دور کے انسان کا مثالی ضابطہ معیات ہو ورنہ اس شریعت پر نبوت کا خاتمہ نہ ہوتا اور اللہ اپنی اشرف مخلوق کو عبرتات کی بھول بھلیاں میں ٹانک ٹوٹیاں مارنے کے لیے چھوڑ نہیں دیتا۔

اس تاناک حقیقت کو ان تمام لوگوں کو سمجھ لینا چاہیے جو اپنے آپ کو اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جاکر یہ دین چاہیے کہ اسلام سے ان کا کیا رشتہ ہے، ان کی زندگی میں اس دین کا کتنا عکس ہے؟

عالیجناب ضیاء الرحمن صاحب انصاری سے انٹرویو

فضل اللہ انصاری فضیلت سال آخر

۳۱ اپریل ۱۹۸۶ء سینار کے افتتاح کے دن یہاں خصوصی جناب ضیاء الرحمن صاحب انصاری مرکزی وزیر مملکت برائے ماحولیات و جنگلات کے ساتھ تیسرے پہر جامعہ کے کتب خانہ میں یونیورسٹیوں اور مدارس سے آئے ہوئے مہانوں کے ہمراہ ایک مجلس تعارف منعقد ہوئی، اس موقع پر ہم نے اجازت پا کر چند سوالات بھی کیے، جن کا موصوف نے پُر مغز جواب دیا۔ ہم ذیل میں اسی شاندار اور ندریں موقع پر آپ کے ساتھ کی گئی گفتگو کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

آپ کا سراپا یہ ہے: شہزادی پوش، چیلندہ قد، ہندو جسم اور مناسب شکل و شائستہ کے مالک ہیں، گندی رنگ کا گولی ٹیول پہرہ، ذرا سی مگر خوبصورت سفید دامن، سر پر پیشانی کو چھوتی ہوئی بلند کالی ٹوپی، آنکھوں پر گولڈن فریم کا چشمہ باریک باریک دانت اور رب دار مونچھیں، مرعوب کن پر جلال شخصیت، وضع قطع میں مولانا ابوالکلام آزادؒ کا رنگ ڈھنگ، بلکہ وہی انداز فکر و نظر، وہی بے باکی و حق گوئی، وہی ہزرت مندانہ بیان و گفتار، نہ کرسی کی فکر، نہ حکومت کی پروا، نہ پریس والوں کے پروپیگنڈہ اور غلط بیانی کا خوف، بس حق کے پرستار، صداقت کے بھاری اور کردار کے غازی۔

آج ہندوستانی مسلمانوں کو کوئی صحیح مسلم قائد نہیں ملتا باوجودیکہ پارلیمنٹ میں بہت سے مسلم ممبران موجود ہیں، ایسے میں اگر ہم یہ دعویٰ کریں تو غالباً بے عمل نہ ہوگا۔

ہم جہاں میں تیری تصویر لیے پھرتے ہیں۔
کسی صورت سے نہیں ملتا ہے تیری صورت

اندھ موصوف کو تادیر قائم رکھے اور مسلمانوں ہی کے لیے صرف انہیں بلکہ پورے ہندوستان کے لیے صحیح قائد اور رہنما

کی حیثیت سے قائم رکھے۔ (آمین)

س: ہم ملت کے چند مسائل اور ان کے حل سے متعلق کچھ پوچھنا چاہیں گے۔

ج: ضرور ضرور بالکل پوچھیے! اور اس درمیان آپ اپنے ہاتھوں سے ایسے اشارہ کر رہے تھے، جیسے اپنے کسی ہم عمر اور ہم نیش سے بات کر رہے ہوں جو آپ کی بے لوث اخوت و محبت اور بلندی کردار کی دلیل ہے۔

س: حکومت ہند نے عورتوں کے حقوق کے تحفظ کے سلسلے میں جو بل پیش کیا تھا، اس کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ (ابھی ہمارا یہ سوال پورا بھی نہ ہوا تھا کہ کچھ لوگوں نے آواز بلند کر کہیں یہ ب کچھ ہو چکا ہے۔ دیکھو کہ موصو نے اپنی صدارتی تقریر میں، اس پر خوب بول چکے تھے۔ اس لیے اب اس سلسلے میں کچھ پوچھنا بے کار ہے۔)

ج: نہیں نہیں! جب سوال کیا جا رہا ہے تو ہم پھر سے اس کا جواب دیں گے کوئی دشواری نہیں ہے۔ حکومت ہند نے جو بل پیش کیا ہے وہ مکتوب اور شائع ہے اور وہ یقیناً جناب راجو گاندھی کی فراست، عقل مندی اور صحیح جذبات کی عکاسی ہے۔ انھوں نے درحقیقت مختلف لوگوں سے مشورہ کر کے یہ بل پیش کیا تھا، اور میں اس بل سے بالکل متفق ہوں اور ابھی اگرچہ حزب مخالف نے کچھ اعتراضات کیے ہیں اور تقاضا دیا ہے کہ اس بل سے ایک حصہ کے بل ضرور پاس ہوگا۔

س: ابھی حال ہی میں بابری مسجد کا مسئلہ جو فیصلہ صادر کیا گیا تھا، اور جس کی وجہ سے مختلف مقامات پر فسادات ہوئے اور مسلمانوں میں ایک طرح کی بے چینی پیدا ہو گئی۔ اس کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں۔

ج: بابری مسجد کا مسئلہ عدالت کے سپرد ہے۔ اس مسئلے میں جو فیصلہ عدالت نے کیا ہے وہ بنیادی طور پر غلط ہے، ہم کو اس پر تشویش نہیں ہونا چاہیے۔ جذبات کی رو میں کسی مسئلے کے صحیح حل تک نہیں پہنچا جاسکتا ہے۔ نظم و نسق اور پورے انضباط کے ساتھ ہمیں چاہیے کہ اس مقدمہ میں کامیابی حاصل کریں۔ بابری مسجد کا مسئلہ ہم اس لیے نوخر کیے ہوئے ہیں کہ پہلے مسئلہ کا صحیح طور پر حل پورا ہو جائے، اور اس مسئلے کو لے کر جو فسادات ہوئے، ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے خط جناب نے بڑے ہی لطیف اور بلند رنج انداز میں کہا کہ صرف ہندوستان میں نہیں بلکہ پوری دنیا میں ہم بغیر فساد کے جی نہیں سکتے۔ ہم کو ہر جگہ فسادات سے دوچار ہونا پڑے گا۔ کیونکہ آج کی دنیا میں وہ ہماری زندگی کا حصہ بن گئے ہیں، لیکن اس کا مطلب یہ

نہیں ہے کہ وہ کوئی پسندیدہ عمل ہے، بلکہ فتنہ و فساد انتہائی ناپسندیدہ اور مایوس کن عمل ہے۔ فسادات ہوتے ہیں، ہوتے رہیں گے، لیکن اس سے باوجود ہمیں چلنا ہوگا اور مداخلت کے تمام طریقے اپنانے ہوں گے۔

جامعہ سلفیہ بنارس کے

سہ روزہ سیمینار، اور جلسہ تقسیم اسناد کی مختصر رپورٹ
منعقدہ ۵/۳/۶۷ اپریل ۱۹۸۶ء مطابق ۲۳/۲۴/۲۵ رجب المرجب ۱۴۰۶ھ

جامعہ سلفیہ بنارس میں ۵/۳/۶۷ اپریل ۱۹۸۶ء کو ایک سہ روزہ سیمینار اور جلسہ تقسیم اسناد منعقد ہوا جس میں ملک کی مختلف بڑی بڑی یونیورسٹیوں اور مدارس اسلامیہ کے مشاہیر علماء اور دانشوران نے شرکت فرمائی۔ سیمینار کا اختتامی اجلاس ۳ اپریل ۱۹۸۶ء بروز جمعہ بوقت ۹ بجے زیر صدارت عزت آف جناب فیض الرحمن صاحب الفاری، وزیر مملکت برائے ماحولیات و جنگلات حکومت ہند منعقد ہوا۔ اس اجلاس کے خصوصی مہمان جناب شمیم لال یادو۔ ایم۔ پی۔ صاحب تھے۔

اجلاس کا آغاز حافظ محمد ایوب صاحب متکم جامعہ سلفیہ کی تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ تلاوت کلام پاک کے بعد جامعہ کے پانچ طلبہ نے ترانہ جامعہ پیش کیا۔ اس کے بعد سکینار کے کنوینر جناب محمد صالح صاحب الفاری رئیس مہجورہ بنارس نے مہمانوں کا خیر مقدم کیا۔ پھر ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبدالوہید عبدالحق صاحب سلفی نے تقریر کرتے ہوئے سیمینار کے انعقاد، مہمانوں کی شرکت اور جناب فیض الرحمن صاحب الفاری اور شمیم لال یادو صاحب کی تشریف آوری پر مسرت کا اظہار فرمایا۔ پھر ڈاکٹر مفتی حسن ازہری وکیل الجامعہ نے جامعہ کا تعارف پیش کیا، مہمان خصوصی جناب شمیم لال یادو صاحب نے اپنے شہر بنارس میں جامعہ سلفیہ کی جانب سے اس سیمینار کے انعقاد پر مبارکباد پیش کی اور مسرت کا اظہار کیا۔ موصوف کے بعد مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی شیخ الجامعہ السلفیہ نے صدر محترم کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا۔ پھر صدارتی تقریر ہوئی، جس میں صدر محترم جناب فیض الرحمن الفاری صاحب نے بڑے محققانہ طرز پر علم کی حقیقت، فضیلت اور

دوسرا اجلاس ۳ اپریل ۱۹۸۶ء کو بعد نماز عصر منعقد ہوا جس کی صدارت پروفیسر امین حسن عابدی صاحب شعبہ عربی و ہندی یونیورسٹی نے فرمائی۔ اس جلسہ کا آغاز حافظہ مصطفیٰ الدہ صاحب متعلم جامعہ سلفیہ کی تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ اس کے بعد ڈاکٹر طاہر خیر صاحب رڈائرکٹ آف پوسٹ گریجویٹ انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز بٹنہ پروفیسر میٹر اعلیٰ صاحب (شعبہ مطالعات اسلامی جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی)، مولانا سعید الرحمن صاحب اعظمی، (مدیر دارالعلوم لکھنؤ) نے علیٰ الترتیب "بہار کے اداس کاجوئیں اور یونیورسٹیوں میں عربی کی تعلیم اور اس کے مسائل" "فقہی ادب کی ترمیم و تاشاعت میں ہندوستانی مسلمانوں کا حصہ" "ہندوستان میں عربی زبان کے مشاہیر علماء اور مصنفین" کے موضوعات پر اپنے مقالات پیش فرمائے۔ چونکہ تقریریں مقالے کا اختتام مغرب کی اذان پر ہوا۔ اس لیے لوگوں نے جلد گامہ سے مسجد کا رخ کیا۔

رات میں مشائخ کا غار کے بعد خطاب عام ہوا جس کی صدارت مولانا عبدالرحمن صاحب مبارکپوری نے فرمائی۔
محمود عالم متعلم جامعہ کی تبادلت کلام پاک، اور انکم صاحب کانپوری کی نظم کے بعد مولانا ابوالعالم وحید علی استاد جامعہ
سراج العلوم لاہور اچھا گوڑہ، قاری عبدالرشید صاحب علیگ، خانجہا پوری، مولانا ڈاکٹر عبدالسلام صاحب کانپوری
نے تقریریں کیں۔ اس جلسہ کی تقدیم و تنظیم مولانا مصطفیٰ الرحمن صاحب مبارکپوری، مولانا ابوالقاسم صاحب سلفی
استاد جامعہ سلفیہ نے کی۔ تقریباً ساڑھے بارہ بجے رات میں دعا اور شکر یہ پڑھ کر اجتماع کا اختتام ہوا۔

۵۔ اپریل ۱۹۸۶ء شنبہ کو صبح ۹ بجے حافظ محمد امین صاحب معظم جامعہ سلفیہ کی عبادت گاہ پاک اور ڈاکٹر محمد راشد ندوی صدر شعبہ عربی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی زیر صدارت سمینار کے دوسرے اجلاس کا آغاز ہوا جو کاغذِ نظر کے وقت تک جاری رہا۔ اس جلسہ میں جن حضرات نے اپنے مقالات پیش کیے، ان کے اسلوبِ گرامی اور مقالوں کے عنوانات درج ذیل ہیں:

مولانا محمد الرشید بڑا طاری، پرنسپل اعلیٰ تعلیم السلفیہ سرہنگر کشمیر۔ علوم اسلامیہ میں ہندوستانی مسلمانوں کا گھر۔

مولانا عبدالعلیم صاحب ماہر مدرس مدرسہ دارالتوحید، مینا میدان لہنتی۔ "اسلامی مدارس —
محمد غزنوی سے محمد عالمگیر تک۔

بروفیسر سید امیر حسن عابدی صدر شعبہ عربی دہلی یونیورسٹی دہلی۔ "اخلاقیات کی ایک نادر فارسی کتاب کا
تفہیدی جائزہ۔"

مولانا فیاض الدین اصلاحی دارالمصنفین اعظم گڑھ۔ "علماء ہند کی چند اہم تفسیریں۔"
ڈاکٹر فیصل احمد قاسمی شعبہ عربی و اسلامیات علی گڑھ۔ "قاسمی محمد علی خان نوئی اور ان کی کتاب "کشاف اصطلاحات
الفنون" کا قارئین۔

ڈاکٹر حفیظ الدین کرمانی شعبہ فارسی بنارس ہند یونیورسٹی بنارس۔ "اسلامی تصوف پر فارسی میں پہلی کتاب اور
اس کے مصنف۔"

مولانا عبدالمبین ندوی دارالمصنفین اعظم گڑھ۔ "تفسیر و حدیث کی خدمات میں لڑنا شان اللہ امرتسری کا حصہ۔"
ڈاکٹر شعیب اعظمی۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی۔ "ہندوستان میں علوم اسلامی کے فروغ میں کتب خانوں کا حصہ۔"
ڈاکٹر عبدالحی ازہری مدیر الدار السلفیہ بیروت۔ "الکلمات المحدث عبد الرحمن المبادیغوری و کتابہ تحقیقات الخواری
شرح جامع الترمذی۔"

یہ سیمینار کا تیسرا اجلاس عصر کی گانہ کے بعد تقریباً ساڑھے چار بجے ڈاکٹر امجد علی صاحب شعبہ اسلامیات علی گڑھ
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی صدارت میں منعقد ہوا۔ بعد التوا بستم جامعہ سلفیہ کی تلاوت کلاہ پاک سے جلسہ کا آغاز ہوا۔
یہ اجلاس نماز مغرب کے وقفہ کو چھوڑ کر رات ساڑھے آٹھ بجے تک چلتا رہا۔ اس اجلاس میں جن علماء اور دانشوروں
نے مقالات پیش کیں، ان کے اسما گرامی اور مقالوں کے عناوین درج ذیل ہیں۔

مولانا عبد الوہاب عبدالقدوس صاحب سلفی مدرسہ مدرسہ خیر العلوم دومرا گنج، لہنتی۔ "سیر و معاذی میں
ہندوستان میں مسلمانوں کے بعض اہم تفسیقی کامزے۔"

بروفیسر عبدالودود اظہر صدر شعبہ عربی و فارسی جواہر لال یونیورسٹی دہلی۔ "علوم اسلامی کی ترویج و اشاعت
میں دہلی کا حصہ۔"

صدر اجلاس ڈاکٹر امجد علی صاحب صدر شعبہ اسلامیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ "تحفظ و تجدید قرآنی و سنت میں

علماء ہندوستان کا حصہ۔

مولانا ابوالعالم وحیدی استاد جامعہ سراج العلوم بونڈھیا، گوندہ۔ "علماء ہند اور عربی ادب"۔
 ڈاکٹر محمد راشد خدوی صاحب علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ "علامہ شبلی نعمانی اور ہندوستانی مسلمانوں کے تعلیمی مسائل"۔
 ڈاکٹر نور الحسن الفارسی صدر شعبہ فارسی دہلی یونیورسٹی، دہلی۔ "علوم اسلامیہ اور ہندوستان کے فارسی دانشور"۔
 پروفیسر محمد مبین فاروقی صاحب شعبہ حیوانیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ "علوم اسلامیہ"۔
 ڈاکٹر عبدالباری صاحب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ "ہندوستان میں بخاری شریف کی عربی شرحیں"۔
 ڈاکٹر احمد کئی شعبہ عربی کیرالا یونیورسٹی کالیکٹ کیرالا۔ "الحركة السلفية ودورها في نشر العلوم الاسلامية والعربية في كيرالا"۔

مولانا محمد اثری صدر مدرس جامعہ اثریہ دارالحدیث مؤلف اعظم گڑھ۔ "درآب صدیق حسن خان کی تعینات حدیث"۔
 مولانا محمد اعظمی صاحب صدر مدرس مدرسہ عالیہ مؤلف اعظم گڑھ۔ "د توحید اور ہندوستانی معنیفین"۔
 ڈاکٹر احتشام بن حسن صاحب شعبہ اسلامیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ۔ "علوم اسلامیہ میں علی گڑھ کے علماء کا حصہ"۔

مقالات کی اس فہرست کے خاتمے کے بعد غارِ عثمان و غیرہ سے فارغ ہو کر پھر اجلاسِ عام کی باری آئی۔ کوئی ساڑھے نو بجے شب میں تقریریں بدوگما کا آغاز محمد عالم متعلم جامعہ سلفیہ کی تلاوت قرآن سے ہوا، مولانا عبدالوہاب صاحب مجازی صاحب نے نظم پیش کی اس اجلاس میں مولانا عبدالسلام صاحب مدنی استاد جامعہ سلفیہ بنارس، شیخ انیس الرحمان المنفی صدر مدرس جامعہ محمدیہ بانیکان، مولانا مصطفی الرحمن مبارکپوری استاد جامعہ سلفیہ بنارس، مولانا عبدالسلام صاحب رحمان ناظم اعلیٰ مرکزی جمعیتہ المجددیت ہند نے خطاب کیا۔ تقریباً ۱۲/۴۵ پر دعا اور شکر یہ کے ساتھ جلسہ کا اختتام ہوا۔ اصل جلسہ کی تنظیم و تقدیم مولانا عبدالسلام صاحب مدنی اور مولانا عبدالوہاب صاحب مجازی استاد جامعہ سلفیہ نے کی۔

تیسرے روز اتوار اپریل ۱۹۸۶ء یکشنبہ کو عزت مآب ڈاکٹر عبداللہ بن عبدالحمن الزکی ریکٹر محمد بن سعود یونیورسٹی ریاض یونیورسٹی ریاض کی صدارت میں جلسہ تقسیم اسناد کا انعقاد ہوا۔ جس میں مہمان خصوصی جناب شیم لال یادو صاحب ایم پی اے، جلسہ کا آغاز حافظ عبدالغفور متعلم جامعہ سلفیہ (شعبہ حفظ) کی تلاوت کلام پاک سے ہوا

جلد کی تنظیم و تقدیم مولانا انیس الرحمن اعظمی شیخ الجامعۃ المحمدیہ نے فرمائی۔ تلاوت کلام پاک کے بعد جامعہ کے مولوی درجات کے چھوٹے چھوٹے طلبہ نے جامعہ کا ترانہ اپنے مخصوص شیریں اغاز میں پیش کیا اس کے بعد مہمان خصوصی جناب بشیم لال یادو صاحب ایم پی نے مہانوں کی جامعہ سلفیہ میں تشریف آوری کا غیر مقدم کیا۔ اور مسرت کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ شہر بنارس ہندوستان کا مذہبی اعتبار سے بھی قدیمی شہر ہے جس طرح سعودی عرب اور اس کا ایک شعبہ ایک مذہب کے پیروکاروں کا قبلہ ہے اور وہ اس مذہب کی اشاعت میں اس ملک کا بڑا ہتھیار ہے اسی طرح ہندوستان یہ شہر بنارس بھی ایک مذہب کے پیروکاروں کا قبلہ ہے۔ اس اعتبار سے آپ حضرات ایک مقدس شہر اور ملک سے دوسرے مقدس شہر اور ملک میں تشریف لائے ہیں۔ اور اس مقدس شہر کی عربی یونیورسٹی جامعہ سلفیہ میں آپ کا غیر مقدم کرتے اور خوش آمدید کہتے ہیں کہ ہمارا یہ تعلق ہمیشہ استوار رہے اور اس کے لیے ہم کوشش بھی کرتے ہیں۔ مہمان خصوصی کی اس تقریر کو عربی ترجمہ ساتھ ہی ساتھ جناب مولانا انیس الرحمن صاحب اعظمی نے کیا پھر ڈاکٹر مفتی حسن الرحمن صاحب وکیل الجامعۃ السلفیہ نے مہمان محترم ڈاکٹر عبداللہ بن عبدالرحمن التركي دیکٹر امام محمد بن سعود یونیورسٹی ریاض کی خدمت میں سپاس نامہ پیش کیا اور مدبر تریک پیش کرتے ہوئے مہمان محترم کی تشریف آوری پر قلبی خلوص اور مسرت کا اظہار فرمایا اور اسی ضمن میں جامعہ سلفیہ، اس کے تمام شعبوں کا مختصر تعارف پیش کیا۔ پاناما ملک کے بعد مہمان محترم ڈاکٹر عبداللہ بن عبدالرحمن صاحب نے اپنے دست مبارک سے فارغین جامعہ کو اسناد تعمیر کیں۔ تقسیم اسناد کے بعد مہمان محترم نے جامعہ سلفیہ میں اپنی تشریف آوری پر مسرت کا اظہار فرماتے ہوئے کہا کہ جامعہ سلفیہ قیام ہندوستان کی سرزمین پر مسلمانوں اور بالخصوص اس کے بانیوں کا عظیم کارنامہ ہے جامعہ سلفیہ اور اس کے اساتذہ و طلبہ و اراکین جو کام انجام دے رہی ہیں، اس سے ہم بہت خوش ہیں اور ہم یہ دعا کرتے ہیں کہ جامعہ روز افزوں و ترقی کرے۔ مہمان محترم نے جناب بشیم لال یادو صاحب کی تقریر کو بھی مسرت کا اظہار کیا اور فرمایا کہ ہم بھی یہ چاہتے ہیں کہ ہمارے اور آپ کے مابین تعلقات خوشگوار رہیں۔ مغرب کے وقت جلد کے اختتام کا اعلان کیا گیا۔

شب میں ۹ بجے جامعہ سلفیہ کے ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبدالوہید صاحب سلفی کی صدارت میں سہ روزہ اجلاس کا آخری روز منعقد ہوا تلاوت قرآن مجید کے بعد مسلم فوجانوں کی تربیت کے موضوع پر بزرگوار کا آغاز امام محمد بن سعود اسلامک یونیورسٹی کی ایجوکیشن فیکلٹی کے استاد ڈاکٹر محمود رشید کی تقریر سے ہوا۔ موضوع نے تربیت

اور تعلیم میں اسلامی اقدار کو ذہن نشین کرانے کے موجودہ علمی اسلوب پر روشنی ڈالی۔ اسی موضوع پر مذکورہ یونیورسٹی کے شعبہ اجتماعیات کے استاد ڈاکٹر عبدالعلیم عولیس نے تقریر فرمائی اور ان خطوط کی نشاندہی کی جن پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کی تربیت فرمائی تھی۔

اس تذکرہ کے بعض اہم گوشوں پر ڈاکٹر عبداللہ الترکی نے بڑے فاضلانہ انداز میں روشنی ڈالی۔ موصوف کی تقریر کا ترجمہ مولانا عبدالعزیز رحمانی صاحب نے فرمایا اور تذکرہ کے بعد اجلاس سے خطاب بھی کیا۔ ۱۲ بجے صدر محترم کی دعاؤں پر اجلاس کے اختتام کا اعلان کیا گیا۔

...

وفیات:

- دشا کھا پنٹم کی ایک نہایت اہم شخصیت جناب مولانا محمد صدیق صاحب رسانی، ۲۵ مارچ کو دن میں انتقال فرم گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (محمد نذیر و محمد نسیم و محمد کبیر و شا کھا پنٹم)
- میرے والد بزرگوار مولانا نجم الدین صاحب ۱۹ مارچ کو صبح ۱۱ بجکر ۵۵ منٹ پر حرکت قلب بند ہو جانے سے انتقال کر گئے۔ انا للہ
- ۳ مارچ اور یکم اپریل کی درمیانی شب کو مولوی عبدالغفار صاحب انصاری مالک کارخانہ روغن انھر مولانا محمد بھنجنی انتقال کر گئے۔ انا للہ
- ۲۵ مارچ کو منشی عبدالقیوم صاحب خاڑن جمعیتہ المحدثہ بریلی اور رکن مدرسہ محمدیہ سلفیہ رتھا ر ضلع بریلی انتقال کر گئے۔ انا للہ
- الحاج عاقیلہ صاحب ناظم مدرسہ دارالہدیٰ ہمدیوا ضلع بستی طویل علالت کے بعد ۳ مارچ کو انتقال کر گئے۔ انا للہ
- (عبداللہ فیضی) اشد تمام مروحین کو کدوٹ کدوٹ جنت نفیب کرے اور پساؤگان دلوں حقیق کو صبر جمیل اور نعم البدل عطا کرے۔ قارئین سے دعا ہے کہ مغفرت کی درخواست ہے۔

اسرار و حقائق صیام

تقدیم: محدث کبیر حضرت مولانا شاہ ولی اللہ معلوی • ترجمہ تلخیص: عبداللہ محمد اسماعیل ساگر دیکھی مرشد آباد

واضح ہو کہ حق تعالیٰ نے ان ان کے اندر دو طرح کی قوتیں ودیعت کر رکھی ہیں۔ ایک قوت بہیمیہ، پچاپلوں حیوانوں کی قوت و خصلت، دوسری قوت ملکئہ، فرشتوں کی قوت و خصلت۔ صفت بہیمیہ کے غلبہ اور اس کی شدت کی وجہ سے صفت ملکئہ کا ظہور مشکل ہے، بناؤ علیہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے ان ان کو ایک نسخہ دیکھا عطا کیا، تاکہ قوت بہیمیہ کو ان میں مغلوب کر سکے، اور فرشتہ صفت مخلوق ہو سکے، کیوں کہ ابن آدم سے یہاں مطلوب ہے۔ اور وہ نسخہ دیکھا روزہ ہے۔ اس کے بارے میں شاہ صاحب رقمطراز ہیں۔

جب انسانوں کی صفت بہیمیہ کی شدت احکام ملکئہ کے ظہور میں مانع ہوئی تو ضروری ہوا کہ اس پر غلبہ حاصل کرنے کی طرف توجہ کی جائے۔ چونکہ صفت بہیمیہ کی شدت اور جوش، لطیفانی اور دجاؤ اور اس کی کثرت، کھانے پینے اور شہوانی لذتیں منہمک ہونے کی وجہ سے بوقی ہے۔ دیکھو کہ نفسانی خواہشات میں انہماک کی وجہ سے وہ اندراج نام پذیر ہوتے ہیں جو بعض شکم سیر ہو کر کھانے سے نہیں ہوتے۔ اس لیے ضروری ہوا کہ نفس پر غلبہ حاصل کرنے کا طریقہ یہی ہو کہ ان ابواب میں کمی کی جائے۔ یہاں وجہ ہے کہ دور نزدیک رہنے والے وہ تمام حضرات جو احکام ملکئہ کے ظہور کی خواہش رکھتے ہیں، اس بات پر متفق ہیں کہ قوت بہیمیہ کو بھڑکانے اور اس میں شدت پیدا کرنے والے ابواب گم کیے جائیں۔ نیز مقصود بھی یہی ہے کہ صفت بہیمیہ صفت ملکئہ کی اس طرح مطیع و منقاد ہو کہ اس کے اثر و پہچان اور اس کے رنگ میں رنگ بدائے۔ کیوں کہ صفت ملکئہ اس قوت بہیمیہ کو اس کے غلبہ پر روک دینے کے قبول کرنے سے روکتا ہے ورنہ اس میں اس کے بڑے اثرات اس طرح منقش ہو جائیں گے جس طرح ہر کے نقوش موم کے اوپر منقش ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اس کا دلاور رائے یہی ہے کہ صفت ملکئہ بذات خود اس سے کسی

شہ کا تقاضا کرتے ہوئے اسے منوانے کی کوشش کرے کیونکہ اس صورت میں وہ مطیع و منقاد ہو جائے گی اور اس سے انحراف نہیں کرے گی۔ پھر اسی طرح کا تقاضا برابری رہے اور وہ اس کا ایذا کرتی ہے تو وہ اس کی عادی اور مشاق ہو جائے گی۔

وہ استیاء جن کا تقاضا صفتِ ملکیت کرتی ہے اور جن کے ملنے پر صفتِ ہیمنہ کو مجبور کرتی ہے وہ دراصل ایسی چیزیں ہوتی ہیں جو صفتِ ملکیت کے لیے تو انشراح اور خوشی کی ہوتی ہیں لیکن صفتِ ہیمنہ کے لیے باعثِ تکلیف۔ مثلاً عالم ملکوت کے ساتھ تشبہ اختیار کرنا اور اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنا، کیوں کہ یہ چیزیں جو صفتِ ملکیت کی خاصیت ہیں اور جن سے صفتِ ہیمنہ نہایت دور ہے یا مثلاً لذائخِ شہوانیہ کہ صفتِ ہیمنہ تو انہیں چاہتی ہے اور ان میں بے رغبتِ شوق سے تجاوز کرنا چاہتی ہے، لیکن صفتِ ملکیت اسے ترک کرنا چاہتی ہے، یہی روزے کا مقصد اور فائدہ ہے۔ چونکہ زندگی کی اہم ضروریات یعنی دولت و خروت اور آل و اولاد میں لوٹ دہنے کی وجہ سے مذکورہ امور پر مدامت کرنا مجبور الناس کے لیے ناممکن ہے۔ اس لیے واجب و ضروری ہوا کہ وقتاً فوقتاً ہر زمانے میں اتنے مقدار کے لیے ان مذکورہ امور کی پابندی کی جائے جس سے صفتِ ملکیت کے ظہور کی حالت اور اس کے مقتضیات سے خوش ہونے کا حال معلوم ہو، نیز ماتقدم خطاؤں کا کفارہ بھی ہو جائے۔ ٹھیک اسی طرح جیسے کوئی گھوڑا کسی کھوئی میں دسی سے بندھا ہوا اور وہ ادھر اُدھر جگہ کاٹنے کے بعد پھر اس کے پاس لوٹ آئے، اور یہ مدامت کا حقیقی مدامت کے بعد کی چیز ہے۔

پھر ضروری ہے کہ اس مقصد کی تعین ہو تاکہ لوگ اذرا و تفریط سے بچ جائیں، ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص دھماکے کرنے لگے جس میں کوئی فائدہ نہیں یا وہ حرکت اختیار کرے جو روزے کے احکام کے منافی ہے۔ تفریط کی صورت میں اس کی پختہ ہی ختم ہو جائے گی اور اپنے نفس کو تھکا کر قبر کے قریب پہنچا دے گا۔

اگرچہ روزہ روح و جسم کے لیے باعثِ تکلیف ہے، پھر بھی نفس پر برے اور مضرات و ڈالنے والی چیزوں کے دفعیہ کے لیے تریاق کا کام دیتا ہے، اس لیے ضروری ہے کہ بقدر ضرورت اس کا استعمال ہو۔

کھانا پینا کم کرنے کا طریقہ بھی دو طرح کا ہے۔ ایک یہ کہ کھانا پینا ہی بالکل کم مقدار میں ہو اور دوسرا یہ کہ کھانے پینے کے مابین حادث سے زیادہ کا وقفہ ہو۔ شریعت کے نزدیک دوسرے طریقہ کا اعتبار ہے، کیوں کہ اس کی وجہ سے انسان کو مکان اور کمزوری لاحق ہوتی ہے اور وہ عملی طور پر بھوک و پیاس کا مزہ کچھ لیتا ہے جس

کا دجہ سے صفت، پیہمیدہ کو سیرانی اور گھبراہٹ لاحق ہوتی ہے اور وہ ٹھکانے پر پہنچاتی ہے۔ کھانا پیانہ کم کرنے کا جو پہلا طریقہ ہے وہ انسان کو بے حد کمزور کر دیتا ہے، حتیٰ کہ غفلت و لاپرواہی کی بنا پر ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے، نیز پہلی قسم بغیر کلفت و مشقت کے قانوناً سب پر نافذ نہیں کی جاسکتی، کیوں کہ لوگوں کے احوال و عادات مختلف ہیں کوئی ایک رطل کھاتا ہے تو کوئی دو رطل۔ لہذا وہی ایک رطل پہلے کے لیے کافی و مفید ہے اور دوسرے کے لیے نامکافی اور باعث تکلیف۔

رہ گیا کھانے پینے کے مابین کچھ وقفہ رکھیں ماسلسلہ تو اس پر عربیہ عجم اور دنیا کے سارے صحیح المزاج انسان متفق ہیں۔ اس لیے کبھی حضرت موسیٰ و دوشام دو وقت کھانا کھاتے ہیں یا پھر دن رات میں ایک وقت کھاتے ہیں مگر بھوک کا احساس رات تک نہ کھانے سے ہو ہی جاتا ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ کھانے پینے کے مابین کے وقفہ کی تعیین کا اختیار مکلفین کو دینا بھی ممکن نہ تھا کہ کہہ دیا جاتا کہ ہر شخص اتنی دیر تک کھانے پینے سے باز رہے۔ لیا اتنی مقدار میں کھانا کھائے کہ اس کی صفت ایسی مہذبہ و مقبوض ہو جائے، کیوں کہ یہ شریعت کے مقصد کے خلاف ہے۔ مثلاً مشہور ہے: جس شخص نے بھیڑیے کو دھوئی کا چرواہا بنایا، اس نے ظلم کیا۔ اس طرح کا اختیار بعض مستحبات میں دیا جاسکتا ہے۔

پھر یہ بھی لازم ہے کہ وہ وقفہ اس قدر طویل نہ ہو کہ مصیبت خیز اور جان لیوا بن جائے۔ جیسے متواتر تین دن تین رات روزہ رکھنا، کیوں کہ مقصد شریعت کے خلاف ہے اور اس پر تمام مکلفین عمل پیر بھی نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی ضرور دیکھا ہے کہ کھانے پینے سے رکاوٹ متعدد دفعہ ہوتا کہ اطاعت و فرمانبرداری کی مشق ہو جاتی رہے۔ در نہ کسی ایک وقت کا کھانا چھوڑ دینے سے، خواہ اس کا وقفہ پر مشقت اور طویل ہی کیوں نہ ہو کیا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے؟ اور یہ بھی ضروری ہے کہ نفس پر طلبہ حاصل کرنے کا طریقہ اور اس کو مکرر اختیار کرنے کے ضوابط اس مقدار کے مطابق ہوں جو ہر فرد بشر کے نزدیک معروف و مشہور ہو، اور ان امور کی رعایت کی جائے جن کو یا جن کی نظر کو لوگوں کے بڑے بڑے طبقہ استعمال میں لاتے ہوں، تاکہ اس کی شہرت کی وجہ سے لوگوں کو دشوار نہ معلوم ہو۔

مذکورہ ملاحظات سے یہ نتیجہ برآمد ہوا کہ روزہ لگاتار ایک ماہ تک دن بھر کے لیے طعام و شراب اشد جماع وغیرہ سے اجتناب کے ساتھ رکھا جائے۔ اس لیے کہ ایک دن سے کم مدت کے لیے کھانے پینے سے باز رہنا

لوگوں کے نزدیک معتاد ہے، بلکہ لوگ اس کو کچھ سمجھتے ہی نہیں، نیز ایک دو ہفتہ روزہ رکھنا بھی قلیل مدت ہونے کی وجہ سے ~~معتاد~~ ہے۔ دواہ کی مدت بھی ٹھیک نہیں، کیوں کہ اس میں آنکھیں دھسن جائیں گی۔ اور نفس خشک جائے گا۔ اور اس طرح کے حقیقات تو بہت سی دفعہ ہمارے مشاہدہ میں آچکے ہیں۔

روزہ کو طلوع فجر سے غروب شمس تک محدود کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اہل عرب کے حساب اور ان کے دن کی مقدار کے موافق ہے اور یہی مقدار ان کے پاس صوم عاشورا کے لیے معروف تھی۔ مہینہ کی تہذیب ایک ہالے سے دوسرے ہال تک اس لیے ہے کیوں کہ یہ مہینوں کا مہینہ ہے اور وہ مہینہ کو نحسی حساب سے نہیں جوڑتے۔ روزے کی فرضیت کا مقصد جب بتا تو غریق عرب و عجم سارے لوگوں کی اصلاح ہے تو ضروری تھا کہ مہینہ کی تقسیم کے بارے میں لوگوں کو اختیار نہ دیا جائے، ورنہ ہر شخص اپنی سہولت اور تعالیٰ کے مطابق کسی مہینہ کو اختیار کرتا اور اس طرح لوگوں کے عذر اور بہانے کا موقع مل جاتا اور امر بالمعروف اور نہی منکر کا دروازہ بند اور شریعت کے عظیم مقصد اقامت و انقیاد کا راستہ مسدود ہو جاتا۔ نیز ایک چھ ماہ تک ایک ہی وقت میں مطالعہ کی تعلیم جماعت کا کسی ایک مقصد کے تحت متفق ہونا ایک دوسرے کے لیے روزہ رکھنے میں معاون ثابت ہوتا ہے یہ ان کے لیے روزے کو آسان بنا دیتا ہے اور ان کی ہمت بندھتا ہے۔ نیز ایک ہی ساتھ روزہ رکھنے میں ہر کس و ناگہم ہر کمات یکے کا نزول ہوتا ہے اور اعلیٰ لوگوں کا اثر ادنیٰ لوگوں پر پڑتا ہے، اور ان کی دماغی سب کو شل ہوتی ہیں۔

مکلفہ بیان کے مطابق مہینہ کی تقسیم جب ضروری تھی تو رمضان کے علاوہ کوئی دوسرا مہینہ اس کے لیے زیادہ مناسب نہ تھا، کیوں کہ اس میں نزول قرآن ہوا ہے، وقت معطلیہ کی بنیاد معطل ہوئی ہے اور اسی میں لیلة القدر کے پڑنے جانے کا احتمال و امکان ہے۔ پھر یہ بھی ضروری تھا کہ ان مراتب کا بیان ہو جائے جن کا جاننا بلا استثناء ہر شخص پر لازم ہے کہ اگر ان چیزوں میں کوئی غلطی کرے گا تو وہ اصل شرح میں غلطی کرے گا اور یہ بھی ضروری تھا کہ ان مراتب کا دیکھنا ہو جائے، جس کو نکو کار اور باغی کا حضرت اختیار کریں۔ لہذا پہلی قسم یہ ہوئی کہ صرف رمضان کے روزوں اور پانچ فرض نمازوں پر انکسار کیا اور اسی سلسلہ میں آپ کی حریف ہے ۔ من حصل المشاء ولا الصبر في جماعة فكانا تامر اللیل، یعنی جس نے باجماعت عشاء و فجر کی نماز ادا کی گویا اس نے پوری رات عبادت کی۔

ایک دوسری قسم پہلی قسم سے مقدار و کیفیت میں زیادہ ہے، اور وہ ہے رمضان کی راتوں کا قیام کرنا۔ زبان و اعضا کو غلط چیزوں سے محفوظ رکھنا، شش و عین کی روزے رکھنا، ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا۔ حاشما و عرفہ کے دن روزہ رکھنا اور عشرِ اخیر میں استکاف کرنا۔ یہ جذباتیں روزے کے سلسلے میں بنیاد کی حیثیت رکھتی ہیں ان کو بیان کرنے کے بعد اب میں روزے سے متعلق احادیث کی تشریح شروع کرتا ہوں۔

روزے کی فضیلت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: «اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة» و فی روایت ابواب الرحمة۔ وغلقت ابواب جہنم و سلسلت الشیاطین»۔ یعنی مسجد رمضان شروع ہوتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔ دوسری روایت کے مطابق رحمت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں۔ اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں نیز شیطان کو پٹریاں پبندی جاتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ یہ معلوم ہونا چاہیے کہ یہ فضیلتیں صرف مسلمانوں سے متعلق ہیں، کیوں کہ کفار لوگ اصل کے ساتھ خدا کو اللہ کی توہین و تذلیل کے سبب اس ماہ زیادہ فضائل و گراہی میں ہوتے ہیں۔ لیکن مسلمان جب صوم صلاۃ کے پابند اور ان کے متعلق لوگ روزے کے فور میں مستغرق ہو جاتے ہیں اور ان کی دعائیں دوسروں کو چھا جاتی ہیں تو ان کی تاثیر ادنیٰ طبقہ کے لوگوں تک پہنچتی ہے اور ان کی برکات سارے لوگوں کو شامل ہو جاتی ہیں۔ نیز ہر شخص اپنی استطاعت و طاقت کے مطابق تقرب الی اللہ اور اجتناب عن المعاصی کی کوشش کرتے گئے ہیں تو ان کے لیے جنت کے دروازے کھلنے اور جہنم کے دروازے بند ہونے کی بات صادق آتی ہے کیوں کہ جنت و جہنم کی اصل رحمت و لعنت خدا کو مذکور ہے۔ اچوں کہ مسلمان رحمت کے کام کرتے ہیں اسی لیے جنت کھول دی جاتی ہے اور لعنت کے کام سے بچتے ہیں، اس لیے جہنم بند کر دیا جاتا ہے۔ اور اس وجہ سے کہ جب تمام لوگ کسی صفت پر متفق ہوتے ہیں تو وہ صفت اپنی مناسبت سے اللہ کی رحمت و سخاوت کا سبب بنتی ہے، جیسا کہ ہم نے استعارہ کاغذ کے پتے میں ذکر کیا ہے۔

نیز شیاطین کو پٹریاں پہنائے۔ اللہ لوگوں پر فرشتے بھیجے گئے کی بات ثابت ہو جاتی ہے۔ کیوں کہ شیطان اسی شخص پر اثر انداز ہوتا ہے جو اس کے تابع و قابل ہوتا ہے، اور قابل ہونے کا مطلب صفتِ ہیبت

دورنگ میں مدھر نہر جانا ہے۔ دھڑوں کو پہلے چلائے گئے روزے کی وجہ سے ان کی صفت بہیمہ مطلوب و مقہور ہو جاتی ہے، اس لیے شیطان ان پر اثر انداز نہیں ہو سکتا۔

اور فرشتے بھی ان ہی کے قریب ہوتے ہیں جو ان کے لائق ہوتے ہیں۔ اور لائق ہونے کا مطلب صفت لکھنے کا ظہور ہے اور روزے کی وجہ سے یہ صفت ظاہر ہو چکی ہوتی ہے۔

یہ فرشتہ جب رمضان میں لیلۃ القدر کے پائے جلنے کا احتمال ہے جس میں ہر حکم معاملہ کا فیصلہ ہوتا ہے تو کوئی بھید نہیں کہ انوارِ مکیہ گھیر اسی وقت پھیل جاتے ہوں اور اس کی مخالفت چیز میں رک جاتی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "من حنأ من شهر رمضان ایمانا واحتساباً غفرلہ ما تقدم من ذنبہ"۔ یعنی جو شخص رمضان کا روزہ ایماناً اور تقویٰ کی امید کے ساتھ رکھے گا، اس کی پچھلی خطاؤں کو بخش دیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں، یہ اس وجہ سے ہے کہ رمضان میں انہی فضیلتیں نمایاں ہوتی ہیں اور بری فضیلتیں دب جاتی ہیں نیز یہ لکھتے ہیں کہ اس وقت ہوتا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی رضا ہوئی اور اس کی رحمت کی جستجو ہو تو کچھ عجب نہیں کہ رمضان صاحبِ صوم کو ایک حالت سے دوسری حالت میں بدل دے۔

زمانہ بر صلت۔ "ومن قام ليلة القدر ایمانا واحتساباً غفرلہ ما تقدم من ذنبہ"۔ یعنی جو لیلۃ القدر کا قیام ایانہ و امیدِ ثواب کے ساتھ کرے گا اس کی پچھلی خطاؤں کو بخش دیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں۔ یہ اس لیے ہے کیونکہ اس وقت اطاعتِ خداوندی کے لیے ماحول میں پائی جاتی ہے جبکہ ردِ ممانیت و طبیعتِ عام ہو قہر اور ممانی سلطنت کا ظہور ہوتا ہے اس لیے وہ لوگوں کے دلوں میں ایسا اثر کرتی ہے کہ دوسرے وقت سے دل اس میں دیر نہیں کرتی۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: "کل عمل ابن آدم یضاعف الحسنة بعشر أمثلها الا من اصابه یومئذ شغوفانہ ی وانا اجزی بہ یدع شہوتہ وطماعہ من اجلہ"۔ یعنی ابن آدم کی ہر نیکی کو دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، مگر روزہ کو اس کا بدلہ میں دینا گا، کیونکہ روزہ میرے لیے رکنا ہے اور اپنی خواہشات کی پیروی اور اپنا کھانا پینا میرے لیے ترک کرنا ہے۔

میں کہتا ہوں، سنات میں زیادتی کی وجہ یہ ہے کہ ان بن جب انتقال کر جاتے ہیں اور اس کی صفت بہیمیت کی ذرہ توڑی ختم ہو جاتی ہے اور شہوانی لذائذ جو صفت بہیمیت کے موافق ہیں، ان سے بھٹ جاتے ہیں تو صفت لکھنے ظاہر ہوتی ہے اور دل میں اس کی روشنی چمکنے لگتی ہے۔ یہی حیات میں زیادتی کا راز ہے، اس وقت اگر عمل کم بھی ہو تو بھی صفت لکھنے کے ظہور اور اس کے موافق ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ ہے۔ تمام اعمال میں دوزے کو مستثنیٰ کرنے کا راز یہ ہے کہ اعمال کا اندراج صحیفوں میں اس طرح ہوتا ہے کہ عام مثال میں ہر عمل کی ایک مثالی صورت ہو جاتی ہے جو اس آدمی کے لیے غرض ہے اور اعمال پر مرتب ہونے والے بدلے کی صورت اس آدمی کی موت کے بعد ظاہر ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں اعمال کے لکھنے والے فرشتے ان اعمال کے بدلے کو ظاہر کرنے میں وقف اختیار کرتے ہیں۔ جو شہوانی نفس کے مجاہدہ کے قیام سے ہوں۔ کیوں کہ اس کے اظہار کا دار و مدار اس آدمی کے دل کی کیفیت کی معرفت پر ہوتا ہے، جس آدمی سے وہ عمل صادر ہوا ہو اور فرشتوں کے پاس اس کے ذوق اور اس کے وجدان کا علم نہیں۔ یہی راز ہے کائنات و درجات کے سلسلہ میں فرشتوں کے جھگڑنے کا۔ جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ دیکھ کر کہتا ہے کہ بندہ کے اعمال کو اس حالت میں لکھو اور بدلہ دینا میرے اوپر چھوڑ دو۔

اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں کہ ریبہ مع شہوتہ و صلامہ من اجلہ ۱۱ ریبہ بندہ میرے لیے اپنی خواہشات اور اپنے گنہگارے کو ترک کرتا ہے، اشارہ ہے اس طرف کہ روزہ ان گناہ مٹانے والا ہے جو دنیا سے جو نفس بہیمیت کے لیے باعث تکلیف ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا ہے۔ للصائم فرحان فرحة عند فطره و فرحة عند لقاء ربه ۱۲ روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہیں: ایک افطار کے وقت اور دوسری اللہ سے ملاقات کے وقت۔ اس میں پہلی مسرت تو فطری اور طبعی ہے، کیوں کہ اس وقت نفس کا مطالبہ پورا ہوتا ہے۔ دوسری فرحت الہیہ ہے، یہ اس وقت حاصل ہوگی جب بندہ عالمی چیزوں سے پاک و صاف رہ کر اللہ سے ملے گا اور اپنے لا یرقیین کا غرور دیکھے گا۔ جس طرح غار تجلی ثنوی کے ظہور کا سبب بنتی ہے۔ اور اسکا لیے رسول اللہ کا زمانہ ہے اگر اللہ کے دیدار کا خواہش رکھتے ہوں تو مغرب اور فجر کی نماز ادا کرنے میں کبھی غلو بہ نہ ہو۔

صنوع صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ۱۳ ولخوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك

یعنی روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ محبوب ہے۔

میں کہتا ہوں، اس کا راز یہ ہے کہ اطاعت کے محبوب ہونے کی وجہ سے طاعت کا اثر بھی محبوب محمود ہو جاتا ہے جو عالم مثال میں اس محبوب اطاعت کی جگہ اس جیسی صورت اختیار کر لیتا ہے۔ اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے کی وجہ سے رشتوں کے خوش ہونے اور اللہ کی رضا مندی حاصل ہونے کو ایک پلے میں اور مشک کی خوشبو سے ان نون کے خوش ہونے کو دوسرے پلے میں رکھا تاکہ آپ اپنی امت کو غیبی اسرار یعنی مشاہدہ کی شکل میں دکھائیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: "الصيام حنة" روزہ ڈھال ہے

میں کہتا ہوں یہ اس لیے ہے کیوں کہ روزہ شیطان اور نفس کے شرے محفوظ رکھتا ہے اور انسانوں کو ان دونوں کی تاثیر سے دور رکھتا ہے اور اسے ان دونوں کی مخالفت پر آمادہ کرتا ہے اس لیے ضرور کہہ کہ ہر اور ڈھال کے معنی کو شرمندہ تعبیر کرنے کے لیے اپنے آپ کو اور اپنی زبان کو گندی باتوں اور شہوانی کاموں سے پاک رکھنا جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول "فلا یرفش" یعنی بری بات نہ کہے اس طرف اشارہ کیا ہے۔ نیز اپنے آپ کو درنگ کے کاموں سے بھی محفوظ رکھا جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول "ولا یصخب" فضول کو اس دکان کے قیدیہ اس طرف اشارہ فرمایا ہے۔ نیز آپ نے خراب باتوں سے بچنے کی طرف اشارہ اپنے قول "فان سابه" کے ذریعہ کیا ہے اور خراب کاموں کا طرف اشارہ اپنے قول "فان سابه" سے کیا ہے۔ پچھلے کے معنی میں گالی دینا اور دھکے کے معنی میں رڑائی کرنا۔

اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ فرامال ہے کہ "فلیقل انی صائم" یعنی اگر کوئی کھلا دے یا رونا پلا ہے تو روزہ دار کہے کہ میں روزہ دار ہوں۔ اور اس کے مفہوم میں لوگوں کا اختلاف، کسی نے کہا کہ روزہ بان سے ادا کرے گا، کسی نے کہا کہ دل میں کہے گا اور کسی نے خرمن اور لعل روزے کے اندر تفریق کی ہے۔ صحیح بات وہ ہے کہ اس میں وسعت ہے۔

احکام صیام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفتروا حتی تروا

فان غم علیکم فاقد روالہ۔ وفارواہۃ۔ فاکلوا المدة ثلاثین، یعنی تم لوگ جب تک چاند نہ دیکھو، روزہ نہ رکھو، جب تک چاند نہ دیکھو عید بھی نہ کرو، اگر تم پر مطلع ابراہیم ہو جائے تو مہینے کی مقدار یعنی تیس کی گنتی مکمل کرو۔

میں کہتا ہوں کہ جب روزہ قمری مہینہ اور رویت طہال کی شرط کے ساتھ موقت ہے، اور قمری مہینہ بھی ۲۹ اور کبھی ۳۰ دن کا ہوتا ہے تو اشتباہ کے وقت حدیث میں ذکر کردہ اصل کی طرف مراجعت کرنا چاہیے۔ نیز آپ کا یہ حکم اس لیے بھی ہے کہ شریعت کی بنیاد عام لوگوں کی رعایت کرتے ہوئے امور ظاہر پر رکھی گئی ہے، نہ کہ تکلف و تقنی پر، اور نہ بخوبیوں کے حساب پر، بلکہ شریعت اسلامیہ تو ان پیروں کو ملنے کے لیے آئی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "اما امة امیة لا ینکب ولا ینحسب، یعنی ہم زلطا ہری تعلیم سے اناناش قوم ہیں، حساب و کتاب نہیں جانتے، کا مطلب یہی ہے اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول، "مشہور اعیان لا ینقصان رمضان و ذوالحجۃ۔ یعنی عید کے دونوں مہینے رمضان و ذی الحجہ ناقص نہیں ہو سکتے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دونوں ایک ساتھ کم نہیں ہو سکتے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ۲۹ یا ۳۰ کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ یہ انہی معنی قواعد شریعہ کے زیادہ موافق ہیں، گویا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے دوسرے کے سد باب کے لیے یہ ارشاد فرمایا ہے۔

دراخ رہے کہ روزے کے باب میں اہم مقصد بے جا تکلف و تقنی کا اس باب از روین کے نام سے تکلف کرنے والوں کی گڑھی ہوئی باتوں کی ترویج ہے۔ اس لیے کہ یہ عبادت پیور و نصائی اور رب میں اہل کتاب کے دین کو قبول کرنے والوں کے مابین مشہور مکتی سان لوگوں نے جب یہ دیکھا کہ روزہ کا مقصد نفس پر غلبہ حاصل کرنا ہے تو انہوں نے تکلف کر کے ایسی باتیں گھڑ لیں، جن میں نفس پر ظلم و زیادتی ہے۔ حالانکہ یہ بھی شریعت فی الدین اور مقصد شریعت کے خلاف ہے، ان لوگوں کی طرف سے جو زیادتیاں ہوئی تھیں وہ اصل عبادت سے مقدار یا کیفیت میں زیادہ تھیں۔

کیست میں زیادتی کے سلسلہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا یتقدم احدکم رمضان بصوم یوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم یوما فلیصم ذلک الیوم۔ یعنی تم میں سے کوئی رمضان سے ایک یا دونوں پہلے روزہ نہ رکھے مگر کوئی آدمی اگر اس دن کا روزہ رکھتا تھا تو وہ

اس دن کا روزہ رکھے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن روزہ رکھنے سے منع کیا ہے۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ رمضان کے ایک دو دن پہلے سے روزہ رکھنے کی صورت میں دونوں کے بائیں کوئی قاضی نہیں رہتا تو اس میں امکان ہے کہ بعد میں آنے والے تکلف کر کے اسے شریعت و سنت بنالیں۔ پھر یکے بعد دیگرے یہ سلسلہ جاری ہو جائے، جو دراصل تحریف فی الدین ہے۔ تعمق و تکلف کی حقیقت یہ ہے کہ احتیاط کے مقام کو لازم کر لیا جائے۔ کیفیت میں زیادتی کے تعلق سے یہ احکام ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال (کئی دن مسلسل بغیر افطار کیے ہوئے) روزہ رکھنے سے روکا ہے۔ سحری کھانے کی ترغیب دی ہے، سحری کو آخر سے کھانے کا حکم دیا ہے اور افطار میں جلدی کرنے کی تاکید کی ہے۔ کیوں کہ ان تمام باتوں میں تشدد و تکلف اختیار کرنا جاہلیت کا کام ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول: "اذا انتصف شعبان فلا تصوموه" یعنی ماہ شعبان جب نصف کو پہنچ جائے تو روزہ نہ رکھو" اور ام سلمہ کی حدیث کی "ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصوم شعبان متتابعین الا شعبان و رمضان" یعنی میں نے رسول اللہ کو دو مہینہ مسلسل سوائے شعبان و رمضان کے روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، کے درمیان کوئی تفاوت و اختلاف نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی۔ آپ نے اپنی امت کو اس کا حکم نہیں دیا ہے۔ نیز آپ کا مقصد صرف سد باب تھا نہ کہ کئی عمومی حکم کو ختم کرنا اس لیے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے مامون تھے کہ کسی چیز کو اس کے غیر محل میں گڑالیں۔ یا جن امور کا آپ کو حکم دیا گیا ہے ان میں زیادتی کر کے دل و دماغ کو تھکا ڈالیں۔ جبکہ آپ کے علاوہ لوگ ان باتوں سے مامون نہیں ہیں اسی بنا پر ان کے لیے قانون نافذ کرنا اور ٹسک و شہادت کا سد باب کرنا ضروری تھا۔ مثال کے طور پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امتوں کو چارے یا دھن سے منع کیا ہے۔ جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نوے زیادہ شادیاں کرنے کی اجازت تھی۔ اس لیے کہ بچہ کی علت ظلم و جور کو روکنا ہے۔

چاند کا ثبوت کسی مسلم عادل یا مستور الحال مسلم کی شہادت سے ہوگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قسم کے لوگوں کی شہادت کو برقرار رکھا ہے۔ (حدیث میں ہے): جاء اعرابی فقال انی رأیت الخلال، فقال تشهد ان لا اله الا الله، قال نعم، قال اتشهد ان محمداً رسول الله، قال نعم، قال یا بلال اذن فی الناس ان یصوموا عداً، یعنی ایک دیہاتی آدمی آپ کی خدمت میں آیا اور اس نے کہا کہ میں نے

چاند دیکھا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا تم شہادت دیتے ہو کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے تو اس نے جواباً کہا کہ ہاں۔ آپ نے پوچھا کہ کیا تم گواہی دیتے ہو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں؟ تو اس نے جواب دیا کہ ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بالآخر کو حکم دیا کہ لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔ پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے خبر دی کہ انھوں نے چاند دیکھا ہے تو آپ نے روزہ رکھا۔ اسی طرح امت کے ہر محکمہ کا ثبوت ان دونوں قسم کے لوگوں کی شہادت سے ہو جائے گا، کیوں کہ وہ بھی اسی کے موافق ہو گا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے، «تسحروا فان في السحور بركة» یعنی تم سحری کھاؤ کیوں کہ اس میں برکت ہے۔

میں کہتا ہوں، اس میں دو طرح کی برکتیں ہیں۔ ایک تو انسان کے جسم کو طاقت حاصل ہوتی ہے اور کمزوری سے بچ جاتا ہے نیز تکان کا خوف نہیں رہتا۔ اور دوسری برکت یہ ہے کہ ملت مسلمہ کو بے جا تکلف فی الدین یا اس میں تحریف اور تبدیل سے بچایا جاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر» یعنی لوگ جب تک افطار میں عجل کریں گے تب تک کجگانی میں رہیں گے۔ نیز آپ کا فرمان ہے، «فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر» یعنی ہمارے اور اہل کتاب کے روزے کے مابین فرق سحری کھانے کا ہے۔ اللہ تعالیٰ کہتا ہے لوگوں میں میرے محبوب ترین بندے افطار جلد کرنے والے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھانا راہ اس بات کی طرف ہے کہ یہ ایسا مسکے ہے کہ اس میں اہل کتاب کی طرف سے تحریفیں داخل ہو چکی ہیں، تو ان کی مخالفت و تردید کر کے ملت کو سیدھی راہ پر چلانا آپ کا مقصد تھا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال رسل روزہ رکھنے سے منع کیا تو عرض کیا گیا کہ آپ تو رکھتے ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کون میری طرح ہو سکتا ہے؟ میں رات بسر کرتا ہوں اور میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ صوم وصال کی مخالفت دو وجہ سے ہے۔ ایک یہ کہ مصیبت کی حد تک نہ پہنچا جائے، دوسرا یہ کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ دوسری یہ کہ ملت اسلامیہ میں تحریف و تبدیل نہ ہونے پائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے کہ آپ کو قوت ملے۔ نورا نیہ کی تائید حاصل ہے، اس لیے آپ کو

خطرات سے مامون ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”من لم یجمع الصوم قبل الفجر فلا صیام لہ۔“ یعنی طلوع فجر سے قبل جس نے روزے کی نیت نہیں کی، اس کا روزہ نہیں ہوگا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یہ تھا کہ جب آپ کھانا نہیں پاتے تو فرماتے ”ای اذأصائمکم“ تب میں روزے سے ہوں، ان دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں، کیونکہ پہلا حکم فرض کے سلسلے میں ہے جبکہ دوسرا معاملہ نفی روزے سے تعلق رکھتا ہے۔ پہلی حدیث میں نفی سے مراد نفی کمال ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اذا سَمِعَ الْمَدَاءَ احَدُكُمْ وَالَا مَا فِي يَدِهِ فَلَا يَضَعُهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ“ یعنی جب تم میں سے کوئی اذان کی صدا سنے اور انحالیکہ برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو وہ برتن نہ رکھے یہاں تک کہ اپنی ضرورت پوری کر لے۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث ”ان بلا لاینادی بلیل“ کی مختصر صورت ہے۔ یعنی بال رات کو فجر سے پہلے اذان کہتے ہیں، لہذا ان کی اذان سن کر کھانا پینا ترک نہ کرو۔

آپ نے فرمایا ”اذا افطر احدکم فلیفط علی عترتہ فانہ بركة“ ^{فلان} تم مجھ کو فلیفط علی ما بر فانه طہور۔ یعنی تم جب افطار کرو تو کھجور سے افطار کرو کیونکہ اس میں برکت ہے، اگر کھجور نہ پاؤ تو بانی کے کر دیو کہ کوئی پانی پاک ہے۔

میں کہتا ہوں کہ فیرس چیز طبیعت کو بھاتی ہے خصوصاً بھوک کے بعد، اور بھوک کو بھی میٹھی شے محبوب ہے اہل عرب کھجور کے شیدائی تھے۔ نیز کسی چیز کی طرف میلان کا ایک اثر ہوتا ہے تو کچھ بعید نہیں کہ وہ جسم کے من رب محل میں مستقل ہو کر فائدہ دے، یہ بھی ایک قسم کی برکت ہے

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”من فطر صائماً وجھن غازیاً فله مثل اجرہ“ بشخص کسی روزہ دار کو افطار کرے یا کسی مجاہد کو سامان جنگ دے تو اس کو بھی روزہ دار اور مجاہد کے برابر ثواب ملے گا۔ میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص جب روزے دار کو افطار کرتا ہے تو وہ بھی تعلیم کا مستحق ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ صدقہ ہے اور روزے کی قدر کرنا ہے، نیز اطاعت کے ساتھ تعلق قائم کرنا ہے۔ تو جب نامہ اعمال میں اس کی شکل ڈرنے کے معانی کو شامل ہو کر موجود ہوگی تو اس کا بدلہ دیا ہی دیا جائے گا۔

افطار کی دعائیں

ذَهَبَ الظَّمْأُ وَأَبْتَلَّتِ الْعُرُوقُ وَثَبَتَ الْأَجْرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ - یعنی پیاس بجھ گئی اور رگیں تر ہو گئیں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ثواب بھی ثابت ہو گیا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے شکر یہ کایا نہ ہے۔ ان حالات میں، جن میں انسان کو طبی اور عقلی دونوں اعتبار سے خوشی حاصل ہوتی ہے

دوسری دعا :- اللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ " یعنی اے اللہ میں نے تیرے ہی لیے روزہ رکھا اور تیری ہی دی ہوئی روزی کے ذریعہ افطار کیا۔ اس میں اس بات کی تاکید ہے کہ عمل میں اخلاص اور نعت نے پرشکر ضروری ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے " لَا تَخْتَصِمُوا لِيلَةَ الْجُمُعَةِ بَقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصِمُوا لِيلَةَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ " یعنی راتوں میں سے جمعہ کی رات کو عبادت کے لیے خاص نہ کرو اور نہ دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لیے خاص کرو مگر اگر کوئی پہلے سے روزہ رکھتا چلا آ رہا ہو تو وہ اس دن روزہ رکھے۔

میں کہتا ہوں کہ اس میں دو طرح کے راز ہیں، ایک تو تکلف و تعمق کا سد باب ہے : یہ اس طرح کہ جب شریعت نے جمعہ کو ایک عبادت کے لیے خاص کیا اور اس کی تفصیلات بیان کر دی ہے تو اس میں امکان تھا کہ لوگ بیجا تکلف کرتے ہوئے جمعہ کے دن کے روزہ کو بھی عبادت میں شامل کر لیتے۔ لہذا اس سے منع کر دیا گیا۔ دوسرا راز یہ ہے کہ اس میں عید کے معنی کو ثابت کرنا ہے، اس لیے کہ عید خوشی کی خبر اور حصول لذت کا پیغام لاکھ ہے، تو اس دن کو عید قرار دینے میں یہ راز ہے کہ لوگ یہ تصور رکھیں کہ جمعہ کا اجتماع ان اجتماعات کی طرح ہے جن کی طرف ان کی طبیعتیں بلا جبرائل ہو جاتی ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ " لَا صَوْمَ فِي يَوْمِ مِينَ الْفَطْرِ وَالْأَضْحَى " یعنی عید اور قربانی کے دن روزہ ممنوع ہے، اور فرمایا کہ " أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلِ وَشَرَبٍ وَذَكَرَ اللَّهُ " یعنی ۱۱/۱۲/۱۳ ذی الحجہ کھانے پینے اور اللہ کو یاد کرنے کے دن ہیں۔

میں کہتا ہوں اس میں عید کے معنی کو ثابت کرنا ہے اور سوکھی اور بے مزہ عبادت سے روکنا ہے۔ یرو دین معاملات میں تعمق کی کوشش کو روکنا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے : لَا يَحِلُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصُومَ وَزَوْجُهَا شَاهِدٌ أَلَا بَازَنَةٌ ، یعنی عورت کے لیے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ رکھے ۔
میں کہتا ہوں ۔ یہ اس لیے ہے کیوں کہ اس میں شوہر کے بعض حقوق فوت ہو جائیں گے ۔ اور اس سے عورت کی بشارت اور رونق ماند پڑ جائے گی ۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے : الصَّائِمُ الْمَتَطَوِّعُ أَمِيرُ نَفْسِهِ أَنْ شَاءَ صَامَ وَأَنْ شَاءَ افْطَرَ ، یعنی نفی روزہ دار کو اختیار ہے ، چاہے تو روزہ رکھے اور چاہے تو توڑ دے ۔ دوسری طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحفہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا : " أَقْضِيَا يَوْمًا آخِرَ مَكَانِهِ ، یعنی تم دونوں اس نفی روزے کے بدلے ایک دن روزہ رکھ لو ۔ مگر ان دونوں ارشادات کے درمیان کوئی تضاد اور اختلاف نہیں ہے ۔ کیوں کہ یہ ممکن ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ اگر متغفل چاہے تو التزام قضا کی نیت سے روزہ توڑ سکتا ہے ۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ نے اپنی دونوں بیویوں کو استحباب کے طور پر قضا کا حکم دیا ہو ، اس لیے کہ خود لازم کردہ چیزوں کو پوری کرنے میں طبیعت کو زیادہ سکون ملتا ہے ۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ حکم ان دونوں کے لیے خاص ہو ، جب آپ نے ان کے دلوں میں اس بارے میں علجان محسوس کیا ہو تو اس کا حکم دیدیا ہو ۔ جیسا کہ حضرت عائشہ کے ساتھ حج کے موقع پر کیا تھا ۔ " لوگ توجہ و عمرہ دونوں کے ساتھ واپس جا رہے ہیں اور میں صرف حج کے ساتھ واپس جا رہی ہوں ۔ " تو ان کی اس بات پر آپ نے انہیں مقام تیغیم سے عمرہ کر دیا ۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے : " مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرَبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ " ، یعنی کوئی شخص اگر روزہ کی حالت میں بھول کر کھائی لے تو وہ اس روزہ کو پورا کرے ۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کھلایا اور پلایا ہے ۔

میں کہتا ہوں کہ ان دن دو سرے عبادت مثلاً نماز اور احرام کے برعکس روزہ کی حالت میں بھول جانے سے معذور سمجھا گیا ، کیوں کہ اس کے اندر کوئی ہیئت و حالت ایسی نہیں ہے جو روزہ دار کو یاد دلے ۔ مگر نماز اور احرام کے لیے خاص ہیئيات و حالات ہیں ۔ جیسے استقبال قبلہ اور سہلے ہوئے کپڑوں سے اجتناب کرنا وغیرہ ۔ اس لیے انسب یہی ہے کہ روزے کے اندر ان دن کو معذور سمجھا جائے ۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو جس نے دن میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا تھا ، حکم دیا کہ تم ایک غلام آزاد

کرد۔ مداعتی رقبہ ۔

میں کہتے ہوں کہ جب وہ شخص صرت خواہشات طبع کے اکٹھے نہ کرے شائد اللہ کی محبت کو توڑنے کے درپے ہوا۔ تو مزوری تھا کہ اس کے مقابلہ میں ایسی سخت سزا تجویز کی جائے جو اسے نفس کی سرکشی سے ڈرائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت مسواک والی حدیث اور ”وخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ“ ایسے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بو شگ سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے، والی حدیث کے مابین کوئی تضاد و تناقض نہیں ہے کیونکہ اس طرح کے کلام سے مراد مبالغہ ہوتا ہے۔ تو گویا کہ آپ نے فرمایا کہ روزہ دار اللہ کے پاس محبوب ہے، اگر اس کے منہ میں کوئی بو ہوتی تو اس کے محبوب ہونے کا وجہ سے وہ بھی محبوب ہوتی۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ہے ”لیس من البتر الصیام فی السفر ذہب المفطرون بالاجرت“ یعنی سفر میں روزہ رکھنا نیکی کا کام نہیں۔ روزہ نہ رکھنے والوں نے اجر حاصل کر لیا۔ اور آپ کا قول ہے ”من كانت له حولة آتوا الى شيم فليصم رمضان حیثما ادرکہ“ یعنی جس کے پاس سواری ہو جو آمو دگی کی جگہ تک پہنچ سکے۔ تو وہ جہاں کہیں رمضان پالے وہیں روزہ رکھے۔

ان دونوں ارشادات کے درمیان کوئی تباہی و تناقض نہیں ہے۔ کیونکہ پہلا واقعہ اس وقت کے لیے ہے جب روزہ رکھنا روزہ داروں کے لیے پر مشقت ہو اور ضعف لاحق ہونے کا خطرہ ہو جیسا کہ راوی کے بیان سے ظاہر ہے کہ اس پر سایہ کر دیا گیا تھا۔ یا مسلمانوں کو ایسی ضرورت درپیش ہو جو بغیر روزہ توڑے ہوئے سرانجام نہیں دیا جاسکتی۔ جیسا کہ راوی کے قول ”سقط الصومون وقام المفطرون“ یعنی اگر کسی کی ضرورت کی وجہ سے، روزہ دار گزشتے اور بے روزہ والے تمام گزشتے۔ سے ظاہر ہے، یا اس شخص کے لیے جو حالت سفر میں ترک روزہ کی رخصت کو کر دے سمجھتا ہو۔ یا اس کا طرح کے دوسرے باب ہو سکتے ہیں۔ اور دوسرا حکم اس سفر کے لیے ہے جس میں قابل ذکر تکلیف و پریشانی نہ ہو، یا فکودہ اسباب معدوم ہوں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے ”من مات وعليه صيام عنه وليه“ یعنی کوئی اگر اس حال میں مرے کہ اس کے ذمہ روزے باقی ہوں تو اس کا ولی قضا کرے گا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی سلسلہ میں یہ حکم ہے کہ ”فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا“ یعنی اس کا ولی ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھائے گا۔ ان دونوں کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ اس میں جھگڑا نہیں ہے کہ دونوں میں

سے کئی بھی کہے تو کفایت کر جائے گا۔

اس میں دد طرح کے راز ہیں، ایک راز تو دیریت سے وابستہ ہے۔ وہ یہ کہ بہت سے نفوس جبر خاکی سے سفارت کے بعد جب یہ ادراک کرتے ہیں کہ ان سے اجابات شریفہ میں سے کوئی چیز فوت ہو گئی ہے، جس کی وجہ سے ان کی گرفت ہو گئی، تو وہ تکلیف محسوس کرتے ہیں اور وحشت میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ لہذا اس طرح کے انسان پر مہربانی یہی ہوگی کہ ان کے قربت داروں میں سے کوئی اس فوت شدہ واجب کی ادائیگی اس ارادے سے کرے کہ وہ میست کی طرف سے کر رہا ہے، کیونکہ یہ کام اس کے لیے فائدہ مند ہوگا۔ جس طرح دنیا میں رشتہ داروں کے مابین ہوتا ہے۔ یا اس قربت دار کی جگہ پر دوسرے آدمی اس کام کو انجام دیریں۔ یہی حال اس شخص کا بھی ہے جو صدقہ کرنے کی نیت سے کروا دیتا ہے تو اس کی طرف سے اس کا وہی صدقہ کرے۔ ہم نے جوازہ کی غارت کے بیان میں اس مسئلہ کی وضاحت کر دی ہے کہ اگر زندہ حضرات، مردوں کے لیے صدقہ کریں تو یہ ان کے لیے نفع بخش ہے۔ دوسرے راز کا فائدہ دینی دلی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں حدود و جہ کی تاکید ہے کہ روزہ صحیح الموت کسی سے ساقط نہیں ہوتا۔

روزے سے متعلق چند چیزیں

معلوم ہونا چاہیے کہ روزہ کمالان یہ ہے کہ اس کو نفسی خواہشات، افعال شیطانی اور بری باتوں سے پاک رکھا جائے۔ کیونکہ یہ سب چیزیں اخلاق ذلیلہ کو یاد دلاتی ہیں اور برے کاموں پر ابھارتی ہیں نیز روزے کی تکمیل یہ بھی ہے کہ ایسی چیزوں سے احتراز کیا جائے جو روزہ کے توڑنے کی داعی اور باعث ہوں۔ پہلی قسم کے امور کے سلسلہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے "فلایرفث ولا یضخب فان سابه احد او قائلہ فلیقل بالی صائم" یعنی جب کوئی روزہ سے ہو تو نہ بری بات کہے نہ فضول شور مچائے "اور اگر کوئی اسے گالی دے یا جھگڑنا چاہے تو اسے کہہ دینا چاہیے کہ میں روزہ سے ہوں۔

نیز آپ نے فرمایا: من لم یسلم قول الزور والعلیہ فلیس للہ حاجۃ فی ان یدم طعامہ وشرابہ "جو شخص جھوٹی باتوں کا لولہ اور ان پر عمل کرنا ترک نہ کرے تو اس کا کھانا پینا ترک کرنا، اللہ کے یہاں مقبول نہیں۔ یہاں نفی سے مراد نفی کمال ہے۔

اور دوسری قسم کے بارے میں آپ کا فرمان "افطر الحاجم والمحجوم" ہے۔ یعنی پھینا لگانے اور

لگانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔ یہ اس لیے کہ چھپا لگوانے والا صنعت و کمزوری لاحق ہوئے کی وجہ سے روزہ توڑنے کے درپے ہوا۔ اور لگانے والا اس لیے کہ اس بات سے مامون نہیں ہے کہ کہیں خون کھینچ کر پیٹ میں نہ پہنچ جائے۔ اسی طرح بیوی کو بوسہ لینے اور اس سے اختلاط اختیار کرنے میں روزہ ٹوٹنے کا خوف ہے۔ اس کے بعد جب لوگوں نے مذکورہ امور میں افراط سے کام لیا اور ان میں تکلف کرنا شروع کیا، حتیٰ کہ ان کو روزہ کا رکن سمجھ بیٹھے تو آپ نے پھینکا لگوا کر، بیوی کا دوسرے لڑکھلاط اختیار کر کے بتا دیا کہ یہ چیزیں روزہ کو ختم کرنے والی نہیں ہیں۔ آپ نے لفظ رخصت کے ذریعہ بیان کر دیا کہ آپ کے علاوہ لوگوں کے لیے ان چیزوں کو ترک کرنا اولیٰ ہے۔

پھر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم شریعت کو بیان کرنے پر آمومرہ تھے۔ اس لیے ان کاموں کو کرنا آپ کے لیے اولیٰ تھا۔ یہی حال ان کاموں کا بھی ہے جو عسین کے درجہ سے ساقط ہوں اور عام مومنین کے درجہ کی ہوں۔ واللہ اعلم۔

روزے کے سلسلہ میں انبیاء و تابعین کے طریقے مختلف تھے۔ نوح علیہ السلام صوم دھرم سال کا سال مسلسل روزہ رکھتے تھے۔ داؤد علیہ السلام ایک دن نماز کر کے روزہ رکھتے تھے۔ عیسیٰ علیہ السلام دو دن کے وقفے سے روزہ رکھتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذاتی طور پر کبھی مسلسل روزہ رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ کہا جاتا کہ آپ روزہ ترک نہیں کر گئے۔ اور کبھی مسلسل بغیر روزہ ہی کے رہتے تھے یہاں تک کہ کہا جاتا کہ اب آپ روزہ نہیں رکھیں گے۔ پھر آپ روزہ رکھ لیتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پورے ایک ماہ صرف رمضان میں روزہ رکھتے تھے۔

انبیاء کے روزوں کا یہ اختلاف اس بنا پر ہے کہ روزہ قربانی کی حیثیت رکھتا ہے، لہذا اس کو صرف بیمار یا عیال کے مطابق ہی استعمال میں لایا جانا چاہیے۔ نوح علیہ السلام کی قوم سمکت مزاج تھی۔ چنانچہ ان کی سخت مزاجی کے سلسلہ میں بہت سی باتیں مردی ہیں۔ داؤد علیہ السلام نہایت طاقتور اور مضبوط آدمی تھے۔ آپ کے بارے میں حضور کے کلمات تاثیر ہیں۔ ”دکان لا یفرأذالائی“ یعنی حضرت داؤد جب دشمنوں سے لڑتے تھے تو بھاگنے کا نام نہ لیتے تھے۔ عیسیٰ علیہ السلام نجف الجسم اور فارغ البال آدمی تھے۔ دراصل بات یہ ہے کہ ہر ایک نے اپنی حالت کے مطابق طریقے کو اختیار کیا، اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزہ رکھنے یا چھوڑنے کے فوائد سے بخوبی واقف تھے۔ اپنے مزاج اور اس کی مناسب چیزوں کو اچھی طرح جانتے تھے۔ اس لیے آپ نے موقع و مصلحت کے مطابق جب ضرورت محسوس کی روزہ رکھا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لیے مزید کچھ روزے مشروع فرمائے ہیں۔ ان روزوں میں سے

عاشورا کا روزہ ہے۔ اس میں ہلکت یہ ہے کہ اس دن فرعون اور لشکر فرعون کے خلاف موسیٰ علیہ السلام کو اللہ کی نصرت حاصل ہوئی تھی، اسی بنا پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے طور پر روزہ رکھا، یہ روزہ اہل کتاب اور اہل عرب میں رائج تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے برقرار رکھا۔

آپ کے مشروع کیے ہوئے ان ہی روزوں میں یوم عرفہ کا روزہ بھی ہے۔ اس میں راز یہ ہے کہ اس دن حجاج کی منہبت اختیار کی جاتے اور ان کی طرح مکہ پہنچنے کے شوق کو بیدار کیا جائے۔ نیز اس دن حجاج کرام پر جو خاص رحمت نازل ہوتی ہے اسے حاصل کرنے کی کوشش کی جائے۔

یوم عاشورا اور یوم عرفہ کی فضیلت میں فرق اس طرح ہے کہ عرفہ کے دن روزہ رکھ کر بعینہ اسی دن نازل ہونے والی رحمت میں شمولیت اختیار کی جاتی ہے، جبکہ عاشورا کے روزہ میں جو رحمتیں اہم سابقہ پر گزر چکی ہیں، اسے حاصل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریائے رحمت میں غوطہ کھانے کے نتیجہ کا مختصر فرمایا۔ یعنی سابقہ غطاؤں کا کفارہ ہو جانا اور آئندہ گناہوں سے اس طرح دوری اختیار کرنا کہ اسے دل سے قبول نہ کیا جائے، تو یہ فائدہ یوم عرفہ سے حاصل ہو جاتا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں یوم عرفہ کا روزہ نہیں رکھا۔ کیوں کہ اس میں دراصل حجاج کرام سے تشبہ اختیار کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ تشبہ غیر حاجی ہی کریں گے۔

آپ کے مشروع کردہ ان ہی روزوں میں شش عید روزے بھی ہیں۔ آپ نے باس بارے میں فرمایا ہے: من صام رمضان ثم اتبع ستاً من شوال کان کھیسا مر اللہ ہر کلمہ یعنی جو شخص رمضان کے روزے کے بعد شوال میں چھ روزے رکھے گا، وہ سال بھر روزے رکھنے کی طرح ثواب پائے گا۔

اس کی مشروعیت میں یہ راز ہے کہ یہ روزے نماز کی سنتوں کے مانند ہیں۔ جس طرح سینچتے فرض نمازوں کے نقصان کو پورا کر دیتی ہیں۔ اسی طرح یہ شش روزے رمضان کے روزوں کے نقصان کو پورا کر دیتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی فضیلت صوم دہر کے ساتھ تفسیر بیان فرمائی ہے۔ اس کی علت یہ ہے کہ شریعت کے قاعدہ کے مطابق ہر نیکی کا بدلہ دس گنا دیا جاتا ہے تو چھ روزے بھی رمضان کے ساتھ مل کر اسی قاعدہ کے مطابق پچیس سال کے برابر ہو جاتے ہیں۔

آپ کے مشروع کردہ ان ہی روزوں میں سے ہر مہینہ تین تین روزہ رکھنا ہے۔ کیوں کہ اس میں بھی کلمہ کی حسنة بعشر امثالہا کے مطابق سال کا حساب پورا ہو جاتا ہے۔ اور اس لیے کہ جمع کثرت کا اقل دو ہر تین ہیں۔ البتہ



روزے کس کس دن رکھے جائیں۔ اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں۔ ایک حدیث میں ہے: ”یا ابا ذر! اذا صمت من الشهر الثلاثه فصم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة۔“ یعنی اسے ابو ذر جب ۴۰ مہینہ میں تین روزے رکھو تو تیرہویں، پچودھویں اور پندرہویں تاریخ کو رکھو۔ یہ بھی حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مہینہ میں سینچر، اتوار اور پندرہ کو روزہ رکھتے تھے، تو کسی مہینہ میں منگل، بدھ اور جمعرات کو۔ یہ بھی مروی ہے کہ ہر چاند کے شروع ہی میں تین روزے رکھتے تھے۔ نیز حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ نے حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کو تین روزہ رکھنے کا حکم دیا جس کا پہلا دن سونوار اور جمعرات تھا، اور ان میں سے ہر ایک کی کچھ نہ کچھ دیر ہے۔

واضح رہے کہ لیلۃ القدر کی دو راتیں ہیں، ایک وہ رات ہے: ”فیہا یفترق کل امیر حکیم، جس میں ہر حکم معاذ کا فیصلہ ہوتا ہے۔ اور جس میں پورا قرآن ایک ساتھ نازل ہوا تھا، پھر قطر وار نازل ہوا۔ یہ رات سال میں صرف ایک ہے اور ضروری نہیں کہ وہ رمضان ہی میں ہو، ہاں اس کے وقوع کا غالب مکان رمضان ہی میں ہے۔ اتفاقاً یہ نزول قرآن کے زمانہ میں رمضان ہی میں پڑ گئی تھی۔ دوسری لیلۃ القدر وہ رات ہے۔ جس میں روحانیت منتشر ہوتی ہے، فرشتے نازل ہوتے ہیں اور اہل اسلام بھی اسی رات میں متغیر طور پر عبادت میں مصروف و مشغول ہوتے ہیں تو ان کی روشنی ایک دوسرے پر پڑتی ہے۔ ان سے شیطان دور ہو جاتا ہے، اور ان کی دعائیں اور عبادتیں قبول کی جاتی ہیں۔ یہ رات رمضان کے اخیر عشرہ کی طاق راتوں میں ہوتی ہے، کبھی پہلے ہو جاتی ہے اور کبھی پیچھے۔ اب جس کسی نے پہلے مفہوم کو لیا، اس نے کہا کہ وہ رات پورے سال میں کسی روز ہوتی ہے۔ اور جس نے دوسرے مفہوم کو لیا اس نے کہا کہ رمضان کے آخری عشرہ میں ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اروی رؤیا کمر قد تراطأت فی السبیم الاواخر فمن کان متعریہا فلیتھمھا فی السبیم الاواخر۔“

میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب اخیر کی سات راتوں کے بارے میں متفق ہیں، لہذا جو شخص اس کو تلاش کرنا چاہے وہ اد اخیر کی سات راتوں میں تلاش کرے۔

اور فرمایا کہ میں نے لیلۃ القدر کو خواب میں دیکھا پھر بھلا دیا گیا۔ میں نے اس رات کی صبح اپنے آپ کو کچھ پروردگار کے بندہ کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ پھر یہ واقعہ ۲۱ ویں رمضان کی رات کو پیش آیا۔ اس بارے میں صحابہ کا اختلاف بھی اس بنا پر ہے کہ انھوں نے اس کو مختلف راتوں میں پایا تھا۔

لیلۃ القدر کی دعا: اللھم انک عفو غیب العفو فاعف عنی۔ یعنی اے اللہ تو بہت معاف کر غیور الاء ہے۔

اور محاف کرنا پسند بھی کرتا ہے۔ لہذا تو مجھے محاف فرمادے۔

اعتکاف

مسیح میں اعتکاف کرنا، چونکہ دلچسپی، صفاء قلب، اطاعت کے لیے خالی الذہن ہونے، فرشتوں کے ساتھ قربت اختیار رکھنے اور لیلۃ القدر کو پانے کی کوشش کا ذریعہ اور سبب ہے۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری دس راتوں میں اعتکاف کرنا پسند فرمایا۔ اور اپنی امت کے متقیوں کے لیے ایسے مسنون قرار دیا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، "السنة على المعتكف ان لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يمسه المرأة ولا يخرج للحاجة الا ما لا بد منه، ولا اعتكاف الا بصوم ولا اعتكاف الا في مسجد جامع۔" یعنی معتکف کے لیے مسنون ہے کہ وہ مریض کی عیادت نہ کرے، جنازہ میں حاضر نہ دے، عورت سے جماع نہ کرے، اس سے اختلاف نہ رکھے صرف لابدی اور ضروری چیزوں کے لیے مسجد سے نکلے، اور اعتکاف صرف روزے کے ساتھ ہی کیا جاسکتا ہے اور صرف جامع مسجد میں۔ اور یہ اس لیے تاکہ اعتکاف کا معنی مستحق ہو جائے اور تاکہ اطاعت کا احساس ہو، نفس پر مشقت ہو، اور عبادت سے الگ ہو۔ واللہ اعلم۔

(حجة الله البالغة ص ۸۷ (من ابواب الصوم)

اعلان داخلہ

جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس میں داخلہ کے امیدوار طلبہ کو مطلع کیا جاتا ہے کہ دفتر سے فارم طلب کر کے خانہ پرنس کے بعد ۲۵ رمضان تک ارسال کر دیں، جن صفحات کے پاس داخلہ فارم نہ پہنچ سکے وہ بہر حال دس شوال ۱۴۰۶ھ تک جامعہ پہنچائیں تاکہ امتحان داخلہ میں شرکت کر سکیں۔

دفتر جامعہ سلفیہ

ریورسٹی تالاب، بنارس - ۲۲۱۰۱۰

المجمع الفقہی الاسلامی اور اس کے چند فتاویٰ

سعودی عرب مختلف ذرائع سے اسلام کی جو خدمات کر رہا ہے، ان میں سے ایک قابل ذکر کام یہ ہے کہ اس نے چند برس پہلے عالم اسلام کے اکابر علماء اور ماہرین شریعت پر مشتمل ایک کمیٹی تشکیل دی ہے، جس کا نام المجمع الفقہی الاسلامی ہے اور جس کا مرکز جده میں ہے۔ یہ کمیٹی وقفہ وقفہ سے اپنے اجتماعات کر رہی ہے، اور عالم اسلام کو درپیش مسائل اور دنیا کی موجودہ تیز رفتاریوں کی ترقی کے نتیجے میں منظر عام پر آنے والے معاملات کا مختلف پہلوؤں سے جائزہ لے کر ان کے بارے میں اسلامی موقف اور نقطہ نظر کی تعیین کرتی ہے۔ ابھی حال ہی میں اس کا نوواں اجلاس منعقد ہوا تھا۔ ۲۹ مارچ ۱۹۸۶ء کو اختتام پذیر ہوا۔ اس اجلاس میں اس نے مسلمانوں کو درپیش کئی اہم مسائل پر مبنی فیصلے کیے۔ ہم ذیل میں ہندوستان کے اندر ایک خاصے مختلف ذیل مسئلے کے بارے میں اس کے فیصلے کا ترجمہ پیش کر رہے ہیں۔

(۱) ہندوستان میں مقامی غیر عربی زبان میں خطبہ جمعہ کے جواز میں مسلمانوں کے درمیان جو اختلاف پایا جاتا ہے، یعنی بعض لوگ اس بنا پر اسے ناجائز سمجھتے ہیں کہ یہ عربی زبان کی درگاہوں کے قائم مقام ہے۔ اس پر مجمع فقہی کی مجلس نے غور کیا اور فقہاء مذاہب کی رایوں کو پیش نظر رکھ کر یہ طے کیا۔

ربیع مقررہ کے جسے مجلس اختیار کر رہی ہے وہ یہ ہے کہ جن ممالک میں عربی نہیں بولی جاتی، وہاں جمعہ اور عیدین کے خطبے عربی میں درنا شرط نہیں ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے کہ خطبہ کے ابتدائی اجزاء اور قرآنی آیات عربی میں پڑھی جائیں تاکہ غیر عرب حضرات عربی زبان اور قرآن سننے کے ملوکی ہوں۔ اور اس طرح ان کے لیے عربی سیکھنا اور قرآن کو اس کی اصل زبان عربی میں تلاوت کرنا آسان ہو۔ اس کے بعد خطیب جو غلو و نصیحت اور رہنمائی کرے وہ لوگوں کو اس کی زبان میں کرے، جس کو وہ سمجھتے ہوں۔

(۲) یہ بھی پوچھا گیا ہے کہ خطبہ جمعہ کے لیے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ کیوں کہ بعض ممالک میں علم

واہیات دلائل اور خیالات کی بنیاد پر اس کے ناجائز ہونے کا اعلان کرتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ مجہور اور عیدین کے خطیوں اور غازی قرأت اور تکیہات کے لیے لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں شرعاً کوئی رکاوٹ نہیں۔ بلکہ بڑی سادہ سچ کے گوشے دور پڑتے ہوئے، اس کا استعمال ہونا چاہیے، کیونکہ اس سے شرعی ضروریات پوری ہوتی ہیں۔

ہر نیا آلہ جسے ان اللہ کے دیے ہوئے علم اور اس کے منجر کیے ہوئے وسائل کی مدد سے دریافت کرتا ہے۔ اگر وہ آلہ کسی شرعی مقصد اور اسلامی واجبات میں سے کسی واجب کی خدمت کر رہا ہو، اور اس سے اتنی کامیابی حاصل ہوتی ہو، جتنی اس کے بغیر نہیں ہو سکتی تو وہ آلہ اسی درجہ مطلوب ہو جاتا ہے، جس درجہ وہ شرعی مقاصد کی خدمت اور تکمیل کر رہا ہو۔ کیونکہ معروف اصولی قاعدہ ہے کہ جس چیز پر کسی واجب کی ادائیگی اور تکمیل موقوف ہو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے۔

(اخبار العالم الاسلامی ص ۱۰، ۷ رجب ۱۴۰۶ھ ۷ مارچ ۱۹۸۶ء)

.....
مجمع فقہی نے ضبط ولادت (مثلاً سن بندی وغیرہ) کے معاملے پر بھی غور کیا۔ جسے رٹے عامہ کو
تحدید نسل: گمراہ کرنے کے لیے تنظیم نسل، یا خاندانی ہیود کا الزام دیا جاتا ہے۔
اس معاملے پر خاصے غور اور تبادلہ خیالات کے بعد مجلس نے متفقہ طور پر یہ طے کیا۔

اس بات کے پیش نظر کہ شریعت اسلامی نسل کی کثرت اور پھیلاؤ پر ترغیب دیتی ہے۔ اور اولاد کو بندوں پر اللہ کا زبردست احسان اور بہت بڑی نعمت شمار کرتی ہے۔ اور اس پر کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت نصوص موجود ہیں جو بتلاتی ہیں کہ ضبط ولادت اور منہج عمل کا خیال اللہ کی بخشی ہوئی فطرت انسانی اور بندوں کے لیے اللہ کی پسند کی ہوئی شریعت اسلامی سے ٹکراتا ہے۔

اور اس بات کے پیش نظر بھی کہ اس ضبط ولادت اور منہج عمل کو اختیار کرنا، ایک قسم کا جہالتانہ عمل ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ بغض ہے۔ اور انسانی وجود کی کثرت اور ان کے باہمی ارتباط سے اسلام کا جو اجتماعی اور دفاعی وجود بنتا ہے، یہ عمل اس کی کمزوری کا سبب ہے۔

ان تمام باتوں کے پیش نظر مجمع فقہی اسلامی کی یہ مجلس اجتماعی طور پر یہ فیصلہ کرتی ہے کہ تحدید نسل

”جنبط ولادت“ مطلقاً جائز نہیں۔ اور منع حمل بھی اس وقت جائز نہیں جبکہ وہ فقر و فاقہ کے اندیشہ کی بنا پر کیا جا رہا ہو۔ کیوں کہ :

ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين
وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
اللہ ہی رازق، قوت والا اور متین ہے۔
روئے زمین پر کوئی بھی چلنے والا جاندار نہیں، مگر اللہ کے
ذمہ اس کی روزی ہے۔

اسی طرح اس وقت بھی منع حمل جائز نہیں جبکہ وہ فقر و فاقہ کے اندیشہ کے بجائے دوسرے گمراہ غیر معتبر
اسباب کی بنا پر کیا جائے۔

ہاں بعض انفرادی حالات میں جبکہ ضرر پہنچا یعنی ہو تو منع حمل یا تاخیر عمل کے ذریعہ کو استعمال کرنا شرعاً ممنوع
نہیں۔ مثلاً عورت معمول کے مطابق بچے نہ جنمی ہو، بلکہ بچے کو نکالنے کی خاطر آپریشن کے لیے مجبور ہو جانا پڑتا ہو۔ اسی
طرح صحت سے تعلق رکھنے والے کچھ دوسرے اسباب ہوں، جس کی نشاندہی کوئی قابل وثوق مسلمان ڈاکٹر کرے
تو بھی حمل کو روکنے یا موثر کر کے میں کوئی حرج نہیں بلکہ بعض حالات میں جبکہ قابل وثوق مسلم ڈاکٹروں کی رپورٹ
کے مطابق بچے کی ماں کو نقصان پہنچا یعنی ہو اور اس کی جان خطرے میں ہو تو حمل کو روک دینا متعین ہے۔
باقی جہاں تک جنبط ولادت اور منع حمل کی عام تردید کے لیے پروپیگنڈے کا تعلق ہے تو یہ شرعاً جائز نہیں۔
اور اسباب وہی ہیں جن کا ذکر اوپر کر چکا، اور اس سے بھی بڑھ کر گناہ اور ممنوع یہ ہے کہ لوگوں پر اس کو جبراً
تھوپ دیا جائے، اور اقتصادی ترقیات، تعمیراتی کاموں اور عمومی ضروریات سے صرف نظر کر کے اس راہ میں
اپنے اموال ضائع کیے جائیں، جبکہ دنیا کی دوسری قومیں ہم پر تسلط حاصل کرنے اور ہمیں تاخت و تاراج کرنے
کے لیے اسلحہ کی دوڑ میں بھاری بھر کم مال خرچ کر رہی ہیں۔

(اجلہ العالم الاسلامی ص ۱۰۱، رجب ۱۴۰۶ھ، مارچ ۱۹۸۶ء)

تعاون کی درخواست :- جامعہ سلفیہ علاقہ کچھ گجرات کی واحد اور اہم الحمد للہ دس گاہ ہے
جو اس سال قحط سالی کے سبب مشکلات کا شکار ہے۔ اہل خیر سے تعاون کی پیندہ سہیل ہے۔ جامعہ سے سفیر حضرت
آپ کی خدمت میں پہنچ رہے ہیں۔ بہتر: سید محمد خان، جامعہ سلفیہ، آزاد نگر گھوریوالی بنی بھوج کچھ گجرات

مرکزی جماعت اہلحدیث متحدہ عرب امارات نئے دور کا آغاز

۹ اپریل ۱۹۸۱ء کو شارجہ میں تاسیس جماعت اور کامیہ کا انتخاب ہوا۔ پھر ۲۲ دسمبر ۱۹۸۳ء کو دبئی میں ایک اجلاس ہوا جس میں کامیہ کی توثیق اور شعبہ تبلیغ کا اجراء کیا گیا۔

۱۹۸۴ء کے اواخر میں مجلس شوریٰ کے ایک اجلاس میں طے پایا کہ جماعت کا ایک دستور بنایا جائے۔ دستور ساز کمیٹی کے اراکین نامزد ہوئے اور محمد نیریا لکھنؤ کو اس کمیٹی کا کنوینر مقرر کیا گیا۔

دستور ساز کمیٹی نے دستور کا بڑا جامع و ملغ مسودہ تیار کیا تو ۸ جنوری ۱۹۸۵ء کو مجلس شوریٰ کے ایک اجلاس میں جو خاصا طویل اور بھرپور رہا، اس مسودے کو پڑھا گیا اور معمولی ترمیم و اضافہ کے بعد دستور کی منظوری عمل میں آئی۔ اس وقت سے دستور کے مطابق تمام ذیلی (مقامی و امارتی) جماعتوں کی رکن سازی اور انتخابات ہوتے رہے اور اسی دوران جماعت کی دو اور شاخیں کھل گئیں، جن میں سے ایک دبائی میں اور دوسری ام القیوین میں ہے۔ اس طرح اب تک متحدہ عرب امارات کے تمام مقامات پر جماعت کی شاخیں ہو گئی ہیں جن کے زیر انتظام ہر جگہ پرفری اسلامی لائبریریاں اور مدارس تحفیظ القرآن والسنة کام کر رہے ہیں۔

۱۲ جولائی ۱۹۸۵ء کو مجلس شوریٰ کے ایک اجلاس میں پانچ اراکان پر مشتمل مرکزی انتخابی بورڈ تشکیل دیا گیا۔ ۷ جنوری ۱۹۸۶ء کو ایک اجلاس ہوا جس میں پانچویں سالانہ دورہ سیرت کا مفرنس (شارجہ) کا انعقاد طے پایا۔ جو بدھ، جموات ۱۶/۷ اپریل ۱۹۸۶ء کو ہو رہا ہے۔

اس کے لیے پاکستان سے مولانا حافظ محمد عینی میر محمدی (لاہور) اور برطانیہ سے مولانا محمود احمد میر پوری۔ ذناظم الجمعیت، مدیر اعلیٰ مراطہ مستقیم و سکرٹری مشرعت کوٹل، یو کے۔) کو دعوت دینے کا فیصلہ کیا گیا۔ اسی اجلاس میں آئندہ تین سال کے لیے مرکزی کامیہ کے انتخابات کی تاریخ طے کی گئی۔



خود تارکس می جون ۱۹۸۶

۱۹ جمادی الثانیہ ۱۴۰۶ھ بمطابق ۲۸ فروری ۱۹۸۶ء بروز جمعہ نماز عصر

مرکزی انتخابات : مرکزی جماعت اہلحدیث متحدہ عرب امارات کے مرکز داربہ میں مرکزی مجلس شوریٰ کا ایک بھرپور اجتماع ہوا جس کے مہمان خصوصی مولانا عبدالوہاب علی ناظم بحیثیت اہلحدیث انڈیا تھے۔

شاربہ، دبئی، ابو ظبی، بھجان، ام القیوین، راس الخیمہ، الذید، کلبا، دبا، فجیرہ، خورفکان اور العین سے اراکین شوریٰ نے شرکت کی۔

دستور جماعت کے مطابق آئندہ تین سال کے لیے مرکزی ہدایہ اراکان کا انتخاب علی میں آیا جو باقاعدہ خیفہ رائے دہی کے طریقے سے ہوا۔ آئندہ تین سال کے لیے منتخب ہونے والی اس نئی کابینہ میں مرکزی امیر اور ناظم اعلیٰ احب سابق ہی ہیں۔ اس طرح پوری نئی کابینہ یوں ہے۔

امیر :- مولانا حافظ مقبول احمد، رکن مرکز دعوت و ارشاد - دبئی

نائب امیر اول: مولانا حافظ محمد اسلم رکن مرکز دعوت و ارشاد - فجیرہ۔

نائب امیر ثانی: مولانا فخر الحسن رکن مرکز دعوت و ارشاد - دبئی

ناظم اعلیٰ: محمد منیر قمر سیالکوٹی، مترجم شرعی کورٹ، ام القیوین

نائب ناظم: مولانا نجیب اللہ طارقی، مرکز دعوت و ارشاد - ام القیوین

ناظم تبلیغ (ارشاد و اشاعت): مولانا محمد ابراہیم میرپوری، وزارت اوقاف فجیرہ

ناظم مالیات (خازن): جناب عبدالغفور صاحب - (شاربہ)

مرکزی مجلس شوریٰ کے اراکین کا تعداد چالیس ہے جن میں سے اس انتخابی اجلاس میں چونتیس ارکان

شریک ہوئے۔ اجلاس کا انتخابی مرحلہ اور انتخابی بورڈ کی طرف سے منتخب ہدایہ اراکان کے نام کے اعلان کے بعد

مولانا حافظ مقبول احمد ڈاکٹر محفوظ الرحمن اور محرز مہمان جناب مولانا عبدالوہاب علی صاحب نے خطاب فرمایا۔

دوران اجلاس نماز منرب باجماعت ادا کی گئی اور پھر کاروائی شروع ہو گئی۔ نماز عشاء کے قریب یہ اجلاس بخیر و

خوبی اختتام پذیر ہوا۔

اراکین دستور ساز کمیٹی: ۱۔ حافظ مقبول احمد ۲۔ محمد منیر قمر سیالکوٹی ۳۔ مولانا محمد ابراہیم میرپوری ۴۔ ڈاکٹر محفوظ الرحمن

۵۔ ڈاکٹر صغیر احمد۔ اراکین مرکزی انتخابی بورڈ: ۱۔ محمد منیر قمر سیالکوٹی ۲۔ حافظ محمد اسلم ۳۔ مولانا فخر الحسن،

۴۔ ڈاکٹر محفوظ الرحمن ۵۔ ڈاکٹر صغیر احمد

قارئین توجہ دیں

- ⑤ ماہنامہ محدث اسلامی ادبی اور علمی میگزین ہے، آپ اس کے خریدار بنیں۔
سال کے کسی بھی مہینہ سے خریدار ہوا جا سکتا ہے۔
- ⑥ روپے ارسال کرتے وقت یہ ضرور لکھیں کہ آپ تھے خریدار ہیں۔
- ⑦ پرانے خریداران خط و کتابت اور روپیہ بھیجتے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ہرگز نہ بھولیں۔
- ⑧ پتہ اردو انگریزی دونوں میں صاف تحریر کریں، ڈاکخانہ سے پن نمبر بھی معلوم کر کے ضرور لکھیں ایسی صورت میں پرچہ نہ ملنے کا خطرہ ختم ہو جاتا ہے۔
- ⑨ پرچہ عموماً وقت پر اور یو، پی، سی، ارسال ہوتا ہے، نہ پہنچنے پر اپنا پتہ جانچ لیں اور ڈاکخانہ سے مراجعت کے بعد لکھیں۔
- ⑩ اختتام چندہ کی خبر ملتے ہی فوراً چندہ ارسال کر دیں، ورنہ پرچہ جاری نہ رکھا جاسکیگا۔
- ⑪ بہت سے خریداروں کے یہاں طویل مدت کا بقایا ہے، ان سے گزارش ہے کہ قومی امانت کیساتھ خیانت نہ کریں، اور فوراً بھیج دیں۔
- ⑫ فروری ۸۲ء سے اب تک کا شائع شدہ پرچہ معدودے شمارہ کے علاوہ سالانہ بدل اشتراك کے حساب سے حاصل کر سکتے ہیں، فروری ۸۶ء کا پرچہ ختم ہو جانے کے بعد کثرت مانگ کیوجہ سے دوبارہ شائع کرایا گیا ہے۔
- ⑬ ۱۲ شعبان تا ۱۰ شوال المکرم جامعہ میں تعطیل رہے گی۔ اسلئے دوران تعطیل آنے والی ڈاکوں کا جواب نہیں ملے گا۔

جامعہ سلفیہ کی تازہ ترین پیش کش

اللمحات إلى مافی نوار الباری من الظلمات (جلد سوم)

اللمحات کی پہلی اور دوسری جلدوں کے بعد اب ہم اسکی تیسری جلد بھی پیش کر رہے ہیں۔ اور امید رکھتے ہیں کہ سابقہ جلدوں کی طرح تیسری جلد سے بھی حقائق کو سمجھنے میں بڑی مدد ملے گی اس جلد میں امام ابو حنیفہ کی طرف مصنف انوار الباری کے منسوب کردہ فضائل و مناقب نیز موصوف سے متعلق تنقیدوں کا تحقیق جائزہ لیا گیا ہے۔ اس جلد میں اس پروپیگنڈہ کی حقیقت واضح کی گئی ہے کہ امام ابو حنیفہ کی طرف جو فقہ حنفی منسوب ہے اسے امام موصوف نے مجلس تدوین کے چالیس اراکین اور سیکڑوں دوسرے معاونین کے تعاون سے تیس سال کی طویل مدت میں مدون کیا تھا۔

امام ابو حنیفہ کے مناقب و مثالب اور چہل رکنی مجلس تدوین سے متعلق مصنف انوار الباری اور ان جیسے لوگوں کے پروپیگنڈہ کی حقیقت سمجھنے کیلئے اللمحات کی تیسری جلد بہترین معاون ہے اہل علم کیلئے یہ بہترین تحقیقی تحفہ ہے۔

قیمت : ۵۰ روپے

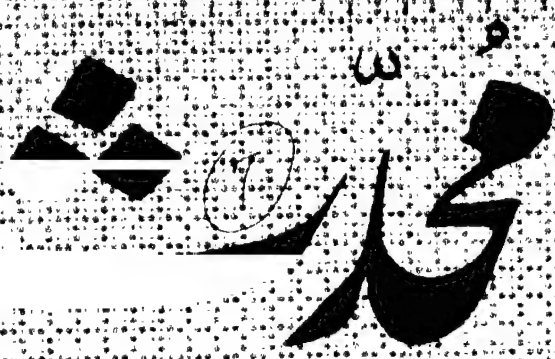
صفحات : ۵۶۸

جماعت اہل حدیث کی تدریسی خدمات (طبع ثانی)

یہ کتاب بر صغیر میں جماعت اہل حدیث کے سیکڑوں قدیم و جدید مدارس کی تاریخ کا ایک مختصر اور جامع خاکہ ہے، صوبوں کی جدید تقسیم کے ذیل میں ان میں واقع مدارس اہل حدیث کی مختصر تاریخ، بانیوں کے نام، سن تاسیس، اہم اساتذہ، معیار تعلیم، انکی خدمات اور اہمیت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ جماعت کے مکاتب کا بھی مختصر تذکرہ ہے۔ صفحات : ۲۶۰ قیمت : ۲۵ روپے

مکتبہ سلفیہ، ریوڑی تالاب، بنارس

۱۳۸۹



مرکز ملی اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

اسناد و کتابخانه ملی

۱۳۸۹
۱۳۹۰

برگ و بار

صفحہ	© نقش راہ :	
۳	فصلے کا وقت	— مدیر
	© اساس دین :	
۵	حدیث اور عقلی تقاضے	— عبد الخالق بستوی
۲۹	مستلہ حاضر ناظر پر تحقیقی نظر	— مطیع الرحمان مالدھی
	© منہاج نبوت :	
۹	قبلہ رو مت تھوکنے	— قر منیر سیالکوٹی
۴۲	حج - اسرار و مقاصد	— اشفاق احمد
	© تحریکات :	
۱۹	دوجوانان اسلام سے	— اختر عظیم بستوی
	© سرگزشت :	
۴۹	اسلامی عدل کا ایکٹ روشن کارنامہ	— عبد الخبیر زاہد
	© پائندگی تابندگی :	
۵۲	قرآن اور اس کے اثرات	— امیر محمد طارق
	© جماعت و جامعہ :	
۵۵	عرب مشائخ کی آمد اور دورہ تدریب	— ابو هشام
۵۵	سال نو کا آغاز	
	© جوار رحمت میں :	
۵۶	حکیم عبد السمیع صاحب	
۵۶	امیر محمد افضل انصاری	
	© نغمے :	
۲	پیغام بیداری	— اقبال شاہد یعقوبی

معجم سلفیہ بنارس علمی اکیڈمی اور اصلاحی رسالہ

ماہنامہ بنارس

شمارہ: ۷ • جولائی ۱۹۸۶ • ذی قعدہ ۱۴۰۶ • جلد: ۵

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
 طبع: عبدالوحید
 مطبع: سلفیہ پریس دارالمنی
 کاتب: الفرج جلال



صفی الرحمن مبارکپوری

بدل اشتراک
 سالانہ پریکیشن روپے
 ششماہیہ تیرہ روپے
 فی پریم: دو روپے پچاس پیسے
 بیرون ملک سالانہ پندرہ ڈالر

پستہ:

خط و تقابلی کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب دارالمنی
 بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب دارالمنی

MAKTABA SALAFIAH EBORITALAB VARANASI - 221010

ٹیکسٹ گراؤ: دارالعلوم، طرانی • فون: ۶۳۵۷۷ (۶۳۵۷۷)

پینغامِ بیداری

محمد اقبال شاہد یعقوبی

مستقل جامعہ اترپردہ لدھیانہ

اے مسلمان جاگ کہ سارا جہاں بیدار ہے
 دیکھ تجھ سے تیرا دشمن برسہا پیکار ہے
 ہر طرف سے اٹھ رہا ہے کفر کا ابرسیاہ
 آج ہر جانب سے تیرے دین پر یلغار ہے
 ناز تھا سارے نسلے کو ترے کردار پر
 آج لیکن صرف تو گفتار ہی گفتار ہے
 کل زمانے کی نظریں تو معزز تھا مگر
 آج تو سب کی نگاہوں میں ذلیل و خوار ہے
 جھین لی تجھ سے زمانے نے جھپٹنے کی ادا
 تیرے بازو و شل ہیں تیرا حوصلہ بیمار ہے
 کتنی ترے اخلاق حسنہ کی زمانے بھر میں دھوم
 آج کیوں تو بے عمل، بے شرم، بدکردار ہے
 نیند سے اب اٹھ اے شاہدِ خواب غفلت چھوڑے
 دیکھ تیرے سامنے تلوار کی جھنکار ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقشِ راہ



شاہ بانو کیس اور اس کے معا بعد بابر کی بھج کے قلعہ سے پیدا ہوئے دولے حالات نے ہمارے ملک کے قومی دھارے میں جو اٹھتی پھلتی پیدا کی ہے وہ کسی توضیح و تشریح کی محتاج نہیں۔ اس کا جہاں ایک نہایت مسرت راس پہلو یہ سامنے آیا کہ ملک کی سابقہ فرقہ وارانہ کشیدگی اور کشت و خون کی فضا میں اس نے مسافر کے اضافہ سے مدد دہم معتدل مزاج اور غیر جانبدار افراد کا دل و دماغ بھی زہر آلود ہو گیا، وہیں ایک مفید پہلو یہ بھی سامنے آیا کہ اس طوفان نے ہمارے بحر کی موجوں کو اضطراب سے آستانا کر دیا۔ تحفظِ شریعت اور تحفظِ مقدساتِ اسلامیہ کے احساس نے مسلمانوں میں ایک ایسا آئی شور، اجتماعی احساس اور جوش و خروش پیدا کر دیا جس کی مثال کم از کم میرے جیسے بے تجربہ انسان کے سامنے اب تک نہیں آئی تھی۔ اسی احساس و شور کا نتیجہ تھا کہ ایک مختصر سی پکار پر کسی وقت مسلم مکانات پر سیاہ جھنڈیوں کا بادل اُمتدا آیا اور بازو دے مسلم پر بندھی ہوئی سیاہ بیٹیوں نے یہ کاریوں پر احتجاج کیا، تو کسی وقت تنہا برقعہ پر سرکوں پر نکل آئے نور گوینا کھانے کے بعد بھی اپنا جوش جنوں قائم رکھا۔ اس طرح قوم کو اجتماعی شور کی جس قوت کا مظاہرہ کرنا تھا اس نے بڑی حد تک اس کا مظاہرہ کر دیا۔

البتہ اس نازک مرحلے میں قیادت کا غلام بہت زیادہ اُبھر کر سامنے آیا۔ مسلمانوں کو کوئی ایک متفقہ اور مسلح قیادت نہ مل سکی۔ ایک ہی مسئلہ کے لیے فقہی بلکہ روحانی اختلافات کے تحت میں الگ الگ محاذوں سے الگ الگ اقدامات کیے گئے۔ بلکہ ایک ہی یا کسان قسم کے اقدامات کے لیے الگ الگ محاذ بندھے گئے اور ایک محاذ سے دوسرے کو گرا لیا اور خود اُبھر کر مقبولیت و سربراہی کا علم سمجھانے کی بھی غفینہ اور ظاہر می کرشمیں کیں۔ چھوٹے چھوٹے طبقوں، گروہوں اور جماعتوں کی قیادتیں اور ان قیادتوں کے دم چلے جو کبھی کبھی

بزرگ مزاجی کا انتہا کو پہنچے دکھائی دیتے ہیں۔ اس طوفان میں خاص و خاشاک کی طرح بہ گئے، اور ان کا کوئی پر یا پناہ حال نہ رہا۔ ان کے الجھنے اور ڈوبے اور ڈوب کر ابھرنے کا منظر انتہائی عبرت انگیز تھا۔

اس وقت طوفان قدم سے تھا ہوا ہے۔ مگر جو لوگ اس طوفان کو اپنے خلاف تصور کرتے تھے، ان کے دل و داغ اپنے خطوط و زبانی یا لسانی کی تئیں میں مصروف اور روانہ دواں ہیں۔ انھوں نے ہمارے تئیں اپنے مقاصد اور نصب العین کی تئیں کر رکھی ہے اور وہ بہر صورت اس کو بروئے کار لائے کی ٹھانے ہوئے ہیں، ہمارے اقدامات اور دسل کو دیکھ کر وہ اپنے اسباب و وسائل اور حکمت عملی میں تو تبدیلی کر سکتے ہیں لیکن اپنے مقاصد تبدیل نہیں کر سکتے۔ لہذا میں ایک دو جزوی اور جزوی مسائل کو اپنے نقطہ نظر کے مطابق حل کر کے مطمئن نہیں ہو جانا چاہیے۔ بلکہ ہمیں اپنے مقاصد اور ان کے ذرائع حصول کے متعلق بڑی بنجیدگی اور دور اندیشی سے غور کرنا چاہیے۔ ہم نے یہ تو طے ہی کر رکھا ہے کہ ہمیں ہندوستان میں رہنا ہے اور اسی سرزمین پر جینا اور مرنا ہے۔ بلکہ مرنے کے بعد بھی دو گز زمین لینا ہے۔ پھر ہم نے یہ بھی طے کر رکھا ہے کہ ہمیں اپنے پورے انسانی اور اسلامی حقوق کے ساتھ زندہ رہنا ہے، کسی اجتماعی یا انفرادی حق سے دستبردار نہیں ہونا ہے۔ پس میں یہ بھی طے کرنا چاہیے کہ ہم اپنے ان مقاصد کو کس طرح بروئے کار لاسکتے ہیں اور اس سلسلہ میں جو مختلف قسم کی رکاوٹیں آئے دن ابھرتی ہیں اور پیش آتی جا رہی ہیں ان سے کس طرح مددہ برا ہو سکتے ہیں، اسے طے کرنے کے لیے جہاں گہری دور اندیشی کی ضرورت ہے، وہیں عزم و حوصلے، لگن، خلوص، استقامت اور صبر و تحمل کی بھی بے حد ضرورت ہے۔ اور یہ کام عوام کا نہیں، قیادت کا ہے۔ اس لیے ہماری قیادت کو بڑی دست و نظری، بالغ نظری اور خلوص سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ یہ بڑا ذک و تامل کی مرحلہ ہے۔ اس مرحلے کی تفریبات ہمیں بہت پیچھے ڈھکیل سکتی ہیں اور اس مرحلے کے صحیح اقدامات ہماری تاریخ کا ایک روشن باب بن سکتے ہیں۔

جن خریداروں نے رقم بھیجی ہے اور انھیں عہدہ نہیں مل رہا ہے وہ تفصیلات کہہ سکیں۔ تاکہ ضروری کارروائی کر کے ان کے نام پر ہجر جاری کر دیا جائے۔

حدیث اور عقلی تقاضے

عبدالحق عبدالمنان بستی

دنیا میں جس قدر غائب ہیں ان میں مزد کوئی نہ کوئی خالی ہے، صرف ایک دین اسلام ہے جو بالکل مکمل اور نافذ کیے لیے پورا پورا ضابطہ حیات ہے اور حکم آیت: **ان العین عند الله الاسد** اللہ کے نزدیک محبوب دین اسلام ہے۔ یہی پسندیدہ، سچم اور بامعنی نجات دین ہے۔ اس میں انسانوں کی معاشرت، تمدن اور دیگر برتر کم ضروریات زندگی کو احسن طریقوں سے بتایا گیا ہے، اور ہر قسم کے احکامات و ہدایات میں۔

اسلام کی پوری تفصیل حدیث سے ہو رہی ہے۔ قرآن حکیم میں اصول و کلیات ہیں اور حدیث جزئیات کی شکل میں اس کی توضیح و تشریح ہے۔ قرآن کریم کے ساتھ حدیث رسول کا ہونا یقینی قرار دیا گیا ہے۔ اگر حدیث سے فرار اختیار کیا جائے تو جو اہمیت اسلام کو حاصل ہے وہ ختم ہو جائے گی۔ اسلام تشنہ تکمیل رہ جائے گا۔ چونکہ حدیث ظاہری طور الہامی نہیں ہے اس لیے خوف لاحق ہوا کہ کہیں امت مسلمہ اس کو پس پشت نہ ڈال دے۔ اس لیے قرآن نے زبردست تنبیہ فرمادی: **وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحىٰ (رسول التکذیب اللہ کے حکم کے کچھ نہیں فرماتے ہیں) اور اس کے ساتھ ہی ایک زبردست اور حکم اصول نافذ کیا: وَمَا اتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ (جو کچھ تمہیں دیا دین اس کو لے لو اور جس سے روکیں اس سے روک جاؤ)**

حرف میں حدیث کا لفظ قرآن عزیز اور آثار نبویہ پر بولا گیا ہے اور حدیث وحی غیر منکوحہ ہے۔ حدیث لازماً قرآن سے اطاعت حدیث حب رسول کی نشانی ہے اور غیر حدیث کے لئے ہوئے اسلام پر عمل نہیں ہو سکتا۔ مگر ان صفاتی کے باوجود مسلمانوں میں بڑھم خویشی کے عقائد حضرات پائے جاتے ہیں جو یہ کہہ کر حدیث سے جھگڑتے ہیں اور حدیث کا انکار کرتے ہیں کہ حدیث عقلی تقاضے کے موافق نہیں ہے۔ انا ناقد دین حدیث کا میں نے یہاں تک نفسیاتی تجربہ کیا ہے کہ اس نتیجہ پر پہنچا ہوا ہے کہ ان کی ایمانی اور دینی کز در کا ہے وہ سوچتے ہیں کہ اگر حدیث کو مان لیا تو ہماری صحت (اور ایمان) ختم ہو جائے گی۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا عقل کو حدیث یا شرع اسلام کے متعلق کسی لیے معیار قرار دیا جاسکتا ہے؟ اور عقل کی مطابقت کو کسی وجہ میں شرط ٹھہرایا جاسکتا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ اس کا جواب نفی میں ہے جیسا کہ حضرت علیؑ کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے: لو کان الدین بالراہی لکان اسفل السفل الخف او ط بالمسح من اعداء۔ یعنی دین کا دار و مدار اگر عقل پر ہوتا تو موزے کا پنچلا حصہ ادھر ہی حصہ سے زیادہ مسح کا حقدار تھا۔ کیوں کہ گرد و خبار سے اسی حصہ کو زیادہ واسطہ رہتا ہے، لیکن شرع میں اوپر والے حصے کے مسح کا حکم آیا ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ عقل کو دین فقہی کے لیے شرط ٹھہرانا سراسر باطل خیال ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک بار یہ خیال کیا کہ طواف میں رمل کرنا (دوڑنا) کفار مکہ کو اپنی قوت دکھانے کی غرض سے تھا، اب اسلام کا غلبہ ہے، کفار مکہ رہے نہیں تو اب اس کی کیا ضرورت؟ لیکن پھر عقل کے اس فیصلہ سے ڈر گئے کہ ممکن ہے کوئی اور سبب اس کے لیے ہو جس پر میری عقل محیط نہیں، اس لیے بایں عقل وفہم حضرت عمرؓ نے شریعت کے حکم کو برقرار رکھا اور اس کو اپنے عقلی تقاضے کے مطابق نہیں رکھا حضرت سعید بن جبیرؓ نے ایک شخص نے اپنی عقل سے کام لے کر کسی حدیث کو قرآن کے مخالف بتایا تو سعیدؓ نے جواب دیا:

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلم بکتاب اللہ منک۔ یعنی رسول اللہ قرآن کریم کے مطلب کو تجھ سے زیادہ بہتر جانتے تھے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ عقل کو دین فقہی کے لیے معیار قرار دینا حماقت ہے۔

علاوہ ازیں اس پر بھی نور کیجیے کہ عقل کی قوت اکثر ہے کتنی گروہ ہر چیز پر پکڑ دلی کرے عقل بھی انسانی تو توں کی طرح ایک مختلف المراتب قوت ہے۔ یعنی جس طرح قوت باصرہ و سامعہ و قوت لامرہ وغیرہ میں اختلاف ہے چنانچہ کسی کی نگاہ تیز اور دور رس ہے اور کسی کی کمزور۔ کسی کی آواز چند قدم پر رک جاتی ہے اور کسی کی میلوں چلی جاتی ہے۔ اسی طرح عقل کی قوت میں بھی تفاوت ہے۔ مشہور فلسفی نیوٹن نے ایک مثال دی ہے کہ جس طرح ایک کمزور آدمی سے بختہ دو من کا اٹھنا مشکل ہے مگر ایک طاقتور پہلوان کے لیے یہ بالکل آسان کام ہے۔ اسی طرح کمزور عقل کے لیے ایک بات کا ادراک مشکل ہے اور طاقتور عقل کے لیے اس کا درک ہو جانا آسان ہے۔ اس لیے سوال یہ ہے کہ کون سی عقل کو معیار قرار دیا جائے۔ اوسط کو؟ اعلیٰ کو؟ یا پھر اس سے اعلیٰ ترکو؟ اور عقل کی اعلیٰ ترین حد کی حد بند کیا ہوگی؟ انیسویں صدی کی عقل معیار ہوگی یا بیسویں صدی کی؟ کیوں کہ ہم فلسفہ قدیم و جدید کے نظریات کا بنیاد پر رکھتے ہیں کہ ہر صدی کے تحقیقن لاد عقلاء سے نچھل صدی والوں کے اصول و نظریات کو توڑ کر رکھ دیا ہے، تو آخر معیار کون سی صدی کی عقل ہوگی؟ ایسی بودی اور بچس بچسی چیز سے شریعت کے محکم اور مستحکم اصولوں

کو برکھن آفتاب کی روشنی کو چراغ کی ٹمکتی ہوئی لہر سے دیکھنے کے مراد ہے۔ اقبال مرحوم نے عقلا زمانہ کی انھی بے تعلیموں کو دیکھ کر لکھا ہے:

خرد واقف نہیں ہے نیک و بد سے کی بڑھی جاتی ہے ظالم اپنی حد سے

اس کے ساتھ ہی ایک بات اور سمجھتے چلیں کہ ایک پیر ہے خلاف عقل ہوا اور ایک پیر ہے عقل سے مرکت ہونا خلاف عقل کی مثال یہ ہے کہ دو دہل کر پانچ بنائے ہیں۔ یہ امر ہمیشہ عقل کے خلاف رہے گا۔ چاہے زمانہ کتنی ہی ترقی کرے، عقل دو دہل کر چار مانے گی نہ پانچ کبھی نہ تسلیم کرے گی۔ اس کے برخلاف عقل سے مدد نہ ہو سکتا بالکل دوسری چیز ہے، اس کو خلاف عقل کبھی نہیں کہا جاسکتا۔ مثلاً سرمد سیستانی کا بوا براؤنا یہ خلاف عادت تو ہے، مگر خلاف عقل نہیں، کیونکہ آج ہوائی جہاز کی ایجاد نے اس امر کا ثبوت دیا کہ اوقات سیستانی کا بوا براؤنا خلاف عادت تو ضرور تھا لیکن خلاف عقل نہ تھا۔ ایسے ہی انبیاء اکرام کے معجزات، فرشتوں کا نزول و خروج، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج جسمانی وغیرہ میں سے کوئی چیز خلاف عقل نہیں ہے، البتہ خلاف عادت ہے۔ کیونکہ خلاف عقل تو یہ ہے کہ کسی چیز کے لیے کوئی قانون اور کوئی سبب نہ ہو مثلاً آگ کا جلنا، عام قانون فطرت ہے خدا نے اس سبب میں یہ عادت ڈال دی ہے کہ وہ جلا سے، لیکن بالکل اسی طرح آگ کا نہ جلنا بھی قادر مطلق کے تابع امر ہے اور اس کے لیے بھی کوئی خاص قانون اور کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہے مگر ہمیں اس کا علم نہیں دیا تو عدم علم سے علم بالعدم کا فیصلہ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ ناروغز دوسرے اہل ایمان علیہ السلام کو نہیں بتلایا تو اس کے لیے کسی غرضی قانون کے نہ ہونے کا علم کیسے ہو گیا؟

کتاب و سنت کا کوئی عقیدہ اور کوئی بھی حقیقت عقل و درایت کے خلاف ہرگز نہیں ہے گو باطنی الہامی میں کوئی امر عقل و درایت کے خلاف معلوم ہو جیسا کہ حافظ ابن قیم اپنی کتاب اعلام النبیین میں رقمطراز ہیں کہ کوئی حدیث عقل کے خلاف نہیں ہے۔ لیکن اگر کبھی کوئی حدیث خلاف قیاس نظر آئے۔ یعنی حدیث و قیاس میں بظاہر تطبیق نہ ہو سکے تو ان میں سے ایک ضرور ضعیف ہوگا۔ ہو سکتا ہے کہ خود قیاس ہی غلط ہو کیوں کہ قیاس میم اور قیاس غامد میں تمیز کرنا ہر ایک کے لیے آسان نہیں ہے۔ معلوم ہوا جس عقل سے حدیث کی تعلیل کی جاتی ہے کبھی خود ایسی میں نہ ہوتا ہے۔ پس ہر مقل عقل و قیاس کو یہ اجازت نہ ہونی چاہیے کہ وہ کتاب و سنت کے مضامین کو اپنی عقل غام سے چمکے۔ ہر عقلی حکم و قیاس کو حدیث پر رکھنے کا حق دینا قطعاً ضلالت و جہالت ہے۔

آئیے! اب ذرا ان حضرات کے متعلق کچھ گزارشات ملاحظہ فرمائیے جنہوں نے عقل و درایت کی آڑ میں حدیث

کا انکار کیا ہے۔ سب سے پہلے جن لوگوں نے انکار کیا ہے وہ معتزلی حضرات ہیں۔ ان پر فلسفہ یونان کا زیادہ اثر تھا اور انکی فلسفہ کی زیادتی نے انہیں انکار حدیث تک پہنچایا، کیوں کہ ان کے نقطہ نظر سے بعض باتیں عقل سے ٹکراتی تھیں، اس لیے انھوں نے حدیث کو درمیان سے ہٹانے کی کوشش کی تاکہ ایک طرف حدیث اور عقل کا ٹکراؤ ختم ہو جائے اور دوسری طرف حدیث کے مطابق انہیں بلکہ فلسفہ یونان کے مطابق قرآن پاک کی آزاد تفسیر کی جائے۔

ہندوستان میں جن حضرات نے فقہ و درایت کی اُرد میں حدیث کے متعلق انکار کی آواز اٹھائی ان میں سر سید احمد خاں اور مولانا شبلی مرحوم زیادہ نمایاں تھے۔ ظواہر کتاب و سنت کے بجائے ان حضرات نے تاویل اور متائلی کے انکار کی راہ اختیار فرمائی اور اسکی طور پر عقل کو حکم قرار دیا۔ جو چیز ان کے عقول سے بالاتر ہوئی اس کا انکار کر دیا اور بڑی بجیدگی سے فرمادیا یہ نیچر اور فطرت کے خلاف ہے۔ یہ نیچر اور فطرت عموم و شمول کے لحاظ سے عقل و درایت سے کچھ عقلی عقلی سمجھتی ہے۔ اسی فقہ و درایت کا کوئی پیمانہ تھا اور نہ اس کی کوئی اصل مقدار تھی۔ اندھے کی لکھی تھی جس طرف چاہا لکھا دی۔ ان حضرات نے اس کا استعمال قرآن پر بھی کیا اور حدیث پر بھی۔ قرآن مجید میں نہ آتا تو حسبِ نشان تاویل کر دیا، اور حدیث کا انکار کر دیا۔

ان حضرات کے بعد ان کے پیروکار پیدا ہوئے جنھوں نے سرے سے حدیث کا انکار کر دیا اور اعلان کر دیا کہ حدیث دین میں بھت اور واجب العمل نہیں ہے۔ مولانا مایا ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم صاحب نے عقل و درایت کی اُرد میں کئی احادیث کا انکار کر دیا اور اعلان کر دیا کہ حدیث جہذا ان لوگوں سے جہذا ان لوگوں تک پہنچی ہے، جس سے اگر کوئی چیز زیادہ سے زیادہ ثابت ہو سکتی ہے تو وہ گمانِ صحت ہے نہ کہ علم و یقین۔ اس لیے صحیح حدیث کو بھی کئی مسئلہ میں بھت قرار دینا ان کے نزدیک ایک مسلمہ اصول نہیں رہ گیا۔

لیکن حق یہ ہے کہ مسائل کے اتنباط و انحراف میں حدیث رسول کو اساسی حیثیت حاصل ہے۔ قرآن مجید کے فہم میں آنحضرت ﷺ کا جو مقام تھا وہ کسی دوسرے کو حاصل ہو ہی نہیں سکتا۔ اگر کوئی دوسرا یہ مقام حاصل کرے تو آنحضرت ﷺ کا مصطفیٰ اور انتخابِ مبعوث ہو گا نبی اور غیر نبی میں کوئی جوہری امتیاز نہیں رہے گا۔ حالانکہ ارشادِ باری ہے: **وَاَنْزَلْنَا الْيُسُفٰى الَّذِیْکَ لَتَبِیْنَ لَکُمُ الْاَسْمَآءَ مَا نَزَّلَ الْیُسُفٰى لَکُمُ الْیُسُفٰى لَتَبِیْنَ لَکُمُ الْاَسْمَآءَ**۔ دہم نے تم پر قرآن صرف اسی لیے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے سامنے بیان کرو اور لوگ اسے سوچیں) لہذا حدیث کو یہ کہہ کر کہ عقلی تقاضے کے موافق نہیں ہے، انکار کرنے میں کامیابی نہیں ہے بلکہ خسارہ ہی خسارہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس قرطبہ سے بل بال بکلمے رکھے۔ آمین۔

مضمون اہل تحقیق کی توجہ چاہتا ہے۔ ادارہ۔

قبلہ رومت تھو کیے!

ایک اہم وضاحت

محمد منیر قمر سیالکوٹی ترجمان ام المومنین کورٹ و ناظم اعلیٰ مرکزی جماعت اہل بیت (متحدہ عرب امارات)

اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (اور پہلے انبیاء معصومین) من الخطائے کیوں کہ اللہ کے پیچھے وحی کا سلسلہ بڑا ہوتا ہے۔ آپ کے علاوہ خلفاء راشدینؓ، یار دیگر کبار صحابہ، جلیل القدر تابعینؓ ہوں یا تبع تابعین عظام ائمہ دین ہوں یا علماء کرام، ان سب سے قمارح ممکن ہے، جیسا کہ ارشاد در سالت مآب ہے۔

کل منی آدم خطا و خیر الخطائین ہر انسان خطا کار ہے، اور بہتر خطا کار اپنی خطا سے التوا بون۔ نہ توبہ کرنے والے ہیں۔

اور اسی حقیقت کی وضاحت ام مازالہجرت حضرت امام الکرم رحمہ اللہ در منہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں درس حدیث کے دوران ان الفاظ میں کیا کرتے تھے۔

کل احد یؤخذ عنہ و یرد علیہ
الا صاحب هذا القبر۔ (ویشیر الی
قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔)
ہر آدمی کی کوئی بات قابل تسمیہ ہوتی ہے اور کوئی قابل توبہ
بھی، سوائے اس قبر والے کی بات کے۔ (اور یہ کہتے
ہوئے آپ کی قبر مبارک کی طرف اشارہ کیا کرتے تھے۔)

الاسلو کا تحریر کا باعث ماہنامہ "مراط مستقیم" برنگم (برطانیہ) کی ایک چھوٹی سی باعث تحریر اسلکھ : عبارت ہے جو یوں ہے۔

"ادب و احترام کی دہ سے بعض بزرگان دین کبہ کی طرف منہ کر کے تھوکنے سے بھی پرہیز کرتے تھے۔ اب یہ ادب و احترام ہے۔ لیکن اگر کوئی تھوکتا ہے تو اسے آپ ناجائز نہیں کہیں گے۔ کیوں کہ ناجائز قرار دینے کے لیے ہمارے پاس کتاب و سنت سے کوئی ثبوت نہیں ہے۔" ۱۔

اس پر اگر اٹ میں ادب و احترام کی دہ سے قبل دو تھوکنے پرہیز کی بات لگنی ہے اور کبہ شریف کی طرف منہ کر کے تھوکنے کی مخالفت کے بارے میں عدم دلیل یا کتاب و سنت سے عدم ثبوت کا اظہار کیا گیا ہے۔ حالانکہ حقیقت قدرے اس کے برعکس ہے اور کبہ کی طرف منہ کر کے نہ تھوکنے کے بارے میں بعض "بزرگان دین" کا پرہیز بھی مبنی برثبوت ہے۔

قبلہ رو تھوکنے کا عموماً ایسا چارٹکس ہو سکتی ہیں۔

قبلہ رو تھوکنے کی شکلیں : (۱) مسجد میں (۲) حالت نماز میں (۳) مسجد سے باہر (۴) حالت نماز کے علاوہ۔ اور ان چاروں ہی شکلوں میں قبلہ رو تھوکنے کی مخالفت کتب حدیث میں موجود ہے۔

پہلی دو شکلوں کی مخالفت : صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت وعید فرمائی ہے۔ چنانچہ ارشاد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

ان احدکم اخاف امر فی صلاتہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز کی حالت میں ہوتا ہے تو فائدہ نا سچی رہے اور ان رہے بینہ وہ اپنے رب سے مناجات کرو رہا ہوتا ہے۔ یا پھر اس زمین القبلة فلا یبزن احدکم کے اور قبلہ کے درمیان اس کا رہ ہوتا ہے، لہذا وہ قبل قبلتہ۔ الخ قبلہ رو گزرتھوکتے۔

اس حدیث کے شروع میں ہے کہ آپ نے مسجد کی قبلہ سمت والی دیوار پر تھوک دیکھا، جس کے آثار

۱۔ ماہنامہ مراط مستقیم جلد : ۸ شماره : ۸، ۹ (مشترک صفحہ : ۳۴، ۳۵) کالم وسطی۔

۲۔ رواہ البخاری عن انسؓ و رواہ مسلم ایضاً۔

اچکے چہرہ اور ٹہ پر نمودار ہوئے۔ آپ خود لکھے اور اسے اپنے دست مبارک سے زائل کیا اور فرمایا:

ان احدکم اذا قام..... الخ

اس حدیث کی شرح میں علامہ بدر الدین عینی جفٹہؒ نے لکھا ہے:

وقال القس طبری: الحدیث دال علی امام قرطبی نے کہا ہے کہ یہ حدیث قبلہ دو بھٹوکنے کی تحویق البصاق فی القبلة ۛ حرمت پر دلالت کرتی ہے۔

۱۔ دوسری روایت میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی جہت قبلہ والی دیوار پر ٹھوک دیکھا اسے کمر بچا، لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا:

اذ اکان احدکم یصلی فلا یبصق قبل وجہہ فان الله قبل وجہہ اذا صلی۔ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے سامنے نہ تھوکے کیونکہ نماز کی حالت میں اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہوتا ہے۔

نماز کی حالت میں اللہ تعالیٰ نمازی کے سامنے اور اسی کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اس حالت میں اس کی طرف تھوکنے کا گناہ عظیم ہے۔ اس کی مثال دیتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

أیحب احدکم ان یتقبلہ رجل فیبصق فی وجہہ۔ کیا تم میں سے کوئی آدمی یہ پسند کرتا ہے کہ کوئی شخص اس کی طرف متوجہ ہو اور وہ اسی کی طرف منہ کر کے تھوک دے۔

۱۲ سنن ابی داؤد اور صحیح ابی حبان میں ہے کہ ایک امام مسجد نے غصہ پڑھتے ہوئے قبلہ دو ہوتے ہی تھوک دیا، اور اس کی یہ حرکت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ لی۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوا، تو آپ نے صحابہ سے فرمایا۔ یہ شخص آئندہ آپ لوگوں کو نماز پڑھایا کرے۔ یہ کہہ کر اسے غضب امامت سے معزول کر دیا۔ اس حدیث میں ہے کہ آپ نے اسی آدمی سے کہا:

اتلح اذیت اللہ ورسولہ (قبلہ و تھوک کر، تو نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت پہنچائی ہے۔

۱۳ اور سنن نسائی میں ہے: فغضب حتی احمر وجہہ رآپ اتنے غضبناک ہوئے کہ چہرہ سرخ ہو گیا۔

۱۴ حمدہ القادری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۰ بخاری شریف مع فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۲ طبع بیروت
۱۵ صحیح ابن خزيمة تحقیق داکٹر مصطفیٰ اعظمی ج ۲ ص ۱۴ حدیث نمبر ۸۸۸ من الریاض السودیہ بحوالہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۲

اور طواف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو طہر کی نماز پڑھانے کا حکم فرمایا، اور اس آدمی نے دو رات نماز قبلہ رو تھوک دیا، جب عصر کا وقت ہوا تو آپ نے دوسرے آدمی کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اس پر پہلا آدمی گھبرایا ہوا آپ کے پاس آیا اور کہا۔

اَنْزَلَ فِي شَيْءٍ ؟
 کیا میرے بارے میں کوئی حکم نازل ہو گیا ہے۔
 آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تم نے جماعت کراتے ہوئے اپنے سامنے تھوکا تھا اور اللہ اور ملائکہ کو اذیت پہنچائی تھی لے

صحیح دسن اور معاصم و مسند میں مسجد اور نماز کے تعلق سے قبلہ رو تھوکنے کی ممانعت کے بارے میں بکثرت احادیث موجود ہیں۔ آئیے اب یہ دیکھیں کہ دوسرے کلام و شکلیں اور مطلقاً قبلہ رو تھوکنے کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہدایت فرمائی ہے۔

عام دنیوی اصول ہے کہ کسی کی طرف منہ کر کے دو سر می دونوں شکلوں میں اور مطلقاً ممانعت : تھوکنا برا سمجھا جاتا ہے، اور سامنے والا بگڑ جاتا ہے کہ تم نے میری طرف تھوکا کیوں ہے؟ کیوں کہ عرف عام میں یہ تحقیر کی علامت ہے۔ جبکہ قبلہ رو کعبہ اور بیت اللہ شریف اس تحقیر اور توہین آئینہ نماز سے کہیں بالا ہیں۔ اس جہت کا احترام واجب ہے اور قبلہ رو ہو کر تھوکنا حرام ہے۔ مسجد میں ہو یا باہر نماز پڑھ رہا ہو یا نماز کے بغیر ہو۔ مطلقاً ممنوع ہے۔

حافظ ابن حجر مستطی رحمہ اللہ نے فتح الباری شرح میحکم بخاری میں حدیث انسؓ :
 وَلَا تَلُمُ مَمْنَعَتٍ : فلا یبزیق احدکم قبل قبلتہ۔ الخ تم میں سے کوئی شخص قبلہ رو سرگڑ نہ تھوکے۔ کی شرح بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

وهذا التعليل يدل على ان
 البزاق في القبلة حرام سواء كان
 في المسجد ام لا ولا سيما من المصلی
 یہ تعلیل اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ قبلہ رو تھوکنا حرام ہے۔ پہلے مسجد میں ہو یا باہر اور خصوصاً جب نماز سے صادر ہو۔

لے طبرانی کبیر باسناد مجید کذا قال المنذری فی الترتیب والترہیب ج ۱ ص ۱۶۹ تحقیق محمد الدیر
 عبد المجید طبع مصر۔ بخاری مع فتح الباری ج ۱ ص ۲۶۲ و نیز الادوار للشوکانی ج ۲ ص ۳۸۱ طبع مصر

ام نووی رحمہ اللہ نے شرح مسلم میں حدیث :

اذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فان اقله قبل وجهه الج ^ل ^ل
 تم میں سے جب کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے سامنے نہ
 کھوٹکے، کیوں کہ اس حالت میں اللہ تعالیٰ اس کے سامنے
 ہوتا ہے۔

کی شرح بیان کرتے ہوئے لکھا ہے :

فلا يقابل هذه الجهة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن يبرز اليه ^ل
 اس جہت (قبلہ رو) نہ کھوٹو کا جائے کیوں کہ جب کسی
 کی طرف کھڑا جائے تو یہ اس کی سبکی توہین اور
 تحقیر شمار ہوتا ہے۔

۱۳) قدر رو کھوٹنے کی حرمت سے متعلق ایک حدیث کی ترجمہ الباب سے مطابقت بیان کرتے ہوئے
 حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے :

اللة العظمى في النهي ^ل
 احترام القبلة ^ل
 قدر رو کھوٹنے کی مخالفت کا سب سے بڑا سبب
 احترام قبلہ ہے۔

صمیم ابن خزیمہ اور صمیم ابن جہان میں حضرت حذیفہؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ارشاد فرمایا :

من تغد تجاه القبلة جاء يوم القيامة وتغله بين عينية ^ل
 جس نے قبلہ رو کھوٹا، وہ قیامت کے دن اس حال
 میں آئے گا کہ اس کا ٹھوک اس کی دونوں آنکھوں کے
 درمیان دھیرے اپنا ہوگا۔

(۵) صحیحی ابن خزیمہ وابن جہان اور برآر کی ایک مرفوع روایت میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

لہ : شرح النووی علی صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۸ طبع بیروت

لہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۶-۲۷ طبع قدیم

لہ بحوالہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۶ و حتمۃ القاری ج ۲ ص ۱۵۰ و نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۸۱

یبعث صاحب القیامة فی
القبلة یوم القیامة و هی
فی وجهہ

قیامت کے دن قبلہ رو تھو کئے والے کا حشر یہ
ہوگا کہ اس کا تھوک اس کے چہرے پر نظر آ رہا
ہوگا۔

جبکہ طبرانی کبیر میں حدیث ابی امامہ رضی اللہ عنہ کے الفاظ یہ ہیں :

من بصق فی القبلة ولم
یوارھا جاءت یوم القیامة
اسمى ماتکون حتی تقع بین
عینیہ۔

جس نے قبلہ رو تھو کا اور پھر اس کو چھپایا بھی نہیں
تو قیامت کے دن وہ تھوک سوزناک و گرم ترین
ہوگا اُسے گا اور تھو کئے والے کے چہرے پر دونوں
آنکھوں کے درمیان اُڑے گا۔

مذکورہ بالا احادیث میں قبلہ رو تھو کئے کی مذمت کا لگتا ہے اور نہرا کا ذکر بھی کیا گیا ہے، فلیست فکتر
قبلہ رو تھو کئے کی ممانعت اور شدید مذمت کے بارے

دائیں جانب تھو کئے کی ممانعت :

یہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ارشاد محمد بن
آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور یہ تو قبلہ و کعبہ اور بیت اللہ کی عظمت و بزرگی اور عقیدت و احترام کا معاملہ ہے۔
جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب تھو کئے سے بھی منع فرمایا ہے۔ کیوں کہ دائیں جانب کو بائیں
پر فوقیت و شرف حاصل ہے۔ چنانچہ حدیث شریفین میں ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی
ہیں :

ان کان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیحب الیسمن فی طهورہ
اذا تطهر و فی ترجلہ اذا ترجل
و فی استعالہ اذا استعل۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف سے
آغاذ کرنے کو پسند فرماتے تھے، طہارت اور گنگھا
کرنے اور سوتا پھٹنے میں۔

اور ایک روایت میں ہے : و فی شانہ کلمۃ (اور سرگام میں دائیں پہلو کو پسند فرماتے تھے۔

۱۔ بحوالہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۶ و عمدة القاری ج ۴ ص ۱۵۰ و نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۸۱ سبیل السلام
ج ۱ ص ۱۴۹ طبع جدید بمصر۔ ۲۔ بحوالہ الترمذی الترمذی ج ۱ ص ۱۶۸ حدیث نمبر ۲۴۳۲۔ ۳۔ مصلح السنۃ اور منہاج
ج ۱ ص ۱۴۹ طبع جدید بمصر۔ ۴۔ حدیث نمبر ۱۲۲۱ ج ۲ ص ۱۲۲ طبع وزارت امور اسلامیہ، کویت۔ ۵۔

یہی وجہ ہے کہ آپؐ کھانے پینے، نہانے، پہننے کوئی چیز پکڑنے پکڑانے، مسجد میں داخل ہونے، لیٹنے، الغرض ہر معاملہ میں دائیں ہاتھ پاؤں اور پہلو کو پسند فرماتے اور اسی کی تاکید بھی فرمائی ہے۔

البتہ ناک صاف کرنے اور استنجا کرنے کے لیے بائیں ہاتھ اور لیٹڑ میں داخل ہونے اور مسجد سے نکلنے کے لیے بائیں پاؤں کو اولیت دی اور اس کا سبب بھی واضح ہے کہ دائیں ہاتھ اور پاؤں کو جو شرف حاصل ہے، مذکور امور اس کے شایان شان نہیں، لہذا ان کے لیے بائیں کو خاص کر دیا۔

صحاح ستہ، صحیح ابن خزیمہ وابن حبان اور معجم دسانید میں جہاں

ممانعت کے دلائل:

جہاں قبلہ رد کھوکنے کی ممانعت اور ایسا کرنے، درہن دائیں جانب کھوکنے

کی بھی ممانعت موجود ہے، جن میں سے قبلہ رد کھوکنے کی طرح ہی بعض احادیث نماز و مسجد کے ساتھ ممانعت ہیں جبکہ بعض روایات اس قید سے آزاد اور مطلق ممانعت پر دلالت کرتی ہیں۔

(۱) امام بخاری رحمہ اللہ اپنی صحیح میں حضرت ابوسعید اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کی دو روایتیں لکھتے ہیں جن میں سے ایک کے الفاظ یہ ہیں۔

اذا تنخم احدکم فلا يتخمت قبل وجهه ولا عن يمينه وليجس عن يساره او تحت قدمه اليسرى

جب تم میں سے کوئی کھوکے تو اپنے سامنے قبلہ رد) ہرگز نہ کھوکے اور نہ ہی دائیں طرف بلکہ اپنے بائیں پہلو میں یا پھر بائیں پاؤں کے نیچے کھوکے۔

دوسری حدیث کا مفہوم بھی بالکل یہی ہے، سوائے اس کے کہ اس میں تنخم (بلانوں) تاکیر ثقیلہ) کی بجائے تنخم (بلانوں) ہے۔

(۲) مذکورہ دونوں روایتوں کے بعد فتح الباری میں حافظ رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔

ولیس فیہما تعقید ذلک بحالہ ان دونوں حدیثوں میں دائیں جانب کھوکنے کی ممانعت الصلاۃ کے لیے، حالت نماز کی بھی کوئی قید یا شرط نہیں ہے۔

(۳) ایسے ہی علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ نے ملوۃ العاری میں ایک جگہ لکھا ہے۔

ثم هذا الحديث غير مقيد بحالة
الصلاة
ولیے بھی یہ حدیث حالت نماز کے ساتھ مقید نہیں ہے

انکے صفحہ پر لکھا ہے:

ولیس فیہ القید بالصلاة
حافظ سقستانی اور علامہ عینی رحمہما اللہ کی تصریحات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ان تذکرہ دونوں حدیثوں میں دائیں جانب تھوکنے کی مخالفت مطلق ہے۔ نماز کی کوئی شرط نہیں ہے۔ جبکہ یہ دونوں حدیثیں صحیح سنن، مسانید اور معجم کی تقریباً تمام ہی کتب حدیث میں موجود ہیں۔
(۴) علامہ امیر صفحانی نے بلوغ المرام کی شرح میں لکھا ہے۔

ومثل البصاق الى القبلة البصاق
عن الیمین فانه منہی عنه مطلقاً ایضاً اور یہ بھی مطلقاً ممنوع اور ناجائز ہے۔
اور یہ بات ذکر کرنے کے بعد وہ احادیث بھی درج کی ہیں جو ان کی اس بات کی مؤید ہیں، مثلاً
تذریع مسلم حضرت امام نووی رحمہ اللہ نے دائیں جانب تھوکنے کو جزاً ممنوع قرار دیا ہے، چاہے وہ نماز کی حالت میں ہو یا حالت نماز کے بغیر اور چاہے وہ مسجد میں ہو یا خارج از مسجد۔
اور اس مطلقاً مخالفت کے بارے میں امام نووی کی تائید میں حافظ ابن حجر نے درج ذیل روایات بطور شاہد ذکر کی ہیں۔

(۵) عبد الرزاق و غیرہ لائے ہیں۔

عن ابن مسعود: انه كره ان يبصق عن
يمينه وليس في الصلاة
ابن مسعود سے مروی ہے کہ آپ دائیں جانب تھوکنے کو ممنوع و مکروہ سمجھتے تھے۔ چاہے یہ محل خارج از نماز ہی کیوں نہ ہو۔

۱۔ عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۵۲ لے عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۵۳
۲۔ لیل السلام شرح بلوغ المرام ج ۱ ص ۱۴۹ لے اور بھی احادیث، امام شوکانی نے نیل الاوطار میں اور حافظ عسقلانی نے فتح الباری میں اور علامہ عینی نے عمدة القاری میں نقل کی ہیں جو آگے ذکر کیا جا رہا ہے۔ ۳۔ فتح الباری ج ۱ ص ۴۴ لے عمدة القاری ج ۲ ص ۱۵۲

(۷) اب (عن معاذ بن جبل قال : ما بصقت من عینین منذ أسلمت - لے - معاذ بن جبل کہتے ہیں کہ میں جب سے مسلمان ہوا ہوں میں نے کبھی دائیں جانب نہیں کھٹکا۔

(۸) ج - عن عمر بن عبد العزیز انه لم یمنی ابدا مطلقا - لے - عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے بچے کو مطلقاً دائیں جانب کھٹکنے سے منع کر رکھا تھا

دائیں جانب کھٹکنے کی ممانعت کے بارے میں گزر چکا ہے کہ اس

ممانعت کا ایک اور سبب : کا سبب تین کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں محبوب و مرغوب ہونا

ہے اور اسے شرف و فوقیت حاصل ہے۔ جبکہ ممانعت کا ایک سبب یا تمین کے محبوب و مرغوب ہونے کا ایک

بعض وجوہ بھی ہے کہ آدمی کے دائیں پہلو میں نیکیاں لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے۔ جبکہ صیغہ بخاری شریف میں ہے۔

فان عن یمنہ ملکاً - لے - کیوں کہ اس کے دائیں پہلو میں فرشتہ ہوتا ہے۔

انھیں الفاظ کی شرح بیان کرنے ہوئے حافظ شریف لکھا ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز کی حالت

کے ساتھ خاص ہے اور ساتھ ہی ایک اشکال بھی وارد کیا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اس فرشتے سے مراد کاتب ذکر امانتیں ہے تو اس میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے

اشکال : کہ صرف دائیں جانب کو ہی کیوں مخصوص کیا گیا ہے ؟ جبکہ بائیں جانب دوسرا فرشتہ بھی ہوتا ہے

اور پھر اس اشکال کو حل کرنے کے لیے کئی جوابات ذکر فرمائے ہیں مثلاً :

(۱) بعض متقدمین نے کہا ہے کہ دائیں جانب والے فرشتے کو خاص کرنے میں یہ احتمال موجود ہے کہ اسے

اس کے شرف و اکرام کی وجہ سے مخصوص کیا گیا ہو۔ اگر یہ بات عمل نظر ہے۔ لے - دیکھو کہ بائیں جانب والا بھی تو

فرشتہ ہی ہے، چاہے وہ برائیاں لکھنے پر ہی مامور کیوں نہیں ہے۔

(۲) بعض متاخرین نے مذکورہ اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ نماز بدنی اعمال میں سب سے بڑا اور اہم عمل اقامت

البدن ہے، لہذا دوران نماز برائیاں لکھنے والے فرشتے (کاتب ایات) کو کوئی دخل حاصل نہیں اور ابن ابی

نحبہ کی روایت اس کی تائید کرتی ہے، جس میں مذکور ہے۔

ولا عن عیینہ فان عن عیینہ کا تب اور نہ ہی دائیں طرف تھو کے، کیوں کہ دائیں طرف نیکیاں
الحسنات لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے۔

یہی جواب علامہ عینی نے بھی ذکر کیا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی لکھ ہے کہ یہ بات بھی محل نظر ہے۔ کیوں کہ کاتب
الشیات اگر لکھتا ہے تو کم از کم اپنی جگہ سے غائب بھی تو نہیں ہو جاتا۔ بلکہ اپنی جگہ پر رہتا ہے۔ ۱۷
(۳) طبرانی کی حدیث امام میں ہے۔

فانه یقوہ بن یدہی اللہ و ملکہ نازی اپنے اللہ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا ہے
عن عیینہ و قرینہ عن یسار ۱۸ کہ فرشتہ دائیں جانب اور قرین بائیں جانب ہوتا ہے۔
تو اس شکل میں جو بائیں جانب تھو کا بدلے گا تو قرین پر پڑے گا جبکہ "قرین" شیطان ہے، اور بائیں
جانب والا فرشتہ ایسی جگہ ہوتا ہے کہ وہ تھوک سے بچ جاتا ہے۔ یا پھر بائیں جانب والا فرشتہ بھی حالت نازی میں
دائیں جانب ہی چلا جاتا ہے۔ ۱۹

علامہ عینی نے بھی (فاحسن ما یجاب بہ) کہتے ہوئے یہی "قرین" والا جواب ہی پسند کیا ہے۔ ۲۰
اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اوامر و نواہی اور ثواب و عقاب کو سامنے رکھتے ہوئے
مسلمان۔ بعضی دانتوں میں زبان کی طرح ہدایت محاط رہتا ہے کہ ذرا بھی ادا نہ ہو تو دین و ایمان کو گزند پہنچنے
کا خطر ہے۔ لہذا وہ اپنے چھوٹے بڑے ہر کام سے پہلے سوچ سمجھ کر قدم اٹھاتا ہے، اور پھر کچھ کچھ کر قدم رکھتا
ہے کہ ہمارے خالق و مالک کا حکم کیا ہے؟ کہیں نافرمانی کا ارتکاب تو نہیں کر رہا ہوں۔
جب کوئی مسلمان اس درجہ کو پالیتا ہے تو اس کی زندگی "ہمد وقت" عبادت بن جاتی ہے اور امور مکررہ تو دور
وہ امور مستحبہ سے بھی کلی احتراز و اجتناب کرتا ہے۔ اور — استبراد لعرصہ و دینہ — کی تائید
کا مصداق بن جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں تمام محرمہ و مستحبہ امور سے کلی اجتناب کی توفیق سے نوازے۔ آمین یا اللہ العلی

۱ ابن ابی شیبہ بحوالہ فتح الباری صفحہ مذکورہ و فیہا الجواب الثانی محل الاشکال بقمری حوالہ القاری ج ۳ ص ۱۵۵
۲ طبرانی بحوالہ فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۱ حوالہ بالا از فتح الباری حوالہ بالا از حوالہ القاری۔ ۱۷
۳ بخاری و مسلم عن النعمان بن بشیر و دیگر کتب حدیث میں موجود اور مرفوع ہے، جبکہ بعض روایات میں استبراد
لعرصہ و دینہ کے بعد "درسلم" کے الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں، قمری

نوجوانان اسلام سے

برادرانہ گزارشات

اختر عظیم بستی

..... نام اسلام میں نوجوانوں کے دلوں میں ایک حیرت انگیز تبدیلی بلاشبہ ایک نیک فال ہے۔ یہ ایک نئی اسلامی لہر ہے اور گزشتہ ہند میں جبکہ صحیح ایمان کے تقاضوں سے دور ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کی ایک ناگفتہ بہ حالت ہو گئی تھی، اس ہند کے مایوس دلوں میں یہ تبدیلی ایک نئی شمع روشن کرتی ہے۔ اللہ رب العزت کا شکر ہے کہ پندرہویں صدی ہجری اپنے جلو میں مسلمانوں کے لیے عام طور سے اور مسلم نوجوانوں کے لیے خاص طور سے ایک نئی وضع کا پیغام لے کر آئی ہے۔ مسلمان جہالت و پسماندگی کی زندگی گزار رہے تھے، اب انھوں نے وہ مرحلہ طے کر لیا ہے۔ ان میں تسلیم نے فروغ حاصل کیا ہے، علم و ثقافت کے مراکز کو وسعت ملی ہے، ذرائع ابلاغ اور وسائل نشر میں جدت اور تنوع آیا ہے اور دور انحطاط کے مقابلے میں مسلمانوں کے درمیان تعارف و موعظت کے دس کی نسبت بہتر ہو گئے ہیں۔

مشرق قریب میں جزیرۃ العرب، ہندوستان، مصر، سودان اور بعض دیگر اسلامی ممالک کے اندر اصلاحی تحریکوں کا قیام جبکہ خود ایک خوش آئند اقدام تھا۔ شیخ محمد بن عبدالوہاب کی تحریک، تحریک المحدث، الفاضلہ سلامت اسلامی اور اخوان المسلمین کی تحریک دنیوہ اس کی روشنی میں ہیں۔ ان تحریکوں کے نتیجے میں جو سرگرمیاں وجود میں آئیں، ان کی خاطر جان و مال کی قربانی کے بعد جو نتائج حاصل ہوئے، جن کی وجہ سے ان میں وسعت اور ترقی آئی، اس کے نتیجے میں یہ دیکھتے ہیں کہ ان تحریکوں کے راستے میں حائل ہونے والے شوائب نے انھیں اور قوت عطا کی ہے۔ اسلامی سرگرمیوں میں ہم خیالوں اور مؤیدین کا اضافہ ہوا ہے، جس کا ثبوت یہ ہے کہ مختلف اوقات میں نئی جماعتیں وجود میں آئی ہیں اور جذبات اور مدلل اچھے دُفع پر گامزن ہیں۔

نوجوان دوستو! اس پس منظر میں آپ کی تحریک یا تنظیم کا علی قیام نہ صرف یہ کہ ایک معتمد اور خوش اقدام ہے، بلکہ یہ ایک مربوط پروگرام ہے جو اسلاف کی قربانیوں کا بہترین منظر اور ان کے نقوش قدم کی اتباع کا ایک خوبصورت نمونہ ہے۔

یوں تو طلبہ کی بہت سی تنظیمیں میدان میں کام کر رہی ہیں اور تقریباً سب کا دستور کتاب و سنت ہی ہے۔ لیکن کتاب و سنت کے شدائی اور ان سے علمی و عملی تعلق و تعلق رکھنے والے اور اس کے نتیجے میں حاصل ہونیوالی مومنانہ خرامت کے حاملین کسی اور ہی انتظار میں تھے۔ میں سمجھتا ہوں آپ ان کے خواب کی شاندار تعبیر ہیں، کیونکہ حقیقی معنوں میں منہاج سنت پر عمل پیرا نہ ہونے کی وجہ سے دیگر تنظیموں کے اندر صیغہ الایافی بصیرت پیدا نہ ہو سکی اور وہ نمود و نمائش، مغزے بازی اور جوش جذبات میں بہہ گئے۔ بعض پہلوؤں میں ان کی ایجابی کوشش قابل قدر ہے، لیکن مجموعی طور پر وہ محراب سنت سے دور ہیں۔ جس کی وجہ سے رطب و یابس میں تیز نہیں کر پاتے اور یہی سنت کے نام لہذا سنت کے معاندین کے دوش بدوش چلتے ہیں اور اسلام کے نام پر اٹھنے والی ہر آواز کا بغیر تمبر و بصیرت کے ساتھ دیتے ہیں۔ اس کی عمومی وجہ مولانا علی میاں ندوی صاحب بیان کرتے ہیں:

”میرا خیال ہے کہ ملت کے اس رہنما اور سربراہ طبقہ کی (جو ملت کی علمی و سیاسی قیادت کر رہا ہے) موجود بے راہ روی، اسلام کی صحیح روح سے بُعد، آسمانی مذاہب کے مخالف مادی اقدار کی غلامی، مصنوعی طریقوں، اور مغربی طرز فکر سے وابستگی۔ اور اس کے اثر سے اسلام کی ایک تعبیر اور ایک نئی تقسیم دنیائے مسلمے پیش کرنا۔ منہاج و مزاج نبوت سے ناآشنائی اور اس کی اصل قدر و قیمت سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے۔ اس طبقہ کو نہیں معلوم کہ زندگی، تہذیب و تمدن اور عقل انسانی پر نبوت کے کیا احسانات ہیں، اس لئے دنیا کو کیا کیا عطا کیا، اور اس سے نئی نسلی نئے تمدن کا اثر نہ منقطع ہو جائے سے زندگی اور انسانی معاشرہ کس غلط راستے پر پڑ گیا ہے، اور وہ تباہی کے کسی قیمتی و مہیب غار کی طرف رواں دواں ہے۔“

(منہاج نبوت اور اس کے عال مقام حاملین)

اس صورتحال میں آپ کا یہ عزم فوراً عمل بہت بڑی ذمہ داری کا ثبوت ہے اور نوجوانوں کی زندہ جاوید تاریخ کا ایک اہم باب۔ آپ کی ماہ میں بڑے خطرات ہیں اور حقیقتات سے پتہ چلتا ہے کہ عالم اسلام کے نوجوانوں کی اس بیداری اور احساس پر مغربی دنیا کا پورا نظام چونک گیا ہے۔ اور اس نے اپنی پوری قوت اس لہر کو دبلانے کے

لیے وقف کر دی ہے کہ اسلام دشمن قوتیں اپنے استعماری پروگراموں کے لیے اسے بڑا خطرہ سمجھتی ہیں۔ اسی لیے آپ دیکھتے ہیں کہ نظریاتی اختلاف کے باوجود اسلام دشمن طاقتیں اپنے محکوموں کو مربوط و منظم پروگرام کے تحت اور دقیق تحقیقات کے ساتھ کام میں لارہی ہیں۔

یہود اور ان کے صلیبی حلفاء نے یہ طے کر رکھا ہے کہ خلافتِ اسلامیہ کے بعد کسی دوسری اسلامی قوت کو بننے نہ دیا جائے گا۔ اس کے لیے انھوں نے مسلمانوں کی سیاسی، فوجی، اقتصادی اور روحانی قوت کے خاتمہ کی ہر ممکن تدبیر کی۔ ساتھ ہی نوجوانوں کی قوت کو آہستہ آہستہ کسے کے لیے۔ کہ یہ ایک زیروست اور موثر قوت ہے۔ یہودیوں نے نوجوانوں پر سینما، ریڈیو اور تمام ذرائع ابلاغ، رقص اور گانے، قہوہ خانے، ساحل سمندر کی رنگ ریلیاں اور عریاں صحافت مسلط کر دی تاکہ یہ انھیں اللہ اور اس کے دین سے دور کر دے اور انھیں کسی معاملہ میں سنجیدہ نہ ہونے دے۔ یہ سازشیں ہیں جن کے مقابلے میں آپ نوجوانوں کو اسلام کی طرف مائل کرے پھر کمر بستہ ہوئے ہیں۔ اس لحاظ سے آپ کی ذمہ داریاں بڑی سخت ہیں۔

قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے چار دشمنوں، یہود، نصاریٰ، منافقین اور مشرکین کا تذکرہ کیا ہے۔ لا الہ الا اللہ کے یہ دشمن تاریخ کے کسی دور میں اپنے کام سے غافل نہیں رہے، لیکن موجودہ صدی خاص طور سے ان کی دشمنی کا واضح ثبوت ہے۔ اس لیے ان کے مقابلے میں آپ کو نبوت کی وراثت کا حق ادا کرنا ہے۔ لہذا دعوتِ اسلامی کی تبلیغ اور اعلامِ اسلام کی سرکوبی کے لیے آپ کو انبیائی تحریکوں کا مزاج اور رنگ اپنے ہر قدم میں اختیار کرنا ہوگا۔ وہ صبر و استقامت وہ عقیدہ کی پختگی، حکمت و فراست و بعیرت، اخلاقِ عالیہ کا التزام وغیرہ صفات میں جب آپ کی علامت بن جائیں گی تو پھر آپ اپنی ذمہ داریوں سے صحیح طور پر عہدہ برآ ہوں گے۔ اور بارگاہِ رب العزت میں آپ کی کوششیں شرفِ قبولیت حاصل کریں گی۔

آج جب قرآن کے آیتہ میں امتِ مسلمہ کو دکھایا جاتا ہے تو یہ قرآنی امت کے بجائے کوئی اور ہی امت نظر آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی تشریف دینے کے لیے اور اس کے خیر امت ہونے کی نشانی یہ بتائی ہے کہ یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتی ہے اور خود بھی اسی اصول پر کابند ہے:

کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ
تَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُحِبُّونَ
تم خیر امت ہو بھلائی کا حکم دیتے، برائی سے روکتے ہو۔
اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

بِاللّٰہ -

لیکن آج ہماری امت اس زینہ سے غافل ہے بلکہ اس بارے میں اس کا احساس ہی مردہ ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس امت کی خوبی یہ بیان کی ہے :

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَبْلُوهُ ۗ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِئِينَ (۱۲)

لیکن آج یہ منہج وسط سے دور ہے۔ مراط مستقیم کھو بیٹھ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ (۱۳)

لیکن یہ امت استعماری خواہشوں کے مطابق متفرق جہتوں میں بٹ چکا ہے، جو ایک دوسرے کی دشمن ہیں بلکہ ایک دوسرے کو قتل کر رہی ہیں۔

اس طرح ہم اگر اپنی امت کو مادی ترقی اور پیش قدمی کے یہو سے دکھیں تو یہ بہت پیچھے ہے۔ اپنی اقتصادی اور فوجی زندگی میں دوسری قوموں کی دست نگر ہے۔ بلکہ اپنی بقا کے لیے بقدر کفایت روزی بھی نہیں پیدا کرتی ہے اپنے پاس بے پناہ طاقتیں رکھتے ہوئے انھیں استعمال نہیں کرتی ہے۔ آج وقت اور وسائل کا ضیاع اس امت کا شمار ہے۔ ہماری ملکی طاقتیں تعطل کا شکار ہیں، کیونکہ ہم ہر چیز میں تقلید کے عادی ہو گئے ہیں۔ ایجاد و اختراع کے باب میں اب ہمارا کوئی کردار ہی نہیں، جبکہ ہم عمل ہی کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔

لِيَسْلُوَكُمْ اَيْكُمُ احْسَنُ عَمَلًا الْمَلِكُ

یہ امت کی اجمالی صورت ہے، اس کا ذمہ دار کون ہے، اس کے اسباب کیا ہیں، ان بحثوں سے قطع نظر دیکھنا یہ ہے کہ اس وقت آپ کی کیا ذمہ داری ہے۔

آپ کی ذمہ داری ہے انقلاب و تغیر۔ امت کے اس منظر کو پردہ سے ہٹانا۔ آپ علوم نبوت کے وارث ہیں راہ حق کے داعی ہیں، مخلوق کی ہدایت کا ذریعہ ہیں۔ اس لیے آپ کی ذمہ داری ہے کہ آپ اپنا صحیح کردار ادا کریں۔

نوجوان دوستو! دینی خیر خواہی کے تقاضے کے تحت چند باتیں عرض ہیں۔ ایک درود مند دل، سلسکتی انسانیت کا خیر خواہ آپ سے تعاون کا طالب ہے کہ آپ اس انسانیت کی فلاح و ہدایت کے لیے کچھ کریں اور اسے اطمینان دلائیں کہ غم نہ کرے آدمیت میں ترے کام آؤں گا۔ ان شاء اللہ۔

دعوت ربانی کا جو سلسلہ آپ وراثر کرنا چاہتے ہیں، اس کے اصول و ضوابط تو بہت ہیں، لیکن میں

بنیادی امور کی طرف آپ کو متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔ دعوت کے راستے میں بنیادی مرحلہ خود داعی کا اصلاح نفس ہے۔ یہ ایک مسلم کا اولین فریضہ ہے۔ دیگر واجبات کے تئیں بھی اصلاح نفس کا بڑا اہم کردار ہے۔ اصلاح نفس کا دار و مدار اصلاح عقیدہ پر ہے کہ جس عقیدہ کی روشنی میں مسلمان کی تمام حرکات صادر ہوتی ہیں، جو ہمارے سلف صالح کا عقیدہ تھا۔

عقیدہ سلیم کے بعد اصلاح نفس میں عبادت کا دور آتا ہے اور صحیح عبادت کا وسیع مفہوم یہ ہے کہ ہماری زندگی کا ہر لمحہ عبادت سے عبارت ہو۔ روحا خلقت الجن والانس الا لیعبدون۔ (ہم نے جن اور انسان صرف عبادت کی خاطر پیدا کیے ہیں۔) ایک داعی کو یہ حقیقت ثابت کرنی ہے کہ اس کے تمام اعمال اور مقاصد صحیح ہوں۔ چنانچہ کھانا پینا، علم و عمل، کھیل کود، شادی وغیرہ، تمام وسائل ایسے معیار کے اختیار کیے جائیں جو اللہ کی عبادت میں محروم و معاون ثابت ہوں، جس کی بدولت گھر، مدرسہ، کارخانہ، ہسپتال بازار، ہم کے تمام محراب کی حیثیت حاصل کر لیں۔ جہاں اللہ کی عبادت ہوتی ہو، اور اس عبادت کی قبولیت کے لیے ضروری ہے کہ شریعت کے موافق ہو۔

۵۔ اخلاق ایک فرد کی زندگی کا اہم پہلو ہوتا ہے۔ اصلاح نفس کے مراحل میں ایک خاص کردار اخلاق اسلامیہ سے منسوب ہوتا ہے۔ دعوت کی راہ میں یہ اخلاق دوسروں کے درمیان رابطہ کا کام دیتے ہیں۔ داعی کو ان سب کے لیے نمونہ بننا ہے، اور صرف نظریاتی ہی نہیں بلکہ عملی طور پر اسلام پیش کرنا ہے۔

۶۔ اصلاح نفس کی تین خوبیوں سے داعی کو مستفیع ہونا چاہیے اس کے لیے ضروری ہے کہ داعی فکری پہلو سے مستفیع ہو، فکری ثقافت کے کئی پہلو ہیں: اسلام کی مکمل اور صحیح معرفت، اس سے صحیح ہم آہنگی و فرہ امور، جس کی بدولت محفوظ طریقے سے اسے اپنی ذات پر منطبق کر سکے اور بہترین انداز میں دوسروں تک پیش کرنے کے قابل بنائے۔ عالم اسلام کے نشیب و فراز کا علم، امن کے ماضی و حال سے باخبری۔ اعداء اسلام کی دلچسپی و دانیوں پر بیداری۔ اسلام کے خلاف مونیوالی سازشوں کی اطلاع، بلکہ خود دعوت کے میدان میں کام کرنے والوں کی بابت مکمل معلومات، ان کے انداز فکر طریقہ کار، اور ان کے ساتھ تعاون کی صورتوں سے واقفیت وغیرہ امور کا احاطہ ایک داعی کے لیے از بس ضروری ہے۔

پھر دعوت کی راہ میں سبک اہم مرحلہ قدم حسنہ کا آتا ہے۔ یوں تو علم تربیت میں قدمہ کے مختلف نفعیاتی

اور شکی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ لیکن دائمی کی زندگی میں تدوہ کی نمائندگی اور ہی حیثیت رکھتی ہے اور حقیقت کو یہ ہے کہ وعظ و خطبات اور کتابوں کی بہ نسبت افکار و مبادی کی ترویج و اشاعت میں عملی قدموں کا تاثر بہت زیادہ ہوتا ہے، کیوں کہ عملی نمونہ ان افکار و مضامین کی چلتی پھرتی تصویر ہوتا ہے، کتابیں ہر ایک نہیں پڑھ سکتا۔ پڑھنے کے بعد بھی اس کے مقاصد ہر ایک نہیں سمجھ سکتا۔ مگر اوقات کتاب کی بابت صفحات کی زینت بنی رہتی ہیں، کوئی ان پر عمل نہیں کرتا۔ اولین مسلمانوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت بے مثال قابل تقلید نمونہ تھی۔ آپ کی شخصیت کی بدولت انھیں اسلام سمجھنے میں بڑی آسانی ہوئی، پھر انھوں نے تمام معاملات میں آپ کی اتباع کی۔ خواہ عبادات ہوں یا معاملات یا شب و روز کے معمولات۔ میثم مضمون میں اللہ سے قربت، خشیت و انابت، احساس ذمہ داری، تعلیمات اسلام پر عمل داری، ہوسن اور دائمی کے اندر خلوص کا ظاہری اثر بھی پیدا کرتی ہے جو دعوت کی راہ میں قدم حسنہ کے توسط سے ایک فعال متحرک کردار ادا کرتا ہے۔ میثم بخاری میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن سلام نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ دیکھتے ہی یقین کر لیا کہ یہ چہرہ کسی جھوٹے کا چہرہ نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح آپ کی میثم اتباع کرنے والے اسلام کے اولین مبلغین کا حال قرآن بیان کرتا ہے۔ رسیماہم فی وجوہہم من اثر السجود چہرے پر سجود کے نشان ان کی علامت تھے آپ غور کیجیے! کیا یہ خوبیاں ضائع جائیں گی۔ قدمہ عملیہ کی بجا اہمیت تھی جس کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے اسلام کے داعیوں کو قول اور عمل کی مخالفت سے شدت سے منع فرمایا۔

یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون، کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا ما لا تفعلون

دوسری جگہ فرماتا ہے:

اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسکم وانکم تتلون الکتاب انما لعلکم توعظون

حضرت اسامہ بن زیدؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ قیامت کے روز ایک آدمی لایا جائے گا۔ پھر اسے جہنم میں ڈال دیا جائے گا تو اس کی آنتیں باہر نکل آئیں گی اور وہ ان کے ساتھ

پکڑ لگائے گا، جیسے گدھا بجلی کے ساتھ پکڑ لگا رہے۔ ہم جہنم والے اس کے پاس جمع ہو کر کہیں گے۔ اسے خاں تھیں کیا ہوا، کیا تم بھی معروف کا حکم نہیں دیتے تھے اور انکو سے نہیں روکتے تھے۔ وہ کہے گا کہ ہاں میں معروف کا حکم تو دیتا تھا، لیکن خود نہیں کرتا تھا اور منکر سے روکتا تھا، لیکن خود اس کا ارادہ نکال کر دیتا تھا۔ (متفق علیہ)

عصر حاضر میں دعوت کی راہ میں جو لوگ جاہلانہ گیٹ ہیں، ان میں کفار و مشرکین کے دوش بدوش مسلمان بھی ہیں، ایسے مسلمان جو اپنے موجودہ طرز عمل کو صحیح اسلام سمجھتے ہیں۔ یہ اسلامی آداب و طریقے انہیں ورثے میں ملے ہیں۔ ان میں بہت سے خرافات آلودہ ہیں۔ اس لیے جب اپنے موقف کی طرف ہم انہیں دعوت دیتے ہیں تو اکثر اوقات نزاع و تندی کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ خاص طور سے اگر دعوت دینے والے صحیح السلوب اختیار کریں۔ ایسی صورت میں داعی کو مکمل طور پر اسلام کی علی تصدیق و موافق کے ساتھ ساتھ بہترین اخلاق اور وسیع ظرف کا مالک ہونا چاہیے۔ ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے جس سے ہم دونوں کو فتح کر سکیں اور طالب و مطلوب کے مابین اعتماد کی قضا بحال ہو۔ مسلمانوں میں دعوت کا کام اس طرح سے کرنا چاہیے کہ انہیں اپنائیت اور قربت کا احساس ہو، وہ اسلام کے داعیوں کو ایک بالاتر مخلوق نہ شمار کریں۔ اس لیے کہ یہ دعوہ مطلوب سے اجنبیت پیدا کر دے گا۔ کافر تو صرف دعوت و تبلیغ کا حق رکھتا ہے۔ لیکن مسلمان خواہ کتنا ہی منحرف ہو وہ انہوت کا بھی حق رکھتا ہے اور انہوت کا تقاضا ہے کہ اسے کفر و نفاق سے مطمئن کرنے کے بعد اس کے ساتھ حسن ظن رکھا جائے۔ ان مسلمانوں پر انہوت اس کی اخلاقیات کا گہرا اثر ہوگا، اور وہ بہت جلد ہماری طرف متوجہ ہو جائیں گے۔ قرآن کی اکثر آیاتوں میں ایمان اور علی صلح کا تذکرہ مشترک آیا ہے۔ ایک دہلی کے اندر اس مشترکہ امتزاج کی انتہائی آخری صورت نظر آئی چاہیے بلکہ اسے تو ان منتخب ایمان والوں میں ہونا چاہیے جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے۔ جو لوگ اپنے دعویٰ میں صادق تھے وہ اسلامی تعلیمات کی پیروی میں صادق نکلے۔ اپنے رب سے کیے ہوئے وعدہ میں پکے اور ثابت قدم رہے پھر اس شان سے باری تعالیٰ ان کا ذکر کرتا ہے:

من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا
اللہ علیہ۔ فمنہم من اضییٰ بخبہ ومنہم من
یستظرون ما بدلوا تبدیلا۔
اہل ایمان میں ایسے لوگ ہیں جنہوں نے اللہ سے کیا
ہوا عہد و پیمان پورا کر دیا، پھر ان میں سے کچھ تو اپنی
بدلت حیات پوری کر چکے، اور کچھ منتظر ہیں کہ انہوں نے کوئی
تبدیلی انہیں کی۔

دعوت کی کامیابی کے لیے قدمہ کار کا بانی پہلو جتنا موثر اور کارگر ہے اس کا منفی اور سلبی پہلو نتائج کے اعتبار سے اتنا ہی خطرناک اور تباہ کن ہے۔ اس لحاظ سے کہنے والے کا یہ قول غلط نہیں نظر آتا کہ قول و عمل کی مخالفت کرنے والے اسلام کے لیے امداد اسلام سے زیادہ مضر رساں ہیں۔ کیوں کہ ایک یا شخص انہی کے اعمال کو صحیح اسلام سمجھتا ہے اور پھر وہ اسلام سے بدظن ہو جاتا ہے، قدمہ کار کا زندگی میں وسط، اعتدال ہر حال میں ضروری ہے جو کہ دین اسلام کا خاصہ ہے، افراط و تفریط ہر لحاظ سے نقصان دہ اور غیر مطلوب ہے۔ امت وسط ہونا اس امت کا امتیاز ہے۔ بلکہ اس کی شناخت ہے اور ہر حال میں تنظیم، توازن اور اعتدال ضروری ہے۔ گلشن نبوت کے خوشہ چیں ہونے کی حیثیت سے اسلام کی علمی خدمت و تبلیغ میں آپ کی ذمہ داری ہے۔ اس لیے اس سلسلہ میں، چند اہم کام آپ کو کرنے ہیں۔

• اسلام کی صحیح تاریخ نویسی اور ترتیب :- یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ ابتداء ہی سے اسلامی تاریخ کی ترتیب میں اسلام دشمنوں اور بعض اسلامی شخصیت کے دشمنوں کا خاص کردار ملا۔ اور اس کا لازمی نتیجہ یہ رہا کہ دنیا اسلام کے بہت سے منور پہلوؤں سے محروم رہی و اس کا بہت غلط اثر بھی پڑا۔ دشمنوں کی چالیں اس میں اتنی گہری اور پُر فریب انداز میں کھینچ کر عصر جدید میں بھی مختلف لقنورات کے سایہ میں اسلامی تاریخ مرتب کرنے والے، شعوری یا لاشعور کا طور پر ان سے متاثر ہے۔ یہ آپ کا علمی فریضہ ہے کہ آپ اپنی تنظیم کے ذریعہ ایسے محققین پیدا کریں جو کسی جانبداری کے بغیر اسلام کی صحیح تاریخ مرتب کریں اور اس کا صحیح رخ دینے کے سلسلے میں پیش کریں۔

• ثقافتی اختلاف کے زمانہ میں بعض انتہا پسند روحانی لوگوں کے داخلے سے متعدد مذاہب و فلسفے اسلامی پردے پر ظاہر ہوئے، جن کی خاص اصطلاحات اور الگ دعوے ہیں اور جو اخراجات کرتے ہوئے آخر کار اشراق، حلول، وحدۃ الوجود اور عقلی طور پر طریقت و معرفت کے نظام کی شکل میں ظاہر ہوئے، جن سے نہ صرف اسلامی حقائق کی تحریف ہوئی، بلکہ خرافات اور بے بنیاد کہانیوں اور رسومات نے اسلام کے چشمہ صافی کی جگہ لے لی۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ پُر فریب تصور اسلامی ثقافت پر اثر انداز ہوا۔ جس کا وجہ سے تڑن اخیر میں اسلامی ثقافت بس پردہ چلی گئی اور اس کے لئے دور رس اثرات مرتب ہوئے کہ آج بیسیویں صدی میں بھی ایسے روشن خیال، متعقبن جو نصرتِ صمدی تک غیر اسلامی نفی جہائے حیات کے مطالعہ میں مصروف رہے۔ جب ہدایت پاکر اسلام کی طرف مائل ہوئے تو وہ بھی ان غلط اور در آمد کردہ لقنورات سے متاثر ہو گئے (رجا جاویدی کی بعض غلطی اور معاشرتی لغزشیں

اس کا واضح ثبوت ہیں، اس لیے آپ کی ذمہ داری ہے کہ صحیح اور صاف سمجھ کر اسلام کو علمی اور عملی طور پر پہل علم اور علوم کے سامنے پیش کر دیجیے۔ مغربی تہذیب کی پھولیں ہل رہی ہیں اور مصنف مزاج دانشور اسلام کے سایہ میں اپنی ذہنی اور علمی و عملی پرانگندہ حالی کا حل تلاش کر رہے ہیں۔

اس وقت اسلامی تربیت کے لغو و بربادی ہو چکے ہیں۔ دینی گرفت کمزور ہو چکی ہے۔ جس کی وجہ سے آج ہمارا معاشرہ انتشار و اور انار کی کاشکار ہے، اس سے افراد متاثر ہوئے ہیں اور آج یا کسی دوڑ دھوپ ذاتی اغراض کی تکمیل تک محدود ہے۔ ہر ایک اپنے لیے مال و دولت کی تلاش میں سرگرداں ہے۔ خواہ کسی طریقے سے اور کسی قیمت پر۔ اس وجہ سے دھوکہ اور فریب میں افسانہ ہوا ہے۔ خاندان کا نظام درہم برہم ہو رہا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ تربیت اسلامیہ کو پوری طرح سے معاشرہ میں رائج کیا جائے کہ جب بھی تربیت اسلامیہ پوری طرح سے رائج ہوگی۔ اور فرد مسلم اپنے نفس، معاشرہ اور اپنے رب کے ساتھ اپنے تعلقات اور اپنی ذمہ داریاں محسوس کرے گا، خواہ مرد ہو یا عورت، بڑا ہو یا چھوٹا، حاکم ہو یا محکوم، تو لازمی طور پر مسلم معاشرہ کی مشکلات کم ہو جائیں گی۔ کیوں کہ ایک ہمگیر نظام زندگی ہونے کی وجہ سے اسلام نے خاندان اور معاشرہ میں ہر فرد اور ہر رکن کی ذمہ داریاں متعین کر دی ہیں۔ اس لیے اسلامی تربیت ہی ہر وقت معاشرہ اور ملک کے سکون و سلامتی کی ضمانت ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ آپ نے منعم کدے میں بلالؓ کی طرح اذان دی ہے اور منعم کدہ کی موجودہ حالت شاعر بیان کرتا ہے ۔

عصر حاضر کے مردان آزاد نے اک خدا کے سوا سب کو بھدے کیے

اس لیے اس مشرکانہ ماحول میں حضرت بلالؓ ہی کی طرح احد احد کا نعرہ آپ کو دوبارہ زندہ کرنا ہے۔ اس لیے کہ انسانیت کی نجات تو عید ہی میں ہے۔ اور یہ تو عید تمام انبیاء کی دعوتوں کا نقطہ ارتکاز رہا ہے۔ اس کے لیے آپ کو بہت محنت کرنا ہے۔ اپنا آرام و سکون قربان کرنا ہے۔ کیوں کہ ۔

وقت فرصت ہے کہاں، کام ابھی باقی ہے نذر توحید کا اتمام ابھی باقی ہے۔

آج خالق و مخلوق کا رابطہ کٹ گیا ہے، جس کی وجہ سے لوگوں کے ذہنوں کی ذمہ داری اور جوابدہی کا احساس نکل گیا ہے۔ اس تعلق کو مضبوط کرنے کے لیے آپ زیادہ سے زیادہ مساجد کو استعمال کیجیے کہ اسلامی تاریخ ہمہ دور میں مسجد کا شاندار کردار رہا ہے۔ عبادتوں اور دینی پروگراموں کے ذریعہ مسجد کو زیادہ سے زیادہ پرکشش بنائیے۔ دینی اور دنیاوی

ہر قسم کے مقاصد کے لیے مساجد کو استعمال کیجیے، حقیقت تو یہ ہے کہ مسجد اور لائبریری کا دروازہ کبھی بند نہیں ہونا چاہیے مسجد میں ایک مختصر لائبریری کا نظم کیجیے۔ نمازوں کے بعد مستقل اور خاص خاص موقعوں پر دینی و تاریخی موضوعات پر گفتگو کا انتظام کیجیے۔ جموں کے خطبوں کو زیادہ سے زیادہ حصول مقصد کا ذریعہ بنائیے۔

واقعہ یہ ہے کہ آپ کے کدھوں پر بڑی ذمہ داریاں ہیں۔

آپ کی ذمہ داری تو جہد مسلسل ہے کہ مسلمانوں کے دلوں میں ان کے دین و ملیعت کا یقین دوبارہ راسخ کیجیے اور خود عقیدہ، عبادت اور اخلاق و سوک میں اس یقین کی رہنمائی کیجیے۔ آپ کو کام ہی کام کرنا ہے کہ امت مسلمہ کی حجابالت، فقر، امراض اور مایوسیوں دور کریں۔ مقدمہ کو اپنی قوم سے ذلت و بزدلی دور کریں۔ ان کے اندر ربانی عزت کا احساس پیدا کریں، آپ علوم و معرفت کے وسائل اختیار کیجیے یہ صنعت تجارت میں درگ حاصل کیجیے کہ ان تمام میدانوں میں آپ کا بہترین کردار ہونا چاہیے۔

الانیت کا آپ سے تقاضا ہے کہ آپ کی بدولت دنیا میں امن و امان اور اخوت و محبت کا دور دورہ ہو آپ تعاون، مساوات اور خود درگزر کی دعوت عام کیجیے۔ اپنے مال، وقت، طاقت اور محبت کی قربانی دیکھیے۔ آپ کی ذمہ داری ہے کہ مسلمانوں کے افکار و رجحانات میں یکجہتی اور اتحاد پیدا کیجیے کہ وہ دنیا میں اللہ کی دعوت کے لیے پیش جائیں اور اس کے دین کی بشارت سنیں۔

آپ کانفرنسیں اور اجتماعات کیجیے جن میں اپنے مسائل کا تجزیہ اور اپنے احوال کا مطالعہ کیجیے اور احتساب کا باقاعدہ عمل انفرادی اور جماعتی سطح پر بروقت جاری رکھیے۔

اپنے وطن کے بچپن کو رڈ عوام کی جہالت دور کرنے میں باغفل حصہ لیجیے کہ دعوت حق قبول کرنے میں جہالت بہت بڑی رکاوٹ ہے۔ اپنے بلند اخلاق کے ذریعہ امتیازی شان پیدا کیجیے، افعال و اقوال میں اپنا نمایاں رنگ اور تشخص برقرار رکھیے کہ کسی خارجی ہندوب کا رنگ ان پر غالب نہ آسکے۔

آج دنیا کو ایک شمرک اسلام کی ضرورت ہے جو صرف مسجدوں، مدرسوں اور غلو خطبات میں محدود نہ ہو۔ آپ اپنے عزم میں توکل اور یقین کی گہری آمیزش کر کے کامیابی کی طرف قدم بڑھائیے، علامہ اقبال کہتے ہیں۔

یہی نشان ہے زمانہ میں زندہ قوموں کا
کہ صبح و شام بدلتی ہیں ان کی تقدیریں
گمان صدق و مروءت ہے زندگی ان کی
معاف کرتی ہے فطرت بھی ان کی تعمیریں
ظہرانہ ادائیں سکدرانہ جلال
یہ امتیں ہیں جہاں میں برہمنہ شمشیریں



مسند حاضر و ناظر پر ایک تحقیقی منظر

مطبع الرحمن عبد الحکیم مالدھی - ع ۴

نمودہ وفضل علی رسالہ الکویچر۔ ابابعد
 مشرکین عرب کا یہ دعویٰ تھا کہ ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اور دین حنیف کے راہرو۔ اولاد ابراہیم
 ہونے میں تو ایک حد تک سچے تھے، لیکن عقائد میں ان کو حضرت ابراہیم سے کوئی تناسب نہیں تھا۔ مگر چونکہ مشرکین عرب
 کو ان سے بے حد عقیدت و محبت تھی، اس لیے اپنے عقائد فاسدہ کو حضرت ابراہیم کی طرف منسوب کر لیتے تھے
 اور تحقیقی حنیف کو صابی کہتے تھے۔ کلام مجمر نے جابجا ان کی تردید کی ہے۔ چنانچہ قرآن باری ہے۔ وحاکات
 من المشرکین۔ تقریباً یہی حال عصر حاضر کے بدلے نام مسلمانوں کے ہے، کہ کلام پاک، حدیث شریف اور بزرگان
 دین کی طرف ایسے غلط عقائد منسوب کرتے ہیں جن کی تردید کے لیے بشت نبوی ہوئی تھی۔ ان میں سے ایک مسند حاضر
 و ناظر کا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے اور ہر چیز اس سے قریب ہے یا وہ ہر جگہ حاضر و موجود ہے۔ اسی
 طرح انبیاء و غلام و اولیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہر آن ہر مقام میں حاضر و ناظر ہیں۔ فرق فقط یہ کہ اللہ تعالیٰ کی
 یہ صفت ذاتی و قیوم ہے، اور مخلوق کی یہ صفت عطائی و حادث ہے۔ طوالت سے احتراز کرتے ہوئے میرا بحث
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات و ہے گی۔ آپ کے حاضر و ناظر ہونے پر محل آیات و محمل احادیث سے استدلال کیا جاتا
 ہے۔ معجزات کو اس عقیدہ کی بنیاد بنانے کی جان توڑ کوشش کی جاتی ہے، حالانکہ مجرہ انبیاء کے اپنے اختیار
 سے صادر نہیں ہوتا بلکہ یہ ان کے ہاتھ پر اللہ سبحانہ کی قدرت کا بلکہ کاظم ہو ہے۔

کہا جاتا ہے کہ حاضر و ناظر ہونا اللہ کی صفت ہی نہیں، لہذا اس کا کسی دوسرے میں ماننا شرک کیسے ہوا؟ حاضر و
 ناظر ہونا مخلوق کی صفت ہے۔ اس دعویٰ کی یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ نول تو باری تعالیٰ کے منافی ہے اس میں کوئی

حاضر و ناظر کوئی نام نہیں۔

دوسرے حاضر اس کو کہتے ہیں جو پہلے نہ ہوا اور پھر آجائے اور یہ معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں، اور
اگر اس کو کہتے ہیں جو اپنی آنکھوں سے دیکھے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ جسمانی آنکھوں سے منزہ و مبرا ہے، لہذا وہ ناظر کیسے
ہو سکتا ہے۔ بلکہ مفتی احمد یار خان لکھتے ہیں کہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفات ہرگز نہیں۔ غلطے پاک زمان
مکان سے پاک ہے۔ اَلَا اِنَّا قَالُ: خدا کو ہر جگہ نا بے دری ہے۔ ہر جگہ میں ہونا تو رسولِ خدا ہی کی شان ہے
لاحظہ ہو (جاء الحق و زہق الباطل ص ۱۵۳)

اب میری گزارشات پڑھیے اور دیکھیے کہ بلا میں قاطعہ کے سیل رواں میں یہ کاغذ کی کشتی کیسے زیرِ زبر ہوتی ہے
اول: بلا رب اللہ تعالیٰ جگہ و مکان کا محتاج نہیں اور اس کے مہر و اسماء و صفات سے ہیں۔ لیکن کیا اسی سے
نزہ اور نہیں ہیں سینے: علامہ فودئی شرح مسلم ج ۲ ص ۳۲۲ و علامہ خازن "جلد دوم ص ۲۲۴ میں مقرر فرماتے ہیں
یجمع علماء کا اتفاق ہے کہ اسماء باری فقط ننانوے میں مختصر نہیں ہیں بلکہ اس کی کیفیت کرتے ہوئے علامہ ابن العربی
نے اللہ جل شانہ کے ایک ہزار نام جمع کیے ہیں۔ اور کہتا ہے کہ یہ بھی کم ہیں۔ حافظ ابن کثیر نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
کے پانچ ہزار اسماء حسنی ہیں جو قرآن حکیم اور صحیح احادیث اور سابق آسمانی کتابوں میں بتائے گئے ہیں (ابن کثیر ج ۱ ص ۱۱)
لہذا یہ ارشاد کہ اللہ کے ناموں میں حاضر و ناظر نہیں۔ ایک بھونڈی لاعلمی ہے۔

دوم: ہم بالغرض تسلیم کر لیں کہ اسماء حسنی صرف ننانوے ہی ہیں تو یہ بتائیے کہ ان ناموں کا غیر عربی زبان میں ترجمہ
لیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو فرمائیے رب کو پروردگار کہنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر آپ
اپس کہ جائز ہے تو پھر ہم عرض کریں گے کہ حاضر و ناظر شہید اور بعید کا ترجمہ ہے۔

سوم: کہا جاتا ہے کہ ناظر وہی ہو سکتا ہے جو جسمانی آنکھوں سے دیکھے، مگر یہ محض فریب ہے۔ ذیل کی آیات
و احادیث پر غور کیجیے!

۱۱) قرآن حکیم میں حضرت کلیم اللہ کا وہ واقعہ جس میں انھوں نے اپنی قوم کو تسلی دیتے ہوئے ارشاد فرمایا تھا:
قَالَ عِيسَى رَبُّكُمْ اِنْ يَعْطَلُ عِدْوُكُمْ وَيَسْتَخْلَفُكُمْ فِي الْاَرْضِ مِنْ اَيْنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ (اعراف ۱۲۹)
قریب ہے کہ تمہارا پروردگار تمہارے دشمن کو ہلاک کر دے اور تمہیں زمین کا جانشین بنائے۔ پھر دیکھیے کہ
تم لوگ کیسے کرتے ہو۔

اگر نظر کرنا محض جسمانی آنکھ سے ہو تو بتدیئے فنظر کا کیا مفہوم رہا؟
ایک دوسری جگہ میں قرآن ایزدی ہے۔ ثم جعلناکم خلقت فی الارض من بعدہم لنتظر
کیف تعملون۔ (یونس: ۲۱) پھر ہم نے تمہیں زمین میں ان کے بعد جانشین بنایا تاکہ ہم دیکھیں کہ تم لوگ
کیسے عمل کرتے ہو۔

مصحح مسلم ج ۲ ص ۳۸۵ میں ایک طویل حدیث میں ہے: ان الله نظر الى اهل الارض فمقتهم
عربهم وعجبهم الا بقايا من اهل الكتاب۔ (الحديث) اللہ نے اہل زمین کی طرف دیکھا، پس ان کے
عرب و عجب سے ناراض ہوا، سوائے کچھ بچے کچھ اہل کتاب کے۔

ایک حدیث میں یوں مذکور ہے: ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى اعمالكم
لاحدیث: مسلم ج ۲ ص ۳۱۴ اللہ تمہاری صورتوں کی طرف نہیں دیکھتا، بلکہ تمہارے اعمال دیکھتا ہے۔
ان آیات و احادیث سے معلوم ہوا کہ اللہ پاک نظر کرتا ہے اور کرے گا۔ لہذا اللہ کو ناظر زمان و مکان و
حدیث سے جہالت و بغاوت ہے۔ ہاں اتنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح نظر کرتا ہے جو اس کے شایان شان
ہے، ایسے کشد شئی، اسی طرح وہ ہر ایک کے ساتھ ہے مگر جس طرح اس کے لیے زیادہ ہے، وہو معکم انما کنتم
بلکہ ترمذی شریف ج ۲ ص ۴۲ ابن ماجہ ۲۹۷ میں یہ جملہ ملزمہ مذکور ہے: ان الله مستخلفكم فيها
فناظر كيف تعملون۔ (اللہ زمین میں تمہیں جانشین بنائے گا پس دیکھے گا کہ تم کیسے کرتے ہو۔

اس حدیث میں صاف طبع پر لفظ ناظر موجود ہے، اور مفتی احمد یار خاں اللہ تعالیٰ کے حافظ و ناظر ماننے کو
بے دینی کہتے ہیں۔ سو چیے! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کیسی جرأت ہے کہ آپ کے ارشاد کو بے دینی
کہا جائے۔

پہلے قرآن الہی ہے، و ما کننا غائبین (اعراف) (ہم غائب نہیں۔

بخاری شریف ج ۲ ص ۶۰۵ اور مسلم شریف ج ۲ ص ۳۸۶ و غیرہ میں یہ حدیث آئی ہے کہ صحابہ کرام رضوان
اللہ علیہم اجمعین کسی وقت باؤاز بلند نہ کر رہے تھے حضور و صلعم نے اس سے منع فرماتے ہوئے فرمایا:
انکم لاتدعون احدا ولا غائبہم لکم لوگ کسی بہرے غائب کو نہیں پکار رہے ہو۔

قرآن حکیم کی آیت مذکورہ اور حدیث بالا سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ غائب نہیں ہے۔ مگر مفتی احمد یار خاں

صاحب کہتے ہیں کہ وہ حاضر نہیں فیصلہ کیجیے کہ مسلمان کس کو اپنائیں ؟

آئیے اب چند احادیث صحیحہ بطور نمونہ باحوالہ ملاحظہ فرمائیے کہ جناب سید الرسل خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ آپ کا رتبہ تمام مخلوق سے اعلیٰ و ارفع ہے اور بے شمار معجزات اللہ تعالیٰ نے آپ کے دست مبارک پر ظاہر فرمائے مگر آپ ہر آن اور ہر جگہ حاضر و ناظر نہ تھے اور نہ جمیع ممالک و مایکون کا علم ہی آپ کو عطا کیا گیا تھا ۔ ۹

(۱) بخاری شریعت ج ۱ ص ۵۴۸ کی روایت ہے کہ حضور مسلم نے فرمایا کہ جب میں مواج سے واپس آیا اور مشرکین سے اس واقعہ کا اظہار کیا کہ میں مکہ معظمہ سے مسجد اقصیٰ تک اور بھر وہاں سے سدرۃ المنتہیٰ تک اور پھر جہاں تک خداوند قدوس کو منظور تھا ۔ سیر کیا ہوں تو مشرکین نے کہا کہ اچھا اگر آپ واقعی گئے تھے تو بتائیے کہ بیت المقدس کی فلان فلان چیزیں کہاں اور کس موقع پر واقع ہیں ؟ ۔ اس پر آپ کچھ دیر کے لیے چپ ہو گئے تو مشرکین نے پھبتیاں کیں ۔ آپ کا ارشاد ہے : فکر بیت کربۃ ما کربت مثله قضا ۔ (مجھے ایسی تکلیف ہوئی کہ ایسی تکلیف کبھی نہ ہوئی تھی ۔ مگر اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو میرے سامنے حاضر کر دیا ۔ پھر مشرکین جو کچھ پوچھتے تھے میں جواب دیتا جاتا تھا ۔ غور کیجیے اگر آنحضور حاضر و ناظر ہوتے تو پریشانی کی کیا بات تھی ۔ خصوصاً جبکہ ان حضرات کے خیال میں حضور مسلم کو مواج ہی میں علم غیب بھی عطا ہوا تھا ۔

بخاری ج ۲ ص ۶۶۳ میں یہ روایت موجود ہے کہ ایک غزوہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کا ہار ضائع ہو گیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوہماپ کے جلد ہم سفر صحابہ کرامؓ بھی جن میں ہر ایک اپنی جگہ بلند پایہ ولی تھا ۔ پوری توجہ مبذول کرنے کے باوجود وہ ہار نہ ملا تھا کہ ہار کرجب کو بچ کا فیصلہ ہو گیا اور وہ اونٹ جس پر حضرت صدیقہؓ سوار ہوتی تھیں ، اٹھا تو ہار اس کے نیچے پڑا ہوا تھا ۔ اگر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نہ حاضر و ناظر ہوتے تو وہ ضرور انھیں نظر آتا ، لیکن واقعہ اس کے برعکس ہے ۔ اب ذرا ایک طرف اس حقیقت کو دیکھیے اور دوسری طرف ان حضرات کا عقیدہ ملاحظہ فرمائیے ۔ ان کے یہاں کمال نبوت و ولایت کی شرط یہ ہے ۔

لا تستقر نطفۃ فی فرج انثی الا ینظر ذلک الرجل (الکامل) الیہا ۔ ملاحظہ ہو رحمہم الرحمن ص ۱۰۶ ۔ مشہور بریلوی عالمِ اسلام ، محمود صاحب کی تصنیف (یعنی کسی عورت کی شرنگاہ میں کوئی نطفہ بھی ٹھہرنا ہے تو وہ کامل آدمی (ولی) اسے ضرور دیکھ رہا ہوتا ہے ۔

(۳) بخاری ج ۲ ص ۵۶۸ میں یہ روایت ہے کہ حضور صلعم نے عمام بن ثابتؓ کی سرگردگی میں ۹ صحابہ کو بطور جاسوس مشرکین کے احوال معلوم کرنے کے لیے روانہ کیا۔ جب یہ حضرات مقام ہمدان پہنچے تو قبیلہ بنو نجاح نے ان کو گھیر لیا۔ اٹھ صحابہ کو تھوڑا سی جگہ شہید کر دیا، جن میں سارا رقا ظہر بھی تھے اور خبیث بن عدی وزید بن الاثنہ کو مکہ مکرمہ لے گئے۔ کچھ ایام بیتنے پر ان کو بھی تختہ دار پر لٹکا دیا۔ حضرت عمام نے شہادت کے وقت یہ بڑ درد منہ کہا: اللہم اغفر لنا بنیت۔ (اے اللہ اپنے نبی کو ہمارے حال کی خبر کر دے۔)

خود کا مقام ہے کہ اگر رسول اللہ صلعم حاضر و ناظر تھے تو اولاً ان صحابہ کرام کو آپ نے کیوں بھیجا؟ کیا آپ نے دیدہ دانستہ ان کو قتل کر دیا۔ پھر حضرت عمام کو یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی کہ اے اللہ ہمارے حال کی خبر اپنے پیغمبر کو دیجئے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صورت عمامؓ وغیرہ کا عقیدہ یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ کئے اعلان کرنے سے ہی آپ مطلع ہو سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ اب جو لوگ اہم حدیث اور دیگر فرقوں کو اسی عقیدے کی وجہ سے کافر کہتے ہیں، وہ صحابہ کرام کے بارے میں کیا کہیں گے۔

(۴) بخاری ج ۲ ص ۶۱۰ میں یہ روایت ہے کہ (مسند میں) جب خیبر فتح ہوا تو ایک یہودی عورت نے بکری کے گوشت میں زہر ڈال کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور تحفہ بھیجا۔ آپ نے بھی ایک لقمہ کھایا اور آپ کے بعض صحابہ نے بھی چنانچہ اسی وجہ سے حضرت ابی بن ہریرہؓ نے یہ روایت کی کہ شہادت ہو گئی، بلکہ ابو داؤد میں ہے: وثقی اصحابہ الذین اکلوا من الشاة الحیة وشکوة ج ۲ ص ۱۵۴۔ جن صحابہ نے اس بکری کے گوشت سے کچھ کھایا تھا وہ وفات پا گئے۔

اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر و ناظر ہوتے تو یہودی عورت کو یقیناً دہرا لٹاتے ہوئے دیکھتا، اور ایسی صورت میں آپ نہ خود کھاتے اور نہ صحابہ کرام کو کھانے دیتے۔ ورنہ کیا دیدہ و دانستہ آپ نے ان صحابہ کرام کو زہر کھانے اور مرنے دیا۔ العیاذ باللہ۔

(۵) مسلم شریف ج ۲ ص ۳۱۷ و مسند احمد وغیرہ میں یہ حدیث آتی ہے کہ منافقین مدینہ سے حضور صلعم کی کینز حضرت ماریہؓ کو حضرت مایہؓ نامی ایک غلام سے متہم کر دیا۔ یہ خبر اس زور سے پھیلی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی یقین آیا۔ آپ نے حضرت علیؓ کو تلوار دی اور غیرت میں آکر یہ فرمایا کہ مایہؓ جہاں بھی لے قتل کر دینا۔

۔ علم نے تلاش کرتے کرتے بابور کا سراغ لگا ہی لیا۔ وہ بیچارہ ایک کنویں پر بیٹھا ہوا تھا۔ حضرت جہد نے اس
 کو پھینکا تو اس کی کشش میں اس کا تہ بڑھل گیا۔ اور وہ ننگا ہو گیا۔ حضرت علیؑ نے دیکھا کہ لم یخلق اللہ مال للرجال
 بنے اس کے لیے وہ چیز پیدا ہی نہ کی تھی جو مردوں کے لیے پیدا کی ہے۔ یعنی وہ غلام پیدا نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت
 نے اسے قتل نہ کیا اور اگر آپؐ کو یہ قصہ سنایا۔ فخر دو عالمؑ برید ولد آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :
 حدیری ما لایری الغائب (موجود آدمی وہ چیز دیکھتا ہے جو غائب نہیں دیکھتا)۔ یہ جملہ منہ اس کا ہے
 طور کا مقام ہے کہ اگر رسالتؐ صلعم حاضر و ناظر ہوتے تو آپؐ نے ناکردہ گناہ کو کیوں مجرم تصور کیا؟ اور
 قتل کا اڈر کیوں دیا۔ آپؐ کو معلوم ہوتا چاہیے تھا کہ وہ قطری نامر ہے لہذا اس کا مارنے سے ناجائز تعلق
 ہو سکتا۔ اگر اس بیچارے کی فکری دھمکتی اور حضرت علیؑ کا مشاہدہ نہ ہوتا تو اس کی خیر ہی نہ تھی۔
 اس حدیث میں نبی کریم صلعم خود اپنے آپ کو غائب سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور نہ دیکھنے کی صراحت فرماتے ہیں۔
 بیانات اگر ہم کہیں تو کافر؟ کیسا انصاف بلکہ کیسا اسلام ہے؟

بعض چالاک لوگوں نے خامہ فرسائی کی ہے کہ نبی صلعم پورے پورے عالم الغیب اور حاضر و ناظر و فات کے وقت
 جگتے۔ لہذا مناسب ہو گا کہ ایک حدیث بدیہ قارئین کر دی جائے :
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو من کوثر پر بعض لوگوں کو ان کے اعضاء و ضوکی چمک دیکھ کر ان کے حق میں سفارش
 مانگے اور فرشتوں کو فرمائیں گے۔ میرے اصحاب ہیں آئے دو۔ مگر مانگہ جواب دیں گے۔ انذ لا تدری
 حدثا بعدک فاقول سمحاً سمحاً لمن غیر دینی (بخاری ج ۲ ص ۶۶۵) یعنی آپ نہیں جانتے کہ
 نے آپ کے بعد کیا کیا ایجاد کی۔ اس پر آپ فرمائیں گے، دوری اور بربادی ہو اس کو جس نے میرے بعد
 میں تبدیلی کی۔

معلوم ہوا کہ اگر آپؐ ہر جگہ حاضر و ناظر ہوتے اور آپ کو ہر بات کا تفصیل علم ہوتا تو فرشتے نہ فرماتے
 آپ کو علم نہیں ہے۔ بلکہ مزید معلوم ہوا کہ قیامت تک آپؐ نہ حاضر و ناظر ہو سکتے ہیں نہ عالم الغیب۔ لہذا آپؐ
 کے وقت عالم الغیب بنائے جانے کا دعویٰ غلط ہے۔ نیز یہ بھی مایاں ہو گیا کہ فرشتوں کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ
 در صلعم حاضر و ناظر اور عالم الغیب نہیں ہیں۔ کیا فرشتوں پر بھی کفر کا فتویٰ لگے گا جن کے بارے میں زمانہ انبیا
 لا یبصرون اللہ ما اموہم ویفعلون ما یرمون۔ (سورہ تحریم آیت ۶) وہ اللہ کے حکم کی نافرمانی

ہیں کرتے اور جس بات کا حکم دیا جاتا ہے، اسے بجالاتے ہیں۔

محترم بھائیو! آپ نے بطور نمونہ یہ چند احادیث صحیحہ باحوالہ ملاحظہ کر لیں۔ اس مضمون کی تمام صحیح احادیث کا استیعاب دشوار ہے۔ مگر ایک عمن و منیب شخص کے لیے اس قدر دلائل و انموذ براہین ساطعہ کافی ہیں۔

اب آئیے اس امر کو بیان کروں کہ حضرات محدثین کرام و فقہاء عظام نے جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا عقیدہ رکھتے تھے؟ اور حاضر و ناظر کے قائلین کے بارے میں کیا ان کا نقطہ نظر کیا ہے۔ یہ بات کسی باشعور مسلمان سے مخفی نہیں، کتاب و سنت کی روایت و درایت کے اعتبار سے مگر ان محدثین عظام و فقہاء اسلام نے کی ہے، چونکہ حاضر و ناظر کے قائلین حقیقت کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اس لیے میں فقہاء احناف کے اقوال پر مختصراً اکتفا کرتا ہوں، تاکہ اپنے گھر کے فیصلے کی روشنی میں اپنے عقائد درست کر لیں۔ فقیہ کبیر حسن بن منصور المعروف بقاضی حنفی المتوفی ۵۹۲ھ رقمطراز ہیں۔

رجل تزوج بغیر شہود فقال الرجل للمرأة (خداے! ادینغا میرا گواہ کر دیم)

قالوا يكون كفرا لانه اعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهو ما كان يعلم الغيب حين كان في الاحياء فكيف بعد الموت۔ (فتاویٰ قاضی خان ص ۸۸۳)

یعنی ایک شخص نے بغیر گواہوں کے ایک عورت سے نکاح کیا اور بوقت بیاہ یہ کہا کہ ہم خداے تعالیٰ اور اس کے رسول کو گواہ بناتے ہیں۔ فقہاء کرام نے فرمایا کہ اس کا یہ کہنا کفر ہے۔ کیوں کہ اس نے یہ اعتقاد کر لیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب جانتے ہیں۔ حالانکہ آپ زندگی میں غیب نہیں جانتے تھے تو بجلد وفات کے بعد کیسے غیب جانیں گے۔

الشیخ أبو حنیفہ ثانی ابن یحییٰ المصری المتوفی ۹۷۰ھ فرماتے ہیں۔

لو تزوج بشهادة الله ورسوله لا ينعقد النكاح وكيف لا يعتاده انه يعلم الغيب
دعوا الرائي ج ۵ ص ۱۶ یعنی اگر کسی شخص نے خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کو گواہ بنا کر نکاح کیا تو نکاح سے منع نہیں ہوگا۔ اور وہ شخص کافر ہو جائے گا۔ کیوں کہ اس نے یہ اعتقاد کر لیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں۔

حافظ ابن ہمام اور لامعلی قاری اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

وذكر الحنفية نصيحة التكفير باعتقاد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب مسموہ ص ۸۸ ج ۲ و

شرح فقہ اکبر ص ۱۸۵) یعنی حنفیہ نے مراحت کہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب ملنے والا کا فر ہے۔ یہ تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر نہ ہونے کا بحث۔ اب اولیٰ اکرام کے بارے میں فقہاء احناف کا فیصلہ ہے: قال علماؤنا من قال ارواح المشائخ حاضرة تعلم يكفر (بخارائی ج ۵ ص ۱۳۲) ہمارے علماء کا ارشاد ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ مشائخ کی روہیں حاضر ہیں اور جانتی ہیں وہ کا فر ہے۔
دوستو! آپ نے غلط کر لیا کہ یہ عقیدہ غیر اللہ کے لیے رکھنا کفر ہے خواہ وہ کتنے ہی عظیم رتبے کا ہو۔ لہذا ہماری التجاہ ہے کہ مصیبت سے الگ ہو کر حق قبول کریں۔

آئیے! اب ذرا غلط عقیدہ رکھنے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات بھی سننے چلیں۔
پہلی دلیل: ان حضرات نے حضور مسلم کے حاضر و ناظر ہونے پر قرآن کے لفظ شاہد و شہید سے استدلال کیا ہے بعض نے تو اس کا ترجمہ ہی حاضر و ناظر کیا ہے اور بعض نے اس کا معنی گواہ بتایا ہے اور پھر دلائل دیے ہیں کہ اگر حضور مسلم ہر امتی کے احوال سے واقف و آشنا نہیں رہیں اور ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں رہیں تو آپ گواہ کیوں کہ شاہد کے لیے شاہدہ ضروری ہے۔ (دیکھیے جارا الحق ص ۱۳۲)

لفظ شاہد و شہید سورہ مزمل، بقرہ، اور احزاب میں وارد ہیں۔
جواب: قبل اس کے کہ جواب عرض کروں۔ مناسب یہ ہے کہ چند اصولی باتیں عرض کروں تاکہ معاملہ کے افہام و تقسیم میں سہولت ہو۔

(۱) قرآن حکیم کا نزول آسمان سے یکبارگی نہیں ہوا ہے بلکہ حسب مصلح و مواعج تھوڑا تھوڑا اندر سے باہر ہوا سے آغاز ہو کر آخری تک ۲۳ برس میں مکمل ہوا ہے۔ اس میں نہ تو تناقص ہے اور نہ اس کی گنجائش۔
(۲) قرآن کریم کی ترتیب نزول وہ نہیں ہے جو اس کا موجودہ ترتیب ہے۔ کیوں کہ سب سے پہلی آیت جو نازل ہوئی وہ اقراء باسم ربک۔ الایہ ہے اور یہ آخری بارہ میں ہے۔ اور سب سے اخیر میں جو سورہ نازل ہوئی وہ سورہ برأت ہے۔ اور عثمان بن عفان سے مروی ہے کہ آخر سورہ انزلت تامة سورة التوبة (مسلم ج ۲ ص ۳۵۵) آخری سورہ جو پوری کا پوری نازل ہوئی وہ سورہ توبہ ہے۔

(۳) قرآن حکیم کی جو سورتیں مدینہ طیبہ میں نازل ہوئیں، بقول علامہ سیوطی ان کی ترتیب یہ ہے۔ سورہ بقرہ، انفال، آل عمران، احزاب، ممتحنہ، فذ، اذا زلزلت، حدید، قاتل، زمر، الرحمن، طلاق، لم یکن، حشر، اذا جاء النور

نور، حج، منافقون، مجادلہ، حجرات، تحریم، جمعہ، تقابن، صفت، فتح، مائدہ اور سورہ توبہ علی الترتیب نازل ہوئیں (التقآن فی علوم القرآن للتیسیر صلی ج ۱ ص ۱۱)۔

اس اصولی گفتگو کے بعد میری گزارش پر غور کیجئے۔ سورہ منزل کہ میں نازل ہو چکی تھی اور سورہ بقرہ، احزاب، نساء، حج اگرچہ مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی تھیں لیکن سورہ منافقون، تحریم اور توبہ ان کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ اگر شاہد و شہید کا معنی حاضر و ناظر ہوتا تو جو سورتیں ان سورتوں کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ ان میں اس دعویٰ کی تردید نہ ہوتی۔ حالانکہ سورہ منافقون کا شان نزول صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۰۰ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت زید بن ارم فرماتے ہیں : ہم ایک غزوہ میں شریک تھے۔ اثناء سفر میں میں نے عبداللہ بن ابی کویہ کہتے سنا کہ جب ہم مدینہ پہنچیں گے تو ان کمینوں (حضور اور صحابہ کرام) کو مدینہ سے نکال دیں گے۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ واقعہ سنایا۔ آپ نے کس المنافقین کو طلب کیا۔ یہ پوچھنے پر اس نے حلف اٹھا کر کہا کہ کھدا میں نے کچھ بھی نہیں کہا زید فرماتے ہیں کہ : فکذبتنی رسول اللہ وصدقہ فاصابنی هم لم یصبتنی مثله قط۔ اس پر حضور نے مجھے بھٹلادیا اور عبداللہ بن ابی کویہ کو پھانسی دیا۔ اس سے مجھے ایسا غم ہوا کہ کبھی ایسا غم نہ ہوا تھا۔ اس کے بعد پوری سورہ نازل ہوئی، منافقین، رسوا اور خفیف ہوئے۔

غور کیجئے ! اگر شاہد و شہید کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں تو آپ کو شاہد و شہید تو اس واقعہ سے پہلے ہی کہا جا چکا تھا، پھر کیوں نہ آپ نے عبداللہ بن ابی کویہ کے وقت ہی دیکھ لیا اور کیوں ایک بچے کو جھوٹا اور جھوٹے کو بھلا قرار دیا ؟

ذرا عاشقان رسول ارشاد فرمائیں کہ کیا حضور نے دیدہ و دانستہ ایسا کر دیا۔ لغو ذبالہ۔

ایک اور واقعہ ملاحظہ فرمائیے حضور صلعم نے ازواج مطہرات میں سے کسی ایک سے کوئی نجی بات ذکر کی اور فرمایا کہ کسی کو نہ بتلانا۔ انھوں نے غلطی سے راز کی بات فاش کر دی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو آگاہ کر دیا۔ نظم قرآنی دیکھ لیجئے : واذا سر النبی الی بعض ازواجه حدیثا فلما نبات بہ واظہرہ اللہ علیہ عرف بعضہ وامن عن بعض فلما نباہا بہ قالت من انباک ہذا قال نبائی اللیم الخبیین (تحریم ک ۱)

جب نبی نے اپنی بعض بیویوں سے ایک راز کی بات کہی۔ تو جب اس بیوی نے اس کی خبر دیدی اور اللہ نے نبی کو اس سے آگاہ کر دیا تو آپ نے اس معاملے کے بعض پہلوؤں کو بتایا اور بعض سے گریز کیا، تو جب آپ نے اس

یہی کو اس سے اسکا کیا (یعنی اس پر لوکا) تو اس نے کہا کہ آپ کو اس کی خبر کس نے دی۔ آپ نے کہا مجھے علم وغیرہ خبر دی۔

غور کیجیے! یہ تو نفسِ قلعی ہے، ازواجِ مطہرات کا ہرگز یہ عقیدہ نہ تھا کہ آپ ہر جگہ موجود و حاضر و ناظر ہیں اور سب کچھ جانتے اور جان لیتے ہیں۔ نیز اگر حضورِ مسلم حاضر و ناظر ہیں تو سورہ توبہ کی اس آیت کا معنی بتائیے: وَمَنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْمُنَافِقِ لَا تَقْلِبْهُمْ بَعْثَ نَبِيِّهِمْ. توبہ ک ۱۱۳۔ بعض اہل مدینہ نفاق پر تزلزل گئے ہیں۔ آپ انہیں نہیں جانتے، ہم انہیں جانتے ہیں۔

میری پر خلوص اپیل ہے۔ آنکھوں سے تعصب کی پٹی اتار کر عدل و انصاف سے کام لیں اور سوچیں کہ اگر شاہد و شہید سے مراد حاضر و ناظر ہے تو باعتبار نزولِ آخری سورت میں اللہ تعالیٰ کیوں فرماتا ہے کہ دور کی بات نہیں خود مدینہ ہی میں جو لوگ، نفاق کے حد کمال کو پہنچے ہوئے ہیں، ان کو آپ نہیں جانتے ہیں، میں جانتا ہوں۔ لہذا یہ بات یقیناً ثابت ہو گئی کہ شاہد و شہید کا معنی ہرگز وہ نہیں جو ان حضرات نے بیان کیا ہے۔ کیوں کہ کتاب اللہ میں تعارض و تناقض کی کوئی گنجائش نہیں۔

شاہد آپ پریشان ہوں کہ جب شاہد و شہید کا معنی حاضر و ناظر نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ اس لیے اُسے خود جناب رسول اللہ سے اس کا مطلب سن لیجیے۔

موجود بخاری میں ایک طویل حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ جب روزِ جزاء میں تمام مخلوقات کو جمع کرے گا تو تمام انبیاء اپنی اپنی امتوں پر گواہی دیں گے کہ قد بلغت دینا دین ان تک، پہنچا دیا تھا۔ لیکن نافرمان کافر نکار کریں گے۔ اس پر اللہ تعالیٰ انبیاءِ کرام سے پوچھے گا، کیا تمہارا کوئی گواہ ہے؟ وہ کہیں گے کہ ہاں ہماری گواہ امتِ محمدیہ ہے۔ چنانچہ امتِ محمدیہ ان پر گواہی دے گی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر گواہی دیں گے۔ آیت قرآنی: لَتَكُونَنَّ شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ (بخاری ج ۲ ص ۶۲۵)

آیت قرآنی: لَتَكُونَنَّ شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا بھی اسی معنی کو بتلاتی ہے تم امت وسط اس لیے ہو کہ لوگوں پر گواہ بنو اور رسول تم پر گواہ ہوں۔ سوال یہ ہے کہ اگر حضورِ مسلم ہم پر اس لیے گواہی دیں گے کہ آپ حاضر و ناظر ہیں۔ کیوں کہ شاہد کے لیے شاہدہ ضروری ہے تو تمام امتِ محمدیہ بھی حاضر و ناظر ہوگی، کیوں کہ وہ بھی اہم سابقہ پر گواہی دے گی تو پھر حضورِ مسلم کی خصوصیت کیا رہی؟

آئیے میں آپ کو بتاؤں کہ گواہ کے لیے اصل واقعہ میں حاضر و موجود ہونا شرط نہیں ہے۔ بلکہ صحیح حالات کا علم ہو جانا کافی ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: انما يجوز لشاهد ان يشهد بالاشتهار و خلاف بالتواتر و باخبار من يثق به۔ (ہدایہ ج ۳ ص ۱۴۳) گواہ کے لیے شہرت کی بنیاد پر گواہی دینا جائز ہے مثلاً تواتر یا باعتاد شخص کے ذریعہ ثبوت ہو۔ اگر شہادت کے لیے بچشم خود دیکھنا ضروری ہوتا تو اذان تک نہیں کہہ سکتے تھے۔ کیا آپ کے موزوں نے حضور مسلم کو دیکھا ہے۔

(۲) دوسری دلیل: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے پر اس سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ باری تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ: اَلَمْ تَرَ، کیا تو نے نہیں دیکھا، ظان قوم یا نبی کو نہیں دیکھا دیکھے بجا ام الحق ص ۱۳۵)

جوابات: قرآن حکیم میں حضور مسلم کو خطاب کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِى رِيبٍ۔ کیا آپ نے اسے نہ دیکھا جس نے ابراہیم سے اس کے پروردگار کے متعلق بحث کی۔ مذکورہ دلیل بکواسل کی رو سے ثابت ہوا کہ حضور مسلم ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں بھی موجود اور حاضر و ناظر تھے۔ اس کو یاد رکھیے، اور چند آیات قرآنی ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) اللہ تعالیٰ مین میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قیام کا واقعہ بیان کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرماتا ہے: وَاَمَّا كُنْتُ ثَاوِیَ اٰهْلِ مَدِیْنٍ نَّیْ، آپ اہل مدین میں موجود نہ تھے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعات بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے: ذٰلِكَ مِنْ اٰنَاءِ الْغَیْبِ فَوَحِیْہُ الْیَقِیْنِ وَاَمَّا كُنْتُ لَدِیْہِم اِذَا جَمَعُوا اَمْرَہُمْ (یوسف ک) یہ غیب کی خبریں ہیں، جس کی وحی ہم آپ کی طرف سے رہے ہیں۔ اور جب انھوں نے اپنے معاملے کو پختہ کیا تو آپ ان کے پاس نہ تھے۔

موسیٰ علیہ السلام کے واقعات کی گزارش فرماتا ہے: وَاَمَّا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغُرْبِی اِذْ قَضٰنَا اِلٰی مُوسٰی الْاَمْرَ وَاَمَّا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِیْنَ (تقصص ص ۵) آپ جانب غری میں نہ تھے جب ہم نے موسیٰ کی جانب معاملہ کا فیصلہ کیا اور آپ شاہدین میں سے بھی نہ تھے۔

تاریخ کرام! اگر اَلَمْ تَرَ سے حضور مسلم ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں حاضر و ناظر ثابت ہو رہے ہیں تو ان کے بعد حضرت شعیب، یوسف اور موسیٰ وغیرہ علیہم السلام کے زمانے میں آپ کہاں غائب ہو گئے اور حاضر

ناظر کیوں نہ رہے؟

دوم: اگر جملہ المرتز سے حاضر و ناظر ہونا ثابت ہو تو لازم آئے گا کہ تمام انسان خواہ مومن ہوں یا کافر، سب حاضر و ناظر ہو جائیں۔ تمام انسانوں کو خطاب کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **المر تر و ا کیف خلق اللہ سیم سموات طیباقا۔** (دفعہ ۱) کیا تم لوگوں نے دیکھا نہیں کہ اللہ نے کس طرح طبقہ در طبق سات آسمان پیدا کیے۔ ایک دوسری جگہ یوں ارشاد ہے: **المر تر و اک اھلکنا قبلھم من قرن الایۃ (انعام ۱) ان کان من ائے** دیکھا نہیں کہ ہم نے ان سے پہلے کتنے گروہوں کو ہلاک کر دیا۔

اگر بریلوی دلیل تسلیم کر لی جائے تو ثابت ہوا کہ کافر و مشرک بھی زمانہ ماضیہ میں حاضر و ناظر تھے۔

سوم: لفظ "مر" رویت سے ماخوذ ہے۔ آئیے لغت میں اس کا معنی دیکھیں:

مرآج میں ہے ص ۱۵۱: رویت: دیدنا بچشم۔ و لاستن۔ تفسیر خازن ص ۲۱۰ و معالم التنزیل میں

ہے: **المر تر ای المر تلعم یا محمد باعلامی آیات**

امام اللغہ حسین بن محمد لکھتے ہیں: **کل ما فی المکتاب المر تر فهو من رویۃ القلب والعلم لا من رویۃ**

اللعین (اعراب ثنائین ص ۱۹۱) معنی رویت میں آنکھ سے دیکھنا اور جاننا دونوں ہی آتے ہیں، اور قرآن میں جہاں جہاں **المر تر** کا لفظ آیا ہے اس سے آنکھ سے دیکھنا مراد نہیں ہے بلکہ اللہ کے بتلائے پردے سے جاننا مراد ہے۔

تیسری دلیل: صحیح بخاری و مسلم میں یہ حدیث مردک ہے کہ قبر میں زشتے میت سے چند سوالات کرتے ہیں

جن میں ایک سوال یہ بھی ہے: **ما کنت تقول فی ہذا الرجل (الحدیث)** تم اس آدمی کے بارے میں کیا کہتے تھے

کہا جاتا ہے کہ لفظ **ہذا** اشارہ قریب کے لیے آتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور مسلم قبر میں ہر میت کے پاس حاضر و

ناظر ہوتے ہیں۔

جواب:- جب کوئی آدمی یا مقام یا کوئی شے مشہور و معروف ہو یا جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہو تو اس کو حاضر کے

ساتھ تعبیر کرنا جائز ہے اگرچہ وہ موجود و حاضر نہ ہو۔ اگرچہ یہ استعلا طیل ہے۔ ویجوز علی قلة لفظ الحاضر

مخوق تل **ہذا الرجل** وان کان غائباً (مطلوع ص ۱۳۱) میں ایک حدیث آتی ہے جس کا لب لباب یہ ہے کہ

(رحمہ میں) **وہ عبد القیس خدمت نبوی میں حاضر ہوا جس نے یہ شکایت کی: بیننا و بینک ہذا المحی**

من کفار مضی (الحدیث) ہمارا وہ آپ کے درمیان کفار مضر کا یہ قبیلہ ہے۔ ذرا بغیرانیہ و تاریخ کی

دور گردانی کیجیے تو پتہ چلے گا کہ قید معز ہونے منورہ سے کتنی دوا بابت تھی۔ لیکن تعبیر کرنے والے نے ہذا السی سے تعبیر کیا۔ شاید ان حضرات کے نزدیک یہ قید بھی حاضر و ناظر ہوگا۔

اسی مترک ج ۲ ص ۲۹ میں ایک صحیح حدیث ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلعم نے فرمایا کہ جب فرعون نے اپنی بیٹی کی خادم اور اس کی اولاد کو گرم کراچی میں پھینک دیا تو ان میں ایک شیر خواہ بچہ بھی تھا جس نے اس سے کہا، اے اللہ صبر کر، تیرا دین بچا ہے۔ اس کے بعد حضور صلعم نے فرمایا: تکلم اربعة وهو صغار هذا و شاهد يوسف وصاحب جردم وعیسی بن مریم۔ چارے پھوٹے ہوئے بات کی: اس نے، یوسف علیہ السلام کے شاہد بنے، صاحب جردم نے اور عیسی بن مریم نے۔

اہل علم پر غصہ نہیں کہ فرعون اور حضور صلعم کے درمیان کئی صدیوں کا فاصلہ تھا، لیکن اس کو حضور صلعم نے ہذا سے تعبیر کیا۔ کیا یہ بچہ بھی حاضر و ناظر تھا۔ ۹

۱۳۔ ابراہیم علیہ السلام نے پہلے پہل عالم بالا پر خود کی توتار سے چاند اور سورج کو باری دیکھ کر فرمایا: ہذا ادبی یہ میرا رب ہے۔ اور سورج کے بارے میں کہا ہذا الکی۔ ص ۱۰۱ لاکھوں اور کروڑوں میل کے فاصلہ پر ہیں۔

آئیے ذرا ان حضرات کے اعلیٰ حضرت کی ایک عبارت بھی پڑھیے، اگر کتاب و سنت ان کے لیے شافی دلیل نہیں تو یہ سربراہ بریلی ہی شاید کیرٹ بات ہو جائے۔ خاندان صاحب کو کتبہ شہابیرہ ص ۴۰ میں حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کے بارے میں لکھتے ہیں: ”یہ شخص غیر متعصب اور دین الہی میں ہر گونہ آزادی کا چامک کھولنے کے لیے کہتا ہے۔“ اس کتاب کے ص ۴۱ میں مظلوم شاہ صاحب کو یوں کہا گیا ہے ”کاش یہ ظالم“ اور ص ۴۲ پر لکھا ہے ”یہ شخص ظالم“ حضرت آپ کو معلوم ہوگا کہ حضرت مولانا شہیدؒ ۱۲۴۶ھ بم ۱۲۴۶ھ کو شہید ہوئے تھے، اور مولوی احمد رضا خان ۱۲۷۴ھ میں پیدا ہوئے۔ نیز خاندان صاحب کا مولد و مدفن بریلی ہے۔ اور شاہ صاحب ہزار ہا ہزار میل دور بالاکوٹ کی سنگلاخ زمین میں شہید و مدفون ہوئے لیکن خاندان صاحب انھیں ”یہ شخص“ اور یہ ظالم۔ سے تعبیر کرتے ہیں کیا یہ ہذا الرجل کا ترجمہ نہیں ہے؟ اور پھر کیا اس قادمہ کا رو سے شاہ شہید ان کے بزم فاسد میں ظالم و کافر ہونے کے باوجود حاضر و ناظر نہیں ہوئے؟ اے آپ کے نزدیک ”یہ شخص“ ان کی شہرت کی بنا پر یا کسی اور وجہ سے درست ہے تو وہی یا ایسی ہی وجہ ہذا الرجل کے سلسلے میں کیوں قابل قبول نہیں؟ فہما جاکم فہو جہاننا۔

حج — ایک ضرورت — اشعار و مقاصد

اشفاق احمد محمد اقبال گوندوی عالمیت چہارم

اسلام کا پانچواں اور آخری رکن حج ہے۔ حج کے لغوی معنی زیارت کا ارادہ کرنا ہے۔ شریعت کی زبان میں حج کا عبادت کو حج اس لیے کہا گیا کہ اس میں ان کی کعبہ کی زیارت کا قصد رکھتا ہے۔ حج ہر اس بالغ و مقل مسلمان پر فرض ہے جو بیت اللہ تک پہنچنے کی مع زاد و رملہ و مست رکھتا ہو جیسا کہ اللہ کا ارشاد ہے: **وَاللّٰهُ عَلٰی الْاَنَامِ حَاجٌّ اَلْبَیْتِ مِنْ اَسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِیْنَ**۔

اگر کوئی شخص قدرت رکھنے کے باوجود حج نہیں کرتا ہے تو اپنے مسلمان ہونے کی تکذیب کرتا ہے۔ اسلام دین فطرت ہے۔ دین فطرت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے اندر حج ایک فطری ضرورت ہے؛ پیدائشی طور پر جو تقاضے رکھے گئے ہیں اسلام نے ان سب کی رعایت کی ہے۔ انہی مقننات میں سے یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کا ایک مقام مشہور جو بنو شوق و تعلیم کا مرکز بن چکا ہے۔ کیوں کہ ایسا پیر کی جنت اور آرزو ہر بشر کی شریعت میں داخل ہے، جس کو وہ اپنی مادی آہکوں سے دیکھ سکے اور جس کو دیکھ کر اللہ کی نشانیاں اور العلامات یاد آتے ہوں۔ جن کا نام اللہ نے شاعر رکھا ہے۔ **وَمَنْ يَنْظُرْ شِعْرًا وَّاقَةً**۔ اللہ ان کی فطرت میں عشق و محبت کا عنصر بھی موجود ہے۔ اور انسان کا اپنے رب کے ساتھ محبت اور پاکیزہ جذبات کا درشتہ ہے۔ یہ ایسا رشتہ ہے جس پر ذوق و شوق، مشق و قربانی، دلسوزی و بے قرارگی کا غلبہ ہونا چاہیے۔ حج بیت اللہ اس جذبہ عشق و محبت کی تسکین کے لیے سب سے عمدہ ذریعہ ہے۔ جیسا کہ امام غزالیؒ نے اپنی نادرہ ہنگامہ ذہانت اور شریعت کے گہرے مطالعہ سے اس نکتہ کو خوب سمجھا تھا کہ محبت و شوق ایک زندہ اور سلیم الطبع انسان

کا حقیقی ضرورت ہے۔ وہ اس کی تسکین کے لیے ہمیشہ طلب و جستجو میں رہتا ہے۔ بیت اللہ اور اس کے ساتھ جتنے شہداء اللہ اور حج کے مناسک و مقامات میں وہ اس سچی اور حقیقی ضرورت کو بخوبی انجام دے سکتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ بھی اسی نکتہ کو حج کی بنیادی حکمت قرار دیتے ہوئے حجرہ اللہ ابا لہذا میں ایک جگہ رقمطراز ہیں کہ کبھی کبھی انہن کو اپنے رب کی طرف غایت و درجہ اشتیاق ہوتا ہے، محبت جوش مارتی ہے اور وہ اس شوق کی تسکین کے لیے اپنے چاروں طرف تگرد و لڑتا ہے۔ قلم سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا سامان صرف حج ہے۔

دنیا کی کوئی قوم اور ملت دوسرے مذاہب میں حج اور اسلامی حج سے اس کا تقابل : ایسی نہیں ہو کچھ نہ کچھ متبرک مقامات کا عقیدہ نہ رکھتی ہو اور اس کے متبعین کسی خاص دینی اقرب پر لوگ جگہ جمع نہ ہوتے ہوں۔ پھر ان مذہبی مقامات کے نہ ہی سفر کے لیے کچھ اصول و ضابطے اور رسوم و روائیات ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ محل فطرت بشری کے مین مطابق اور فطری اور ان کے ساتھ ہم آہنگ ہے۔ وہ ایک ایسا عظیم اور بڑا محل چاہتا ہے، جس سے اس کے بڑے بڑے گناہوں اور مہلک خطائوں کی تلافی ہو سکے اور وہ مذہبی جس کی ایک فقیر و معاشرے کی حالت سے نجات حاصل کر سکے، جب ہم تاریخ پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی کوئی قوم اور تہذیب کا کوئی دور مذہبی سفر میں اور مقدس زیارت کا ہونا سے خالی نہیں۔ جہاں لوگ جمع ہو کر اللہ کے حضور یا اپنے خود ساختہ دیوی اور دیوتاؤں کے لیے قربانیاں نہ کر لیں اور نذرین نہ ملتے ہوں۔ جیسا کہ اللہ کا ارشاد ہے۔

ولکل امة جعلنا منسكا لينذروا اسم الله ہم نے ہر قوم کے لیے ایک عبادت گاہ بنائی تاکہ (جہاں)

وضعا کا نام لے۔

(سورہ حج: ۳۴)

یہودی اور مسیحی مذہب اس سلسلے میں ہم سے زیادہ قریب ہیں۔ انھوں نے تائید اور علم کی روشنی کا ایک طویل زمانہ پایا ہے۔ یہ دونوں اب بھی وہی بڑی اور زلفہ قومن کا مذہب ہے جو تہذیب و تمدن، علم و ادب اور سیاسی قوت کے مالک ہیں۔ بیت المقدس اور اس کے قریب و جوار کی زیارت گاہیں اور مقامات ان کا مرکز عقیدت ہیں۔ اس کا حج ان کے یہاں بہت قدیم زمانہ سے رائج اور معروف ہے۔ لیکن اس کا مقابلہ جب ہم اسلامی حج سے کرتے ہیں تو ہمیں اللہ کے حج کا تصویر بہت مبہم، غمراہ اور ناتمام نظر آتا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب حج کے موضوع پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ حج کی اصل ہر امت میں موجود

ہر امت لفظی طور پر ایسے مقامات کا تعین کرتی ہے، جہاں وہ اللہ کا نشانوں کے ظہور کا مشاہدہ کر کے قربانیاں پیش کر سکے اور اپنے اسلاف کے روایتی طریقوں پر مناسک حج ادا کر کے برکت حاصل کر سکے۔ بیت اللہ سے زیادہ حج کے لائق کوئی مقام نہیں۔ کیوں کہ اس میں اللہ کی کھلی ہوئی نشانیاں موجود ہیں۔ (حجۃ اللہ العالیۃ ص ۵۹) اس لیے اگر کوئی شخص اسلامی حج کا موازنہ اور تقابیل دوسرے غامض کے ساتھ کرے گا تو وہ بھی باسانی اس نتیجہ پر پہنچے گا اور یہ آیت اس کی زبان پر جاری ہو جائے گی۔ لکھ امة بجلل منسکاھم ناسکوه فلا یناز عنک فی الامر و ادع الی ربک ؕ انک لعلی ہدی مستقیم۔ ہر امت کے لیے ہم نے ایک عبادت گاہ بنائی ہے جہاں وہ عبادت کرتے ہیں لہذا اس معاملے میں وہ آپسے منازعت نہ کریں۔ آپ اپنے رب کی طرف بلائیں۔ آپ یقیناً بتائیں مستقیم رہیں۔ (الحج: ۶۷)

اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ ہو سکتا تھا **محبت و شوق کا سامان تسکین حج ہی کیوں؟** کہ انسان اپنے رب کی اس شوق و محبت اور ان جذبات و کیفیات کا تسکین ان غازوں کے ذریعہ کر لیتا، پچیس دن میں کئی بار ادا کرتا ہے۔ وہ نماز میں اپنے پیانہ دل کو پھٹکتے دیتا اور محبت و عشق کی اس تپش و دلسوزی پر اپنے آنسوؤں کے کچھ چھینٹے ڈال لیتا۔ اس طرح اس کو روح کی پیاس بجھانے اور روز نش دل کو آرام پہنچانے میں رمضان میں بھی مدد مل سکتی تھی۔ اس لیے کہ غلوئے معہ اور احتیاط و برہنہ کی وجہ سے اس کی روح کو غلامی ہے، اور صفائی قلب نصیب ہوتی ہے۔ وہ اس بے قراری کو زکوٰۃ کے ذریعہ بچا دور کر سکتا تھا جو حولان حول اور مالک نصیب ہوتے پر ادا کرتا ہے۔ کیوں کہ صدقہ و خیرات سے اطمینان نصیب ہوتا ہے اور دنیا کی حرص سے دل پاک ہو جاتا ہے۔ لیکن نہیں، ایسا نہیں ہوا..... کیوں کہ غازی میں اشک کے وہ چند قطرے تھوڑی دیر کے لیے اس کے دلوں کو گرم اور آنکھوں کو نرم فرور کر سکتے ہیں لیکن اس کی تشنگی کو نہیں بجھا سکتے اس طرح روزہ میں بھی جتنی گھریاں ہیں جو اکثر ایسی چیزوں سے گھری ہوئی ہیں جن سے روزہ کا اثر برابر کمزور ہوتا رہتا ہے اور چاروں طرف نفیس و مرغن غذاؤں کی وجہ سے راحت طلبی و شکم پروری کا ایسا ماحول بن جاتا ہے جو اسے کیسے نہیں ہونے دیتا۔

اس لیے ان تمام امور کی وجہ سے اس کو ایک ایسی جماعت مندانہ تفلذ رائہ بیعت کی ضرورت تھی جو اس کے طوق و سلاسل کو پاش پاش کر کے رکھ دے اور اس کو ایک ہی چھلانگ میں اپنے قدیم اور تنگ و تاریک قید خانہ سے آزاد کرے۔

کمرے - اور وہ حج بیت اللہ ہے۔

ان تمام باتوں کے علاوہ اگر مرام حج پر نور کریں تو محسوس ہوگا کہ یہ حج گریہ کہتے
حج کی شان جامعیت : کو ایک عبادت ہے مگر فی الواقع اس میں ہر عبادت اور ہر عمل خیر کی رد و قبول
 ہے۔ چنانچہ وہ نماز بھی ہے، کیوں کہ نماز کی حقیقت اللہ کا ذکر ہے اور حج ذکر الہی سے بھرا ہوا ہے۔ وہ
 زکوٰۃ بھی ہے۔ اس لیے کہ ہر حاجی کو حکم ہے کہ وہ قربانی کا گوشت غریبوں کو کھائے۔ واطعموا البائس الفقیر، اور
 یہ بات تو بالکل عیاں ہے کہ محض اللہ کی خاطر اپنی دولت خرچ کیے بغیر حج نہیں کیا جاسکتا۔ اور زکوٰۃ کی حقیقت بھی
 اس کے سوا کچھ نہیں کہ اللہ کی خاطر اپنی دولت خرچ کی جائے۔ وہ روزہ بھی ہے۔ اس لیے کہ جسمی لمبا
 اگر اس میں صرف دن کو ممنوع ہے تو دوران حج راتوں کو بھی ممنوع ہے۔ رہا کھانے پینے کا مسئلہ تو روزے کی طرح
 اگرچہ حج میں کھانا پینا منع نہیں ہے مگر اس کے بجائے زیب و زینت وغیرہ کی جو دوسری بہت سی پابندیاں ہیں وہ
 بڑی حد تک اس ممانعت کی قائم مقام ہو جاتی ہیں۔ وہ توحید کا معلم بھی ہے، کیوں کہ کعبہ کی تعمیر تو توحید پر مبنی ہے
 اور اسے دیکھتے ہی مومن کے دل میں وحدانیت کی روح جاگ اٹھتی ہے۔ اس کے علاوہ لیلیک، اللہم لیلیک
 کی مسلسل پکار اور حج کے بہت سے افعال ایسے ہیں جو ان کو توحید کے جذبات سے مرشار کرتے ہیں۔
 وہ آخرت کی یاد دہانی بھی ہے، کیوں کہ حجرات کے ستون ابرہہ کا انجام یاد دلاتے ہیں، جو قانون جزا کی ایک کھلی
 ہوئی شہادت ہے۔

اس طرح حج کے ارکان کا کوئی نہ کوئی سر ہے۔ کیوں کہ حج کے ان ارکان پر
حج اور جذبات عبودیت : اگر کبریٰ نظر ڈالیں تو ایک ایک چیز بندگی کی ابھرتی ہوئی تصویر دکھائی
 دے گی۔ مثلاً احرام کا لباس، لباس نہیں ہے بلکہ ایک طرف فقری کے احساس کا اور دوسری طرف خدا کا رمی کے
 جذبے کی منبوت نشان ہے۔ جس وقت ایک فقیر بے نوا اپنی جھولی لیے کسی داتا کے دربار میں، یا ایک جانناز فوجی
 اپنے اردو پہن کر اور اپنا اگلے کر میدان جنگ کی طرف جاتا ہے تو اس کے جذبات و مقاصد کو سمجھنے کے لیے الفاظ
 کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی ہیئت یہاں سب کچھ بتا دیتی ہے۔ ٹھیک اسی طرح کعبہ کی طرف جاتے والے کی ہیئت خود بولتی
 ہے۔ وہ اللہ ہی کے دواؤں کا بھکاری ہے اور اسی کے اشاروں پر مشا ہو جانے کے امتیاق میں کھویا ہوا ہے۔
 وہ ایک فقیر بھی ہے اور کفن بردوش سپاہی بھی۔ اس کے علاوہ یہ احرام کا لباس ایک اور عظیم حقیقت

کا اعلان کر رہا ہو جسے کہ نینک تھم اسلامی قومی اپنے ان قومی دھنکی لباسوں سے آزاد ہو کر جن سے بہت سی قومیں
تصعب کا مرتکب وابستہ ہوتی ہیں۔ اسلام کا ایک قومی لباس اختیار کر لیتی ہیں اور کبھی عاجزی و انحراف کے ساتھ ایک
زبان میں ایک ہی ترانہ اور ایک ہی نعرہ لگاتے ہیں۔ ان میں مسلم و محکم، آقا و نوکر اور امیر و فقیر میں کوئی تفریق نہیں
ہوتی۔ اللہ کے لباس اور ان کی صدا و دوزن میں اسلامی قومیت جلوہ گر نظر آتی ہے۔

جس وقت ہر چہار سو فقہائیں مسلسل بلیک الہنم بلیک کیا تو ازمیں کو بخیتی میں تو سات معلوم ہو رہے کہ کعبہ کے
محمّد حضرت ابراہیم نے اپنے آٹھ کے زمان داؤن فی اناس بالچ کی تعمیل میں حج کی جو نادی کی تھی یہ آوازیں اسی کو مخاطب
ہیں۔ اس کے بعد ہوں ہی کعبہ پر تعلق رکھتے ہیں۔ تصور کیا گیا ہوں میں، وہ سب کچھ پھر جانتے جو اس کی تعمیر سے وابستہ
ہے۔ ان کو یاد آئے کہ اسی امت کا ایک فرد ہوں جس کے ظہور سے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی اور
اس کا نام انھوں نے امت مسلمہ رکھا تھا۔ جس کی حیثیت یہ قرار پائی کہ وہ اللہ کی راہ میں وقف ہو۔

مگر اس پر جب وہ اپنے دونوں ہاتھ دکھاتا ہے تو دل پر یہ حقیقت نقش ہو جاتی ہے کہ یہ اللہ کے ہاتھ ہیں ہاتھ دینے
کے ہم معنی ہے۔ یعنی میں جنگ اور غمی کا جہد نہ کر رہا ہوں۔ پھر ہاتھ رکھنے کے بعد جب اسے پورہ دیتا ہے تو ایک اور
شور بیدار ہوتا ہے۔ ذہن میں یہ تصور ابھر آتا ہے کہ میں ہستی سے جنگ کا یہ عہد تاتہ کر رہا ہوں وہ میرا حقیقی حاکم و آقا بھی
ہے اور حقیقی محبوب و مقصود بھی۔ اسی لیے اس کے دربار کی حاضری کے وقت ضروری ہے کہ اس کی آستین بوس بھی
کریں۔

طواف کیا ہے؟ فقط ارٹائے الہی کی خاطر اپنے آپ کو زبان کر دینے کا والہانہ جہد ہے۔ جب مومن کعبہ کے ارد گرد
پکر لگا ہے تو شیخ پروردانہ کا شانہ نہیں ایک واقعہ بن جاتا ہے۔ وہ اپنے مالک کے شانہ پر نشا رہو جانے کے
لیے بے تاب ہے۔ لہذا طواف کچھ اور بھی بتاتا ہے۔ کابل، گولہ، عربی، بلجی، سامی، آریائی، غرض ہر رنگ،
ہر نسل، ہر زبان، ہر قومیت کے لاکھوں انسانوں کا یہ بھاری گروہ جب ایک ہی لباس پہنے اور ایک ہی عزت سے کعبہ کے
گرد چھوڑتے تو یہ منظر یقین دلاتا ہے کہ جس طرح اللہ ایک ہے اسی طرح اس کے ماننے والے بھی ہزار اختلافات کے باوجود
ایک ہیں۔ اس طرح یہ دنیائے مساوات کا عظیم درس دیتا ہے۔

مساوہ مردہ کے درمیان کی کسی اسلام کا اظہار ہوتی ہے کہ حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام کا راستہ ہی
چار ماہ راستہ ہو گا۔ اور اسی راستے پر چلنے میں ہم اپنے قدموں کو سست نہ ہونے دیں گے مردہ کی شہادت گاہ تک

بار بار ہمارا دوز کر پھینا حیرت یہ ذہن نشین کرنے کے لیے ہے کہ ہمارے سفر حیات کا آخری مرحلہ بھی ایسی ہی کوئی شہادت ہوگی۔

ساتویں ذی الحجہ سے بے کردہوں تک سارے حاجیوں کا ایک ام کی قیادت میں اجتماع کو پچ، پھر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہنے کا سلسلہ جس کے دوران کبھی نئی میں میں تو کبھی مزدلفہ میں اور کبھی عرفات میں، اس دوران کبھی خطبہ سنتے ہیں تو کبھی تلخہ لکارتے ہیں۔ یہ ساری باتیں و باتیں واضح طور پر ایک منظم فوجی زندگی کا نقشہ پیش کرتی ہیں اور لاکھوں ہندوؤں کا یہ اسرار پوچھ کر وہ کھن بزدلش سپاہیوں کا لشکر جوار نظر آتا ہے۔ یہ صورتحال بتاتی ہے کہ امت مسلمہ کے تصور کے ساتھ تنعم و جہت بیعت اور فوجی زندگی کا تصور لازمی ہے۔

حجرات کے متون پر نگراں کرنا پتھروں کی اس بے پناہ بارش کی یادگار ہے جس نے ابوہریرہ کے لشکر کو انہی مقامات پر تھمسی نہیں کر دیا تھا۔ دوسرے یہ کہ ان حجرات کی رضا کو دوام بخشنا عام غلیصین و مجین سے اس کا مطالبہ کرتا ہے کہ وہ شیطان کو ذلیل کرنے اور ایمان کو مضبوطی سے ڈالنے کے لیے ابراہیم علیہ السلام کی اقتدار و بیرونی کے جذبہ کے ساتھ یہ ساری کہانی اسی طرح دہرائیں۔

ہر کھڑکی کے ساتھ کچھ کہہ کر اللہ کی کبریا کی کا اعلان کرتے جانا، گویا اپنے اس مزم اور اس فیصلے سے دنیا کو خبردار کرنا ہے کہ کوئی اللہ کے دین پر تو بھی نظر ڈالے گا تو اس کا منہ توڑ دیں گے۔

منی میں جانوروں کی قربانی کرنا دراصل اپنے آپ کو قربان کرنے کے قائم مقام ہے۔ یہ اس بات کا خاموش اقرار ہے کہ ہماری جان اللہ کی راہ میں نذر ہو چکی ہے اور وہ جب ہم سے طلب کرے گا ہم جلتا ہی پیش کر دیں گے۔

حج کا ایک بڑا بنیادی مقصد یہ ہے کہ امت کو اللہ کی طرف سے جو غلیصین و مجین کے ایم اور کوشش حضرت ابراہیم سے تجدید حج کے مقاصد: حلق کیا جائے، اللہ کے یزات کی حفاظت کیا جائے۔ ان کی زندگی اپنے سامنے رکھ کر اپنی زندگی کا موازنہ کیا جائے۔ مسلمانوں کی حالت کا جائزہ لیا جائے اور ان کی زندگی میں جو غلیصاں، فساد اور فحشیت نظر آئے اس کو دور کیا جائے اور اس کے اصل سرچشمے کی طرف رجوع کیا جائے۔ اس لیے کہ ایک قسم کا سالانہ اجتماع ہے۔ جس کے ذریعہ مسلمان اپنے اعمال اور اپنی زندگی کا احتساب و تجزیہ کر سکتے ہیں اور ان قوموں و دوساٹیوں کے اثرات سے چھٹکارا پا سکتے ہیں، جن کے درمیان وہ رہتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں: من المصالح المرعیہ فی الحج موانعہ ماوارثا الناس

عن سيدنا ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فانها اماما الملة ومشرعا للعرب والبنی صلی اللہ علیہ وسلم بعث لتظهر به الملة المحمديّة وقلوبه كلمتها وهو قوله تعالى "ملة ابراهيم" (حجۃ اللہ ص ۵۹) یعنی حج کے مقاصد میں اس میراث کی حفاظت بھی ہے جو سیدنا ابراہیمؑ اور سیدنا اسماعیلؑ نے ہم سے لیے چھوڑی ہے۔ اس لیے کہ یہ دونوں ملتِ حنیفی کے امام اور عرب میں اس کے موسس اور بانی ہیں۔ حضورؐ کی بعثت بھی اسی لیے ہوئی تھی کہ ملتِ حنیفی آپؐ کے ذریعہ دنیا میں غالب ہو اور اس کا پرچم بلند ہو۔ شاہ صاحب دوسری جگہ الزار حج پر بڑی گہری نظر اور بصیرت رکھتے ہوئے اس پہلو کی وضاحت کرتے ہیں۔

ومنها تحقيق معنى العرصة فان لكل دولة او ملة اجتماعا يتوارده الاتى صهي ولا داني ليعرف فيه بعضهم بعضا وليستفيدوا احكام الملة وليظلموا شعائرها والى عرصة المسلمين وظهور شوكتهم واجتماع جنودهم وتنويه ملتهم وهو قوله تعالى "واذ جعلنا البيت مشابة للناس" (حجۃ اللہ ص ۵۹) یعنی حج کے مقاصد میں وہ بات بھی ہے جس کے لیے حکومتیں نائش یا سرکاری جشن کیا کرتی ہیں۔ جس کو دیکھنے کے لیے قرب و دور ہر جگہ کے آدمی جمع ہوتے ہیں اور ایک دوسرے سے ملنے ہیں۔ اپنی حکومت اور اپنی ملت کی تعلیمات سے آشنا ہوتے ہیں اور اس کے مقدس مقامات کی تعظیم بجالاتے ہیں۔ اسی طرح حج مسلمانوں کی نائش یا سرکاری جشن ہے جس میں ان کی شوکت ظاہر ہوتی ہے۔ ان کی قومیں جمع ہوتی ہیں۔ ان کی ملت کا نام روشن ہوتا ہے۔ اس گفتگو کا حاصل یہی ہوا کہ حج جیسا عظیم رکن، انسانی زندگی کے تمام گوشوں پر حاوی اور اثر انداز ہے۔ جس سے ایک معاشرہ کا صحیح ٹکسٹ کیسے بنا سکتا ہے۔ وفقنا الله وهو ولي التوفيق۔

•••

جمیعیۃ احیاء التراث الاسلامی کویت کے سہ ماہی اعلانات

(۱) اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جمیعیۃ اہم اسلامی موضوعات پر مختلف زبانوں میں کتابیں شائع کر کے انھیں بلا حد و حد زیادہ سے زیادہ ہاتھوں تک پہنچانے کا اہتمام کرتی ہے۔ لہذا مدارس اور جامعات سے گزارش ہے کہ ان مطبوعات کا ایک یا دو نسخہ اپنی اپنی لائبریریوں میں رکھ کر باقی نسخے مناسب لوگوں میں تقسیم کر دیں۔

(۲) ہندوستان کے جو مدارس یا ادارے ہمارے یہاں درخواست بھیجتے ہیں وہ حسب ذیل اداروں میں سے کسی ایک کا تذکرہ (تصدیق نامہ) بھی ضرور بھیجیں۔ ۱۔ مرکزی جمیعیۃ الحدیث ہند ۲۔ جامعہ سلیم نادر

۳۔ ادارہ اصلاح المساجد بمبئی ۴۔ خدۃ المجاہدین کیرالہ کالی کٹ - بحسبۃ العادۃ الحدیث

اسلامی عدل کا ایک روشن کارنامہ

عبدالحقیر زاہد - جھنڈا انگری

رکن جمیعتہ المشائخ جھنڈا انگری - نیپال

آئیے آپ کو ایک حکایت سناتا ہوں جو مسادات اسلامی سے متعلق ہے، جس میں اسلامی عدل و انصاف کی ایک جھلک ہے اور جس سے یہ حقیقت آشکار ہے کہ اسلام کی نظر میں چھوٹا بڑا، شاہ و گدا اور امیر و غریب سب برابر ہیں۔ یہ قصہ مقدمہ اقبال نے اپنی شاعری "اسرار خودی" میں ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ملک جھنڈ میں ایک بہت بڑا ماہر فن معمار رہا کرتا تھا۔ بادشاہ نے معمار کو حکم دیا کہ ایک مالیشاں مسجد تعمیر کرو۔

یہ اس دور کی بات ہے جب بادشاہوں کو شوق تھا تو مسجدیں بنوانے کا اور نیکی کے کاموں کے

بڑے آدمی: ذریعہ اجر حاصل کرنے کا۔ وہ ذات و احاد کے حکم پر سر جھکا دینا میں ایمان جانتے تھے۔

گرجوں کے دور میں بڑے بڑوں کو گھوڑ دوڑ، دولت کی بے جا نمائش اور مختلف قسم کے مقامات کا سیر اور اسی قسم کے دوسرے لہو و لعب کا شوق ہے۔ مسجدوں اور مدرسوں سے کیا رغبت، اب تو ان کا نام لینا بھی قدامت پسندی سمجھا جاتا ہے۔

ہاں آج کل کے مسلمان سینما، تھیٹر، سرگس اور کلب میں بڑے شوق سے پہنچتے ہیں، گھر والی کی تعمیر کو ترقی کا زینہ تصور کرتے ہیں۔ مسجدیں آباد کرنے کی آج کل کے بڑے آدمیوں سے امید نہیں۔ الا ماشاء اللہ۔ اکثریت ان میں ایسی ہے، جنہیں مسجد کے نام سے الجھن ہوتی ہے۔ بتائیے کیا کبھی آپ نے ان کو مسجد میں دیکھا ہے۔ ان میں سے کوئی صاحب اقتدار کسی عید یا جمعۃ الوداع کے موقع پر مسجد میں آجائے تو سارے ملک میں شور مچ جاتا ہے اور محفلوں میں اس کا ذکر آتا ہے مگر میوزی اور اخباروں میں خبریں بلکہ تصویریں شائع ہوتی ہیں کہ فلاں آدمی نے فلاں مسجد میں تہہ کی نماز پڑھی۔ بات دراصل یہ ہے کہ جو عزیز انوکھی اور نئی ہو، اس کا اہتمام سے اعلان کیا جاتا ہے۔

جس شوق سے یہ ہر سال لندن و پیرس کے لیے نکلتے ہیں اور گرمیوں میں فرنگی دار اور ٹھنڈے مقامات کا سفر کرتے ہیں، کیا کبھی کہ وہ مدینہ کی طرف ان کا رخ آپ نے دیکھا ہے؟ اگر ایسا ہو ابھی تو نام و نمود سے خالی نہیں۔

مسجد و مدرسہ کی تعمیر و ترقی کی بات ہے۔

ہاں! تو میں ایک معذرت کی کہانی سن رہا تھا، اس معاذ کو ایک بادشاہ یعنی سلطان مراد نے یہ حکم دیا کہ وہ ایک عظیم الشان مسجد تعمیر کرے جس میں کسی قسم کا کوئی نقص نہ ہو۔ اس معاذ نے فن تعمیر کی اپنی ساری قابلیت بروئے کار لگا کر ایک عالیشان مسجد تیار کر دی۔ جب مسجد تیار ہو گئی تو سلطان اس مسجد کو دیکھنے سے لیے آیا۔ مگر افسوس یہ تعمیر اس کو پسند نہ آئی، اس کی آنکھوں سے آگ کے شعلے بھر کھینے لگے، اور اس تصور پر معاذ کے دونوں ہاتھ کاٹنے کا فرمان جاری کر دیا۔

دیکھیے اس نظارے کو کہ ایک حکمران نے ایک زبردست سلطان نے ایک پچاسے غریب کاری کر کے ہاتھ کاٹ ڈالا۔ وہ معاذ بے چارہ بے کار ہو گیا۔ مگر اس ملک میں اسلامی نظم تھا۔ عدل و انصاف تھا۔ لادیمینٹ نہ تھی، دین حق کا دور دورہ تھا، مظلوم کی زیادتی جاتی تھی، وہ معاذ اسی وقت قاضی شہر کی خدمت میں حاضر ہوا اور فریاد کی کہ قاضی صاحب! یہ دیکھیے مجھ غریب کا ہاتھ ایک ظالم نے کاٹ کر بیکار کر دیا ہے۔ لہذا مجھے انصاف چاہیے۔ قاضی صاحب نے فرمایا، اے مظلوم! اس ظالم کا نام بتا، تاکہ اس کے ظلم کا بدلہ دے کر انصاف کا تقاضا پورا کیا جائے۔ معاذ بولا حضور! اس ظالم کا نام ہے سلطان مراد۔ قاضی سلطان مراد ہی کا مقرر کیا ہوا تھا۔ اگر غیر اسلامی دور ہوتا تو وہ کہتا کہ اے میرے میاں! اگر بادشاہ نے تم پر ظلم ڈھایا ہے تو کیا تم نے بھی مجھے ملازمت سے برخاست کرانے کی کٹائی ہے شکر کہ وہ بادشاہ نے ہاتھ ہی کاٹا ہے، سر قلم نہیں کر دیا ہے۔ مگر وہ اسلامی حکومت کا دور تھا۔ قاضی صاحب نے ڈرنے کے بجائے فوراً بادشاہ کے نام میں حاضر ہو کر عرض کر دیا۔ اور کہن جب بادشاہ کے پاس پہنچا تو وہ بھرپور نہیں ٹھٹھا کہ وہ میری جلی جھوسے میاؤں۔ قاضی صاحب نے کہن میں قرآن کی آیت بھی لکھ دی تھی: وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ۔ (مقتل والو! تمھارے لیے قصاص ہی میں زندگی ہے۔)

بادشاہ نے قرآن کی آیت پڑھی تو بہرہ زرد ہو گیا اور مجرموں کی طرح عدالت میں حاضر ہو گیا۔ کسی کتاب میں اتنی طاقت ہے کہ اتنے بڑے بادشاہ کو مجرموں کی طرح عدالت میں پہنچ لائے؟ بادشاہ عدالت میں پہنچا تو قاضی صاحب نے تعظیم کے لیے کھڑے ہوئے اور نہ اس کو اپنے پاس بٹھایا۔ بلکہ کہا کہ اے بادشاہ! یہ دیکھیے۔ اس کے ساتھ سانسے کھڑے ہو جاؤ اور بتاؤ کہ اس غریب کے ہاتھوں کو کیوں کاٹا گیا ہے؟ بادشاہ کوئی جواب نہیں دے سکا۔ قاضی نے کہا اب اس کے بدلے تمھارا بھی ہاتھ کاٹا جائے گا تاکہ لوگ جان لیں کہ ایک ظالم کا آزاد سے یا ایک غریب کا امیر سے مرتبہ انصاف کی نگاہ میں کم نہیں، اور بادشاہ کا خون رعایا کے حوالے سے زیادہ نجس نہیں۔

قاضی نے کہا کہ اے سلطان! اپنا ہاتھ کٹوانے کے لیے تیار ہو جا۔ کیوں کہ قرآن کا یہی ارشاد ہے۔ اور سلطان مراد نے قرآن کے ارشاد پر غم کرتے ہوئے اپنا ہاتھ قاضی کے آگے بڑھایا اور کہا کہ لیجیے مجھ کا یہ ہاتھ حاضر ہے اے کاٹ کر قیامت کے دن کی گرفت سے بچا لیجیے۔ اللہ اکبر۔ بادشاہ کی یہ حالت؟

جب مدعی (معمار نے) یہ باجوا دیکھا تو بے ساختہ پکارا نکھا۔ قاضی صاحب میں نے بادشاہ کو خدا کے لیے معاف کر دیا۔

مدعی نے جب معاف کر دیا تو قاضی نے بادشاہ کو بری کر دیا، اور بادشاہ نے معمار کو بہت سی دولت دے کر اس کے روشن مستقبل کے سامن فراہم کر دیے۔

یہ سچی ہمارے پیارے رسول کی تعلیم اور اسلام کے عدل و انصاف کا اثر، جس پر ہمارے بزرگوں نے عمل کیا۔ اور دنیا و آخرت میں کامیاب ہوئے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہمیں بھی عدل و انصاف کا پیکر بنائے! آمین۔

بقیہ : قرآن اور اس کے اثرات :

د آسانی کا خود و فکر کے ساتھ ضرور مطالعہ کرنا چاہیے۔ پروفیسر: مجھے اس بچوٹے سے فقرے کی صورتی ادبی و معنوی خوبیوں نے از خود رفتہ اور مسکرا کر دکھا ہے اور میرا دل بے اختیار بھٹا خطہ قرآن کی طرف کھینچ رہا ہے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر میں پورا قرآن کا نکر کے ساتھ مطالعہ کروں گا تو شاید کبھی مذہب سے برگشتہ ہو کر قرآن کا بیرونی جادوؤں کا۔ سوچنے کی بات ہے کہ جب ایک متعصب یونین پروفیسر قرآن کے ایک محقق سے ٹکرائے گا یہ اترے ہوا تو اگر ہم خود و فکر کے ساتھ کلام الہی کی تلاوت کریں تو کیا ہمارے قلوب نور یا یان و عرفان الہی سے روشن اور منور نہیں ہو سکتے۔ ۹۹۹

اس طرح کے ایک دو نہیں سیکڑوں واقعات سے تاریخ بھری پڑی ہے۔ ایک متعصب یورپین کے یہ تاثرات ہمیں بتاتے ہیں کہ قرآن سے وہ ہمہ گیر اثرات مرتب ہو سکتے ہیں جن سے آج کی ماڈرن دنیا ناواقف ہے۔ •••

قرآن اور اس کے اثرات

امید محمد طارق انصاری، معلم جامعہ فیض عام مو

قرآن کی حیثیت درحقیقت ایک انسان کی طرح ہے۔ قرآن کے اندر یہ خوبی اور جاذبیت بھی موجود ہے کہ وہ دنیا والوں کے لیے مثل راہ اور نذر مبین ہے۔ قرآن کے اندر زندگی کے ہر شعبے کی ہدایات بدرجہ اتم موجود ہیں۔ یہ بات ہم مجاہد طور پر کہہ سکتے ہیں کہ قرآن کو مطلقہ رکھ کر آدمی اپنی زندگی اور آخرت اور برزخ کو سواہر سکتا ہے۔ درحقیقت قرآن کا عظیم مقصد انسان کا ترکہ معاشرہ کا مدلل اور نفس کی اصلاح ہے۔ وہ جہان بینی اور بادشاہت کے اصول بھی بتاتا ہے، جن کو اساس بنا کر گورنمنٹ اپنے لار اینڈ آرڈر استوار کر سکتی ہے۔ یہ قرآن کریم کی وہ خوبی ہے، جو اس کے مطالب و ضوابط میں پوشیدہ ہے۔ جسے مخفی خوبی کا نام دیا جاسکتا ہے۔ دوسری خوبی وہ ہے جو اس کے الفاظ میں ہے، یعنی تراکیب میں جنتی اور بندشوں میں انوکھا پن۔ قرآن کی عظیم اور پُر شوکت خوبی کو سمجھنے کے لیے ہمیں اس زمانہ کو نگاہ میں رکھنا چاہیے، جس میں اس کا نزول ہوا ہے۔ میں اس زمانہ کی ایک تصویر پیش کرتا ہوں تاکہ وضاحت لاسا تقویٰ آپ کے ذہن میں آجائے۔

قرآن کا نزول اس دور میں ہوا جبکہ عربوں کی فصاحت و بلاغت کے دریا رواں تھے۔ وہ جہاں گھرے ہوتے اپنے بے مثال خطابت سے ایک من افروز قیامت برپا کر دیتے، اور جہاں بیٹھے شہزادے مجلس سے جلیس سے جلیس، ان کے پہاں مردم رزم و رزم کے ہنگامے جاری دیتے۔ بڑے بڑے اور سرکش، چالاک، تند خو اور بڑے خوش گفتار تھے۔ ان کی ادبیت و زبان دانی کا آفتاب میں نعت النہار پرتھا۔ وہ اپنے علاوہ تمام لوگوں کو بھی (گو لگا) کہتے تھے۔ یہاں تک کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک خلدس (ایران) کو فارس نہیں سمجھتے تھے۔ ان کے کلام میں عیدت و ایثار کم اور فخر زیادہ تھا۔ گھر گھر عربیت کا پرچا تھا، بچہ بچہ شہزادانی کر سکتا تھا۔ ایک معمولی آدمی کے لیے ابیات موزوں کر لینا کوئی مشکل کام نہ تھا۔ اونٹوں اور بکریوں کے چرواہے بلا تکلف اشعار کہا کرتے تھے۔ صحراؤں میں حکم خوانی

کامیاب تھا۔ اب ایسی حالت میں آپ سوچیں کہ اگر کوئی معمولی کام ہو تو اس کی وقعت ہی کیا۔ مگر خدا نے عروج و جل کے اصول
افتر کئے ہیں۔ ایسی حالت میں ایک نبی کی بعثت ہوئی اور ان کو ایک عظیم کام سے نوازا گیا جو واقعتاً از انیم و حتیٰ عنون کے لیے
ایک معدوم النظر ثابت ہوا اور ان کی فصاحت و بلاغت سے بھی ہوئی انجمنیں باندھ کر لگیں۔ اعتماد سے بھر پور نہایت
مرعوب کس لٹ نہایت دلانگیز آواز بلند ہوئی: **فَاتْلُوْا بِسُوْرَةِ مِّنْ مِّثْلِهِ** (پس ایسی ایک ہی سورت بتاناؤ)
اسیے صدر کے لیے مثال خطیبوں و فصاحت و بلاغت کے معرور و راوش ہوں۔ یہ لکھنا اور چھپنا سادہ کر بیٹھا گئے
ان کی یہ مشکل فشاں اور پر نور غفلیں ویران اور آواز ہو گئیں۔ نیا حرف شیریں سمجھ کر گیا اس میں بیک وقت عقل
فلسفہ، منطق اور سائنسی اسلوب میں اور ان سب سے علی کرنا قابلِ تقسیم و وحدت وجود میں آئی۔ ٹرے سے بڑے علماء
اس کی عظمت اور اس کے جلال کے قائل ہیں، اور پھر قرآن کا یہ چیلنج بھی ہے۔ (فاتحہ بسورۃ من مثله) آج وجود
سوسال میں کوئی ایسا نہ پیدا ہو سکا جو قرآن میں ایک غلطی نکال سکے۔ آج تک یورپ اور دنیا والے اس مقدس کتاب
پر لکھوں ریبرج کر چکے ہیں اور سچی دنیا کی طرف سے کتنی ترمیمی کوششیں وجود کے اسطغ پر ابھری ہیں۔ مگر قرآن کے اندر وہی
مشان پہلے جیسی ہے اور وہی دلگشی و جاذبیت باقی ہے جو تمام عقل سلیم رکھنے والوں کو دعوتِ نظارہ دے رہی۔ اس
سے ان گنت معجزے ظہور پذیر ہو چکے ہیں۔ معجزات کا ایک تسلسل بندھا ہوا ہے۔ جس نے اسی میں ذرا غور کیا اس پر
حقیقت آشکارا ہوئی اور وہ اس مبارک کلام کا گردیدہ ہو گیا۔ قرآنی دلید و مبتہ جیسے کافروں پر ایسا اثر انداز ہوا
کہ وہ مسکور و بے خود ہو گئے۔ واقعیوں ہے کہ:

جب ہمارے بنی کافروں کی اذیتوں اور بدسلوکیوں کے باوجود لوگوں کو راہِ راست پر لانے کے لیے تلے رہے تو
قریش نے ایک ترکیب سوچی اور تمام لوگوں کی متفقہ تجویز پر یہ رائے پاس ہوئی جس کی رو سے آپس میں یہ طے ہوا کہ محمد
کو پہلے پھانسی کے کام کے جھوٹ دینے کے لیے راہنی کر لیا جائے۔ اس عرض سے انھوں نے عقبہ بن ربیعہ کو آپ کے پاس
بھیجا۔ عقبہ نے اگر کہا، محمد اسے مرجع بناؤ تم کیا چاہتے ہو، کسی بڑے گھرانے میں شادی کرنا چاہتے ہو؟ دولت
کا انبار چاہتے ہو؟ ہم تمہارے لیے ہر چیز مہیا کر سکتے ہیں، حتیٰ کہ اگر تم کہو تو تم کو ملک کا بادشاہ ہی بنالیں۔ مگر اپنی
باتوں سے باز آجاؤ جو قرآن اور اسلام کے بارے میں پھیلا رہے ہو۔ عقبہ کو یوراقین تھا کہ ہمارا یہ دارِ خطا نہیں چمکتا۔ مگر
تھوڑی دیر کے بعد ہمارے نبی نے جب قرآن پاک کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں، تو عقبہ پر اس کا اس قدر اثر ہوا کہ قریش
والوں کے پاس گیا تو انھوں نے دیکھتے ہی گھس کر لیا کہ چہرہ بدلا ہوا ہے۔ پھر اس نے تمام ماجرا کہہ سنانے کے بعد

آخر میں کہا جو بات میں سنے، سنی ہے، وہ نہ تو شعر ہے نہ اف نہ، نہ جنوں نہ کہانت۔ میری بات مانو، محمد کو اپنے حال پر چھوڑ دو۔ لوگوں نے کہا، اوہو، عتبہ پر بھی محمد کا جادو چل گیا۔ اس طرح کی سیکڑوں مثالیں ہیں جو ہمارے لیے مشعلِ راہ ہیں۔ آج بھی کتنے زبانداں ہیں جو نہ صرف اس کی حقانیت ہمنوی خوبی، لفظی نشدت، پرکشش، دھمی خیز لفظاظ اور رواں عبارات سے انگشت بندال ہیں۔

زبانِ آفر ایران سعدی شیرازی فرماتے ہیں:

تو اں در بجا نیت بسجماں رسید نہ در کنہ نیچوں سجماں رسید

آئیے! ایک اور واقعہ پیش کروں جو ہجرتِ انگیز بھی ہے اور بعیرتِ افروز بھی۔ اور متلاشیانِ حق کے لیے مشعلِ راہ بھی۔

یہ اس زمانے کی بات ہے جب علی گڑھ کی مسلم یونیورسٹی کا نام محمدن ایٹکو اور نیٹل کالج تھا۔ اس میں ایک جرمین پروفیسر مقرر تھا جو ہم اے اور ایم کے کلاسوں کو عربی ادب پڑھاتا تھا۔ ایک دن کی بات ہے کہ جی اے کی کلاس میں آیا کتاب لے کر کچھ دیر کو چتا رہا۔ پھر طلبہ سے یہ دعوہ کر کے چلا گیا کہ اس کتاب کو کل پڑھاؤں گا۔ اس نے دوسرے اور تیسرے دن بھی یہی حرکت کی۔ چوتھے دن پروفیسر کے کلاس میں آئے سے پہلے ہمارے صوبہ یونی کے شہر گورکھپور کے ایک طالب علم نے نہایت جلی اور خوشخط حروف میں کلامِ پاک کا مندرجہ ذیل کٹر ایکٹیک بورڈ پر لکھ دیا:

لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ

پروفیسر صاحب کلاس میں داخل ہوئے، بورڈ پر جو پہلی نظر پڑی درجائے ہجرت میں غوطے کھانے لگے۔ اور بے خودی کے مام میں سر کپڑ کر کرسی پر بیٹھ گئے۔ کچھ دیر غور و فکر کے سمندر میں غوطے کھانے کے بعد طالب علموں سے مخاطب ہوئے۔ بورڈ پر یہ عبارت کس نے لکھی ہے؟ ایک طالب علم: جناب میں نے اس کو تحریر کیا ہے۔ پروفیسر: تمہیں یہ عبارت کہاں سے ملی؟ تم میں یہ لیاقت اور استعداد کہاں سے آگئی کہ ایسا فصیح و بلیغ فقرہ لکھ سکو؟ بڑے بڑے فاضلِ ادب کے لیے بھی ایسی عبارت لکھنی محال ہے۔ طالب علم: سرائیہ فقرہ ہمارا ہی مقدس کتابِ قرآن مجید کی ایک آیت کا جزو ہے: کیا آپ نے کبھی ایسی مقدس اور متبرک کتاب کا مطالعہ نہیں کیا؟ پروفیسر: پڑھا تو ضرور ہے مگر کہیں کہیں سے، وہ بھی ادب کی دل شادگی کی نظر سے۔ طالب علم: جناب والا! یہ ایک عظیم المانی کتاب ہے۔ زبان و ادب کے ماہر، نمونے کی حیثیت سے آپ کو اس موافقہ ملانی

جامعہ و جامعہ

جامعہ میں عربی شائع کی آمد اور دورہ تدریس کے عشرہ میں سالانہ تعطیل ہوئی ہی تھی کہ مدینہ یونیورسٹی کے تیرہ مشائخ کا ایک وفد تشریف لیا اور جامعہ سلفیہ کے ہی طلبہ کے علاوہ دیگر جامعات مدارس کے بہتے طلبہ اور بعض اساتذہ کو بھی ۲۷ شعبان سے مختلف کتابوں کے درس، حفظ قرآن، زبان عربی اور خط و غیرہ کی تربیت کے ایک جزدی کورس کا آغاز کیا۔ پورے ماہ رمضان میں یہ سلسلہ جاری رہا اور کوئی نصف شوال تک مکمل ہوا۔ اخیر میں تمام شرکاء تدریس کا باقاعدہ امتحان لیا گیا اور مدینہ یونیورسٹی کی طرف سے اس کی باقاعدہ سند دی گئی۔ ۱۵ شوال ۱۴۰۶ء مطابق ۲۳ جون ۱۹۸۶ء کو یہ وفد مراجعت فرمائے سعودی عرب ہوا۔ اللہ تعالیٰ مہمانوں کی اس تشریف آوری اور افادہ فرمائی کے اثرات و برکات کو پائندہ و تابندہ بنائے رکھے۔ آمین۔

حسب دستور اس سال بھی دس شوال سے جامعہ کے تعلیمی سال کا آغاز ہو گیا۔ سال نو کا آغاز؟ اور داخلہ کے امیدوار طلبہ کی ایک خاصی بڑی تعداد جامعہ میں وارد ہوئی۔ ۱۵ شوال کو داخلہ کا امتحان لیا گیا اور اس کے بعد نتائج مرتب کر کے مستحق طلبہ کو داخل کیا گیا۔ پھر ضروری کارروائیوں کی تکمیل کے بعد باقاعدہ تعلیم شروع ہو گئی اور اس جن علم و حکمت میں تعلیم و تعلم کی رونق اور جہں پہل دکھائی دینے لگی۔

بقیہ: امیر محمد افضل الفاضل: اسی رمضان کی تعطیل میں گھر آکر ابھی پانچ ہی دن گزرنا تھا کہ ۳ رمضان ۱۴۰۶ کو ایک انجکشن لگوا یا۔ اس کے دو گھنٹہ بعد خون کی تہ ہوئی اور دم توڑ گئے۔ انا لله وانا اليه راجعون۔ عزیز موصوف بڑی ابھی صلاحیت کے مالک تھے۔ ذہانت و فطانت سے آراستہ، بحر میں سلامت و شگفتگی اور بچگی، علوم و فنون سے دلچسپی، مطالعہ اور طلب علم میں اہتمام، بڑی امیدیں و اہمیتیں اور بڑی بڑی توقعات قائم کی گئی تھیں، مگر حیف کہ اس عزیز نیم شگفتہ کو شگفتگی کا بل قییب نہ ہو سکی اور وہ اعزہ و اقربا و رستادین و متعلقین کو سو گوار و دلفگار چھوڑ کر چاک رہا آخرت ہو گئے۔ اللہ رحمت و مغفرت فرمائے اور پشیمانانہ عین ابراز افی کرے۔

وفیات

افسوس کہ مولف تحفۃ الاسود ذی جناب مولانا عبدالرحمان صاحب مبارکپوری
 حکیم عبدالسمیع صاحب رحمہ اللہ کے بھتیجے اور مبارک پور کی ایک اہم علمی شخصیت مولانا حکیم
 عبدالسمیع صاحب ۲۱ شبان ۱۴۰۸ھ یکم مئی ۱۹۸۶ء کو قدرے طویل حالت کے بعد رحلت فرما گئے۔ اناللہ وانا
 الیراجعون۔ موصوف شرافت و نجابت اور زہد و تقویٰ کا نمونہ تھے اور تمام حلقوں میں مقبول اور ہر دل پر عزیز
 مبارک۔ پو میں جماعت اہل حدیث کے نشو و ارتقا کے حیرت انگیز واقعات کا ہی نہیں بلکہ بعض نبض واقعات کے
 شاہد بھی تھے۔ طب میں بڑی اچھی دستکار رکھتے تھے۔ عام امراض کے علاوہ دبئی، بڑے کھنکھ اور مشکل امراض کا
 نہایت مفید اور زود اثر علاج فرماتے تھے۔ آپ کا دواخانہ مفید عام نفع خلائق رہا۔
 علمی شغف اور مسلسل مطالعہ کی وجہ سے علوم کتاب و سنت پر آپ کی اچھی نظر تھی۔ انھیں کے چند برسوں
 میں موتی بند کے سبب بنیادی سے محروم ہو گئے تھے، مگر اس دوران اہم مضامین و مقالات لکھ کر سناتے تھے۔
 جماعت اہل حدیث ہند و پاک کی تاریخ سے وابستہ بہت سے واقعات کے حافظ و امین تھے۔ شرافت و
 فطانت اور حاضر جوابی ہلا کی تھی۔ ایک دو جہلوں میں خلیق محالنت کا کل بس نکال دیتے تھے۔ ایک بار ایک
 رافضی نے علامہ شبلی نعمانی کی سیرۃ النبی یا دارالمصنفین کی اس اور کتاب کا نام لے کر کہا کہ اس میں لکھا ہے کہ
 حضرت عائشہ بفرہ جلتے ہوئے مقام جواب سے گزریں تو ان پر کہتے بھونک رہے تھے۔ رافضی کا مقصد
 بالکل عیاں ہے۔ حکیم صاحب نے جھٹ کر فرمایا۔ آپ اس زمانہ کی بات کر رہے ہیں؟ ان پر آج بھی کہتے بھونکتے
 رہتے ہیں۔ اس جواب میں جو طرفت اور تکیہ سنجی ہے اس کا کیا کہنا۔ اس طرح کے واقعات بے شمار ہیں۔ ہم نے
 بطور نمونہ یہ واقعہ درج کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کو کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے اور ان کی غلطیوں سے
 درگزر کرتے ہوئے ان کے درجات بلند کرے۔ آمین۔

یہ نام قارئین محدث کے لیے نیا نہیں۔ بعض قدیم شماروں کے علاوہ ابھی
 امیر محمد افضل انصاری: گزشتہ اپریل کے شمارہ میں یمنی نامہ خطوط کی تحقیق کے عنوان سے
 موصوف کا ایک اہم معلوماتی مضمون چھپ چکا ہے۔ افسوس کہ یہ نوجوان جامعہ فیضیہ عام سوا اور جامعہ سلفیہ
 بنارس سے تکیہ کر کے ابھی جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں اپنی تعلیم کا پہلا سال گزار سکا تھا کہ وقت موعود آگیا۔
 (باقی ص ۵۷ پر)

© بھیلواڑہ کی مقامی جمعیت اہلحدیث کے سرگرم رکن جناب محمد فاروق صاحب کی دادی صاحبہ جو سابق ناظم جمعیت جناب محمد اسماعیل کی والدہ محترمہ تھیں ۱۱ / مارچ ۱۹۸۶ بروز منگل انتقال کر گئیں۔ بعد ازاں اسماعیل صاحب کی اہلیہ محترمہ ۲۷ / مئی ۱۹۸۶ کو رحلت کر گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ رحمت فرمائے اور بلندی درجات سے نوازے آمین

(عبد السلام ٹی ٹی ای)

© جامعہ اسلامیہ سلفیہ عبد اللہ پور جسے مولانا مصلح الدین صاحب نے تیس سال تک اپنے خون جگر سے سینچا او نکھارا تھا اسکے تبلیغی اور تدریسی کاموں کی وسعت کے پیش نظر ۱۳ / اپریل ۱۹۸۶ کو ایک وسیع قطعہ اراضی پر اسکی جدید عمارت کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ اور اس مناسبت سے ایک زبردست جلسہ عام بھی ہوا۔ اس موقع پر طلبہ کا نتیجہ امتحان سناتے ہوئے تفسیر وحدیث میں اول ودوم آنے والوں کو انعامات دئے گئے۔ اور پورے جامعہ میں اول آنے والے طالب علم عبد الرؤف کو خصوصی انعام دیا گیا۔ اس موقع پر فارغین کی دستار بندی بھی ہوئی۔ اور فن قرات کا امتحان لیکر اول ودوم آنے والوں کو انعامات بھی دئے گئے۔ اس اجلاس کو بعد نماز مغرب وزیر قانون بہار پیرسٹر ہدایت اللہ صاحب نے بھی اپنی شرکت اور خطاب سے نوازا۔ اجلاس ظہر کے بعد سے ضروری وقفوں کے ماسوا اذان فجر تک جاری رہا۔

(شمس الہدی سکرٹری جامعہ)

July **MOHADDIS** 1986

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMI'ATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

ہماری اردو مطبوعات

- | | |
|-----------|---|
| Rs. 16/00 | (۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں |
| Rs. 16/00 | (۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری |
| Rs. 10/00 | (۳) تاریخ ادب عربی (حصہ اول) |
| Rs. 15/00 | (۴) " " (حصہ دوم) |
| Rs. 7/50 | (۵) وسیلۃ النجاة |
| Rs. 28/00 | (۶) اللغات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول) |
| Rs. 30/00 | (۷) " " " " (جلد دوم) |
| Rs. 50/00 | (۸) " " " " (جلد سوم) |
| Rs. 15/00 | (۹) رسالت کے سانچے میں |
| Rs. 30/00 | (۱۰) کتاب الکبائر |
| Rs. 3/00 | (۱۱) رمضان المبارک کے فضائل و احکام |
| Rs. 22/00 | (۱۲) ماسونیت ایک تاریخی دستاویز |
| Rs. 12/00 | (۱۳) اتباع سنت اور تقلید |
| Rs. 10/00 | (۱۴) قیاس ایک تقابلی مطالعہ |
| Rs. 1/25 | (۱۵) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور علماء احناف |
| Rs. 9/00 | (۱۶) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات |
| Rs. 25/00 | (۱۷) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات (طبع ثانی) |
| Rs. 15/00 | (۱۸) قبروں پر مساحد کی تعمیر اور اسلام |
| Rs. 8/50 | (۱۹) تقلید اور عمل بالحدیث |
| Rs. 9/00 | (۲۰) خاتون اسلام |

مکتبہ سلفیہ، روپری تالاب، بنارس





ماہنامہ محبت بنارس

شمارہ : ۸ • ذی الحجہ ۱۴۰۷ھ ، اگست ۱۹۸۷ء • جلد نمبر ۵

8 SEP 1987

برگ و بار

- | | | |
|----|------------------------------------|--|
| ۲ | فضا ابن فیضی | حمد |
| ۳ | صفی الرحمن مبارکپوری | سوز و ساز زندگی |
| ۷ | محمد بدیع الزماں صاحب | عمل سے زندگی بنتی ہے |
| ۱۸ | پروفیسر یامین محمدی | علامہ احسان الہی ظہیر |
| ۲۵ | صوفی نذیر احمد کشمیری مرحوم | ابوالکلام آزاد کی دینی فکر |
| ۴۱ | پروفیسر عبدالرحمن | تحریک جمہوریت میں ہنگامی مسلمانوں کا کردار |
| ۵۰ | رضوان احمد انصاری | دور جدید اور امت مسلمہ کا فریضہ |
| ۵۱ | ولی اللہ غلام اللہ مدینہ یونیورسٹی | عالم اسلام / مکتوب مدینہ |
| ۵۶ | ادارہ | تبصرہ / مشہد بالاکوٹ |

پیشہ :-
منیجر عدت

B18/1G ریوڑی تالاب

وارانسی

پین :- ۲۲۱۰۱۰

حمد

فضا ابن فیضی

تو هست، تو ہی بود، تری ذات لاشریک
 پروردگار و خالق پست و بلند تو
 تو را ذوق و کریم، ترا نام کب سب یا
 یہ ساری کائنات، ترے کن فکاں کا نقش
 تذیل سے تری ہی منور ازل، ابد
 رنگِ ظہور میں ترے امکان و عرض گم
 قدرت کے تری مجزے، وہ دشت ہو کہ در
 انسان کی کیا مجال، تری رحمتوں سے ہے
 تو جس کو چاہے اسرو دیہیم بخش دے
 معبود تو، فریب بتان لگان و وہم
 بھٹکے جو تیری راہ سے، غارت ہوئے تمام
 میرے لیے ہے اشہدان لا الہ کا ورد
 ہر شش بہت سے نعم و وحدت کی بارشیں
 آئینہ مشاہدہ غیب و یترا عکس،
 تیرے لیے رکوع بھی مرا اور قیام بھی
 ہے باد صوفی قلم بھی کہ لکھتا ہوں تیری حمد

توفیق دے فضا کو کہ تیرے جلیب پر
 پڑھتا ہے درود، تری ذات لاشریک

دائم ترا وجود، تری ذات لاشریک
 بے بندش و قیود، تری ذات لاشریک
 ہم ہیں ترے محمود، تری ذات لاشریک
 ہر نقش خوش نمود، تری ذات لاشریک
 نو میں ہے جس کا دود تری ذات لاشریک
 بے سمت و بے حدود، تری ذات لاشریک
 وہ راغ ہو کہ رود، تری ذات لاشریک
 ہر عقدے کی کشود، تری ذات لاشریک
 ابر سخا و جود، تری ذات لاشریک
 کیسا زیاں و سود، تری ذات لاشریک
 کیا عاد، کیا بخود، تری ذات لاشریک
 سرمایہ سود، تری ذات لاشریک
 بے ربط و سرود، تری ذات لاشریک
 گنجینہ شہود، تری ذات لاشریک
 تو لائق سجود، تری ذات لاشریک
 تو رب ہست و بود، تری ذات لاشریک

سوز و سازِ زندگی

یہ محض اللہ کا فضل و کرم ہے کہ گیارہ ماہ کے طویل اور صبر آزماتِ وقفے کے بعد ماہنامہ ”محدث“ اپنی راہ کی تمام دشواریوں اور آئینی مشکلات کی دیواریں پھلانگ کر دوبارہ منظرِ عام پر آ گیا ہے۔ ذلالتِ تقدیر العزیز العظیم۔

ہمیں توقع ہے کہ ان شاء اللہ یہ اپنی سابقہ روایت کے مطابق پوسرِ استقلال اور تسلسل سے شائع ہوتا رہے گا اور کوئی نئی افتاد کا نشانہ اس کے دامنِ نشو و نما سے نہ لکھے گی۔ واللہ الامر من قبل ومن بعد۔

توقف کے اس عرصہ میں قارئین سے ہمارا رابطہ کبھی نہ ٹوٹ سکا۔ محدث کے ساتھ ان کے قلبی لگاؤ نے انہیں مسلسل بے چین و مضطرب رکھا اور ان کا یہ اضطراب نوع بہ نوع سوالات اور تبصروں کی شکل میں ہمارے سامنے برابر آتا رہا جن سے ہمیں یہ اعزازہ لگنے میں بڑی سہولت ہوئی کہ ہماری کوششیں اور خدمات بحمد اللہ بار آور ہوتی رہی ہیں۔ اور محدث اپنے اثر اور اپنی فعالیت کے لحاظ سے، دینی صحافت کے میدان میں ایک مفید کام انجام دیتا رہا ہے۔

اب جبکہ ہم دوبارہ اس رسالہ کی اشاعت کا کام شروع کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ ایسا کام کہ وہ ہمیں پھیلی روایت کو برقرار رکھنے بلکہ اسے ترقی دینے اور نوعِ مفید عناصر کا اضافہ کرنے کی توفیق دے گا۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری قوتِ عمل اور ٹوٹی پھوٹی صلاحیتوں کو اپنے دینِ مبینی کی خدمتِ معجم میں لگا دے اور ہم بندگانِ ضعیف و ناتواں سے جو کچھ ہو سکے اسے اثر و قبولیت کے فیضان سے نواز دے۔ ہمیں غرورِ نفس و شرورِ ظاہر و باطن سے محفوظ رکھے اور ہماری لغزشوں کو تباہیوں اور کمزوریوں سے درگزر فرمائے۔ آمین

ہمارا ملک انارکلی، لاقانونیت، انان اور انسانیت کی بے حرمتی اور خصوصاً مسلمانوں کی نسل کشی کے جس بھیانک دور سے گزر رہا ہے، وہ حیدر جہ المٹاک اور اضطراب انگیز ہے۔ نیلی (آسم) اور بھینڈی (دھارا نطر) کے اندر بپا ہونے والے انسانیت سوز مسلم کش حادثات کا دُھواں ابھی فضا میں پوری طرح تکیل بھی نہ ہوا تھا کہ میرٹھ (یوپی) میں ان سے کہیں زیادہ بربریت آگ اور خونی آٹام چنگیزیت کا لاد بھڑک اُٹھا اور دوپادوں پر چلنے والے درندوں نے ظلم و جور وہ خن دکھلائے کہ تخیل و تصور کی قوتوں نے بھی عاجزی اور در ماندگی کا اعتراف کیا ہمارے ساتھ ہونے والی یہ چنگیزیت ہمارے ملک کا ایک مستقل معمول ہے۔ جس کا تقاضا یہ تھا کہ ہم پوری دقت و گہرائی اور ہوش مندی سے پوری صورتحال کا جائزہ لیتے اور اس کا جامع حل تلاش کرتے۔ مگر افسوس کہ ہمارے جن افراد کو اللہ تعالیٰ نے فہم و بصیرت اور غور و فکر کی صلاحیتوں سے نوازا ہے انھوں نے اور تو بہت کچھ کیا مگر۔ یہی بنیادی کام نہیں کیا جو سب سے پہلے کرنے کا تھا۔

یہ کام ظاہر ہے کہ تنہا کرنے کا نہیں۔ اس کے لیے ارباب فہم و اصحاب رائے کے جمع ہونے کی ضرورت ہے۔ تاہم چند نکات جو غور و فکر کے متقاضی اور حل طلب ہیں، ان کی طرف ایک سرسری اشارہ کر دینا بے جا نہ ہوگا۔ تاکہ ممکن ہو تو انھیں اساس بنا کر قوت جہد و عمل کو ہمیز دی جاسکے۔

ہمیں سب سے پہلے اس بات پر نظر ڈالنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اسے ہمارا ربط و تعلق کیسا ہے۔ ۱۔ یعنی ہم نے اپنی اجتماعی و انفرادی زندگی میں اپنے دین اسلام کو کتنی جگہ دے رکھی ہے۔ توحید، نماز، روزہ، زکوٰۃ و حج میں ہمارے کردار و عمل کی نوعیت کیسا ہے؟ ۲۔ ہم اپنی کمائی میں اپنے اخلاق و اعمال میں اور اپنے کھلنے پینے کی چیزوں میں حلال و حرام کی کتنی تمیز کرتے ہیں؟ اسلامی اور انسانی بھائی چارے اور ذاتی اور خاندانی مفادات کے درمیان ٹکراؤ کی صورت میں ہمارا طرز عمل کیا ہوا کرتا ہے؟ ۳۔ اور ہم اپنے دائرہ کار اور دائرہ عمل میں انصاف کے تقاضے، کس حد تک پورے کرتے ہیں؟ ۴۔ کیا زندگی کے ان میدانوں میں اور ان جیسے دوسرے میدانوں میں ہماری حالت مجموعی طور پر اطمینان بخش ہے؟ اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایک مسلم معاشرہ میں خیر کا پہلو کم از کم جس حد تک غالب رہنا چاہیے اس حد تک غالب ہے؟ اور ہمیں جس حد تک جہد و کاوش کرنی چاہیے، ہم کر رہے ہیں؟

یہ وہ بنیادی مکتبہ ہے جسے نظر انداز کر کے اگر ہم نے آگے بڑھنے کی کوشش کی تو ہم منزل مراد تک پہنچنے کے بجائے مسائل کے محل میں گم ہو کر رہ جائیں گے۔ اور جس دُور کو سلجھانا مطلوب ہے اس کا سرا نہ پاسکیں گے۔

انوس ہے کہ جب اس بنیادی نکتے پر انگلی رکھی جاتی ہے تو اچھے غصے ذی ہوش و ذی فہم مسلمان بھی تلبلا
 اٹھتے ہیں۔ حالانکہ ہمیں یہ بات نہیں بھولنی چاہیے کہ یہ دنیا اللہ کی ہے، بندے اللہ کے ہیں اور بالخصوص مسلمان اس کی
 مرضیات کے نمائندے ہیں۔ لہذا ان کے لیے اللہ کے دامنِ رضا و رحمت سے علاحدہ ہو کر محض اسباب ظاہری کی بنیاد
 پر کامیابی و کامرانی کا تصور محض ایک طفلِ تسلی ہے۔ ہمارے لیے ممکن نہیں ہے کہ اس بنیادی شرط کے بغیر کوئی پائیدار کامیابی
 حاصل کر سکیں اگر کبھی کوئی ظاہری اُجھار یا بھی تو وہ جھاگ کے وقتی اُجھار سے قطعاً مختلف نہ ہوگا۔ اللہ نے ہمیں
 خود صاف لفظوں میں بتا دیے کہ ان ینصر کمر اللہ فلا غالب لکم وان یخذ لکم فمن ذا الذی ینصرکم من
 بعدہ۔ اگر اللہ نے تمہاری مدد کر دی تو کوئی نہیں جو تم پر غالب آ سکے اور اگر تمہیں بے سہارا چھوڑ دیا تو اس کے بعد
 پھر کون ہے جو تمہاری مدد کر سکے۔ اور اللہ نے اپنی مدد کے لیے یہ شرط بیان کی ہے۔ ان تصبروا اللہ ینصکم و یشب
 اندامکم۔ اگر تم نے اللہ کی مدد کی تو اللہ تمہاری مدد کرے گا۔ اور تمہیں ثابت قدم رکھے گا۔

اس ایک بنیاد کو صحیح مَرخ پر لانے کے عزم اور جہد کاوش کے ساتھ ہی ہمیں مزید نکات اور دائروں پر

نظر ڈالنی چاہیے۔

یہ بات بلاخوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ ہمارے ملک میں برپا ہونے والے ان ہنگاموں کے پیچھے تہذیبی کش
 اور تہذیبی غلبے کے شعوری یا لاشعوری جذبات اور دوا لگ الگ مذہبی اور تہذیبی قوم ہونے کے احساسات کے پہلو بہ پہلو
 خصوصی احساس بھی شدت سے کار فرما ہے کہ ہم کمزور و کم تہذیبی ہیں اور اندرونی و بیرونی سہاروں سے محروم بھی
 جبکہ ہمیں ملے کا عزم رکھنے والے شہزادہ و کثیر التعداد بھی ہیں اور ملکی اور بین الاقوامی سہاروں اور پشتیانوں کے
 مدد یافتہ بھی۔

پھر ان ظالمانہ جذبات و احساسات کو مزید قوت اور تپش اس ماحول، ان کتابوں اور ان افواہوں سے ملتی ہے
 جو ملکی تاریخ کے نام پر ہمارے اسکولوں، کالجوں اور یونیورسٹیوں میں پڑھائے، سنائے اور دکھائے جاتے ہیں۔
 پھر کتنے ہی لیڈر اور کتنی ہی سیاسی پارٹیاں ہیں جو دو قومی کشمکش کی اس فضلے سے استفادہ کے لیے اس قسم کے خفہ
 جذبات کو کسی ”مناسب“ وقت پر بیدار کر دیتے ہیں اور اجتماعی ماحول کی راکھ میں دبی ہوئی تہذیبی کشمکش کی چمکریوں
 کو کرید کر ننگا کر دیتے ہیں۔ بخدا اب کوئی کئی ایسی تنظیمیں وجود میں آگئی ہیں جن کے لیڈروں
 اور قائدین کی ہم ہی سیہ ہے کہ وہ چمکاریوں کو کریدیں اور الاؤ بھر دینے کے لیے افراد اور فسادوں کو تیار رکھیں۔

ایمان اور عشق کا تعلق ان آیات سے بھی واضح ہوتا ہے۔ جن میں عمل کی جزا بھی شامل ہے:

”وہابی آیات پر تو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں جنہیں یہ آیات سن کر جب نصیحت کی جاتی ہے تو بھگتے ہیں گھر پڑتے ہیں، اور اپنے رب کی حمد و ثنا کے ساتھ اس کی تسبیح کرتے ہیں اور تکبر نہیں کرتے۔ ان کی پیٹھیں بستروں سے الگ رہتی ہیں۔ اپنے رب کو خوف اور طمع کے ساتھ پکارتے ہیں اور جو کچھ رزق ہم نے انہیں دیا ہے اُس میں سے خرچ کرتے ہیں۔ پھر جیسا کچھ آنکھوں کی ٹھنڈک کا سامان اُن کے اعمال کی جزا میں اُن کے لیے چھپا کر رکھا گیا ہے۔ اس کی کسی متغفس کو خبر نہیں ہے۔ بھلا کہیں یہ ہو سکتا ہے کہ جو شخص مومن ہو وہ اس شخص کی طرح ہو جائے جو فاسق ہو؟ یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے نیک عمل کیے ہیں ان کے لیے تو جنتوں کی قیام گاہیں ہیں۔ عیناً ان کے طور پر اُن کے اعمال کے بدلے میں۔ اور جنہوں نے فسق اختیار کیا ہے، اُن کا ٹھکانہ دوزخ ہے

(سورۃ الحجہ ۳۲ - رکوع ۱۲)

جذبہ عمل کے عشق سے جلا پالنے پر مندرجہ بالا آیات کی ترجمانی اقبال نے اس شعر میں کی ہے۔

مرد خدا کا عمل، عشق سے صاحب فروغ

عشق ہے اصل حیات، موت ہے اُس پر حرام

(بال جبریل - مسجد قرطبہ)

چوں کہ انسان اپنی ہی جنس کے قول و فعل کو سن اور دیکھ کر ان پر فطری طور پر عمل پیرا ہوتا ہے۔ اس لیے خدائے اس عشق و محبت کا رخ قرآن مجسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یہ کہہ کر موڑ دیا کہ:-

”اے نبی! لوگوں سے کہہ دو کہ: اگر تم حقیقت میں اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی اختیار کرو۔ اللہ تم سے محبت کرنے کا اور تمہاری خطاؤں سے درگزر فرمائے گا۔ وہ بڑا معاف کرنے والا اور رحیم ہے۔“

ان سے کہو کہ: اللہ اور رسول کی اطاعت قبول کرو۔ پھر اگر وہ تمہاری یہ دعوت قبول نہ کریں، تو یقیناً یہ ممکن نہیں ہے کہ اللہ ایسے لوگوں سے محبت کرے، جو اس کی اور اُس کے رسول کی اطاعت سے الگ کر دیتے ہوں۔“ (سورۃ آل عمران ۳ - رکوع ۴)

انہی آیات کی ترجمانی اقبال کے درج ذیل شعر میں ملتی ہے۔

کی محمدؐ سے وفا تو نے تو ہم ترے میں
یہ جہاں چیز ہے کیا، لوح و قلم ترے میں۔

(بانگ درا - جواب شکوہ)

اس طرح عمل صالح کا محرک عشق رسولؐ میں گرویدگی قرار پایا اور اسی لیے اسوۂ حسنہ کی پیروی ایک
مومن کے لیے دنیا اور آخرت دونوں میں صلاح کا باعث بن جاتا ہے۔ ارشاد ہے :-
”در حقیقت تم لوگوں کے لیے اللہ کے رسولؐ میں ایک بہترین نمونہ تھا۔ لَقَدْ كَانَ
لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ ہر اُس شخص کے لیے جو اللہ اور یوم آخرت کا امیدوار ہو
اور کثرت سے اللہ کو یاد کرے۔ (سورۃ الاحزاب: ۳۳ رکوع ۳)

اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کے انجام کار کے متعلق فرمایا خدائے برتر و بزرگ نے :-
”جو لوگ اللہ اور رسولؐ کی اطاعت کریں گے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام فرمایا
ہے یعنی انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین، کیسے اچھے ہیں یہ رفیق جو کسی کو میرا میں یہ حقیقی
فضل ہے جو اللہ کی طرف سے ملتا ہے۔ اور حقیقت جاننے کے لیے بس اللہ ہی کا علم کافی ہے۔

(سورۃ النصار: ۴۹ رکوع ۱۹)

جو کہ نیک اعمال نتیجہ ہیں براہ راست عشق رسولؐ میں گرویدگی اور اسوۂ حسنہ کی پیروی کے اس لیے تذکرہ
بالا زمرہ میں شامل کیے جانے کی شرط بھی نیک اعمال پر ہی رکھی گئی ہے :-

”اور جو لوگ ایمان لائیں گے اور سمجھوں نے نیک اعمال کیے ہوں گے۔ ان کو ہم ضرور صالحین میں داخل
کریں گے۔ (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُم فِي الصَّالِحِينَ۔ سورۃ العنکبوت: ۲۹ رکوع ۱۰)
ایمان لاکر نیک عمل کرنے والے صرف صالحین ہی کے زمرہ میں نہیں آتے بلکہ خدا نے ان کو بہترین خلایق

(غیر البریہ) سے بھی موصوم کیا ہے۔

اہل کتاب اور مشرکین میں سے جن لوگوں نے کفر کیا ہے (یہاں کفر سے مراد محمدؐ کو ماننے سے انکار ہے)
وہ یقیناً جہنم کی آگ میں جائیں گے اور ہمیشہ اُس میں رہیں گے۔ یہ لوگ بدترین خلایق ہیں۔ (أُولَئِكَ
هَمُ شَرُّ الْبَرِيَّةِ)۔ جو لوگ ایمان لائے اور سمجھوں نے نیک عمل کیے، وہ یقیناً بہترین خلایق ہیں

(اولئک ہم نحیلہم للبریۃ) اُن کی جزا اُن کے رب کے ہاں دائمی قیام کی جنتیں ہیں جن کے نیچے ہنریں بہہ رہی ہوں گی۔ (سورۃ البقۃ ۹۸-۹۹ رکوع ۱)

دوسری جگہ جنتیوں کو ”نیک نعت“ سیدہ اور جہنمیوں کو ”بد نعت“ شقی کے نام بھی دیے گئے ہیں:-
”کچھ لوگ اس روز (روزِ حشر) بد نعت ہوں گے اور کچھ نیک نعت (فمنہم شقی و منہم سعید)
جو بد نعت ہوں گے وہ دوزخ میں جائیں گے۔ (فاما الذین شقوا ففی النار).... رہے
وہ لوگ جو نیک نعت نکلیں گے تو وہ جنت میں جائیں گے۔ (و اما الذین سعیدوا ففی الجنة)
اور وہاں ہمیشہ رہیں گے۔ جب تک زمین و آسمان قائم ہیں۔ الایہ کہ تیرا رب کچھ اور چاہے۔ ایسی
بخشش ان کو ملے گی جس کا سلسلہ کبھی منقطع نہ ہوگا۔ (سورۃ ہود- ۱۱- رکوع ۹)

اتنا کہ نے عشق رسولؐ میں گرویدگی اور اسوۂ حسنہ کی پیروی کو ”جذبِ مسلمانی“ کا نام دیا ہے، جو شاخِ یقین کو نمناک کرتی ہے اور عمل کے راستے متعین کرتی ہے۔

اے رہبرِ فرزندانِ بے جذبِ مسلمانی
نے راہِ عمل پیدا، نے شاخِ یقین نمناک

(بال جبریل - غزل ۱۸)

عملِ صالح کے ان جذبول کی بنیاد ایک مومن کے ایمان میں کائنات اور انسان کی تخلیق پر غور و فکر کی دہر پر ہی پڑتی ہے اور یہی غور و فکر عشقِ الہی اور عشقِ رسولؐ کا باعث بنتے ہیں:-

”ہم نے اس آسمان اور زمین کو، اور اس دنیا کو جو اُن کے درمیان ہیں فصول پیدا نہیں کر دیا ہے۔ یہ تو اُن لوگوں کا لگن ہے جنہوں نے کفر کیا ہے۔ اور لیے کافروں کے لیے بربادی ہے جہنم کی آگ سے، کیا ہم ان لوگوں کو جو ایمان لاتے ہیں اور نیک اعمال کرتے ہیں، اور اُن کو جو زمین میں فساد کرنے والے ہیں، یکساں کر دیں؟ کیا متقیوں کو ہم فاجروں جیا کر دیں؟“

(سورۃ ص- ۳۸- رکوع ۳)

”اور وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا۔ جب کہ اُس کا عرش پانی پر تھا۔ تاکہ تم کو آزمائے دیکھے کہ تم میں کون بہتر عمل کرنے والا ہے۔“

(سورۃ ہود ۱۱- رکوع ۱۱)

غور و فکر نہ کرنے والوں اور نتیجہٴ عمل کے جذبول کے فقدان پر اسی لیے اقبالؔ نے طنز کیا ہے ۔

نیکر بے نور ترا ، جذبِ عمل بے بنیاد

سخت مشکل ہے کہ روشن ہو شبِ تابِ حیات

(ضربِ کلیم - "دوحی")

عمل کے ان محرکات میں مومن کے پیش نظر عدلئے لم یزل کی تفسیہیں بھی کار فرما رہتی ہیں ۔
 " پس یہ ضرور ہو کر رہنا ہے کہ ہم اُن لوگوں سے باز پرس کریں ، جن کی طرف ہم نے پیغمبر بھیجے ہیں
 اور پیغمبروں سے بھی پوچھیں کہ داغوں نے پیغامِ رسانی کا فرض کہاں تک انجام دیا ، اور انھیں
 اس کا کیا جواب ملا ۔ پھر ہم خود پورے علم کے ساتھ ساری سرگزشت اُن کے اُگے پیش کر دیں گے
 آخر ہم کہیں غائب تو نہیں تھے ۔ اور وزن اس روز میں حق ہو گا ۔ جن کے پڑے بھاری ہوں
 گئے وہی فلاح پانے والے ہوں گے اور جن کے پڑے ہلکے ہوں گے ، وہی اپنے آپ کو خسارے میں
 مبتلا کرنے والے ہوں گے ۔ کیوں کہ وہ ہماری آیات کے ساتھ ظالمانہ برتاؤ کرتے رہتے تھے ۔

(سورہ الاعراف ۷ ، رکوع ۱)

جس اللہ نے تعب کچھ تمہیں دیا جو تم نے مانگا ۔ اگر تم اللہ کی نعمتوں کا شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے
 حقیقت یہ ہے کہ انسان بڑا ہی بے انصاف اور ناشکر ہے " (سورہ ابراہیم ۱۲ - رکوع ۱۶)
 " پہلے جو لوگ تم میں سے ہو گزرے ہیں اُن کو بھی ہم نے ذکیہ رکھا ہے اور بعد کے آنے والے
 بھی ہماری نگاہ میں ہیں ۔ یقیناً تمہارا رب ان سب کو اکٹھا کرے گا ۔ وہ حکیم بھی ہے اور
 عظیم بھی ۔ " (سورہ الحج ۱۵ - رکوع ۲)

" اے ایمان لائے والو ! اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور

تمہارے قدم مضبوط جمادے گا ۔ " (سورہ محمد ۴۷ - رکوع ۱)

" نہایت بزرگ و برتر ہے وہ جس کے ہاتھ میں اکائات کی سلطنت ہے اور وہ ہر چیز

پر قدرت رکھتا ہے ، جس نے موت اور زندگی کو ایجاد کیا تاکہ تم لوگوں کو آزمائے دیکھے کہ تم میں

سے کون بہتر عمل کرنے والا ہے ۔ " (سورہ الملک ۶۷ - رکوع ۱)

”جن لوگوں نے اپنے رب سے کفر کیا ہے، اُن کے اعمال کی مثال اُس راگھ کی سی ہے جسے ایک طوفانی دن کی آندھی نے اڑا دیا ہو۔ وہ اپنے کیے کا کچھ بھی پھل نہ پاکیں گے۔ یہی پرلے درجے کی کم شگلی ہے۔“

(سورہ ابراہیم ۱۲: رکوع ۳)

”ثمَّ اللّٰهُ اِطَاعَتُكَ كَرُوْا اور اپنے اعمال کو بھرا دے کہ لو۔۔۔۔ اللّٰہ تمہارے ساتھ ہے اور تمہارے اعمال کو وہ ہرگز ضائع نہ کرے گا۔۔۔۔ اگر تم منہ موڑو گے تو اللّٰہ تمہاری جگہ کسی اور قوم کو لے آئے گا اور وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔“ (سورہ محمد ۴: رکوع ۲)

”تمہارا رب بے نیاز ہے اور ہر بانی اُس کا شیوہ ہے۔ اگر وہ چاہے تو تم لوگوں کو لے جائے اور تمہاری جگہ دوسرے جن لوگوں کو چاہے لے آئے۔ جس طرح اُس نے تمہیں کچھ اور لوگوں کی نسل سے اُٹھایا ہے۔ تم سے جس چیز کا وعدہ کیا جا رہا ہے وہ یقیناً آئے والی ہے۔“

(سورۃ الانعام ۶: رکوع ۱۶)

عملِ صالح کرنے والوں کو خدا صرف آخرت ہی میں نہیں بلکہ دنیا میں بھی قولِ ثابت کی بنیاد پر ثبات عطا کرتا ہے :-

”جو لوگ دنیا میں ایمان لائے ہیں اور بھجوں نے نیک عمل کیے ہیں وہ ایسے بانوں میں داخل کیے جائیں گے جن کے نیچے ہنریں بہتی ہوں گی۔ وہاں وہ اپنے رب کے اذن سے ہمیشہ رہیں گے، اور وہاں ان کا استقبال سلامتی کی مبارک باد سے ہوگا۔۔۔۔“

ایمان لائے والوں کو اللّٰہ ایک قولِ ثابت کی بنیاد پر دنیا اور آخرت دونوں میں ثبات عطا کرتا ہے۔ (يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ اور ظالموں کو اللّٰہ مجھ کا دیتا ہے۔ (وَيُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِيْنَ) اللّٰہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے۔)

(سورہ ابراہیم ۱۴: رکوع ۲)

”اللّٰہ نے اُن (ظالموں) کو دنیا ہی کی زندگی میں رسوائی کا مزہ چکھایا اور آخرت کا عذاب تو اس سے شدید تر ہے۔ کاش یہ لوگ جانتے۔ سورۃ النور ۲۹۔ رکوع ۱۳)

عملِ خدا کے نزدیک شکر کے مترادف ہے۔

”سے آل داؤد! عمل کرو شکر کے طریقے پر (اعملوا آل داؤد و شکراً) میرے بندوں میں کم ہی شکر گزار ہیں۔“ (سورہ سبأ ۳۴: رکوع ۲)

قرآن سرچشمہ ہدایت ہے جو سیدھی راہ ہی نہیں بتاتا بلکہ منزل کا پتہ دیتا اور برے انجام سے بچاتا ہے۔ چوں کہ عمل کا تعلق انجام سے ہے، اس لیے راہ عمل متعین کرنے کے لیے اپنے اعمال کو قرآنی احکامات و ارشادات کا تابع رکھنا سب سے مقدم ہے۔

”ہم واللہ نے اس قرآن میں لوگوں کو طوح طرح کی مثالیں دی ہیں کہ یہ ہوش میں آئیں، ایسا قرآن جو عربی زبان میں ہے، جس میں کوئی ٹیڑھ نہیں ہے۔ تاکہ یہ برے انجام سے بچیں۔“ (سورہ الزمر ۳۹: رکوع ۳)

”حقیقت یہ ہے کہ یہ قرآن وہ راہ دکھاتا ہے جو بالکل سیدھی ہے۔ جو لوگ اسے مان کر کھلے کام کرتے لگیں، انھیں یہ بشارت دیتا ہے کہ اُن کے لیے بڑا اجر ہے۔ (وَيُثَبِّتُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ الصَّلَاحَ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) اور جو لوگ آخرت کو نہ مانیں انھیں یہ خبر دیتا ہے کہ اُن کے لیے ہم نے دردناک عذاب مہیا کر رکھا ہے۔“ (سورہ بنی اسرائیل ۱۷: رکوع ۳)

”اور اسے پیغمبر جو لوگ اس کتاب پر ایمان لے آئیں اور (اس کے مطابق) اپنے عمل درست کر لیں، انھیں خوشخبری دے دو کہ اُن کے لیے ایسے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔“ (سورہ البقرہ ۲: رکوع ۳)

اعمال کے جزا و سزا کے متعلق فرمایا خدا نے تعالیٰ نے:-

”جو کوئی نیک عمل کرے گا، اپنے ہی لیے اچھا کرے گا، جو بدی کرے گا، اُس کا وبال اُس پر ہوگا، اور تیرا رب اپنے بندوں کے حق میں ظالم نہیں ہے۔“ (سورہ حم السجدا ۴۱: رکوع ۲)

”ان سے پوچھو یہ انجام (جہنم) اچھا ہے یا وہ ابلیس جنت جس کا وعدہ خدا ترس پر ہیزگاروں سے کیا گیا ہے جو اُن کے عمل کی جزا اور اُن کے سفر کی آخری منزل ہوگی، جس میں اُن کی ہر خواہش پوری ہوگی، جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ جس کا عطا کرنا تمہارے رب کے ذمے ایک

واجب الادا وعدہ ہے۔ (كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا مُّسْتَلَماً)، (سورہ الفرقان ۲۵: رکوع ۲)۔

”انجام کی بھلائی متعین ہی کے لیے ہے، جو کوئی بھلائی لے کر آئے گا، اس کے لیے اس سے بہتر بھلائی ہے اور جو کوئی بُرائی لے کر آئے گا تو بُرائیاں کرنے والوں کو وہی ہی بدلے گا، جیسا وہ کرتے تھے۔“ (سورۃ القصص ۲۸: رکوع ۹)

”اے پیغمبر! کھاؤ پاک چیزیں اور عمل کرو صالح، تم جو کچھ بھی کرتے ہو، میں اُس کو خوب جانتا ہوں۔“ (سورۃ المؤمن ۲۳: رکوع ۴)

”جس نے آج توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک عمل کئے وہی توقع کر سکتا ہے کہ وہاں فلاح پائے والوں میں سے ہو گا۔“ (سورۃ القصص ۲۸: رکوع ۷)

”اے انسان! تو کٹاں کٹاں اپنے رب کی طرف چلا جا رہا ہے، اور اس سے ملنے والا ہے۔ پھر جس کا نامہ اعمال اُس کے سیدھے ہاتھ میں دیا گیا۔ اُس سے ہلکا حساب لیا جائے گا اور وہ اپنے لوگوں کی طرف خوش خوش پلے گا۔ زیادہ شخص جس کا نامہ اعمال اس کی پیٹھ پیچھے دیا جائے گا تو وہ موت کو پکارے گا اور بھڑکتی ہوئی آگ میں جا پڑے گا۔“ (سورۃ الانشقاق ۸۴: رکوع ۱)

”جس نے کُفر کیا ہے، اُس کے کُفر کا وبال اُس پر ہے، اور جن لوگوں نے نیک عمل کیا ہے وہ اپنے ہی لیے (فلاح کا راستہ) صاف کر رہے ہیں تاکہ اللہ ایمان لائے والوں اور عمل صالح کرنے والوں کو اپنے فضل سے جزا دے۔“ (سورۃ الروم ۳۰: رکوع ۵)

”جو لوگ ایمان لائیں گے اور نیک اعمال کریں گے، اُن کی برائیاں ہم اُن سے دور کر دیں گے اور انہیں اُن کے بہترین اعمال کی جزا دیں گے۔“ (سورۃ العنکبوت ۲۹: رکوع ۱)

عمل کی تفصیلات کے متعلق ارشاد ہے:-

”جو کوئی عزت چاہتا ہے، اُسے معلوم ہونا چاہیے کہ عزت ساری کی ساری اللہ کے لیے ہے اُس کے ہاں جو چیز اوپر چڑھتی ہے وہ صرف پاکیزہ قول ہے اور عمل صالح اس کو اوپر چڑھاتا ہے۔ وہ لوگ جو بے ہودہ چال بازیوں کرتے ہیں، ان کے لیے سخت عذاب ہے اور اُن کا کمر خود ہی خارت ہو جائے والا ہے۔“ (سورۃ فاطر ۳۵: رکوع ۲)

عمل کی بنا پر درجہ کے متعلق فرمایا:

”ہر شخص کا درجہ اُس کے عمل کے لحاظ سے ہے۔ (وَلِكُلٍّ دَرَجَاتٌ مِّمَّا عَمِلُوا) اور تمہارا رب لوگوں کے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔“ (سورۃ الانعام ۶: رکوع ۱۶)

”حقیقت یہ ہے کہ جو عجم بن کر اپنے رب کے حضور حاضر ہوگا، اس کے لیے جہنم ہے جس میں وہ نہ بھیجے گا نہ مرے گا۔ اور جو اپنے رب کے حضور مومن کی حیثیت سے حاضر ہوگا، جس نے نیک عمل کیے ہوں گے، ایسے سب لوگوں کے لیے جنت ہے جس میں۔ (فَاُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ) سدا بہار بارخ میں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی، اُن میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ جزا ہے اُس شخص کی جو پاکیزگی اختیار کرے۔“ (سورۃ الطہ ۲۰: رکوع ۳)

انسان دنیا میں دنیاوی شان و شوکت، جاہ و جلال، مال اور اولاد کی بنا پر اپنے کو دوسروں سے جو کچھ نہیں حیرت سمجھتا ہے۔ حالانکہ مذکور بالا آیات میں فرمایا گیا کہ صرف عمل صالح ہی عزت بخشتا اور درجہ متعین کرتا ہے۔ مزید ارشاد ہے۔

”تم لوگوں کو زیادہ سے زیادہ اور ایک دوسرے سے بڑھ کر دنیا حاصل کرنے کی دھن نے غفلت میں ڈال رکھا ہے، یہاں تک کہ (اس نکر میں) تم لب گوشت تک پہنچ جاتے ہو۔ ہرگز نہیں عنقریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔ پھر (مُن لو کہ) ہرگز نہیں، عنقریب تم کو معلوم ہو جائے گا۔ ہرگز نہیں۔ اگر تم یقینی علم کی حیثیت سے (اس روش کے انجام کو) جانتے ہوتے (تو تمہارا یہ طرز عمل نہ ہوتا)۔ تم دوزخ دیکھ کر دہو گے۔ پھر (مُن لو کہ) تم بالکل یقین کے ساتھ اسے دیکھ لو گے۔ پھر مژدہ اس روز تم سے ان نصیحتوں کے بارے میں جواب طلبی کی جائے گی۔ (سورۃ الشکاثر ۱-۲: رکوع ۱) درجہ اور عزت کے متعلق اکبر الہ آبادی نے اپنی آیات کی ترجمانی درج ذیل اشاریوں کی ہے:-

سبحمیں نہ حضور تھڑو والوں کو عیقر ایجن تو وہی ہے جس کی ہم سب کو ہے اُس اسٹیشن کو تک ہے یہ فرسٹ و سکند بعد اُس کے موافق عمل ہو گا کلاس

عمل صالح سے غفلت برتنے والوں کے متعلق قرآن میں مذکور ہے:-
”سنو! خدا کی لعنت ہے ظالموں پر۔ ان ظالموں پر جو خدا کے راستے سے لوگوں کو

روکتے ہیں، اُس کے راستے کو بڑھا کر ناپاہتے ہیں اور آخرت کا انکار کرتے ہیں..... ناگزیر ہے کہ وہی آخرت میں سب سے بڑھ کر گمٹے میں رہیں گے۔ رہے وہ لوگ جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کیے اور اپنے رب ہی کے ہو کر رہے تو یقیناً وہ جنتی لوگ ہیں اور جنت میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ ان دونوں فریقوں کی مثال ایسی ہے جیسے ایک آدمی تو ہوا نڈھا اور دوسرا ہودیکھنے اور سننے والا۔ کیا یہ دونوں یکساں ہو سکتے ہیں؟ کیا تم (اس مثال سے) کوئی سبق نہیں لیتے؟

(سورہ ہود: ۱۱ رکوع ۲)

”کھاؤ ہمارا دیا ہوا پاک رزق اور اسے کھا کر سرکشی نہ کرو۔ ورنہ تم پر میرا غضب ٹوٹ پڑے گا، اور جس پر میرا غضب ٹوٹا وہ پھر گر کر ہی رہا۔ البتہ جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور نیک عمل کرے، پھر سیدھا راستہ چلتا رہے۔ اُس کے لیے میں بہت درگزر کرنے والا ہوں۔“

(سورہ طہ: ۲۰ رکوع ۲)

”اس دوزخ کا ذکر اس کے سوا کسی غرض کے لیے نہیں کیا گیا ہے کہ لوگوں کو اس سے نفیوت ہو“

(سورۃ المدثر ۷: رکوع ۱)

قرآن میں مذکور طرز عمل سے منحرف لوگوں کے متعلق فرمایا خدا نے جلی شانہ ہے:-

”حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ ہم سے ملنے کی توقع نہیں رکھتے اور دنیا کی زندگی ہی پر راضی ہیں اور مطمئن ہو گئے ہیں اور جو لوگ ہماری نشانیوں سے غافل ہیں، اُن کو آخری ٹھکانہ جہنم ہو گا ان نمائیوں کی پاداش میں جن کا اکتاب وہ (اپنے) اس غلط عقیدے اور غلط طرز عمل کی وجہ سے کرتے رہے۔“

(سورۃ الانعام ۶ - رکوع ۲)

عمل کی یہ کار فرمایا کی رو سے صرف اپنی ذات تک محدود نہیں بلکہ اس کا دائرہ عمل پوری قوم و ملت ہے کیوں کہ بقول اقبالؔ

فرد قائم ربط بملت سے ہے، تنہا کچھ نہیں

موج ہے دریا میں، اور بیرون دریا کچھ نہیں!

(بالگ دراء - شمع ارشاد شمع)

چنانچہ عمل صالح کے معاملہ میں فرد پر قلت کی ذمہ داریوں کے متعلق ارشاد ہے :-
 ”وہی مالئ ہے جس نے تم کو زمین کا خلیفہ بنایا اور تم میں سے بعض کو بعض کے مقابلہ میں
 زیادہ بلند درجے دیے تاکہ جو کچھ تم کو دیا ہے اُس میں تمہاری آزمائش کرے۔ بے شک تمہارا
 رب سزا دینے میں بہت تیز ہے اور بہت درگزر کرنے والا رحم کرنے والا بھی ہے۔“
 سورة الانعام ۶۱ - رکوع ۲۰

انہی ذمہ داریوں کی نشاندہی اقبال نے ان اشعار میں کی ہے :-
 ہاں ایک حقیقت ہے کہ معلوم ہے سب کو تاریخِ احم جس کو ہمیں ہم سے چھپاتی
 ہر لحظہ ہے قوموں کے عمل پر نظر اس کی بڑاں صفتِ تیغ، دوپیکرِ نظر اُس کی
 ”ضربِ کلیم“ ”تقدیر“

نفسِ مضمون کی مناسبت سے اس مضمون کو اقبال ہی کے ان اشعار پر ختم کرنا مناسب ہوگا :-
 فطرت کے تقاضوں پہ نہ کہ راہِ عمل بند
 مقصود ہے کچھ اور ہی تسلیم و رضا کا
 ”ضربِ کلیم“ ”تسلیم و رضا“
 جس کا عمل ہے بے غرض اُس کی جزا کچھ اور ہے
 حور و خیام سے گزر، بادہ و جام سے گزر
 (بالِ بھریل - غزلہ)

اعلان

ان شاء اللہ ماہ نومبر ۱۹۸۷ء میں جامعہ سلفیہ کے اندر ایک سمینار منعقد ہوگا، جس میں ملک و
 بیرون ملک کی اہم شخصیات کی شرکت متوقع ہے۔ مفصل اعلان بعد میں کیا جائے گا۔
 دفتر جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب - بنارس۔

علامہ احسان الہی ظہیر شہید

جن پر شہادت اور جنت البقیع میں تدفین کی صورت میں احساناتِ الہی کا ظہور ہوا۔

پاکستان میں علامہ موصوفے اور جماعت اہل حدیث کے خلاف جو بہیمانہ حادثہ پیش آیا، اس پر ہر حساس دل تڑپ اٹھا۔ ذیل کی تحریر اسی سلسلے کے ایکے بنیادی کڑی ہے۔ (ادارہ)

۲۳ مارچ ۱۹۸۷ء (یومِ جمہوریہ) کو رات گئے جمعیت اہل حدیث پاکستان کے جلسہ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم نوادہ چوک تلہ پھمن سنگھ لاہور میں ایک طاقتور بم کا دھماکہ مین اُس وقت ہوا جب علامہ احسان الہی ظہیر کی تقریر ابھی ابتدائی مراحل میں تھی۔ بم اسٹیج کے قریب ایک زبردست تہلکہ فیز دھماکہ سے پھٹا، جس نے اُس پاس کی آبادی کو لرزاکے رکھ دیا۔ اور جلسہ میں قیامت برپا کر دی۔ اس کی زد میں آئے والے کم و بیش لے لے افراد زخمی ہوئے، اور سات افراد جاں بحق ہو گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ جاں بحق ہونے والے شہداء میں جمعیت اہل حدیث پاکستان کے نائب ناظم مولانا حبیب الرحمن زردانی، جمعیت الحمد للہ کے نامور علم اور محقق علامہ عبدالحق قدوسی، اہل حدیث یوٹھ فورس کے صدر نوجوان قائد محمد خاں نجیب، صدر جلسہ شیخ احسان الحق، مراجع دین، عبدالسلام اور دو ویڈیو فلم بنانے والے نوجوان شامل تھے۔

قائد جمعیت اہل حدیث علامہ حافظ احسان الہی ظہیر کی بایں ٹانگ ناکارہ ہو گئی اور بایاں بازو شدید زخمی ہو گیا۔ علامہ صاحب کو میو اسپتال میں انتہائی نگرانی کے یونٹ میں رکھا گیا۔ علامہ صاحب کو ۴۲ مارچ کی شام تک ایمر جینی دارڈ سے سر جیکل وارڈ میں منتقل کر دیا گیا، جہاں ایک میڈیکل بورڈ کی نگرانی میں ان کا علاج ہوتا رہا۔ خادم الحرمین شریفین شاہ فہد بن عبدالعزیز کی خصوصی دہوت پر ہفتہ ۲۸ مارچ کو ایک خصوصی طیارے کے ذریعہ علاج کے لیے انھیں ملٹری اسپتال ریاض لے جایا گیا، جہاں ڈاکٹروں نے ان کی جان بچانے کی ہر ممکن کوشش کی تاہم وہ اس میں کامیاب نہ ہو سکے اور وہ پیر ۳۰ مارچ کو نماز فجر کے بعد انتقال کر گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ انتقال کے وقت مرحوم کی عمر ۶۲ سال ۶ ماہ تھی۔

اس طرح عالم اسلام کا ایک نامور عالم دین ایک شعلہ فدا مقرر و خطیب، ایک بے باک صحافی، بے مثال محقق، تقریباً ۱۵۰ عربی و اردو و انگریزی کتابوں کا مصنف و مؤلف، ایک معجزی سیاست دان، ایک حب وطن پاکستانی، ایک صاحبِ

دیب، دنیا کی پانچ زبانوں کا ماہر، اسلام کا بے لوث خادم، جمعیت اہل حدیث کا سرپرست قائد و رہنما، نو جوانوں میں اسلام کی روح کو بیدار کرنے والا، اپنے عالم شباب ہی میں شہادت کے مقعب پر فائز ہو گیا۔ مرحوم کی تمنا اور آرزو یہی تھی کہ وہ شہادت کا درجہ حاصل کرے اور دیارِ رسول میں دفن ہو۔ اللہ تعالیٰ نے مرحوم کی دونوں خواہشیں پوری کر دیں۔ شہادت کا درجہ بھی حاصل ہوا اور جنت البقیع کے قبرستان میں ان صحابہ کرام کے پہلو میں دفن ہوئے جن کی مدافعت و مداحی میں ساری زندگی گزار دی اور اپنی جان کا نذرانہ پیش کیا

علامہ احسان الہی ظہیر مرحوم میر نے پچیس کے دوستوں میں تھے، جب بھی وہ کراچی آتے مجھے فون کر کے بلوا لیتے اور پھر کراچی میں میرا ان کا ساتھ دیتا۔ جہاں کہیں آنا جانا ہوتا، دونوں ساتھ ہوتے۔ مختلف دینی سماجی، سیاسی شخصیات سے ایک ساتھ ملاقات ہوتی اور پھر ان تمام سیاسی، سماجی، دینی، دیہاتی، تعلیمی، تنظیمی اور تحقیقی سرگرمیوں کا علم ہوتا۔ شمار جلسوں میں ملاقاتیں ہوتیں، پاکستان کے کسی بھی شہر میں کسی دینی جلسہ میں میرا جانا ہوتا تو علامہ صاحب نوٹا مجھے اپنے پاس لاییتے اور پھر جب تک اس شہر میں قیام رہتا مجھے اپنے ہی ساتھ رکھتے تھے، بلکہ اکثر و بیشتر وہ پنجاب کے کسی بھی شہر میں بجلت ختم ہوتا تو مجھے اپنی کار میں لاہور لاتے تھے۔ اپنی کتابوں کی تالیف کے سلسلہ میں وہ مجھ سے مشورہ کر لیتے تھے اور بری بعض باتیں مان لیتے تھے۔ کتابیات کے سلسلہ میں بھی مجھ سے مشورہ لیتے، بلکہ بعض کتابیں میرے توسط سے حاصل کرتے تھے۔

علامہ احسان الہی ظہیر آج سے تقریباً ۲۷ سال قبل پاکستان کے تاریخی شہر سیالکوٹ کے حالات زندگی: ایک کاروباری گھرانے میں پیدا ہوئے، ان کے والد شیخ ظہور الہی جواب بھی بقیہ حیات ہیں، کپڑے بے ایک بڑے تاجر ہیں اور ابتداء ہی سے دین اسلام کے شیعہ اہل اور علماء حق کی صحبتوں میں بیٹھنے والے اور خادم العلماء ہیں، وہ ایک متقی پرہیزگار اور نیک صالح عابد و عارف ہیں۔ ان کے والد نے پچیس ہی میں انھیں حافظ قرآن بنایا۔ وراثتوں نے ۹ سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کر لیا، اور اس کے ساتھ ساتھ پرائمری تعلیم بھی جاری رہی۔

حفظ قرآن سے فارغ ہونے کے بعد ان کے والد نے انھیں دینی تعلیم حاصل کرنے کے لیے گوجرانوالہ کے مشہور و معروف دینی مدرسہ جامعہ اسلامیہ میں داخل کر دیا، جہاں انھوں نے برصغیر کے مشہور و معروف سلفی علماء سے دینی علوم حاصل کیے۔ ان کے نامور اساتذہ میں شیخ العرب والعم علامہ حافظ محمد گوندلوی مرحوم کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے جو محدث کے قبے سے مشہور ہوئے اور جنھوں نے جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں بھی تدریس حدیث کے فرائض انجام دیے۔ علامہ صاحب نے ان سے کتب حدیث کی تعلیم حاصل کی۔ علامہ صاحب کو ان کی دامادی کا بھی شرف حاصل ہوا۔ گوجرانوالہ کے بعد فیصل آباد

میں مولانا شریف اللہ صاحب سے معقولات کی کتابیں پڑھیں۔۔۔ یہیں سے انھوں نے فلسفہ اور منطق کی تعلیم بھی حاصل کی۔ اس طرح انھوں نے ۱۹۶۰ء میں مدنی تعلیم سے فراغت حاصل کر لی اور پھر پنجاب یونیورسٹی سے عربی میں بی اے آنرز کی ڈگری حاصل کی۔ ۱۹۶۱ء میں وہ مدنی یونیورسٹی میں داخل ہو گئے۔ وہاں انھوں نے امتیازی نمبروں سے کامیابی حاصل کی۔ پھر وہ پاکستان آئے اور انھوں نے اردو فارسی، فلسفہ اور تاریخ میں ایم اے کی ڈگریاں حاصل کیں اور اسی کے ساتھ کراچی یونیورسٹی سے قانون کی ڈگری بھی حاصل کی۔

مدینہ یونیورسٹی میں قیام کے دوران علامہ صاحب نے ۱۰۲ ممالک کے طلبہ سے رابطے قائم کیے اور مدینہ یونیورسٹی کے اساتذہ کرام سے خصوصی طور پر فیض حاصل کیا اور عربی زبان میں خطابت میں کمال حاصل کر لیا۔ انھوں نے اپنی پہلی کتاب بزبان عربی ”القادیانیہ دراسات وتحلیل“، زمانہ طالب علمی ہی میں مکمل کی، جس کا انگریزی ترجمہ ”قادیانیت: این اینالٹیکل سرورس کے نام سے شائع کیا گیا ہے۔

پاکستان آنے کے بعد علامہ احسان الحق ظہیر لاہور کی تاریخی مسجد جامع مسجد اہل حدیث چینا نوالی میں خطیب مقرر ہوئے اور اپنے فن خطابت سے ایک خاص مرتبہ و مقام حاصل کیا۔ علامہ صاحب نے فن خطابت کے ساتھ ساتھ فن صحافت سے بھی اپنا تعلق قائم رکھا۔ چٹان، ریل و نہار، اقدام اور بعض دیگر گہراؤں میں مختلف موضوعات پر خامہ فرسائی فرماتے رہے وہ جمعیت اہل حدیث کے سربراہ ”الاسقام“ میں مدیر اعلیٰ کے فرائض انجام دیتے رہے۔ بعد میں ہفت روزہ ”اہل حدیث“ اور ”الاسلام“ سے بھی منسلک رہے، اور اس کے بعد انھوں نے اپنا ایک ماہنامہ ”ترجمان الحدیث“ بھی جاری کیا۔ جواب بھی بڑی شان و شوکت سے جاری ہے۔ علامہ صاحب کو مدینہ یونیورسٹی اور دنیا سے اسلام کی کئی یونیورسٹیوں کی پروفیسری کی پیش کش ہوئی، مگر انھوں نے اس بنا پر کسی بھی پیش کش کو قبول نہیں کیا۔ کیوں کہ ان کی خواہش تھی کہ انھوں نے دین میں جتنا بھی علم حاصل کیا ہے، اور جو کچھ ان کے پاس ہے، اس سے وہ اپنے ملک کی خدمت کر سکیں۔ انھوں نے جو کتب لکھی ہیں، وہ زیادہ تر عربی زبان میں ہیں۔ ان کی تفصیل یہ ہے:-

- (۱) القادیانیہ دراسات وتحلیل (عربی) (۱۲) قادیانیت۔ این اینالٹیکل سرورس (انگریزی) (۱۳) مرزائیت اور اسلام (اردو) (۱۴) الباہیۃ عرضیہ ونقد (عربی) (۱۵) البہائیۃ نقد وتحلیل (عربی) (۱۶) الشیعہ والسنۃ (عربی) (۱۷) الشیعہ والسنۃ (فارسی) (۱۸) الشیعہ والسنۃ (انگریزی) (۱۹) الشیعہ والسنۃ (پشتو) (۲۰) الشیعہ والسنۃ (تایلینڈی)۔
- (۲۱) الشیعہ و اہل البیت (عربی) (۲۲) الشیعہ والقرآن (عربی) (۲۳) الشیعہ والفتنیۃ (عربی) (۲۴) الشیعہ والفرق

دہ ۱۱، الاسامیہ (عربی)، (۱۶) البریلویہ عقائد و تاریخ (عربی)

ان کی کئی کتابوں کے دنیا کی دیگر زبانوں میں ترجمے بھی ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ ان کے بیسٹار مضامین ہیں جو ملت رسائل و جرائد میں شائع ہوئے۔

۱۹۶۸ء میں براہ راست سیاست میں شریک ہوئے۔ نماز عید کے اس خطبہ کو جس میں انھوں نے یوب خان پر خلاف اپنے جذبات و احساسات کا اظہار کیا، ان کی پہلی سیاسی تقریر کہا جاسکتا ہے۔ بھٹو کی حکومت کے دوران انھیں قید و بند کی صعوبتوں سے بھی دوچار ہونا پڑا۔ انھوں نے بنگلہ دیش تحریک نامنظور میں بھرپور حصہ لیا۔ وہ تحریک استقلال میں شریک ہوئے اور اس کے مرکزی سکرٹری اطلاعات بھی رہے۔ اور ۱۹۷۷ء میں تحریک کے دوران وہ تحریک استقلال کے قائم مقام سربراہ بھی رہے۔ صدر فیاض الحق کی حکومت میں انھیں علامہ کی ایڈوائزری کونسل میں مارکن نامزد کیا گیا تھا، لیکن انھوں نے اس سے استعفا دیدیا۔ وہ کچھ دن صدر فیاض الحق کے مشیر بھی رہے، اور اس بعیت میں انھوں نے متعدد عرب ممالک کا دورہ بھی کیا۔ تحریک استقلال سے علیحدگی کے بعد انھوں نے جمعیت اہل حدیث کو از سر نو منظم کرنے کا فیصلہ کیا اور ۱۹۸۱ء میں اس سلسلہ میں گوجرانوالہ میں بہت بڑا کنونشن منعقد ہوا شکیل نے کے بعد مولانا عبد اللہ کو جمعیت کا امیر منتخب کر لیا گیا۔ اس موقع پر انھوں نے ذاتی طور پر کوئی عہدہ قبول نہیں کیا، لیکن بعد میں جماعت کے بے حد اصرار پر ناظم اعلیٰ کا عہدہ نہ صرف قبول کیا بلکہ اپنے عہد میں جمعیت اہل حدیث منظم کیا اور پاکستان میں ایک اہم سیاسی قوت بنادیا۔ انھوں نے نوجوانوں میں بیداری پیدا کرنے کے لیے اہل حدیث کو بھرپور قوت نام کی جس کے وہ سربراہ رہے اٹلی تھے اور اس تحریک کے ذریعہ نوجوانوں میں اسلام کی خاص ترویج پیدا کر دی۔

علامہ صاحب اپنی ذات میں ایک انجمن تھے وہ ایک شخص یا فرد نہیں بلکہ ایک پوری تحریک تھے، ان کی زندگی کے بے شمار پہلو تھے اور وہ ہر جہت سے ایک عظیم انسان تھے۔

علامہ صاحب عطاء اللہ بخاری مرحوم کی طرز خطابت کے عاشق تھے، انھوں نے بحیثیت خطیب و مقرر: خطابت کا آغاز زمانہ طالب علمی سے کر دیا تھا۔ مگر ان کی باقاعدہ خطابت کا آغاز لاہور کی تاریخی مسجد جامع مسجد اہل حدیث جینا ٹوالی سے ہوا۔ وہ اردو اور عربی زبان کے ایک بے مثال اور ممتاز طرز خطیب تھے۔ پاکستان کا شاید ہی کوئی خطبہ ایسا ہو کہ جہاں ان کا خطاب نہ ہوا ہو۔ ان کی مادری زبان اگرچہ

بنجالی تھی، لیکن وہ ہمیشہ اردو ہی میں تقریر کرتے تھے۔ میرا ان کے ساتھ بے شمار جلسوں میں شرکت کا اتفاق ہوا، اور میں نے ان کی بے شمار تقاریر سنی ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ وہ ہر جلسہ کے ہر دموتے تھے۔ کسی بھی موضوع پر خطبہ و خطاب ہو وہ سب سے باز می لے جاتے تھے۔ اکثر لوگ انھیں شوہنِ ثانی کہتے تھے، مگر ان کا اپنا منفرد انداز تھا جس کے ہزاروں افراد مقلد ہیں، وہ جس جلسہ میں جاتے، ان کے سینے داؤں کی تعداد ہزاروں بلکہ اکثر مرتبہ لاکھوں تک پہنچ جاتی تھی اور ان کی تقریر کے بعد مجمع منتشر ہو جاتا تھا۔ مشترکہ دینی جماعتوں کے جلسوں میں بھی وہ سب سے کامیاب مقرر رہتے تھے۔ پھر ان کی تقریر موضوع عالی ہوتی تھی، وہ جس موضوع پر بولتے اس کا پورا پورا حق ادا کرتے تھے، پھر ان کی تقریر میں قرآن و حدیث اور تاریخ سے دلائل بھی ہوتے تھے۔ عربی زبان میں ان کی تقریر کا یہ عالم تھا کہ دنیائے عرب کا شاید ہی کوئی ملک ایسا ہو جہاں ان کا خطاب نہ ہوا ہو۔ عربی زبان کے بڑے بڑے ماہرین ان کی تقاریر کو سنتے اور تاثر ہوتے تھے۔ بلکہ ایسی فصیح و بلیغ تقریر ایک غیر عربی سے عربی زبان میں سن کر حیران و ششدر رہ جاتے تھے مختصر یہ کہ وہ عربی اور اردو دونوں زبانوں کے صنفِ اول کے خطیب و مقرر تھے۔ ان کے استاد شیخ عبدالعزیز بن باز مفتی اعظم سعودی عرب اور شیخ الجامعہ مدینہ منورہ کو اپنے شاگرد پر بہت ناز تھا۔

علامہ صاحب نے عربی اور زبان تقریباً ۵۰ کتب تحریر کی ہیں، زیادہ تر کتب عربی زبان میں ہیں ان کی تمام کتب میاری اور مستند ہیں۔ دنیا میں یہ شرف علامہ کے علاوہ اور کسی دوسرے عالم دین کو حاصل نہیں جن کی کتب لاکھوں کی تعداد میں کئی کئی مرتبہ چھپ کر پوری دنیا میں پھیلی ہوں۔ کتابوں کے علاوہ ان کے بے شمار علمی اور تحقیقی مضامین بھی ہیں، جن سے ان کی ملیت کا اندازہ بخوبی ہو سکتا ہے۔ انھوں نے اپنی کتب کے مواد حاصل کرنے کے سلسلے میں بے شمار ممالک کے سفر بھی کیے۔

علامہ احسان الہی ظہیر مرحوم عالم اسلام کے ایک بہت بڑے مبلغ تھے۔ تبلیغ دین کے سلسلہ میں انھوں نے پاکستان کے چبے چبے میں تقاریر کیں۔ ہزاروں انسان ان کی تقاریر سے تاثر ہو کر اسلام کے قریب آئے۔ جو خاندانی مسلمان تھے وہ عملی مسلمان بنے اور ہزاروں انسانوں نے اپنے عقائد درست کیے۔ تبلیغ کے سلسلہ میں ہندوستان، چین، روس، اسرائیل کو چھوڑ کر انھوں نے دنیا کے بیشتر ممالک کے تبلیغی دورے کئے بے شمار کانفرنسوں میں پاکستان کی نمائندگی کی، بے شمار یونیورسٹیوں میں خصوصی خطابات کیے۔

علامہ احسان الہی ظہیر ایک محب وطن پاکستانی تھے اور وہ پوری دنیا میں اسلام اور پاکستان کے غیر سرکاری

سفیر تھے۔ انھوں نے، ان کے خطابات، ان کی کتب، ان کے دوروں نے پاکستان کا نام پوری دنیا میں روشن کیا۔ علامہ مرحوم نے ادارہ ترجمانی السنہ کے نام سے لاہور میں کتب شائع کرنے کا ایک بہت ہی بڑا اور میاری ادارہ قائم کیا، جس نے نہ صرف ان کی بلکہ بے شمار عربی، اردو، فارسی اور انگریزی زبان میں اسلام کے مختلف موضوعات اور پہلوؤں پر بڑی میاری کتب شائع کیں۔ ان کا ذاتی کتب خانہ ملک کے چند گنے بچنے والے کتب خانوں میں شمار ہوتا ہے جہاں نادر مسودات اور کتب موجود ہیں۔

علامہ مرحوم ایک کھاتے پیتے گھرنے سے تعلق رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے انھیں مادی دولت سے بھی نوازا تھا ہزاروں غریبوں، بے کسوں کی مدد کرتے تھے۔ بے شمار دینی اداروں کی خود بھی مالی مدد فرماتے اور دوسرے لوگوں سے بھی ان کی مدد کراتے۔ انھوں نے بہت سی مساجد کی تعمیر میں خود بھی حصہ لیا اور لوگوں کی توجہ دلا کر تعمیر بھی کرائیں۔ بحیثیت انسان دم بے شمار اخلاقی خوبیوں کے مالک تھے، ان کا اگر کسی سے اختلاف تھا تو علمی بنیاد پر تھا ذاتی نہیں وہ بڑے خوش اخلاق، ملنسار، مروت والے انسان تھے اور بڑے روادار بھی تھے اور بڑے وسیع القلب عفو درگزر ان کی زندگی کا خصوصی وصف تھا۔ ان کے عقائد و نظریات کی بنیاد پر بے شمار لوگ ان سے جلتے اور حد کرتے تھے، مگر علامہ صاحب سب کچھ جاننے کے باوجود بھی درگزر دیا کرتے تھے بلکہ ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے۔ وہ کبھی کسی کی غیبت، اپنی اور برائی نہیں کرتے تھے۔ نہایت صاف گوشتھے اور مخلص انسان تھے۔ کسی بڑی سے بڑی شخصیت سے مرعوب نہیں ہوتے تھے۔ اپنی بات مزبور کہتے تھے صرف تقویٰ سے مرعوب ہوتے تھے۔ اگر انھیں کوئی بات بڑی لگتی تو فوراً اس کا اظہار فرما دیا کرتے تھے۔ وہ بڑے متقی اور برہنہ کار انسان تھے۔ اللہ سے محبت کرنے والے عاشق رسول تھے، کتاب و سنت اور صحابہ کرام سے محبت ان کی زندگی کا سب سے نمایاں پہلو تھا عالم اسلام اور خاص طور پر عرب ممالک کی وہ صف اول کی شخصیت تھے۔ عالم عرب کے کسی کو نے بھی کوئی بڑا عالم، مذہبی سیاسی سماجی رہنما اتنا وہ علامہ صاحب سے ضرور ملاقات کرتا تھا۔

ان کی مقبولیت کا اندازہ اس بات سے خاص طور پر لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے زخمی ہوتے ہی ساری دنیا کے اہم افراد نے ان کی مزاج پرسی کی۔ بے شمار اسلامی ممالک میں ان کی صحت و سلامتی کی دعائیں مانگی گئیں اور خادم الحرمین شاہ نجد بن عبد العزیز نے خصوصی توجہ فرمائی اور ان کے علاج خصوصی کی نہ صرف پیش کش کی بلکہ خصوصی طیارہ بھیج کر ان کو ریاض کے طبری اسپتال میں بل کر ان کا خصوصی علاج کرایا گیا۔ شیخ عبد العزیز بن باز نے ریاض میں ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

ان کی نماز جنازہ ایک مرتبہ ریاض میں، دوسری مرتبہ حرم شریف میں اور تیسری مرتبہ مسجد نبوی میں ادا کی گئی اور پھر انھیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جنت البقیع میں صحابہ کرام کے دامن میں دفن کیا گیا۔
ہماری اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان کی مغفرت فرمائے۔ ان کو اپنے جہادِ رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔ قرنی زندگی میں انھیں راحت عطا فرمائے۔ آخرت میں ہر قسم کی آزمائش سے بچائے اور رحمت الفردوس میں بلند مرتبہ و مقام عطا فرمائے۔ آمین۔

میں ایک سفر حجاج میں علامہ کے ساتھ تھا۔ جنت البقیع میں داخل ہوا تو علامہ نے میرا ہاتھ تھام کر کہا: "دیکھو! میرے لیے دعا کرو کہ شہادت کا موت پاؤں اور یہاں دفن ہونے کی سعادت بھی حاصل کروں۔"
آج میں اس دعا کی مقبولیت پر حیران ہوں، شہادت کہاں ہوئی، زندگی کا آخری سانس کہاں آیا اور تینوں کس جگہ مل میں آئی؟
یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جگہ ہے۔

...

خریدارانِ محدث سے

پچھلے سال محدث: "بند ہونے تک جن خریداروں کی مدتِ خریداری ختم ہو چکی تھی، اور جن خریداروں کی مدتِ خریداری ابھی باقی تھی، موجودہ شمارہ ان سب ہی کو بھیجا جا رہا ہے۔ لیکن آئندہ شمارے صرف انہی خریداروں کے نام بھیجے جائیں گے جن کی مدتِ خریداری باقی ہے۔ لہذا البقیہ حضرات سالانہ یا ششماہی خریداری کی رقم بھیج کر اپنی خریداری کی تجدید کرائیں۔
نوٹ: اگر اس دائرہ ○ میں سرخ نشان ہے تو آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو چکی ہے۔

مرحوم و مغفور ابوالکلام آزاد کی دینی فکر

(ایک خط بنام شیخ الجامعہ مرکزی دارالعلوم بنارس)

جناب محترم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ

آپ نے شکرِ نگر سے روانگی کے وقت مظلوم ملت ابوالکلام آزاد کے متعلق بالکل غیر متوقع طور پر سو سوال کر دیا تھا اس نے مجھے مجبور کر دیا کہ ہندوستان کی ملتِ اسلامیہ کی حالیہ کڑیوں کو جوڑ کر ملت کے سامنے رکھ دوں تاکہ وہ دینی فضا میں دین کے نام پر اڑے ہوئے گرد و غبار میں اپنا راستہ کھونہ جائے۔ وبالله التوفیق۔

اختصارِ آغوش ہے کہ مرحوم اپنے دینی عقائد و فکر میں بالکل اہل سنت کے سلفی مسلک کے آدمی تھے، اگرچہ مرحوم کی عمر بھر کی سیاسی زندگی نے ادا اس کے ساتھ ہی مرحوم کے غیر معمولی ذوقِ جمال نے اس پر دین پر مے ڈال دیے تھے اور وہ اس کا شکوک و شبہات کی فضا میں دنیا سے رخصت ہوئے اور ان کی دینی فکر کی افادیت قریباً ختم ہو گئی۔ مرحوم کے ذوقِ جمالیات کے متعلق راقم الحروف پیشہ عرض کر دینا چاہتا ہے کہ اسے تاریخِ اسلام کے ایک محدثِ کبیر علامہ ابن حزم کے ”طوق الاحمامہ“ کی طرح ایک ”لغزشیں ستانہ“ کی حیثیت سے دیکھا جائے۔ اس بزم میں جو گردشِ پیمانہ ہو گئی ہم سے بھی ایک لغزشیں ستانہ ہو گئی۔

مرحوم کی تفسیر: ایک تلفوظ نقل کیا ہے اور تفسیرِ قرآن مجید کے متعلق سیکڑوں صفحات پر پھیلے ہوئے بیسیوں دیا چوں سے کہیں زیادہ اپنے مسلک کو واضح کر دیا ہے۔ یہاں ادب و خطابت کے سلسلے کے ابوالکلام جس کا ہند کی ترجمہ بعض منچے لوگوں نے مہا بھو کیا ہے۔ آزاد سے اپنے آپ کو نہایت درجہ پابند مسلک کر دیا ہے۔ اللہ پاک اس دہیہ کی پاکیزگی کے طبع میں ان کی ساری لغزشوں کو معاف کرتے ہوئے اچھین اپنے

سلسلے کے ائمہ - ابن تیمیہ وغیرہ رحمہم اللہ - کی میت تعزیت کرے - اللہم آمین -

” اسی سماء تغلظنی و اسی ارض “ اذا قلت فی القرآن شیئاً بری “ او کا قال

مرحوم کی تفسیر سورہ فاتحہ کا مطالعہ کرنے کا راقم کو مئی ۱۹۳۷ء میں رائج کی اس مجید میں ہوا تھا، جہاں مرحوم رائج کی نظر بندی کے دوران درس قرآن دیا کرتے تھے۔ لہذا حضرت صدیق کے الفاظ راقم کو اب پوری طرح یاد نہیں ہیں۔ تفسیر کو دیکھ کر انہیں درست کر لیجیے۔ تفسیر سورہ فاتحہ کی یہ پہلی ایڈیشن تھی۔ اپنے آپ کو اسی ”عروۃ الوثقی“ سے باندھ دینے کے بعد مرحوم نے چند سطحوں میں مستقین کے بعد سے شروع ہونے والے اس تفسیری سلسلے پر مرحوم نے جو بھی فاقہ قسم کی تنقید شروع کی ہے، اس سے معلوم ہونے لگا کہ آزاد اس بل صراط سے گزرتے ہوئے بھی اپنی آزاد منشی کا مظاہرہ کر رہا ہے۔ مگر جب وہ ابن کثیر کو ایک استغنیٰ و مثالی حیثیت سے لاتے تو معلوم ہونے لگتا ہے کہ وہ اس صراط مستقیم کو کسی قیمت پر چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہے۔ اللہ مغفرت کرے۔ اس کے ساتھ ہی جب وہ بعض متاخرین مفسرین کی اس کج فکری کا تنقیدی انداز سے ذکر کرتا ہے کہ مستقین کو اپنے عمل میں فضیلت رکھتے تھے مگر متاخرین علم میں ان پر فوقیت رکھتے ہیں۔ تو مطلع دور دور شک منہ ہو جاتا ہے۔ معلوم نہیں یہ لوگ علم کے لفظ سے کیا معنی لیتے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ لفظ لا یقین کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ادا اس کے مقابل قرآن مجید، ظن و تخمین، کا ذکر کرتا ہے۔ قرآن مجید میں صرف دو جگہوں پر علم کا لفظ اس معنی میں استعمال ہوا ہے، جس معنی میں وہ بعد میں استعمال ہوا ہے اور دونوں جگہوں میں اہل کفر سے خطاب ہے۔ اسے اس معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ایک جگہ تو قارون کی زبان سے اور دوسری جگہ قارون ہی کی طرح کسی دوسرے اہل کفر سے۔ اس طرح آزاد ابتداء سے آخر تک اپنے آپ کو صراط مستقیم کا پابند کرتے ہوئے تفسیر نویسی کی وادی میں اترا ہے۔

اس کے باوجود اسے معصوم عن الخطا قرار دینا بالکل باطل ہوگا۔ ابھی سے بھی غلطیاں ہوئی ہوں گی مگر ان کی حیثیت صرف لغزش متانہ کی ہوگی نہ کہ الحاد فکری۔

آزاد کے تفسیری نقطہ نگاہ کے مقابل تبہیم القرآن کے مصنف

الحاد فکری واضح ترین مثال، کا نقطہ نگاہ قطعاً الحاد فکری ایک واضح مثال ہے۔ چوں کہ

ایک متعلم پارٹی اسے موجودہ دور کی مثالی تفسیر قرآن کی حیثیت سے امت اسلامیہ کے ہر ر حلقے میں رواج دے رہی ہے، لہذا اس کی کجی کو واضح کرنا ایک دینی فرض ہے۔

تفہیم القرآن کے مصنف نے جس دین کو امت میں رائج کرنے کی کوشش کی ہے وہ قطعاً اس کا اپنا دریافت کردہ دین ہے جس کا رد الہی دین سے کوئی تعلق بھی نہیں ہے۔ اس کے اپنے نفعوں میں راقم نے اسے اپنے کتبچے "جماعت اسلامی کے دین کا خلاصہ" میں نقل کر دیا ہے، اور یہ کہ پھر آپ کے یہاں کے اساتذہ اور خود آپ کو پہنچایا جا چکا ہے۔ اس پر ایک گہری نظر ڈال لیجیے۔

اس نے اپنی تفسیر کے لیے جوامعول میں کیے ہیں وہ اس کا مختصر کتاب "قرآن مجید کا چار بنیادی اصول" میں درج ہیں۔ اس شخص نے الہ اور رب کے حقیقی معنی سیاسی اقتدار اعلیٰ کے مالک کے لیے ہیں۔ عبادت کے حقیقی معنی طاعت کے بتائے ہیں اور دین کے حقیقی معنی موجودہ دور کے جامع ترین ریاست کے لیے ہیں۔ یہوں کہ اس نے دین کے حقیقی معنی موجودہ دور کے کلی ریاست کے لیے ہیں اور اصل ترتیب: کلی ریاست کلی سماعت و اطاعت کے سوا ایک دن بھی نہیں چل سکتی، لہذا اس نے عبادت کے حقیقی معنی یاد خدا، پوجا، پاٹ اور دعا، الحمد کے بجائے اطاعت کے لیے ہیں اور یہوں کہ کلی ریاست و کلی سماعت و اطاعت کلی اقتدار اعلیٰ کے سوا چل نہیں سکتی لہذا الہ رب کے حقیقی معنی اس کے نزدیک صاحب اقتدار اعلیٰ کے ہیں۔ اس طرح اس کی تفسیر کی بنیاد یہی نکر بنی ہے اور اس کا اصول یہ تفہیم القرآن لکھی گئی ہے۔ چونکہ الہ اور رب و عبادت و دین کے یہ معنی اس فکری ترتیب کے ساتھ آج تک کی تمام معتبر تفاسیر میں نادر ہیں، لہذا اس مشکل کو حل کرنے کے لیے اس نے یہ دعویٰ کر دیا کہ یہ سفرین زمانہ رسالہ مذہب میں رائج لغات عرب کو نہیں سمجھ سکے، لہذا انھوں نے الہ اور رب و عبادت و دین کے معنی اپنی سوچ بوجھ سے بنائے ہیں، جن کا اصل حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

یہ دعویٰ وہ شخص کر رہا ہے جس کی اپنی عربی دانی کی حالت یہ ہے کہ اگر اسے اپنے کسی دس صفحے کے پمفلٹ یا چار صفحے کے بیان کو عربی میں شائع کرنا ہوتا تو اس کے لیے کسی مسعود عالم ندوی کا اسے محتاج ہونا پڑتا۔ یہ ہے تفہیم القرآن کے مصنف کے دینی نقطہ نگاہ کی "کلی کی کلی نہ کم نہ زیادہ" حقیقت۔ اس شخص کا سب دینی نقطہ نگاہ اور تمام شرح دینی فسطائی ریاست کے فلسفے کا ہو ہو چر بہ ہے۔ اس کی ریاست — Totalitarian State — کا سب سے بڑا شارح اور اس کے فلسفے کا مرتب کنندہ جرمنی کا شہرہ آفاق مفکر ہیکل ہے۔ اس کی فکر نے ساری دنیا کو اب تک بھونچا کر رکھا ہے۔

اس کے بالمقابل آزاد کی کوشش یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ روایت دین کے سلسلہ الذہب کا ایک اجمالی

مگر میں تصور جمہور امت کو دیتا جائے۔ غالباً اس کی نگاہ آئندہ کے خطرات پر تھی۔

جب میں نے اس تفسیر کو پڑھا قرآن کے رحمت و ربوبیت و عمل مجھ پر اس تفسیر کا اثر: خداوندی کے استدلال نے مجھے کافی متاثر کیا مگر جب صراط الذین انت علیہم کی تفسیر پر پہنچا تو دل و دماغ کدورت سے بھر گیا۔ میرے نزدیک یہ وہ مقام تھا جہاں مرحوم کو رسالت کے مفہوم کو پوری وضاحت سے بیان کر دینا چاہیے تھا۔ مگر مرحوم نے اس کا کوئی ذکر نہ کیا اور سورہ فاتحہ کی تفسیر کو ختم کر دیا۔ ادھر نہ صرف مسلم لیگ کے حلقوں نے بلکہ بعض علماء تک نے مرحوم پر یہ الزام لگا کر کھا تھا کہ وہ ”برہم سہج“ کی قسم کے کسی مذہبی تصور کو ہوا دے رہا ہے۔ اس الزام نے بھی مجھے متاثر کیا اور میں نے مرحوم کے نام بارہ صفحات کا ایک خط لکھ دیا اور کلکتہ پہنچ کر اسے مرحوم کے ایک بے تکلف ملنے والے — چودھری نذیر احمد مدیر روزنامہ آزاد بنگلہ — کے ہاتھ سے مرحوم کو پہنچا دیا، ساتھ ہی یہ گزارش بھی کر دی کہ ایک عقیدت مند بھائی کی حیثیت سے ملنے کے لیے کلکتہ آیا ہوں لہذا وہ میری اس تنقید کو ”رحم اللہ من مدانی الی میوں“ کہتے ہوئے اور کسی اخبار یا رسالے میں شائع کرتے ہوئے میل ملاقات کی راہ صاف کر دی۔

مگر میرے خط کا مرحوم پر کوئی اثر نہ ہوا اور یوں میرا سفر کلکتہ ناکام ہوا۔

میرا اندازہ تھا کہ برصغیر میں جو حالات پیدا ہو چکے تھے اس میں مسلمانوں کی حد تک صرف آزاد مرحوم ایسے شخص تھے جو کوئی واضح رہنمائی دینے کی پوزیشن میں تھے۔ ساتھ ہی یہ ارادہ تھا کہ آزاد کو اتنے کام پر آمادہ کر کے خود بنگلہ چلا جاؤں گا اور چند بھڑکریاں لے کر کسی جنگل میں جا بیٹھوں گا اور باقی ایام حیات صوفیانہ دھیان لگان اور یادِ خدا میں گزاروں گا۔ مگر

چاند کو چھوٹنے کا قصہ پھول پی جانے کی بات

ہر سہانی آرزو ہوتی ہے دیوانے کی بات
مگر آزاد سے ملاقات نہ ہونے کے باعث کلکتہ میرے لیے زنجیر یا تابوت ہوا

پایم بہ پیش از سر اس کو مکنی رد

یاراں خبر دہید کہ اس جلوہ گاہ کیست

راقم بلا کسی عزم و امداد ہے کے مرحوم کے قائم کردہ ادارے، انجمن حرب الہ کی گدل سے درس قرآن

دیے ہر مجبور ہو گیا۔ چوں کہ راقم کی زبان قال سے کہیں زیادہ حال کی ہوتی تھی لہذا درس سننے والوں پر اس کا اچھا اثر ہوتا تھا۔ چوں کہ راقم موجودہ دور کے افکار سے بھی کسی نہ کسی حد تک شناسا تھا۔ لہذا یہ بیان اور بھی موثر ہو جاتا تھا۔ یہ درس نماز صبح کے فوراً بعد پارک سرکس کے کھلے میدان میں ہوتا تھا۔ ایک دن راقم درس دے رہا تھا کہ ایک باوقار مہتمم کے شخص بھی درس میں آکر بیٹھ گئے۔

راقم اُس ذہنی رابطہ آیات پر تنقید کر رہا تھا جسے بعض لوگوں کے لوگ آیات قرآنی میں تلاش کرتے دہتے ہیں۔ میری تنقید کا انداز یہ تھا کہ یہ ذہنی کریم محض ایک مصنوعی کاروبار ہے، جس کا فطرتِ انسانی بلکہ کائناتِ فطرت سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لیے کہ انسان میں سمیع و گوش کی کائناتِ خارجی کے پہلو بہ پہلو انسان کا تخیل، اس کا دھم اور اس کے جذبات اور ان سب سے بڑھ کر اس کی یقین جوئی کا داعیہ اپنے اپنے تقاضوں کی تسکین کا جو بارِ شاہ ہے اور وحی الہی ان سب کی تربیت کا متوازن سامان کرتی ہے، بلکہ ان سب قوتوں کی تربیت کے علاوہ ان کی حد بندی بھی کرتی ہے۔ لہذا جو لوگ محض اپنی ذہنی کریم کی تسکین کے لیے قرآن مجید میں ایک منطقی ربط کی تلاش کرتے ہیں وہ ایک طرف فطرتِ انسانی کے تقاضوں کو نظر انداز کر جاتے ہیں تو دوسری طرف وہ وحیِ آسمانی کی پوری کی پوری غرض و غایت کو فوت کرتے ہوئے ایک بے حقیقت سراب میں عمر بھر گھومتے ہیں اور اپنے اور دوسروں کے خسرانِ دنیا والآخرہ کا سامان کر جاتے ہیں۔ لہذا یہ صنعتِ کاری صرف سراب پیمائی ہے اور کچھ نہیں۔ لہذا اپنے خود ساختہ ذہنی پیمانوں سے قرآن مجید کو اپنے تولدے کی گمراہی کو کسر چھوڑ کر اور ان ذہنی پیمانوں سے نجات حاصل کرنے کے بعد خود قرآن مجید کے نقطہ نگاہ میں فنا ہونے سے ہی ہدایت مل سکتی ہے، ورنہ ”بعضل بہ کثیرا“ کا خطرہ ہر وقت لاحق رہے گا۔ قرآن مجید نے اپنا لغات خود ان الفاظ میں کر لیا ہے ”ذالک الکتاب لاریب فیہ ہدی للمتقین الخ“ لہذا ذہنی تجسس کو مطمئن کرنے کے لیے قرآن میں منطقیہ امکانات تلاش کرنا قرآن مجید کے سارے دعا کو فوت کرنے کے مساوی ہے۔ وہ پانی میں آگ کی تلاش ہے، لیکن اگر اپنے سب مزمومات کو چھوڑ کر اور اپنی سب صواب دید کو قرآنی نقطہ نگاہ میں فنا کرتے ہوئے متقیانہ طریق کو اپنایا جائے تو ہدایت کا نال تو یقینی ہوگا، اس کے ساتھ منطقیہ تجسس کا بھی علاج ہو جائے گا۔

اللهم ارنا الحق حقاً وازقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وازقنا اجتنابه۔ ”من فسر القرآن برأيه فقد كفر“ کا یہی مفہوم ہے۔ یہی حضرت صدیق اکبر کے اس ملفوظ کا مفہوم ہے جسے اپنی آیت قرآن کا مقدمہ بنا کر آزاد نے تفسیر نویسی شروع کی تھی۔

اس کے بعد راقم نے اسی استدلال کو کائناتِ خارجی اور انسان کے ذہنی نظریات کے سلسلے میں بھی قدیم واضح کیا اور درس کو ختم کر دیا۔

درس کے ختم ہونے کے بعد جب راقم سے باوقار بزرگ کا تعارف کرایا گیا تو معلوم ہوا کہ وہ سیرۃ البنی کے مؤلف علامہ سید سلیمان ندوی ہیں۔ سید صاحب نے راقم سے ہاتھ ملانے کے ساتھ ہی سوال کر دیا۔ ”یہ کس استاد سے پڑھ رہے یا، علمنا من لدنا علما“ کا حصہ ہے۔

سید صاحب مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس کے سلسلے میں ملکہ کئے ہوئے تھے۔ اور وہاں کے ایک بڑے تاجر، امین برادر کے جہاں تھے، مگر چند گھنٹوں کے اندر ہی وہ میرے ہاں خود تشریف لائے اور دفتر کے ایک تخت پوش پر بستر ڈال دیا۔ دو دنوں تک وہاں مقیم رہے اور امام غزالی و شاہ ولی اللہ کے متعلق مختلف سوالات کرتے رہے۔ سلوک و تقویٰ کے سلسلے میں کبھی بعض سوالات زیر بحث کئے۔

مندرجہ صدر تفسیر الراءے کا جو بدترین نمونہ آج تک راقم کی نگاہ سے گزرا ہے وہ ”تفہیم القرآن“ تفہیم القرآن ہے۔ اس کی شرح کتاب دین کو پڑھتے ہوئے بعض وقت تو لاریب طور پر غموس ہوتا ہے کہ وہ عمداً و قصداً آپس راہ منکالت کو اختیار کیے ہوئے ہے۔ وہ قرآن مجید کے حقائق ثابتہ کو دلوں میں اتارنے کی مراعات مستقیم سے بالکل ملامت ہو کر اور ان سب یقینی حقائق کو منطقیانہ نظریات کا درجہ دے کر موجودہ دور کے انتشار زدہ اذہان کو اپنی طرف متوجہ کرنے کی فکر میں بالکل سطحی قسم کی جدلیت — (Surface Deceit Disloyalty) — کا سہارا لے کر کالجوں اور اسکولوں سے اچھاگے ہوئے لڑکوں کے لیے کتاب دین کو سیاسی ایکشن لڑنے کا سلوگن بنا رہا ہے۔ موجودہ دور کے کسی سائنٹیفک نظریہ پر خالص علمی انداز کی بحث کا آپ کو اس کے ہاں نام تک نہ ملے گا۔ البتہ ابدی و غیر متبدل اصول و حقائق دینی کو یقین کے مقام سے گرا کر انہیں منطقیانہ نظریات و امکانات بنانے کے فن میں اُسے وہ مہارت حاصل ہے، جو اسی دور میں ایسی کا حصہ ہے۔

کاش جہاد آزادی کا، سیر و سنے کے بجائے ابوالکلام نے تفسیر ہی کی تدوین کو اپنا مشن بنایا ہوتا، ”تفہیم القرآن“ کے بھنگ دھتورے کے جنگل کا ”امتہ وسطا“ کی کھیتی میں نام و نشان نہ ہوتا۔ آزاد! اللہ پاک تیری صحبتِ نیت کے بدلے میں تیری لفظوں کو معاف کر دے مگر امت کو تجھ سے یہ شکایت رہے گی کہ تو نے اس کا حق ادا نہ کیا۔ (ابوالکلام ابن تیمیہ کے اجماع میں مصنف تفہیم القرآن کا مینی الٹ ہے، اس کا تذکرہ اوپر آچکا ہے)

اد پر ذکر آچکا ہے کہ "صراط الذین انفع علیہم الخ" کی تفسیر کے موقع پر مرحوم آزاد کی چوٹ : "رسالت کی حقیقت کا کوئی اشارہ تک نہ کر لہذا راقم اس سے قریباً کٹ گیا کافی عرصے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ شبہ مرحوم کے خاص مستقین کو بھی ہوا تھا۔ انھوں نے مرحوم کو اس طرٹ متوجہ بھی کیا تھا اور مرحوم نے انھیں جواب دیا تھا کہ وہ رسالت کے متعلق سورہ مائدہ کے کسی خاص مقام پر یہ بحث کریں گے۔ مگر عام فن کوک و شبہات کی فضا کو صاف کرنے کے متعلق مرحوم نے کوئی توجہ نہ کی اور اپنے آپ کو اسی تاریکی کے اندر مستور رہے۔ کو ترجیح دی۔ یہ اُن کی ایک بڑی چوٹ تھی۔ مرحوم کی تفسیر اول درجے کی دینی فکر کو دین کا پابند کر سکتی ہے اور تجدید پسند فکر کے الحاد سے بچا کر صراطِ مستقیم پر رکھ سکتی ہے، مگر عام مسلمانوں کے لیے اُن کی اُساں پیا ادیت ایک جھجباب ہے۔

مرحوم مغربی فکر سے کافی حد تک واقف ہیں مگر یہ واقفیت نیوٹن، ڈارون، برگسان و آئین اسلام کے ذریعہ نہیں والٹر، ٹالسٹائی جیسے ادبا کے ذریعہ سے۔ انھوں نے یورپ کی سیر ادب کے ذریعہ کی ہے۔ اور یہ ایک حقیقت ہے کہ ادب و شعر منطق و فلسفے کے مقابل مذہب سے کہیں زیادہ قریبی تعلق رکھتا ہے۔ مذہب گو خالص وارداتِ الہیہ کا سلسلہ ہے اور اس کا تعلق ذہن و دماغ کے بجائے قلبِ سلیم سے ہے۔ اور شعر و ادب کا تعلق جذبے، تخیل اور بعض صورتوں میں دہم سے ہے، لیکن اس بنیادی فرق کے باوجود جزیہ وہ حد واسطہ ہے جہاں مذہب و ادب کا کبھی کبھی میل ملاپ ہو جاتا ہے۔ ماضی کے مذہبی تاریخ کے بہت سے ابواب ادب و شعر کے لباس میں ہی لباس ہیں۔ ساتھ ہی مذہب کی طرح شعر و ادب کا مخاطب بھی عوامی ہوتا ہے لیکن منطق و فلسفے کی اپیل تو عوامی ہوتی ہے نہ اس کا تعلق جذباتِ قلبی سے ہوتا ہے، لہذا مذہب سے اس کا کوئی بھی تعلق نہیں ہوتا۔

نہ رسد فوں گرے خرد بہ طہیدن دل زندہ

زکشتِ حلفیان در بحریم سوزد گداز من (اقبال)

بانی جماعت اسلامی نے جس زمانے میں اپنے من گھڑت دین کو ایک افسوسناک یاد : تنظیمی شکل دینے کے لیے پہلا اجلاس بلوایا تھا، تو راقم کو بھی بڑے

ادب و ادب کے ساتھ دعوت نامہ بھیجا تھا۔ چند گھنٹے کے اضطراب کے بعد میں نے عامری سے معذور می ظاہر کرتے ہوئے اُن سے ایک سوال کر دیا تھا۔ سوال یہ تھا کہ "ہدایتِ آسمانی کا مخاطب قلبِ سلیم ہے یا ذہن و دماغ؟"

چوں کہ وہ تمام ایمانیات و یقینیات و غیر مبتدل اصول دین کو منطقیانہ نظریات کی حیثیت دے کر پوری کتاب دین کو اسی حیثیت سے سر نو مرتب کرنے کے ارادے کر رہے تھے اور چوں کہ یہ طرز فکر مکمل الحاد دین تھا، لہذا میں نے اس طرز فکر کی جڑی کات دیئے کے لیے اُن سے صدہا سوال کر دیا تھا، دو تین ہفتے کے بعد ان کا جواب آیا۔ بادل ناخواستہ قسم کا جواب کہ ”ڈیناموہ تو میرے خیال میں قلب سلیم ہی ہے۔ چوں کہ میری غرض یہ تھی کہ کتاب دین کو جو کتاب لاریب فیہ سے منطقیانہ نظریہ سازی سے محفوظ کرتے ہوئے اسے کتاب دین کی اسی حیثیت کا پابند رکھ دوں، لہذا میں نے قدرے کڑے لفظوں میں انھیں دوبارہ لکھ بھیجا کہ میں اور میرا خیال کے مشکوک طریقہ کو چھوڑ کر لکھیں کہ اصل واقعہ کیا ہے۔ وہ بحیثیت امر واقعہ کے اس سوال کو گرفت میں لائیں۔

اس دوسرے خط کا انھیں ملنا تھا کہ وہ بالکل بدگئے ادبے راہرو ہو گئے۔ انھوں نے بوکھا ہٹ کی حالت میں یہ بیان دیا کہ ”میں ایسے شخص کو کیا جواب دے سکتا ہوں، جو گھاٹ کا پانی پیئے اور بھانت بھانت کی بولیاں بولنے کا عادی ہو چکا ہو اور جس کا یہ بیان ہو کہ اس نے فلاں فلاں بزرگ کو سور کی شکل میں دیکھا ہے“ یہ جواب جس درجے کا اگندار نہ ہے وہ ظاہر ہے۔ لہذا میں تو دقتی طور پر خاموش رہا مگر صدقِ جدید کے پیر مرحوم مولوی عبدالماجد صاحب دیرا آبادی نے اس جواب پر اسے خوب اڑے ہاتھوں لیا اور وہ خاموش ہو گیا، مگر میں نے اُس سے قطع کرنے کے خیال کو دل میں نہ آنے دیا۔ موقع کی تلاش میں رہا۔

انگریز کے فاتح مذہبوں کے ساتھ ہی علم و ملت کے ایک
داعی جماعت اسلامی کا موقف : بڑے گروہ نے انگریز حکومت سے تعاون کرنے کے ساتھ ساتھ
 ہی خود انگریزی تعلیم حاصل کرنے کے خلاف بھی فتویٰ دے رکھا تھا۔ اس کے مقابل سرسید مرحوم سے نہ معلوم کتنے ترسے
 کی سوچ بچار کے بعد یہ نتیجہ نکلا کہ اگر مسلمان ہند نے ایک طرف انگریزی تعلیم سے بائیکاٹ جاری رکھا اور دوسری
 طرف حکومت میں حصہ رسی کے بجائے علم تعاون کیا تو وہ بہت جلد ہندو اتالیکی ایک نئی اچھوت کلاس بن جائیں گے
 اس لیے کہ مسلمانوں کے ہمہ جہتی عدم تعاون کے مقابل برہمنوں نے تعلیم و حکومت کی دونوں سطحوں پر انگریز سے
 تعاون پوری طرح شروع کر دیا تھا۔ لہذا سرسید مرحوم نے دونوں سطحوں پر انگریز سے تعاون کے لیے پورے زور سے
 آواز بلند کیا، مگر یہاں پر اس حقیقت کو پوری طرح سامنے رکھنا ہو گا۔ سرسید کا یہ فیصلہ منشاء دین کو پورا کرنے
 کا کوئی فقہی فیصلہ نہ تھا بلکہ ملتِ اسلامی کی مجموعی فلاح کے پیش نظر اس نے یہ راستہ اختیار کیا تھا، اس کا تعلق
 دقتی مصلحت ملی سے تھا۔

پھر جب سرسید نے اس کے لیے فضا تیار کر دی تو مرزا غلام احمد دہلوی اپنے الہامات و اجتہادات کو
 بے کر میدان میں آئے۔ انگریزی حکومت کو رحمتِ خداوندی کا نیا ظہور قرار دیا اور اسے ساری دنیا میں محفوظ کرنے
 کو عین غش، دین قرار دیا۔ یہاں تک کہ اسی سوال پر وہ ملتِ اسلامیہ سے کٹ گئے بلکہ بالکل یہ فیصلہ بھی کر دیا
 کہ اگر امتِ اسلامی ان کی توثیق و تصدیق نہیں کرتی تو وہ دائرہ دین سے خارج ہے۔

مسلم لیگ نے ۱۹۳۶ء سے اپنی جس تنظیم جدید کا آغاز کیا تھا، اس کے دو حصے تھے۔

(الف) اس نے ڈاکٹر اقبال مرحوم کے زیر اثر کانگریس کے قومیت متحدم کے دعوے کو رد کرتے ہوئے یہ اعلان
 کر دیا کہ مسلمانوں کی قومیت کا قوام ان کے عالمگیر دین سے ہے نہ کہ نسل و وطن سے، یہ
 عبارتِ آلودہ نسل و وطن، میں بال و پر تیرے

قولے مرغِ حرم اُڑنے سے پہلے پر فشاں ہو جا

موجودہ دور کے اضماعِ آفاقی کا ذکر کرتے ہوئے مرحوم نے اپنے غم کے کو ذیل کے شعر میں ظاہر کیا ہے۔
 ان تازہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے

جو پیر، اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

(ب) لیگ تحریک کی نشاۃ ثانیہ کا دوسرا جزویہ تھا کہ چون کہ ان کی ملت کا قوام عالمگیر وحدتِ انسانی ہے
 لہذا انھیں آزاد ہند میں اپنا حصہ اس طرح ملنا چاہیے کہ وہ اپنے بین المللی رابطے مضبوط کر سکیں، اسے ختم کرنے
 پر مجبور نہ ہوں۔ مسلم لیگ کے خود ارادیت Self-Determination کا یہی مفہوم تھا۔ گویا
 سرسید نے انگریزی حکومت میں حصہ رسد کے جس اصول کو مسلمانوں اور انگریزوں سے متواتر کیا۔ مسلم لیگ کی
 نشاۃ ثانیہ آزاد ہندوستان میں وہی اصول کانگریس سے متواتر چاہتی تھی اور وہ نتیجہ تھا کانگریس کی ایک
 کوتاہ نظری کا۔ ۱۹۳۶ء کا الیکشن کانگریس اور مسلم لیگ نے نہایت عمدہ اور دوستانہ فضا میں لڑا تھا۔
 اگرچہ اس زمانے میں ہندو مسلم الیکشن کمیونل بنیادوں پر لڑے جاتے تھے۔ اس پر بھی کانگریس نے
 کوشش کی کہ لیگ کے امیدواروں کے مقابل میں المقذور وہ اپنا کوئی مسلمان امیدوار نہ کھڑا کرے۔ کانگریسی
 جمیعتہ العلماء نے لیگ کا براہِ یکنوہ کیا، لیکن جب کانگریس کے اکثر صوبوں میں اکثریت حاصل ہو گئی تو وزارتِ سازی
 کے موقع پر اس نے مسلم لیگ سے یکایک یہ مطالبہ کر دیا کہ اس کے نمائندوں کو صرف اسی صورت میں وزارت میں لیا
 جائے گا کہ وہ کانگریس کے معنی فیسٹو رد مستحق کر دیں (اور شاید یہ مطالبہ بھی کر دیا کہ قومیت متحدم کے اصول کو مانگیں)

اب مسلمان لیڈروں کو عموماً ہوا کہ ان کی سیاسی تنظیم کو ختم کیا جا رہا ہے بلکہ ان کی معاشرتی و دینی حیثیت کو بھی ختم کیا جا رہا ہے۔ لہذا انھوں نے دونوں مطالبوں کو رد کرتے ہوئے اپنی تنظیم کو مضبوط کرنا شروع کر دیا۔ اس زمانے کا ایک سلوگن یہ بھی تھا کہ ”مسلم ہے تو مسلم لیگ میں آ“

اور فضا اس درجہ مکر ہو گئی کہ رسول دار کا خطرہ پیدا ہو گیا۔ اُدھر جمعیتہ العلماء نے ”مسلم لیگ کی مخالفت کا فیصلہ کر دیا، ان میں بہت سے لوگ ایسے بھی تھے کہ جو انگریز کی مخالفت کو پوری نیک نیتی سے اپنا جزو ایمان جانتے تھے۔ یہ گروہ انھیں علماء، کاجائشین تھا، جنھوں نے خوسر سید کی تحریک کو اسلام سے خروج قرار دیا تھا۔ وہ انگریزوں سے کسی درجے کے تعاون کو بھی ارتداد کا پیش خیمہ سمجھتے تھے۔

علمائے منظم گروہ کی مخالفت کے باوجود مسلم لیگ نے مسلمانوں کی تنظیم کر ڈالی مگر اس میں منظم دینی گروہ کے نہ ہونے سے ایک دینی خلا پیدا ہو گیا تھا۔

ٹھیک اسی محدود حالت میں بانی جماعت اسلامی دبے پاؤں مسلم لیگ کے ہوا خواہوں کی حیثیت سے آگے بڑھے اور جب ان کے من گھڑت افکار کو ”دینِ خالص“ اور ”کل دین نہ کم نہ زیادہ“ کی حیثیت سے ایک گروہ نے تسلیم کر لیا تو انھوں نے اس گروہ کو ہمراہ لے کر اپنے دعوے کو یہاں تک بڑھا دیا کہ ان کے دینِ خالص کو رد کر دینے سے امتِ اسلامیہ یہودی طرح مذبذب ہو سکتی ہے۔ ساتھ ہی پاکستان تحریک کے متعلق یہ اعلان کر دیا کہ اگر پاکستان بن بھی گیا تو اسلام کے لیے کفار کی حکومت سے زیادہ مضرت نہیں ہوگا۔

یہ دعوت ققوٹے فرق کے ساتھ جو وقت کا تقاضا تھا، بالکل قادیانیت کی طرح ایک نئے باطل فرقے کا آغاز تھا۔ ان لوگوں کا دعویٰ بلکہ بالفاظِ صحیح دھمکی تھی کہ آج تک کی امتِ مسلمہ کی اصلاحی تحریکوں پر ان کا قیاس کرنا غلط ہے۔ اس لیے کہ وہ حق کے ساتھ باطل کی آمیزش رکھتی تھیں، لہذا انھیں رد کرنے کے سبب عذابِ الہی کا نزول نہ ہو سکتا تھا، لیکن چونکہ ان کی تحریک ایک طرف تو دینِ خالص (وہی سیکل ازم) کی دعوت ہے، دوسری طرف کل کے کل دین نہ کم نہ زیادہ کی دعوت (وہی کلی ریاست کے فلسفے) سے لہذا اسے رد کرنے پر مسلم اقوامِ عالم یہودی طرح مذبذب ہونے سے نہیں بچ سکتی۔

یہ تھانمی قادیانیت کے داعی کا موقف۔ مرزا قادیانی صاحب نے جس طرح اپنے دعویٰ و مزعمات کو اصل دین قرار دے کر امت کے دین و ایمان و نجات کو ان کے ماننے پر منحصر بتایا تھا۔ ایک نقطہ فرق کے سولے بانی جماعتِ اسلامی نے اپنے افکار کو امت کے متقابل یہی حیثیت دی۔ رودادِ جماعتِ اسلامی حصہ دوم صفحہ ۱۸

کو ملاحظہ کر لینے کی ضرورت ہے۔ نہ ہے کہ یہ لوگ اپنے اس اصلی دعوے کو بدلتے جا رہے ہیں۔ میرے پاس اس جماعت کی جو روداد ہے وہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی دہلی کے شائع کردہ ہے۔ جب بانی عجم الاسلامیہ یہ قدم اٹھا رہے تھے تو کئی برس بعد میں نے انھیں پھر خط لکھا کہ لیگ کی تنظیم اور اس کے مقصد کی مخالفت کرنے کے بجائے اس سے رابطہ قائم کرتے ہوئے جمہور عوام کو دین سے مربوط کرنے کا کام کریں دین کو امت میں راسخ کرنے کا صرف یہی طریقہ ہے، مگر انھوں نے مجھے لکھ بھیجا کہ اس طرح کامیابی صرف اسی صورت میں ممکن ہے کہ جمیعت علماء ان کا ساتھ دے۔ وہ بلادھل کے نابح کے لیے نومن تیل کی موجودگی کو شرط اول قرار دے رہے تھے، لیکن ان کا اصل دین یہ تھا کہ دین ایک کلیت حق ہے! اسے یا تو کل کا کل، لینا ہوگا یا کل کا کل رد کرنا ہوگا۔ ورنہ اذا فوات الجزوات الککل کا معاملہ ہوگا۔ وہ دین کو کلی ریاست Totalitarian State قرار دے چکے تھے مگر مجھ سے کھل کر وہ یہ بات کہنے سے پہلو ہتی کر رہے تھے۔ ان کا یہ فلسفہ ان کی تفہیم القرآن کی کل روح ہے، جیسا کہ ان کی کتاب الاصول قرآن مجید کی چار بنیادی اصطلاحیں سے ظاہر ہے۔ دین کے معنی کلی ریاست، عبادت کے معنی اس ریاست کی کلی اطاعت، اللہ رب کے معنی صاحب اقتدار اعلیٰ ان کی شرح دینی کی کل حقیقت ہے، یہی ان کی تفہیم القرآن کا اور ان کی ساری تفسیر کا خلاصہ ہے، جسے بے نظیر تفسیر دین کے نام سے ہر سر مسلم ادارے میں رواج دیا جا رہا ہے اور جس سطح سے قدامت پسند علماء کی طرف سے اس پر تنقیدیں ہو رہی ہیں وہ تو قیلم یافتہ طبقات میں اس کی قبولیت میں اضافہ کر رہی ہیں۔

مرحوم دمنغور آزاد کا نگرانیس ولیگ کی اس ساری چیقلش کے دوران الٹ کانگریسی آزاد مرحوم: رہے مگر دین قومیت مستندہ کے دین جدید کے متعلق صدر جمعیۃ علماء ہند اور ڈاکٹر اقبال مرحوم کے درمیان جو تلخ بحث ہوئی اس کے متعلق راجم کی نگاہ میں ان کا ایک حرف بھی نہیں آیا۔ اُدھر میری اپنی حالت یہ تھی کہ ڈاکٹر اقبال مرحوم کے ذیل کے ترانے نے مجھے ماؤف کر رکھا تھا، خاص کر ان کے تیسرے شعر نے۔ وہ میرے لیے بیابان الست کی یاد دہانی کرتا تھا۔

گزر جا بن کے سیل تند رو کوہ و بیاباں سے
زندگی میں سیر فرولا د پیدا کر،
گلستان راہ میں آئے توجوئے نغمہ خواں ہو جا
شبستان محبت میں حریر و برنیاں ہو جا
تو لے مرغ حرم اڑنے سے پہلے یزفاں ہو جا
غبار آلودہ نسل و وطن ہیں بال و پر تیرے

بیلہ ربی، لبیلہ والخیر کلہ بیدیک والشی لیس منک والیلک۔

ادھر مجھے اپنے بھگوری منسوبے کو ملوئی کر کے گلکتہ نشین ہونا پڑا تھا۔ کبھی کبھی مولوی صاحب مرحوم کے سکریٹری اجل خان عشا کے وقت میرے ہاں آجایا کرتے، ادھر ادھر کی باتیں کرتے رہتے، مگر مجھ پر تو ”اے مرزا محرم اڑنے سے پہلے پریشاں ہو جا،“ کا جادو سوار تھا۔ میں اس حالت میں کسی رمز و کماے کو سمجھنے سے قاصر ہو چکا تھا، لہذا ایک دن اُن سے پچھا چھڑانے کے لیے میں نے نہایت درجہ حقارت آمیز لہجے میں آزاد پر تنقید کی اور وہ اس طرح اُٹھ کر چلے گئے کہ پھر نہی نہ آئے۔

۱۹۴۲ء کے آخر میں میں نے فیصلہ کیا کہ آزاد سے بہر صورت ملاقات کا مرحوم سے ملاقاتیں: راستہ پیدا کیا جائے اور پھر یکے بعد دیگرے تین ملاقاتیں ہوئیں۔ پہلی ملاقات تلخ و ترش، مگر دوسری ملاقات میں راقم الذکر کے پورے غم کے کچھ گھٹ گیا۔ مجھے صاف محسوس ہوا کہ خانی لکنا گریس ابوالکلام آج بھی وہی اعتقاد رکھتا ہے جو اعتقاد وہ اہلال کے زمانے میں رکھتا تھا مگر حالات نے موجودہ ابوالکلام کو اپنی ذات کے اندر سمٹ آئے پر مجبور کر دیا تھا۔

آزاد نے جب کانگریس میں بھرپور شمولیت کا فیصلہ کیا تھا تو اس نے بالکل گاندھی کی طرح ایک حادثہ: اپنے کام کو دو حصوں میں بانٹ دیا تھا۔

گاندھی نے اگر ایک طرف جہاد آزادی کی رہنمائی قبول کرتے ہوئے اپنے آپ کو سیاست کے راستے پر ڈال دیا تھا تو دوسری طرف اُس نے ہندوستان کے آشرموں کو قومی تعمیر کے ادارے بنادینے کا ارادہ کر لیا تھا۔ آزاد کا پس منظر گاندھی سے کہیں زیادہ مذہبی تھا۔ سرحد پار کے مجاہدین سے نہ معلوم کب سے اس کا رابطہ تھا۔ لہذا اس نے ایک طرف انجمن حزب الرا قلم کی یا پہلے سے قائم کر رکھی تھی۔ دوسری طرف خاص خاص احباب سے بیعت لینے کا سلسلہ شروع کیا۔ آپ کے چچا مرحوم حریری صاحب بھی آزاد سے بیعت کیے ہوئے تھے۔ مگر جب قدامت پرست علماء کو اس کا پتہ چلا تو وہ آزاد کے جانی دشمن ہو گئے۔ شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی طرح کے چند علماء کو مستثنیٰ کرتے ہوئے قریباً سب قدامت پسند علماء آزاد کے دشمن رہے اور آخر کار آزاد نے اس سلسلہ بیعت و تنظیم کو ختم کرتے ہوئے ان قدامت پسند علماء کو مطلع بھی کر دیا۔ جناب مفتی عتیق الرحمن اس ساری داستان کے قریباً شاہین میں سے ہیں، وہ اگر مناسب سمجھیں تو اس پر روشنی ڈال کر آزاد کی برأت میں حصہ لے سکتے ہیں۔ خلافت اسلامیہ کے ٹوٹ جانے کا اثر بھی آزاد پر تھا مگر اس دوسرے حادثے نے اس کے حوصلے پرست کر دیے تھے، ادھر یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ آزاد

محمد علی بوہر کی طرح جو کبھی جنگ لڑنے کی صلاحیت نہ رکھتے تھے۔ لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ انھیں اعتماد میں لے کر اور انھیں اپنا اعتماد دے کر مسلمان آزاد سے بڑی سے بڑی خدمت دینی لے سکتے تھے مگر یہ کام ان سے نہ ہوا اور اپنے دور کا ذہین ترین، معاملہ فہم ترین اور صحیح ترین دینی اعتقاد رکھنے والا ایک عالم عصفی گوگو میں منسلک کر دیا گیا۔ اللہ وانا الیہ راجعون۔

اس کے مقابل آزاد کے برخلاف گاندھی کو اپنی ملت کی طرف سے بھرپور تعاون ملا۔ آزاد بلاشبہ ابن تیمیہ کے مسلک کے انسان تھے مگر ہمہ جہتی جنگ، جو تمام اول درجے کے مجاہدین کی تاریخی خصوصیت رہا ہے، وہ آزاد میں نہ تھی۔

اقبال نے اپنے دینی ترافوں سے ہندوستان کی مسلم ملت کو بیدار تو کر دیا مگر بحیثیت ایک اقبال مسلم لیگ: مصلح کے ملت کی منزل مقصود کو معین کرنا اور پھر اسے "فقرہ الی اللہ" کی دعوت دیکر مرتب شکل میں اسے منزل مقصود کی طرف بڑھانا اس کے بس کی بات نہ تھی۔ لہذا جہاں اپنے ترافوں سے اس نے ملت کے روئیں روئیں میں شہادت و جہاد کی روح کو بیدار کر دیا وہاں منزل مقصود کے تعین میں وہ سربس مرحوم کی مصلحت پرستی سے آگے کوئی قدم نہ بڑھا سکا نہ کوئی ایک رنگ ملی سیرت تعمیر کر سکا۔ حالانکہ سید کی مصلحت شناسی ایک وقتی ہنگامی ضرورت سے زائد کچھ نہ تھی۔ لہذا ایک وقت خاص میں اس کی افادیت کو تسلیم کرتے ہوئے بھی یہ بات کہنا عین حق ہے کہ آئندہ چل کر وہ ملت کے دینی احیاء و تجدید کے لیے از حد مفہر ثابت ہوئی وہ ملت کے اندر دو غلابین پیدا کر گئی جو آئندہ نسوں کے لیے اسلام کی روح کو سمجھنے کے لیے حجاب اکبر ہوئی۔ نہ معلوم اس دینی خلکو پر کر سنے کے لیے قادیانی انداز کے کتنے لوگ کہاں کہاں گھات لگائے ہوں گے، الٹا پاک مسلمانوں میں سے انفرادی خود مرکزیت و خود سری و خود غرضی کو ختم کرتے ہوئے اسی میں "امرہم شوریٰ بینہم" کی روح ملی کو بیدار کرے اور اس ملت سے وہ کام لے جس کے لیے اُسے اللہ نے پیدا کیا تھا۔

مولوی عبد الماجد دریا آبادی مرحوم کی تعلیم ابتداء سے مدرسے کے بجائے سکول ایک مفید تفسیر کا: کلچر اور یونیورسٹی کی تھی اور ان کا خاص مضمون فلسفہ جدید تھا۔ فلسفے کو انھوں نے مذہب کا مقام دے دیا تھا اور وہ مغربی لحاظ کا محض بن کر نمودار ہوئے تھے، لہذا یہ کہنا بالکل حقیقت ہے کہ وہ مغربی الحاد فکر کے آزاد و مصنف تقسیم القرآن سے کہیں زیادہ واقف تھے۔ وہ کچے کچے لمحہ نہ تھے بلکہ کچے لمحہ تھے۔ وہ غفلت لمحہ تھے، اس کے مقابل باقی جماعت اسلام کا نہ تو الحاد فکر غفلت تھا نہ مذہب سے ان کا رابطہ غفلت تھا۔

لہذا انھوں نے دین والہی کے درمیانی اعزازات میں بیٹھ کر اپنا داعیہ منصوبہ تیار کیا تھا۔ مگر عبدالمجید صاحب کا الحاد بالکل غلصانہ اور ظاہر و باطن کی یک رنگی رکھتا تھا، اُن کے متعلق کسی کو کوئی شک نہ تھا کہ وہ کیا ہیں، لہذا جب وہ چنڈ سٹو کریں کھانے کے بعد دین کی پناہ میں آئے تو بہت جلد الٹ پٹاک کے یہاں ان کی توبہ قبول ہوئی، چوں کہ اللہ پاک کے ہاں اخلاص ہی وہ دولت ہے جس کے ذریعہ انسان رضائے الہی خرید سکتا ہے۔ لہذا اللہ پاک نے انھیں ہدایت سے نوازا اور وہ قرآن فہمی میں امت اللہ کے لیے مصروف ہو گئے۔ بس کا پھل تفسیر مجدی کی شکل میں ملت اسلامی کو ملا۔ اپنی سابقہ لغزشوں اور حالیہ پیچ مدانیوں کا احساس ان کی تحریکات کی خصوصیت ہے۔ اس کے بالمقابل آزاد کے یہاں ادعا کا پہلو اس درجہ غالب ہے کہ اکثر اوقات وہ نہایت درجہ کر دوا کیسا محسوس ہوتا ہے۔ لیے سب مقامات پر آزاد کی حیثیت ایک محتاط دینی آدمی کے بجائے ایک اول درجے کے ادیب کی ہو جاتی ہے۔

ادب دراصل کسی فرد کے اظہارِ خودی ہی کا دوسرا نام ہے، اس کے بالمقابل دین اپنی اخلاقی شخصیت کی تعمیر کا نام ہے۔ اس کو سچے کا "عروۃ الوثقی" محابہ نفس ہے و مبدم کا یہ محابہ نفس اپنی ایک ایک بھول چوک پر نظر رکھتا ہے اور اپنی بھول چوک کی موجودگی میں ان کو اپنی ساری خوبیاں نور و ظلمت کے لیے جلے دھبے محسوس ہوتے ہیں۔ اذا اراد اللہ بدبد خیرا بصرہ یعوب نفسہ " جب اللہ پاک کسی بندے سے خیر کا ارادہ کرتا ہے تو اسے اپنی کمزوریوں کو دیکھنے کی بصیرت عطا کر دیتا ہے۔

یہ نقص دید عبدالمجید کی ساری فکری ذیلی ہے۔ اُس نے اُسے فہم قرآن میں مہلک فکری غلطیوں سے بچا لیا ہے لہذا اس نے اپنی تفسیر میں ترجمے کے غلے کو تو مولوی فتح محمد جالندھری کے ترجمہ قرآن سے پُر کیا ہے۔ اس لیے کہ اس ترجمے کو بہت سے ثقہ علماء کی توثیق حاصل تھی اور جہاں تفسیر کا تقاضا ہوا وہاں احادیث، اقوال صحابہ، لغو لغات تابعین و تبع تابعین سے اسے پورا کرنے کی کوشش کی۔ بیچ بیچ میں محفوظ حد تک علم الکلامی نکات بھی درج کر لیے اس طرح عبدالمجید نے اس سارے غلو کو پورا کر دیا جو آزاد کے تفسیری منصوبے کا تقاضا تھا۔ آزاد نے حضرت ابو بکر صدیق کے معولے کو اپنی تفسیر کا دیباچہ بناتے ہوئے اور ابن کثیر کو استغنیٰ صحت کا مقام دے کر جس طرح اپنی فکری حدود کو معین کر دیا تھا، اس کا تقاضا تھا کہ وہ روایات حدیث و اقوال صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے زیادہ

سے زیادہ کام لیتا، مگر سارا راستہ صاف کر دیے کے باوجود اس نے ایسا نہ کیا، لہذا اس کی تفسیر جمہور ملت کو روایت دینی سے مکر و عمل کی دونوں سطحوں پر مربوط کرنے میں ناکام رہی، اگرچہ آئندہ کے فکری الحاد کو روکنے کے لیے اس نے ایک مضبوط روک تیار کر دی اور چوں کہ آزاد بہت جلد جمہور ملت کے حسن ظن سے محروم ہو چکا تھا، لہذا اس کی تفسیر کو

وہ قبولیت عام حاصل نہ ہوئی جو علما ائمہ دین کو رکھنے کے لیے ضروری تھی لہذا وہ اس دائرے میں بھی کامیاب نہ ہوئی۔

اس کے مصنف نے دین کی ساری مندرجہ صدر حدود سے باہر ہو کر اور سارے

اور تفہیم القرآن : روایت و درایت دینی کو ناقابلِ توجہ قرار دیکر پوری کتاب دین کو از سر نو مرتب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے نزدیک دین کے معنی موجودہ دور کی کلی ریاست، عبادت کے معنی اطاعت توحید الٰہیت و توجہ ربوبیت کے معنی سیاسی اقتدار اعلیٰ کے ہیں اور اسی اصول پر اُس نے تفہیم القرآن لکھی ہے بلکہ ساری روایت دینی کی شرح کہے لہذا یہ بات پورے وثوق سے کہی جاتی ہے۔ یہ شخص دین کے نام پر مشہور جرمن مفکر ہیگل کے فلسفہ سیاست کو رائج کر رہا ہے۔ ہیگل ریاست کو خالق کائنات کا منظرہ قابلِ قرار دیتا ہے اور یہ فلسفہ اُس لادینیت کا منظرہ قابلِ ہے جسے مذہب سے قطع تعلق کرنے کے بعد یورپ نے اختیار کیا تھا۔ ہیگل کا یہ خداوند خدا نہیں ہے جسے مذہب خالق کائنات قرار دیتا ہے، بلکہ یہ مصنوعی خداوند صنم اکبر، اور مہادیو ہے جسے یورپ کی لادینی فکر نے خود گھڑا ہے اور ہیگل نے اس پر مختلف قسم کی مینا کاری کرنے کے بعد سارے عالم انسانی کو دعوت دی ہے کہ اُدُّ اور خدائے حقیقی کو پہچان لو۔

میرا شد فکر ماہر دم خداوند دگر
است از یک بند تا افتاد در بند دگر (اقبال)

ماضی میں جب کہ انسان کا اجتماعی شعور اپنی ابتدائی حالت میں تھا تو مشرک

ایک تاریخی حقیقت : جہاں کسی غیر معمولی صلاحیت کی شخصیت کو خدائے کائنات کا منظرہ قابلِ قرار دے کر اسے پوجنے کی دعوت دیتی تھیں اور موجودہ دور میں چون کہ انسان کا اجتماعی شعور اپنی آخری حد کو جا پہنچا ہے لہذا ان علمد مفکرین نے ریاست کو (جو انسان کے اجتماعی ارادے کا کامل ترین منظرہ ہے) مہادیو قرار دے کر اس کی پوجا کی دعوت عام دی ہے اور جماعت اسلامی کے بانی نے اس کو مذہبی روپ دے کر اس پر ایک امت گھڑی کر دی ہے۔

اس شخص کا صاف دعویٰ ہے کہ اسے جس دین خالص و کامل کو ایک دعوت کی صورت میں پیش کیا ہے وہ دین خالص کا دل ہے، لہذا اسے رد کرنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ امت اسلامی مغضوب یہودی طرح خدائی مواخذے کے گہرے میں آجائیگی۔ مودودی ازم یہی کچھ ہے۔

اُدھر ریاست کے مہادیو کے مندر کو اکھاڑ پھینکنے کے لیے انارکزم کا فلسفہ بھی سراٹھایا جا رہا ہے۔ یورپ کے

جمہوری ممالک میں اس انارکزم کا غائبہ، یہی تحریک ہے اور اشتراکی ممالک میں اس نے دہشت پسندی کا روپ دھار کر لیا ہے۔ یہی تحریک اخلاقی نزاج کی داعی ہے تو دہشت پسندی یا سی معاشی بد نظمی کی دعوت ہے خود اشتراکیت کا بھی یہ صاف دعوٰی ہے کہ ریاست ایک عبوری حالت ہے، آخر وہ ختم ہوگی اور نوع انسانی اپنی فطری حالت کی طرف عود کرے گی۔

بہر حال آزاد کی تفسیر نے اگر ہم دین کی حدود کو پوری صحت کے ساتھ معین کر دیا ہے تو بعد المباحثہ اپنی تفسیر کو روایت دینی سے مربوط کرتے ہوئے جمہور امت کو روایت دینی سے مربوط کرنے کی کوشش کی ہے اور آج کے عالمگیر انتشار میں امت اسلامیہ کی یہی مرکزی ضرورت ہے۔

قرآن و حدیث کا تعلق : قرآن مجید ایک الہیاتی کتاب الاصول ہے۔ جبریل امین نے رسول خدا کو اس طرح نماز روزہ، زکوٰۃ و حج لکھائے۔ عام ان فوہ کیلئے یہ سب کچھ عالم الغیب سے نقل رکھتے ہیں، لہذا ہم لوگ بطور خود اپنے حدس و ذہانت سے ان اصولوں کی کوئی بھی شکل معین کرنے کے موقف میں نہیں ہیں، ان اصولوں پر عمل کرنے میں ہم سب اتباع و اطاعت رسول کرنے کے لیے مجبور ہیں اور یہ حق خود الشہادہ نے رسول کو دیا ہے "انا انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم لعلہم یتفکرون۔" "اعبدوا اللہ والقرہ واصلحون"، لہذا قرآن مجید کو قول و فعل رسول سے آزاد کرتے ہوئے سوچنے سمجھنے کی جو عادت چل نکلی ہے وہ اس کتاب کو "ذالک المکتب لاریب فیہ ہدیٰ للمتقین" کے مقام سے گرا کر اسے منطقیانہ امکانات کے درجے پر لے آتی ہے، اور رب و لشیک کو دین کے نام پر رائج کرتی ہے۔ اس طرح نوع انسانی کو ایک صراط مستقیم کا پابند کرتے ہوئے ایک منظم قافلے کی طرح اپنی منزل مقصود کی طرف لے جاتے کا کوئی امکان نہیں رہتا۔

لہذا جس شخص کو کتاب اللہ کو اپنی ہدایت کے لیے مطالعہ کرنا ہے اسے قرآن و بیان القرآن کو باہم مربوط صورت میں لینا ہوگا۔ قرآن مجید تو سب کے سامنے ہے مگر بیان القرآن۔ قول و فعل اور عمل۔ کو خود قرآن کے ساتھ مربوط کرنا ہوگا۔ اور اگر ہدایت طبعی ہی پیش نظر نہ ہو تو پھر جس کا جو جی چاہے وہ کرے۔

اللہم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعہ و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابہ۔

تحریک مجاہدین میں بنگالی مسلمانوں کا کردار

پروفیسر عبدالرحمن، شعبہ نباتات جے آر ایس کالج جامپور منگیر

حضرت سید احمد شہید (۱۸۳۱ء - ۱۸۸۶ء) کی تحریک محمدی میں بنگالی مسلمانوں نے ایک غیر معمولی کردار پیش کیا ہے۔ یہ لوگ ۱۸۱۸ء سے ۱۸۷۰ء تک اس تحریک میں مجاہدین کے ساتھ شانہ سے شانہ ملا کر چلتے رہے۔ اگرچہ اس تحریک کا اصل مقصد مذہبی و سماجی اصلاح تھا، مگر صورت حال کے پیش نظر سیاسی پہلو بھی شامل ہو گیا۔ اسلام میں دین و سیاست میں چولی دامن کا ساتھ ہے، ان کو ایک دوسرے سے علاحدہ کرنا ممکن نہیں۔ علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں:

بعد اہودیں سیاست سے تورہ جاتی ہے چنگیزی

جب سید صاحب حج بیت اللہ (۱۸۲۲ء) سے تشریف لائے تو ہندوستان کی آزادی کے لیے ایک جامع پروگرام مرتب کیا اور ۱۸۲۶ء میں جب سکھوں سے جنگ لڑنی پڑی تو تحریک مکمل طور سے ایک فوجی طاقت میں بدل گئی۔ چنانچہ سید صاحب فرماتے ہیں۔

”ہمارا اصل کام اشاعتِ عقیدۃ الہی اور اعلیٰ سننِ سید المرسلین ہے، لیکن تحریک کے پیش نظر یہ بھی مقصد تھا کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی عظمت اور شان و شوکت کو از سر نو بحال کیا جائے، اور اس کے لیے ضروری تھا کہ ملک کو برطانوی تسلط سے آزاد کیا جائے اور حکومت اسلامیہ قائم کی جائے۔“

مولوی جعفر تھانی سرسری، سوانح احمدی، ص ۳۰۴ میں لکھتے ہیں:

”..... بارہویں صدی ہجری کے آخر میں..... ہندوستان میں خصوصاً اسلام پر بہت ضلعف آپکا تھا، تو حید جو اصل ممتہ اسلام کا ہے، برائے نام رہ گئی تھی.... شرک و

و بدعت کھلی ہو کر تکیں۔ اگر خدا نخواستہ یہی کیفیت اور ایک دوسروں کی رہتی تو اسلام اور کفر ایک ہو جاتا اور اسلام کا نام بھی باقی نہ رہتا۔

یعنی اسلام اپنی غالب پائیزگی سے بہت دور جا پڑا تھا۔ اس لیے ضرورت اس بات کی تھی کہ اسلام کی اصل پائیزگی کو پیش کیا جائے۔ چنانچہ سید صاحب کی تحریک اس کوئی پروردگار کرتا ہے۔

بنگالی مسلمان فطری طور پر مذہبی خیالات و سیاسی شعور کے حامل رہے اور مذہب کی خاطر قربانی پیش کرتے رہے، جس کا روشن ثبوت جنگ آزادی کی جدوجہد ہے۔ وہ لوگ سید صاحب کو اپنا مرشد اعلیٰ و قائد تسلیم کرتے اور ان کی قدر و منزلت بہ دل سے کرتے۔ سید صاحب کے پردگزاروں کی تکمیل میں کوشاں رہتے جب قیادت مولانا ولایت علی اور غلام علی صاحبان کے ہاتھوں آئی تو بھی سر تسلیم خم کر دیا۔ اور جہاد کی ترغیب پر لبیک کہا، چنانچہ بنگالی مسلمانوں نے مال و زر، جسم و جان ہر طرح کا تعاون پیش کر کے ایک عظیم ذمہ داری بحسن و خوبی انجام دی، جسے تاریخ ہرگز فراموش نہیں کر سکتی ہے۔

سید احمد شہید کے حج بیت اللہ کے سفر میں دو دفعہ ۲۱۸۲۰ اور ۲۱۸۲۲ میں مملکت میں قیام فرمایا۔ اول تشریف آدری کے موقع پر شایان شان خیر مقدم کیا گیا، جس کی منظر کشی سر دیلم منہر نے اپنی ایما ناز کتاب "OUR INDIAN MUSLIMANS" میں کی ہے۔

سید احمد شہید کے گرد مسلمانوں کا ایک جم غفیر جمع ہو گیا۔ حضرت صاحب کے لیے یہ مشکل ہو گیا کہ ہر شخص سے بیعت کریں۔ کیونکہ ہر شخص کی یہی خواہش تھی کہ ان کے ہاتھ پر بیعت کرے، لہذا حضرت صاحب نے اپنی پگڑی کھول کر پھیلا دی اور ارشاد فرمایا کہ جو شخص پگڑی کے کسی بھی حصہ کو چھو لے گا وہ میرا مرید بن جائے گا۔

مولوی جعفر تھانوی نے سوانح احمدی ص ۷۱، ۷۲ میں بیعت کی کیفیت یوں بیان کی ہے۔
 "ہزار پانسو آدمیوں کو ایک جگہ جمع کر کے سات آٹھ پگڑیوں کو مجمع میں پھیلا کر ہر ایک بیعت لفظہ کو حکم دیتے تھے کہ ایک کنہہ کسی پگڑی کا منہ ان پگڑیوں کے پکڑ لے، پھر آپ ان پگڑیوں کا ایک کنہہ اپنے ہاتھ میں تمام کلمات بیعت کو با آواز بلند تلمیض کرتے تھے۔ یہ کیفیت دن بھر رہتی تھی۔"
 "آپ کی برکت سے مملکت رشک ارم ہو گیا۔ ہر ایک بیعت کرنے والے سے نکاح اور نعمت کا حال پوچھا جاتا، اگر غیر عورتوں یا بے نکاحی جو رو والا ہوتا تو فوراً یہ سنت ادا کر دی جاتی ہر ایک

بیعت کنندہ کے شراب نوشی سے تائب ہوئے پھر شراب کی دوکانیں بند ہو گئیں۔ کلکتہ اور اس کے نواح میں اس قدر کثرت ان کے مریدوں کی ہوئی، جو کوئی آپ سے بیعت نہ کرتا اسے برادری سے خارج کر دیتے تھے۔ ۱۹۲۲ء میں سید صاحب دوسری مرتبہ کلکتہ تشریف لائے، تین ماہ کا قیام فرمایا، مثل سابق ہزار با خلقت اس دفعہ بھی آپ سے فیض یاب ہوئی۔ ایک شخص سید حمزہ نام جو برہمن کے ملک سے سونا اور جواہرات لے کر آیا ہوا تھا، آپ کی بیعت سے مشرف ہوا اور سند خلافت اور نقل مرطاب المستقیم کی ساتھ لے گیا اور اپنے ملک جا کر ہزاروں خلقت کو راہ راست پر لایا۔“

(سوانح اچھی ص ۸۴)

حضرت کے ہمراہ حج بیت اللہ کے لیے بنگال کے مختلف اضلاع مثلاً ڈھاکہ، چنگاؤں، سلہٹ وغیرہ مقاموں سے حجاج کرام تشریف لائے۔ خلفاء میں سے بالخصوص مولانا امام الدین نواکھالی، صوفی نور محمد چنگاؤں اور مولانا عبداللہ ڈھاکہ کو بنگال کے دیہی علاقوں میں بھیجا، جو سرحدی جنگ میں بھی رہے اور جہاد سے لوٹنے کے بعد چنگاؤں اور اس کے نواح میں تبلیغ کا کام کرتے ہوئے اپنی زندگی صرف کر دی۔ حضرت کا فرار بنگاؤں کے نظام پور میں موجود ہے۔ مولانا امام الدین بالا کوٹ کی عظیم جنگ میں شریک رہے۔

میرنار علی عرف تیتو میر بنگال کے اول شہید کے زیر قیادت ۱۸۲۷ء میں محمدی تحریک ایک عوامی تحریک بن چکی تھی۔ تیتو میر نے سید احمد شہید کے دست مبارک پر ۱۸۲۲ء میں ہی مکہ مکرمہ میں بیعت کی تھی۔ حج سے واپسی کے بعد تیتو میر نے جو بیس برگنہ کے نواح میں حضرت صاحب کسٹن کی تبلیغ و اشاعت ۱۸۲۷ء ہی سے شروع کر دی تھی۔ حضرت صاحب کی طرح تیتو میر بھی ہند میں برطانوی سامراج کو براہ حرب سمجھتے تھے، اور ان کی ہی دہائش تھی کہ ہندوستان میں حکومت اسلامیہ قائم ہو۔ اوکینٹی لے لکھا ہے کہ کم و بیش اٹھارہ میل لمبے اور بارہ میل چوڑے علاقے میں ان کا اثر دیکھنا تھا۔

۱۸۳۰ء میں تیتو میر کو جو بیس برگنہ کے ہندو زمینداروں اور نیل کوٹھیلوں کے انگریز مالکوں سے نفرت آرائی کرنی پڑی۔ اس تحریک کو کچلنے میں رام نرائن تارگوینا، گور پرشاد ناگر پور، کرشن دیورائے پورنا کے زمینداروں کا کھلا ہوا ہاتھ تھا۔ کرشن رائے نے اپنے مسلمان کسانوں پر اڑھائی روپیہ فی کس کے حساب سے ڈاڑھیوں کا ٹیکس (BEARD TAX) لگادیا اور خود اپنے حلقے کا دورہ کرتا تھا۔ چنانچہ پورنا میں تو دھولبلی

ہوئی لیکن سرفراز پور کے کانونے محصول دینے سے صاف انکار کر دیا، کیوں کہ یہ غیر اسلامی فعل تھا۔ چنانچہ غصہ میں آکر کرشنا دیورائے نے اپنے دو تین سوادھیوں کی مدد سے سرفراز پور کے مسلمانوں پر حملہ کر دیا، گاؤں کو لوٹ کر آگ لگا دی، ایک مسجد تہید ہوئی۔ مصیبت زدہ لوگوں نے حکمہ پولیس اور عدلیہ کا دروازہ بھی کھٹکھٹایا، لیکن بے سود۔ اس لیے کہ ہندو زمین داروں کا انگریز افسران پر کافی اثر و سحر تھا۔ بالآخر ۱۸۳۱ء میں کانونے نے ایک جمعیت بنا کر کرشنا دیورائے کے گاؤں میں جا کر ایک گائے ذبح کی اور اس کی غلاطت سے مندر کو آلودہ کر دیا۔ (MOHAMMAD) ABDULLAH: SOME MUSLIM STALWARTS

۱۵-۱۶:

اس طرح تیتو میر کی تحریک ہندو زمین داروں کے خلاف ایک سماجی و اقتصادی تحریک بن گئی تھی۔ نیل کوٹھوں کے انگریز مالکان نے ہندو زمین داروں کے ساتھ مل کر تحریک کو دبائے کی پوری کوشش کی، لیکن تیتو میر نے ان پر فتح پائی۔ ان لوگوں نے حکومت برطانیہ سے اپیل کی کہ مجاہدین کے خلاف فوج کشی کی جائے، کیوں کہ یہ لوگ امن عامہ کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔ لہذا حکومت برطانیہ نے کلکتہ سے دو دہستہ فوج بھیجی، جس میں سوار اور پیادے بھی تھے، ان کے ساتھ دو بیٹھیں۔ آخر کار تیتو میر نے چھ سو آدمیوں کی مدد سے نرکل باڑی میں انگریزوں سے جنگ لڑی اور ۲۹ نومبر ۱۸۳۱ء کو انھیں شکست سے دوچار ہونا پڑا، آخر کار اسی جنگ میں انھوں نے جام شہادت نوش کیا۔

(غلام رسول مہر: سرگزشت مجاہدین: ۲۱۳)

ٹھیک اسی سال حضرت سید صاحب کی شہادت بالاکوٹ کی جنگ میں ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو ہوئی، یعنی تیتو میر کی شہادت حضرت صاحب کی شہادت کے چھ ماہ بعد واقع ہوئی۔

بہر کیف سید صاحب اور تیتو میر کے انتقال کے بعد بھی یہ تحریک زندہ رہی، اور اسے زندہ رکھنے کا پہلا اہل صاف پور پٹنہ کے سر ہے۔ سرحد پر جنگ کا سلسلہ جاری رہا اور ہندوستان سے سیکڑوں کو سپار کر کے مجاہدین اور سازو سامان بھیجنے کی تنظیم جاری رہی۔ اس تنظیم کا جال بنگال سے سرحد تک پھیلا ہوا تھا۔ دغلا و تبلیغ مجاہدین کو بھرتی کرنا اور روپیوں کی فراہمی جیسے اہم کام تھے۔ یہ سب کام جاری تھے، اور برسوں تک جاری رہا۔ اور اس سلسلے کے ساتھ ہوتا رہا کہ دشمنوں کو بغرنج نہ ہوئی۔ ایسی تنظیم کی مثال ہندوستان میں اس سے پہلے اور اس کے بعد بھی نہیں ملتی اور اس کی جتنی تعریف کی جائے کم ہے۔ (ڈاکٹر سلیم الدین احمد: اپنی تلاش میں)

لوی عنایت علی عظیم آبادی (۱۸۵۸-۱۹۴۲) عظیم خلیفہ غالب ۱۸۳۱-۱۸۳۲ء میں بنگال تشریف لائے۔ حالانکہ مولانا کی دلی خواہش تھی کہ وہ سید صاحب کے ہم کاب جہاد میں شامل ہوں اور انانیت علی کو تبلیغ و ہدایت کے لیے بنگال روانہ کیا گیا تو۔

آپ نے بار اول مسلسل سات برس اس خطرناک بنجاری میں قریب بہ قریب نہایت جانفشی اور علم کے ساتھ گشت فرمایا، لاکھوں خلعت کو قہر ظلمت سے نکال کر صبح ہدایت کا گزیدہ کر دیا۔ اور قرآن و حدیث نبوی صلی علیہ وسلم کے اتباع کی طرف توجہ دلایا، جناب کے سرشیدین اور ان کی اولاد آج تک خطہ بنگال میں ”محوی“ کے لقب سے ممتاز ہیں۔“

(مولوی عبدالرحیم: تذکرہ صادقہ: ص ۱۸۹)

مولانا نے جیسور، نادیہ، فریدپور اور بوگرہ کے نواح میں وعظ و تبلیغ و رشد و ہدایت کا کام انجام دیا حکیم پور کے حاجی مفید الدین خان اور مدن خان اور ان کے دو مشہور مریدوں میں سے تھے۔

”لوگوں کو اصلاح حال اور فیصلہ طاعتی سے بچنے کے لیے ضرورت تھی کہ جہاں لوگوں کو فساد و فتن سے روکا جائے، وہاں ان میں عدل و تعصبات کی روح بھی پھونکی جائے۔۔۔۔ جناب ہر ایک بستیاں جہاں مسجد ہوتی وہاں امام مقرر کرتے۔۔۔۔ اور فصل خصوصیات کا بار اسی کے شانہ پر رکھتے۔ چار پارچہ کوئی کے حلقہ میں کسی بڑی مسجد کو جامع مسجد قرار دے کر ایک تعلیم یافتہ متدین امام کے سپرد کر دیتے اور امام بمنزلہ سیشن بیچ منظور ہوتا اگر اس پر بھی لوگوں کی تسکین خاطر نہ ہوتی تو متنی میمن کی اپیل پر بذات خود ان مقامات پر پہنچ کر فصل تنازع فرماتے اور ملفوظات کیمیا اثر سے تالیف قلوب فرماتے۔“

(مولوی عبدالرحیم: تذکرہ صادقہ: ۱۹۰-۱۸۹)

آپ کے وعظ سادہ اور عام فہم، دلولہ انگیز اور جوش سے لبریز ہوتے، جس کی وجہ سے مسلمانوں میں نئی بیداری آئی۔

سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید کی بالاکوٹ (۱۸۳۱ء) میں شہادت کے بعد شیخ دلی محمد بھلتی،

مولوی محمد قاسم اور مولوی نصیر الدین دہلوی نے علی الترتیب مجاہدین کی قیادت سنبھالی۔ ۱۸۲۰ء میں حضرت نصیر الدین دہلوی کا انتقال ایک قبائلی جھڑپ میں ہو گیا۔ انہی حالات میں دادی کا غان کے سردار سید ضامن شاہ نے مولوی ولایت علی کو مرکزی قیادت سنبھالنے کی دعوت دی۔ چنانچہ مولوی ولایت علی نے اپنے منجھلے بھائی مولوی عنایت علی کو بنگال سے واپس بلایا، ان کے ساتھ ۲۰۰۰ جنگی مجاہدین کی جماعت پیشہ آئی۔ حکومت کی روک تھام سے بچنے کے خیال سے چھوٹی چھوٹی ٹکڑیوں میں رضا کار کچھ کچھ وقفہ کے بعد پیشہ سے سرحد کی جانب روانہ ہوتے رہے۔ ۳ یا ۵ ماہ کا وقت لگ گیا۔ ان لوگوں کے ساتھ اسلحے اور دیگر ضروری سامان بھی وہاں پہنچائے گئے۔ مولانا عنایت علی نے جملے مرکز، استھانہ، میں پہنچ کر قیادت کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لے لی۔ مکتوہ میں عرصہ میں سکھوں کو بالاکوٹ سے نکال باہر کر دیا اور ہزارہ کے اچیری ضلع میں ایک اسلامی حکومت کی بنیاد ڈالی۔

۹ اکتوبر ۱۸۲۶ء کو مولانا ولایت علی سرحد پہنچ کر اپنے منجھلے بھائی مولوی عنایت علی سے جا کر مل گئے۔ غرض کہ مولانا کے وہاں پہنچتے ہی کل کارخانہ مولوی عنایت علی نے آپ کے سپرد کر دیا اور جملہ مجاہدین نے مولانا کے ہاتھ پر بیعت امارت کر لی۔ ۱۸۲۷ء میں سکھوں کے ہاتھوں مجاہدین کو ”درہ دب“ کی جنگ میں نقصان اٹھانا پڑا، کیوں کہ دو انگریز افسران انگینو (ANGNEW) اور لیمپزن (LUMPSDEN) نے تھوڑی سی فوج کے ساتھ وہاں پہنچ کر علیوں کو مجاہدین سے برگشتہ کر دیا اور ایک روز مقررہ کے سارے مقبوضات میں غدر کر دیا۔ عمال و اہل ان پولیس نے مجاہدین کا قتل عام کر دیا، غرض کہ دونوں بھائیوں کو قید کر کے گورنمنٹ کے خربچہ سے باتیم واکرام بقیہ مجاہدین کے ساتھ پیشہ پہنچا دیا۔ اور دو برس کے لیے جھلمکے دو دو سو کا دونوں بھائیوں پر لایا گیا۔ (تذکرہ صادقہ ص ۱۶۲) جبکہ ڈاکٹر قیام الدین نے / دس ہزار روپیے کی ضمانتی رقم تحریر کی ہے۔ اور یہ حکم بھی نیا گیا کہ لنیر اطلب پیشہ سے باہر نہ جائیں۔

بعد مولوی عنایت علی نے مگال میں وعظ و تبلیغ کا سلسلہ پھر شروع کیا اور یہ ۱۸۲۹ء تک چلتا رہا۔ اسی اثنا میں دونوں بھائی کسی طرح سے ہجرت کر کے استھانہ پہنچے، مولوی ولایت علی نے یکم ستمبر ۱۸۲۹ء کو اور مولوی عنایت علی نے ۱۹ ستمبر ۱۸۵۰ء کو پیشہ چھوڑا۔ آخر کار دونوں بھائی لدھیانہ میں ۱۲ نومبر ۱۸۵۰ء کو جا کر ملے اور استھانہ ۱۸۵۰ء کو پہنچے، دونوں کی آمد سے مجاہدین میں خوشی کی لہر پھیل گئی اور پھر

قیادت کو اپنے ہاتھوں میں لے لیا۔ ۱۸۵۲ء میں مجاہدین اور انگریزوں کے درمیان دوسری شدید جنگ ہوئی، کوئلہ کے قطبہ بر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا، مجاہدین کو اپنے صدر مقام استھانہ سے بھی پیچھے ہٹنا پڑا، کچھ عرصہ کے لیے ان کا مرکز مشکل تھانہ منتقل ہو گیا اور اسی دوران نومبر ۱۸۵۲ء میں مولوی غلام علی کا انتقال ہو گیا، وہ استھانہ میں مدفون ہیں۔ اور ۱۸۵۸ء میں مولوی عنایت علی کا انتقال ہو گیا۔

(ڈاکٹر قیام الدین احمد: ہندوستان میں وہابی تحریک (۱۶۴) ۱۸۵۲ - ۱۸۵۸ء کے دوران وہابیوں کی قائم کردہ ریاست کافی مستحکم ہو گئی تھی، ضلع ہزارہ اور اطراف کے قبائلی نواح کا بڑا حصہ اس کے ماتحت تھا، ان کی فوج میں دس ہزار باضابطہ سپاہیوں کے علاوہ ۳۰ ہزار قبائلی رضا کار شامل تھے، کچھ سول ہمدہ داران بھی تھے۔ خراج اور شرنجیغ کرنے کے باضابطہ انتظامات بھی تھے سید احمد شہید کی قائم کردہ سرحدی ریاست کی بقا و استحکام میں ان دونوں بھائیوں کی خدمات بہت اہمیت رکھتی ہیں، اس کا اعتراف ان کے شہیدانہ کتبے میں ہنر نے بھی کیا ہے۔

(ڈاکٹر قیام الدین احمد: بہار میں وہابی تحریک (۳۷)

دوسرے اہم خلفاء میں سے مولانا کرامت علی جوہی (۱۸۷۳ - ۱۸۸۰ء) حالات سے سمجھوتہ کر کے جہاد کی تبلیغ و اشاعت سے پرہیز کرنے لگے اور خطہ بنگال میں دینی تعلیم اور رشد و ہدایت میں اپنی زندگی کے اکیادہ سال وقف کر دیے، جایا درس گاہیں قائم کیں۔ (غلام رسول مہر: اجتماع مجاہدین: ۳۶۸) حاجی شریعت اللہ (۱۸۲۰ - ۱۸۷۸ء) نے بنگال کے ہندو قوم کی صنعت و حرفت کو بگڑتے ہوئے دیکھا بنگال میں بڑھتے ہوئے نوآبادی نظام زمین داروں کا عروج اور معاش پر برطانوی سامراج کے اثر نے معمولی کمزوری کی زندگی دو بھر کر دی تھی، جس کا تذکرہ سر سلیم ہنر نے اپنی کتاب OUR INDIA MUSALMANS میں اس طرح کیا ہے۔

”یوں نے دو سو سال قبل یہ بات قطعی ناممکن تھی کہ بنگال کا پیدا شدہ مسلمان غریب ہو لیکن اس کے لیے اب یہ ناممکن ہے کہ وہ خود کو فاسق اہل باطل باقی رکھ سکے۔“

۱۸۰۲ء میں حج بیت اللہ شریف سے لوٹنے کے بعد انھوں نے بنگال میں ایک خالص اسلامی تحریک کی بنیاد رکھی جسے ”الغنی تحریک“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اس میں شرعی بجا آوری پر خاص زور دیا جاتا تھا۔

درحقیقت فرانضی تحریک نہ تو محمد بن عبدالوہاب نجدی کی دہائی تحریک اور نہ ہی سید احمد شہیدؒ کی تحریک مجاہدین جیسے تھی۔ سالوں کہ ان دونوں تحریکوں کا بھرپور اثر تھا۔ کیوں کہ کردار کی اصلاح، شرک و بدعت سے احتراز اور اچلے سنن المرسلین مقصود بالذات تھا۔ تھوڑی ہی مدت میں ان کا اثر دور دور تک پھیل گیا۔ غریب مزدور اور کان ان کی تحریک اصلاح میں حد درجہ متاثر ہوئے اور سب مولوی صاحب پر جانیں نچا کر کرنے لگے۔ (غلام رسول بہر: سرگزشت مجاہدین)

حاجی شریعت اللہ نے غریب کفوں سے اپیل کی کہ نئے زمین داروں کے خلاف متحد ہو جائیں، چنانچہ فرانضی تحریک سے زمین داروں اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے خلاف ۱۸۰۲ء میں پہلی جنگ ہوئی۔ فرانضیوں نے زمین داروں کو بے دخل کرنے کی مانگ کی جسے مسعدی بے دبا دیا گیا۔ مگر فرانضیوں نے نظریہ دارالحرب کی کھلم کھلا تبلیغ و اشاعت کی۔ جس کی وجہ سے بے کار بن کر بھی اس تحریک میں کافروں کے ساتھ ہو گئے اور ایک منظم جمیہ کی شکل بن گئی۔ حاجی صاحب نے دیکھا کہ برطانوی سامراج نے ہندی مسلمانوں کے جذبات و احساسات کو بڑی طرح مجروح کر دیا۔ اسلامی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے وہ اومان کے مرید عوام کو مصلوۃ جہم و عیدین پڑھنے سے روکتے تاکہ انگریزی حکومت کا خاتمہ نہ ہو جائے۔ چنانچہ ۱۹۲۷ء میں آزادی لٹنے کے بعد فرانضیوں نے جہم و عیدین کی نمازیں قائم کیں۔

۱۸۴۰ء میں حاجی شریعت اللہ کے انتقال کے بعد ان کے فرزند ارجمند محی الدین المعروف بہ دادو میا (۱۸۶۰ - ۱۸۱۹ء) نے فرانضی تحریک کی باگ ڈور سنبھالی، وہ بڑے پرجوش و سرگرم آدمی تھے، انھوں نے گرد و پیش کے تمام کفوں کو پچاسلمان بنا کر پیش کیا، ان کی اپنی پنجائیتیں قائم کر دیں جو ہر قسم کے تنازعات کا فیصلہ کرتیں، اس طرح اپنے تمام مریدوں اور معتقدوں کو ایک مستقل نظام سے وابستہ کر دیا۔ انھو دادو میا نے ۱۰ اراضی اللہ، کالغزہ بلنڈیا اور اعلان کر دیا کہ زمین خدائی ملکیت ہے، کسی کو حق نہیں کہ بطور وراثت اس پر قابض ہو، جو لوگ کھیتی باڑی کرتے ہیں وہی اس کے مالک ہیں، حکومت ان سے واجبات لے سکتی ہے ہم نہاد مالکان اراضی ان سے کوئی لگان وصول کرنے کے مستحق نہیں۔ اس اعلان پر بڑے بڑے زمین دار دادو میاں کے جانی دشمن ہو گئے، انھوں نے دادو میاں کے خلاف متعدد فوجداری مقدمات دائر کر دیے ۱۸۴۷ء سے ۱۸۵۸ء تک فریقین کے درمیان مقدمات اور جوابی مقدمات کا سلسلہ جاری رہا۔ آخر کار

دادو میاں ریاستی قیدی کی حیثیت سے علی پور جیل میں بند کر دیے گئے۔ غرض کہ فرائضوں کو چھوڑ کر جنگ کرنی پڑی۔ ۱۸۰۲ء، ۱۸۲۱ء، ۱۸۴۱ء، ۱۸۴۲ء اور ۱۸۶۳ء میں بدلتی تحریک اور فرائضی تحریک نے بنگالی مسلمانوں میں حبِ حریت کا جذبہ جگایا اور اسلامی حکومت کی غاصب قوم کو نکال باہر کرنے کے احساس کو جگایا، جس کا اثر بالآخر ۱۸۵۷ء کے غدر کی شکل میں مختصر لوں کہ تحریک مجاہدین، ہدایتی تحریک اور فرائضی تحریک نے مل کر بنگالی مسلمانوں میں جذبہ پیدا کیا، جس کی وجہ سے ان لوگوں نے مالی ذور، آلاتِ حرب، جسم و جان وغیرہ سے سید احمد شہید کی قیاد میں پورہی سرحدی جنگ میں تعاون کیا۔ یہ سلسلہ ۱۸۷۰ء تک چلتا رہا۔

ایک رپورٹ کے مطابق ایک سرحدی چوکی میں ۲۲۰ مجاہدین میں ۱۰٪ آدمی بنگالی تھے، جن نے مجاہدین کے لیے جنگی ساز و سامان، چنہ کی فراہمی اور فوجی بھرتی کے لیے کام انجام دیا، ان میں مالوہ کے ریف اور ان کے لڑکے امیر الدین کا نام تاریخ کے ادراک میں نہرے حرفوں سے لکھا جاتا رہے گا۔ ہندوستان میں مجاہدین کے مرکزوں کی خطرناک طاقت اور ساتھ ہی کچھ نا اتفاقی کے بڑھتے ہوئے احساسات ہی کا نتیجہ تھا کہ ملک میں کچھ سربراہانِ مجاہد قائدین کے خلاف درج ذیل سرکاری مقدمات کا سہارا لیا، جس میں بنگالی مسلمان بھی شامل تھے۔

(۱) ۱۸۶۳ء کا مقدمہ انبالہ (۲) ۱۸۶۵ء کا مقدمہ پٹنہ (۳) ۱۸۷۰ء کا مقدمہ مالوہ

(۴) ۱۸۷۰ء کا مقدمہ راج محل (۵) ۷۱ - ۷۲ء کا عظیم دہائی مقدمہ

بنگالی مسلمان اپنے وطن عزیز سے ۲ ہزار میل دور سرحدی محاذ پر ہندوستانی پنجابی اور پٹھان مجاہدین کے شانہ میدان کا راز اور اس مصروف نظر آتے تھے، کہیں تو مقدمات کے سلسلہ میں مدلیہ کے کہنرے میں کھڑے دکھائی پڑے۔ کن، چاول، چنہ جمع کرتے اور مجاہدین کی خدمت میں ارسال کرتے، ان کاموں کے لیے جگہ جگہ دفاتر قائم یہ نظم و نسق احسن طریقے سے چلتا تھا۔ آج بھی بنگالی مسلمانوں کے نشانات و اثرات سرحدی محاذوں پر خمیوں قبرستانوں میں یا کشمیر کی وادیوں میں پائے جاتے ہیں۔

فروغ اس بات کی ہے کہ تحریک مجاہدین میں بنگالیوں کی خدمات پر ایک جامع و مفصل تاریخ لکھی جائے تاکہ حقائق سامنے آئیں۔ کیوں کہ یہ کام ابھی تک نہیں ہوا ہے۔

دورِ جدید اور اُمتِ مسلمہ کا فریضہ

رضوان احمد انصاری

مدیر تہذیب، انجمن تہذیب البیان، سرکاری مکتبہ

اس دنیا کو پیدا کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے جیسے اسے ان کے مسکن اور رہائش کے موافق بنایا اور اس کے جسمانی نشوونما کے لیے معاش کے وسائل پیدا کیے ویسے ہی اس نے ان کی روحانی زندگی و بالیدگی کے معنوی غنیمت سے اسے روشناس کرنے کے لیے محمدؐ کے زمانہ تک اپنی ہدایتوں کے ساتھ بے شمار انبیاء کرام کو مبعوث فرمایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے اس سلسلے کو ہمیشہ کے لیے بند کر دیا کیوں کہ آپ کی رسالت آپ کے دور سے لے کر جب تک اس دنیا کا سلسلہ رہے گا۔ ہر زمانہ کے لیے اور سب کے لیے ہے اور آپ کے بعد علماء اُمت خصوصاً اور مجاہد افراد عموماً دنیا کو آپ کے پیغام سے روشناس کر لینے کے ذمہ دار ہیں، اللہ تعالیٰ نے اُمت کے اس منصب کا ذکر مختلف آیتوں میں کیا ہے، مثلاً کُنْتُمْ خِیْرَ اُمَّةٍ اَخْرَجْتُ لِلنَّاسِ تَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (الایۃ) تم ایک بہتر امت ہو جو انسانوں کو اچھائی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کے لیے برپا ہوئی ہے۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مذکورہ آیت کے علاوہ بہت سی آیتیں اور احادیث اس کے بارے میں موجود ہیں لیکن اثبات مقصد کے لیے یہی بہت ہے، جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دعوتِ اسلام کی ذمہ داری ہر فرد ملت پر عائد ہوتی ہے اور خصوصیت سے اس کے سب سے بڑے ذمہ دار علماء ہیں، اور دنیا کے اندر کسی بھی قوم میں جو بُرائی اور بے راہ روی جس زمانہ میں بھی ہو اُس دور کی اُمتِ مسلمہ کے افراد اور علماء اگر دعوت کا فرض ادا نہیں کرتے تو ان بُرائیوں کے ذمہ دار وہ خود بھی ہیں۔ یعنی اُمتِ مسلمہ صرف اپنے ہی لیے نہیں بلکہ دوسروں کی

کی غیر خواہی اور ان کو اسلام کی دعوت دینے کے لیے بھی پیدا ہوئی ہے۔ اس لیے وہ شخصی طور پر خواہ جس قدر بھی باعمل ہوں، اگر کھنکھاتی انسانیت کو دیکھ کر دعوت الی اللہ کی ذمہ داریاں پوری نہیں کرتے تو زمانہ کی برائیوں کے وبال سے خود کو بھی محفوظ نہیں رکھ سکتے۔ ایک غور طلب امر یہ ہے کہ موجودہ دور میں امت مسلمہ کی ذمہ داریاں کیا ہیں؟ وہ کون سے نکات ہیں جن پر خصوصی توجہ مرکوز کرنے کی ضرورت ہے۔

دور جدید اور امت مسلمہ کا فرض منصبی : دور جدید میں اسلام کی طرف بڑے بڑے بڑوں کی توجہ ہو رہی ہے۔ اس کے اسباب کیا ہیں؟ اور اس

وقت جبکہ زمین نے امت مسلمہ کو اپنا فرض ادا کرنے کا سہرا موعنہ دیا ہے، اس میں اس کا کردار کیا ہونا چاہیے یہ چند سوالات ہیں جن کا جواب دینا ہمارا مقصد ہے۔

اسلام کی طرف توجہ کے اسباب میں ایک بڑا سبب دنیائے مادیت کی ناکامیاں ہیں۔ سیکڑوں سال کا زمانہ ہوا جبکہ مادیت نے روحانیت کو رد کر کے مادی اصول پر معاشرے اور انسانیت کی تعمیر نو کا ایک نیا منصوبہ بنایا اور سائنس کے جدید انکشافات نے قدرت کی پوشیدہ قوتوں سے پردہ اٹھا کر دنیا کو حیرت میں ڈال دیا اور دنیا کے عام انسان یہ محسوس کرنے لگے کہ یہ کائنات کا طالب علم جو قدرت کے پنہاں رازوں کا پتہ لگا رہا ہے۔ وہ انسانیت کو امن کی ایک نئی شاہ راہ دے سکتا ہے لیکن زمانہ نے ثابت کر دیا کہ مادیت کی بنیاد پر جو نظام بنا وہ انسانیت کو مطمئن نہ کر سکا، بلکہ یہ ہوا کہ عدل و انصاف کا پیمانہ بدل گیا۔ اور طاقتور کا عمل انصاف کا پیمانہ قرار پایا۔ انسانیت یتیم ہو کر رہ گئی، ہزاروں، لاکھوں افراد اس لیے اپنے وطن سے بے وطن کر دیے گئے کہ وہ اپنے ناقابل ہاتھوں سے عدل و انصاف کی بھاری بھر کم زنجیر نہ کھینچ سکے۔ یہ سارے حالات جو مادیت نے پیدا کر دیے ہیں ان سے دل برداشتہ ہو کر دنیائے انسانیت ایک باب پھر روحانیت پر توجہ دینے لگی ہے اور مادیت و رذالت کا موازنہ کر کے وہ اسلام کے جامع پیغام کو جو انسانیت کی کامیابی کے لیے خدائے واحد کا پیغام ہے، اپنانے کے لیے بڑھ رہی ہے اور یہ موقع اس امت کے لیے ایک بڑا حوصلہ افزا موقع ہے۔ دعوت کے فرض منصبی کے علاوہ خود زمانہ آواز دے رہا ہے کہ امت مسلمہ اسلام کی طرف رہنمائی کرنے کے لیے اٹھ کھڑی ہو اور جو اقوام اسلام کے اصول و نظریات کو دیکھ کر اسلام میں داخل ہونے کا ارادہ کر رہی ہیں، امت مسلمہ اپنے دینی کردار و عمل کے ذریعہ ان کی کشش میں اضافہ کرے اور اسلام کی صداقت کا ثبوت اپنے عمل و کردار سے پیش کرے۔ یہاں امت

کے کردار کی بات ہم اس لیے کر رہے ہیں کہ اسلام کی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام کی اشاعت میں سب سے اہم حصہ اُمتِ مسلمہ کے کردار کا رہا ہے۔ اگرچہ کسی نظریے کی اشاعت کے عام طور پر دو اہم ذریعے ملتے جاتے ہیں، زبان اور قلم۔ لیکن جو لوگ اسلام کی تاریخ جانتے ہیں وہ اس بات سے بخوبی واقف ہیں کہ زمانہ رسالت میں بلکہ اس کے بعد بھی صدیوں تک اشاعتِ کتب کے خاطر خواہ وسائل نہیں پیدا ہوئے تھے، نہ قرآن و حدیث کی کتابیں موجودہ کثرت کے ساتھ فراہم تھیں۔ پھر بھی اسلام اُس زمانہ میں جس تیزی کے ساتھ پھیلا، اس نے دنیا کو حیرت میں ڈال دیا۔

چنانچہ اسلام کے بعض مخالفین نے اسے تلوار کی کرشمہ سازی قرار دیا، کیوں کہ اسلام کی تعلیمات اور دو راہیوں کے مسلمانوں کے کردار کو انھوں نے دیکھنے کی کوشش نہیں کی جو عمل کے پیکر بن کر دنیا میں نمودار ہوئے اور وحشت و بربریت کے اس دور میں ان کے بلند کردار کو دیکھ کر دنیا کے سبھی انسان اس جوہر کو تلاش کرنے لگے، جس نے

ان میں انسانیت، شرافت اور ہمدردی والفت کے عظیم صفات پیدا کیے تھے اور وہ خود اسلام سے دل و جان سے وابستہ ہو گئے۔ اس بات کو ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ امت کا عمل و کردار خود اس کے اشاعتِ دین کے فرض کی تکمیل کا سب سے اہم ذریعہ ہے یا اس لیے موجودہ دور میں افراد امت کا سب سے اہم فرض یہی ہے کہ وہ دین سے وابستہ ہو کر اسلام کا ایک ایسا معاشرہ اور کردار دنیا کے سامنے پیش کریں، جس سے دنیا کو بے ساختہ اسلام اور

اس کے انسانیت ساز پیغام کو جاننے سے دلچسپی پیدا ہو جائے اور یہ اس دور میں انشاء اللہ اسلام کی رب سے بڑی خدمت ہوگی۔ اس لیے کہ کتاب و مضامین کے ذریعہ بہت سے نظریات اور اصول پیش کیے جاتے ہیں، لیکن سب سے پہلے جب یہ نظریات کسی کے سامنے آتے ہیں تو وہ یہ دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں کہ اس نظریے کے پرووں میں اس کے اثرات کس حد تک ہیں۔ اور ان کے ذریعہ کون سا ایسا بلند کردار سامنے آ رہا ہے جو انسانیت کے دکھ کا

اعلاج ہے۔ اور جب اسے افراد کے عمل و کردار سے اس کا ثبوت مل جاتا ہے تو وہ اس نظریے کو قبول کر لیتا ہے لیکن کوئی نظریہ کتنا ہی بلند اور انسانیت ساز ہو اگر اس کے حاملین کے کردار و عمل اس سے مختلف ہیں تو اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی ہے۔ اسی لیے لوگ مسلمانوں کے بارے میں سوچتے ہیں کہ ان کے بعض افراد میں جو انسانیت نوازی اور کردار کی بلندی ہے، اس کی وجہ ان کا مذہب نہیں۔ کیوں کہ یہ خوبیاں اسی تناسب سے دوسروں میں یہاں تک کہ جو مذہب کو نہیں مانتے ان کے اندر بھی موجود ہیں۔ اسی لیے اسلام پر عمل عام ہونا چاہیے اور مسلمانوں کا اجتماعی دینی کردار خود اشاعتِ اسلام کا ایک اہم ترین ذریعہ ہونا چاہیے۔ ہر آسمانی مذہب کی یہ خصوصیت رہی ہے

کہ اس کے علمبرداروں نے اسے اپنے عمل سے دنیا کے سامنے پیش کیا اور ان کی سیرت اور کردار ان کے پیغام کی صدا کا ثبوت رہی، اس لیے موجودہ دور میں اس کی طرف توجہ دینا نہ صرف اپنے لیے بلکہ دنیا کو صداقت کا راستہ دکھانے کے لیے بڑی اہمیت رکھتا ہے۔

بچوں کہ موجودہ دور میں مسلمانوں کے اندر اسلام نظریاتی سے زیادہ موروثی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لیے بہت سے مسلمان اس زمانہ میں اسلام کو بہت سے مسائل کے حل کرنے سے قاصر خیال کر بیٹھتے ہیں اور دوسرے نظریات پر اعتماد کرتے ہیں، لیکن وقت بتلا رہا ہے کہ تمام نظریات ناکام ہیں اور جو اسلام میں داخل ہو رہے ہیں وہ اسلام کا موازنہ دنیا کے نظریات سے آزادانہ طور پر کر کے اسلام میں داخل ہو رہے ہیں۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض مسلمانوں میں مذکورہ غلط خیال قصور نظر کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اور اسلام ہی دنیا کے موجودہ اضطراب کو نابلد کرنے کا واحد ذریعہ ہے۔ اور مسلمانوں کے لیے یہ وقت اپنے فرض ادا کرنے کا ایک بہترین موقع ہے۔

بقیہ، عالم اسلام :

افغانستان کے نام سے مسمیٰ ہے، تمام تر مشکلات کا خذہ پستانی سے مقابلہ کیا، جو اس دعوت کے راستہ میں اڑ بستی رہیں اور اس دعوت کو منظم شکل پر اپنے پاؤں پر کھڑا کر دیا جس کے اثر سے ہم الحمد للہ بہت کھوٹے عرصہ میں ان کو مجاہدین میں اور دعوا میں سطح پر دیکھتے ہیں۔

اس جدوجہد کے نتیجہ میں الحمد للہ ابھی تک اس عظیم دعوت کے انتشار سے سو سے زائد اسلامی مدارس داخلی اور مہاجرین کی سطح پر قائم ہوئے ہیں۔ بڑے جامعات کی تاسیس ہوئی، جن میں سے قابل ذکر جامعۃ الدعوة الی القرآن والسنة، جو پشاور میں قائم ہوا ہے اور دوسرا جو جامعۃ الدعوة الی الحق، جو کوئٹہ میں قائم ہوا ہے۔

سلفی مجاہدین منظم کر کے مختلف صوبوں میں مختلف مقامات بنادیے گئے، جن میں سے قابل ذکر صوبہ کپڑا اور قندھار اور شمالی افغانستان میں موجود ہیں جہاں مجاہدین دن رات اپنے دُورِ ثن میں رہتے ہیں اور اپنے عقیدہ کے دفاع میں مصروف رہتے ہیں اور تنظیم کے دفاتر پشاور اور سرحدی علاقوں میں موجود ہیں اور مسلح مجاہدین کی تعداد بیس ہزار کے قریب ہے۔ میں نے یہ معلومات میری آنکھوں دیکھا حال ہے جو مختصر طور پر میں نے لکھا ہے۔ میں آپ اور دوسرے بزرگان کے لیے اس دعوت کے بارے میں ان تمام باتوں کو فہم کراؤں گا۔ انوکھ فی اللہ، ولی اللہ غلام اللہ جامعہ اسلامیہ

عالم اسلام / مکتوب مدینہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
..... جناب فضیلۃ الشیخ مولانا صفی الرحمن صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
آداب عرض کے بعد بلا تہدید عرض پر داز ہوں کہ

میں نے محدث کے شمارہ نمبر ۲ فروری ۱۹۸۶ء میں شائع کردہ مضمون "افغان مجاہدین" جو آپ نے پاکستان کے سفر نامے کے ضمن میں تحریر کیا تھا، مطالعہ کیا۔

بھدا اللہ آپ نے اس سہولیت کی ادائیگی حتی الوسع بہت خوب انجام دی، فجزاکم اللہ غیرا عند السلام و المسلمین، میں اس وسیع مسئلہ میں چند مزید معلومات آپ کے علم میں لانا ضروری خیال کرتا ہوں، جو افغانستان کی سلفی تنظیم اور اس کی دعوت کے متعلق ہے، جس کا جاننا سب مسلمانوں کے لیے ضروری ہے۔

محترم بھائیو! ہمارے ملک میں توحید کے علمبرداروں اور موحیدین علماء کرام نے یہ مقدس دعوت جس کے راس میں شیخ جمیل الرحمن تھے، ظاہر شاہ کی سلطنت فاسد اثرم کے دور میں شریع کیا۔ انہوں نے اس وقت نہ صرف عقیدے کی درستگی کا کام شروع کیا، بلکہ ساتھ ساتھ سیاست میں بھی حصہ لے کر مہلک مرض "کیونزم" کے مقابل میں بھی جرات اور شجاعت سے کام کیا۔ جس کے سلسلہ میں شیخ القرآن جمیل الرحمن صاحب کو جیل جانا پڑا اور ساتھ ہی دوسری مشکلات کو برداشت کرنا پڑا۔ انہوں نے موحیدین علماء کی تنظیم نو بنائی اور اس دعوت کو عالمگیر بنایا اور مدارس کی بنیاد ڈالی، جو برسر اقتدار حکومت ظاہر شاہ فاسد اثرم کی طرف سے مختلف ناموں سے منسوب کر کے، دوہابی، سلفی، وغیرہ) منع کر دیا گیا۔

اس دعوت اور جدوجہد کے سلسلہ میں الحمد للہ اس علاقہ میں جو شرک اور باطل لقنوف کے اڈے قائم تھے ختم ہو گئے، اس دعوت کا زیادہ تر اثر صوبہ کنڑ، قندھار، جہاں شیخ جمیل الرحمن صاحب نے دو سال قرآن مجید کا درس دیا، اور شمالی افغانستان میں بھی ایسے ہی کام کیا۔

جب افغانستان میں سلطنتی نظام کیونستوں نے ختم کر دیا، اور اس کو ایک الحادی حکومت بنادیا تو افغانستان کی اسلامی تحریک کے جو علماء کرام اور اسٹوڈنٹس کی سطح پر موجود تھے، مسلم مزاحمت شروع کی۔ داؤد کی گورنمنٹ کے حواریوں نے شیخ جمیل الرحمن کے گھر بھاہرہ مادرہ آپ کے عزیز و اقربا کو جیل بھجوا دیا اور آپ کے کتب خانہ کو تہس نہس کر دیا۔

اور شیخ صاحب نے علاقہ کے پہاڑوں میں جا کر پناہ لی، ساتھ ساتھ دعوت کا سلسلہ بھی جاری رکھا اور مسلح جہاد کی ترغیب دیتے رہے۔

بالآخر وہ پاکستان ہجرت کرنے پر مجبور ہو گئے اور دعوت بدلتو جاری رکھی جب ۱۹۷۷ء میں افغانستان کی کمرڈ کمیونٹی پارٹی نے داؤد کی حکومت کا تختہ الٹ کر روسیوں کی مدد سے قبضہ کر لیا، تو اس وقت پاکستان میں کچھ افغانی اسلامی تنظیمیں موجود تھیں۔ شیخ صاحب نے جہاد کا اعلان کر دیا، اور مسلح مجاہدین کو صوبہ کنڑ میں بھیج دیا۔

جو پہلے منطقہ رشیدگل میں مجاہدین نے رات گزارنے کے لیے اسراحت کی تو کمیونسٹوں نے ان پر حملہ کر دیا اور جہاد مجاہدین جو نیند کی حالت میں تھے شہید ہوئے۔ یہ جہاد کے اولین شہداء تھے، جنہوں نے علانیہ جہاد کے بعد سب سے پہلے جام شہادت نوش کیا جو سلفی مجاہدین تھے۔ اذریہ سب سے پہلی غنیمت ہے جو انھوں نے دشمن سے کلاشن کوف (بندوق) کی صورت میں حاصل کی۔ دوسرا حمزہ شیخ صاحب کے سلفی مجاہدین نے درہ تیج جو صوبہ کنڑ کا ایک ضلع ہے، اس وقت رونما ہوا، جب کمیونسٹوں نے مجاہدین کے دو ساتھیوں، نثار صغدر اور گلاب سید کو پکڑ کر کابل بھجوانا چاہا تھا۔ مجاہدین نے وقت پر مطلع ہو کر غلام صادق قاضی جو گردپ کا کمانڈر تھا اس کی قیادت میں کمیونسٹوں کے فوجی کارواں پر جو مرکز کی طرف قیدی لے جا رہا تھا، حملہ کر دیا۔ دو گھنٹوں تک لڑائی جاری رہی، جس کے نتیجے میں سات فوجی اور ایک فوجی افسر قتل ہو گئے۔ یہ پہلے فوجی ہیں جو جہاد کے سلسلہ میں مجاہدین نے قتل کیے۔ اس حملے کے بعد مرکز سے بھاری تعداد میں فوجی ساز و سامان اور قوت اس علاقے میں پہنچ گیا۔ (اس کا نام قریہ ننگام تھا)، اور جس قریہ (ننگام) میں یہ حادثہ رونما ہوا تھا، اس پر بمباری کر کے زمین بوس کر دیا۔ یہ قریہ شیخ صاحب کا آبائی قریہ ہے، جہاں جہاد تیار گھرانے زندگی گزار رہے تھے۔ یہ سب سے پہلا قریہ ہے جو جہاد کی نذر ہو گیا۔

جہاد کا دامن وسیع ہو رہا تھا اور جگہ جگہ مسلح بھڑپیں ہو رہی تھیں۔ مختصر یہ کہ صوبہ کنڑ کے بہت سے علاقے مجاہدین نے آڑا کر وا دیے۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ مجاہدین کے اکثر حملوں کی قیادت اس صوبہ میں شیخ صاحب خود کر رہے تھے۔ جب وہ دوبارہ پاکستان آئے تو اس نے مجاہدین کی مختلف تنظیموں میں اتحاد قائم کرنے کی کوشش شروع کی، جس کے نتیجے میں مختلف تنظیمیں متحد ہو گئیں اور یہ اتحاد کچھ عرصہ تک قائم رہا۔ شیخ صاحب اور دوسرے علماء کرام اخلاص سے استحکام میں جدوجہد کرتے رہے۔ جب یہ اتحاد ختم ہو گیا تو شیخ صاحب نے توحید کی دعوت کو جس میں وہ قدیم زمانہ سے معروف تھے، دوبارہ منظم شکل دیدی، اور جماعت سلفی افغانستان یا جماعت السلفیہ

ہماری نظر میں

”مشہدِ بالاکوٹ“

• تصنیف: علیم ناصری • پتہ: مکتبہ عظیمہ گلی نمبر ۳۳ سی، نصیر آباد شالامار ٹاؤن لاہور۔ پاکستان
• قیمت: درج نہیں

جناب علیم ناصری صاحب دارالدعوة السلفیہ لاہور پاکستان کے ایک اہم کارکن اور جریدہ فریدہ ہفت روزہ ”الاعتصام“ لاہور کی مجلس امداد کے فرد فریدہما اللہ تعالیٰ نے موصوف کو گونا گوں خصوصیات سے نوازا ہے، آپ قد و قامت ہی کے لحاظ سے ہی نہیں بلکہ علم بھی ایک عرصہ تک فوجی رہ چکے ہیں، اور اسی کے ساتھ ساتھ آپ ایک کلمہ مشق اور پرکوش سر بھی ہیں۔

زیر نظر کتاب آپ ہی کے قلم گہر بار کا شاہکار ہے۔ اس میں آپ نے ید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید رحمہما اللہ کی تحریک تجدید و احیاء کے دین اور اقامت جہاد کے واقعات کو تاریخی ترتیب و تسلسل کے ساتھ، نہایت موثر انداز میں نظم کیا ہے۔ جہاں وعظ و تبلیغ کے نقشے کھینچے ہیں وہاں قاری خود کو اس مجلس میں موجود اور اس وعظ و تبلیغ سے متاثر محسوس کرتا ہے، اور جب میدانِ جنگ میں تلواروں کی جھنکار، توپوں کی گڑ گڑاہٹ اور فوجوں کی کٹ کٹ کٹ کا نقشہ کھینچتے ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے پڑھنے والا خود سرکھٹ میدان میں حاضر ہے۔

ابھی واقعات جنگ کی ابتدا ہوئی ہے کہ یہ حصہ پورا ہو گیا ہے۔ توقع ہے کہ آئندہ حصہ میں جنگِ بالاکوٹ تک کی پوری تاریخ اُبھائے گی۔

خواہی میں کہیں کہیں ضروری وضاحت بھی موجود ہے، جس سے اشعار کی تلخیص سمجھنے میں بڑی مدد ملتی ہے۔ ضرورتِ محرمی کے تحت کہیں کہیں الفاظ کے تلفظ میں لغت بھی ہوا ہے، حاشیہ میں اس کی نشاندہی بھی مفید رہتی۔ بہر حال یہ تاریخِ تحریک شہیدین کے علاوہ اردو ادب میں بھی ایک قیمتی اضافہ ہے اور اسے ہاتھوں ہاتھ لینے کی ضرورت ہے۔ ان شاء اللہ اس سے دعوت و تبلیغ اور اصلاح امت کے کام میں ایک نئے جوش و ولولہ کا کام لیا جاسکتا ہے۔

MOHADDIS

۳۰/-	(۱) احادیث اور سیاست
۲۰/-	(۲) قادیانیت اپنے آئینہ میں
۲۰/-	(۳) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ
۱۸/-	(۴) تاریخ ادب عربی (حصہ اول)
۱۵/-	(۵) " " " (حصہ دوم)
۳۵/-	(۶) کتاب الکبائر
۱۶/-	(۷) رسالت کے سائے میں
۳۵/-	(۸) اللاحات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول)
۳۵/-	(۹) " " " " (جلد دوم)
۵۰/-	(۱۰) " " " " (جلد سوم)
۵۲/-	(۱۱) " " " " (جلد چہارم)
۲۰/-	(۱۲) سیرت ابن حزم اندلسی
۱۶/-	(۱۳) کمیونزم اور مذہب
۵/-	(۱۴) محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں دو متضاد نظریے
۳۰/-	(۱۵) اسلامی تربیت
۳۰/-	(۱۶) آپ بیتی
۳۵/-	(۱۷) حجیت حدیث
۲۰/-	(۱۸) عقیدۃ المؤمن
۲۰/-	(۱۹) نماز میں سورہ فاتحہ
۳۰/-	(۲۰) سلفی عقائد
۲۰/-	(۲۱) عظمت رفتہ

PRINTED BY : ABDUL AUWAL
AT SALAFIA PRESS, REORI TALAB, VARANASI.

ما ١٩/٨٥



١٩٨٧



مخدّر

دار التالیف والترجمة والنشر دیوڑی تالاب بنارس



عدد مسلسل ۵۶ © محرم ۱۴۰۸ © ستمبر ۱۹۸۷

ماہنامہ محلہ بنارس

شمارہ: ۰۹ محرم الحرام ۱۴۰۸ھ ستمبر ۱۹۸۷ء جلد ۵

برگ و بار



- ۱- فتنہ زندگی (نظم) انور بستیوی ۲
- ۲- مکہ معظمہ میں ایرانی سفارتی ابوہشام ۳
- ۳- فراہی مکتب فکر اور بعض احادیث پر تبصرہ ۳
- ۹- کی غلط تعبیر و تشریح غازی عزیز ۹
- ۲۸- سید احمد شہید اور مولانا کرامت علی ابو علی ۲۸
- ۳۴- قرآن مجید کی اصطلاحات ایک نیا مفہوم۔ صوفی نذیر احمد شاکری رحیم ۳۴
- ۳۷- لفظ خال کے لغوی معانی ابو القاسم عبد العظیم ۳۷
- ۷- عالم اسلام: ۷
- ۴۵- بڑے شیطان سے ایران کی خفیہ دوستی ۴۵
- ۵۰- ایران شام اور لبنان ۵۰
- ۵۲- افغانستان کی جگہ۔ الدعوة الی القرآن والسنة ۵۲
- ۵۳- ہماری نظریں: بترہ و کتب ۵۳

پتہ:-

دارالتالیف والترجمة والنشر
بواسطہ جامعہ سلفیہ
ریورٹی تالاب۔ بنارس

نغمہ زندگی

(نغمہ بتوی، نغمہ اعلیٰ ریاضی جمعیۃ اہل بیت مشرقی یوپی)

شاہراہِ عمل پر مرے ساتھیو! کچھ نہ سوچو قدم کو بڑھاتے چلو
کفر کی تیرگی خود ہی چھٹ جائے گی، شیخ توحید دست جلاتے چلو
ابھی جائے گی قوم ایک ایٹمیج پر عام ہو جس ہر و موت اگر
تم دکھا دو مساوات، اسلام کا، سب کے جامِ اخوت پلاتے چلو
ہر طرف تیز رو کفر و الحاد ہے، کشتی قوم دلت بھی غرق ہے
یہ بنو، اول الذکر کو توڑ کر آخر الذکر کو تم بچاتے چلو
دنگاہِ عمل سامنے آگیا، ابنِ امرد و فردا کے خوگر بنو
اک تھکے چکنے کی بسیر ہے، ساتھ دوا کی اور چلیکاتے چلو
رہ ناکتے فرعون و قارون ہوئے، کتنے شلو واماں ہو جلوہ گر
سُرخ، گل ہے غماز اسے دوستو اور شمعِ اہل طح ہے اشک کا
جھک ہی جائیں گے شمعِ قمر خود بخود چوم لے گا قدمِ اسمائیک
ہم میں جوشِ براہیم مفعود ہے بت کدو میں غم ابھی موجود ہے
چار ٹکڑوں میں ہے منقسم دینِ حق، یہ کرم دورِ حاضر کے ملار کا ہے
بس خدا اور نبی کی اطاعت کر دینیں اُسرین ہی پر توتا کرو
تانا آئے ضلالت بھٹائے قریں، اہل بدلت سے دامن بچاتے چلو

زندگی کے مسائل جو پیچیدہ ہیں حل وہ ہو جائیں گے آنِ دہ میں خود

ساز و حدت پہ اتوار اگر بھوم کر نغمہ، زندگی گنگناتے چلو

مکہ معظمہ میں ایرانی سفاکی اور اس کے مضمرات

حدث کے صفحات میں ایک سے زائد بار ہم اس بات کا اظہار کر چکے ہیں کہ ایران کا موجودہ انقلاب کوئی اسلامی انقلاب نہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک خالص اور سچہ جہتی شیعہ انقلاب ہے اور شیعہ مذہب یہود و مجوس کی مشترکہ سازش کی پیداوار ہے، جس کا مقصد وجود ہی یہ ہے کہ اسلام کے نام پر اسلام اور امت اسلامیہ کو جہاں تک ممکن ہو تباہ و برباد کیا جائے۔ چنانچہ اسلام کی بربادی کے لیے اس مذہب کی بنیاد لیے عقائد پر رکھی گئی، جو صرف یہی نہیں کہ اسلام سے کوئی واسطہ نہیں رکھتے بلکہ جو صریح طور اسلام کے منافی ہیں۔ اور اسلامی نقطہ نظر سے شرک و کفر کی حدوں کو جا پہنچتے ہیں۔ اس مذہب میں ائمہ اہل بیت کو انبیاء کے مقام سے بلند اور خدائی تصرفات کا مالک بنا دیا گیا۔ قرآن و احادیث نبویہ کو ناقابل اعتبار قرار دیا گیا، جھوٹ اور فریب دہی کو اخلاقیات کا بنیادی پتھر ٹھہرایا گیا۔ اور اسلامی کیرکٹر کی بربادی کے لیے متہ جیسی جیسا سوز بیکاری کو صرف یہی نہیں کہ رواج عام دیا گیا بلکہ اس کی فیصلیت اور خوبیوں کے سلسلے میں احادیث و آثار گم سے گئے، اس طرح لوگوں کی ایک ابھی خامی تعداد جس نے دائرہ اسلام میں داخل ہونا چاہا اور وہ اس مذہب کے نمائندوں کے پیچھے چلا گئی، اس کا دین و ایمان برباد ہو کر رہ گیا۔ آج ہندوستان و پاکستان اور ایران و لبنان و دیگر ممالک ان کے اختلاف کی ایک بہت بڑی تعداد دیکھی جاسکتی ہے۔

دوسری طرف امت مسلمہ کی بربادی کے لیے اس مذہب نے وحی الہی کے اولین مخاطب اور اسلام کے اصل حاملین یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام اور خاصان خاص کو کافرو مرتد قرار دے کر ان کی اور ان کے پیروکاروں کی یعنی اہل سنت کی عداوت و دشمنی اور ان کی ایذا رسانی و بربادی کو اپنا اصل المصالح قرار دیا۔ اور اس مقصد کے لیے زنا و

کی آخری صدوں تک پہلے جلنے کو بھی باعثِ ثواب ٹھہرایا۔ امت کی تاریخ میں تباہی و بربادی کے جتنے بڑے بڑے حادثات پیش آئے ہیں ان کے پیچھے شیعہ حضرات کا ہاتھ ضرور رہا ہے۔ ابتدائی صدیوں میں ان کے خفیہ بھاپہ مادیوں کے ہاتھوں کوئی لاکھ مسلمان قتل کیے گئے۔ حرمِ پاک میں عظیم خونریزی ہوئی، بار بار بغاوت کے لاوے بھولے اور کشت و خون کی ندیاں بہیں اور یہ تو سب کو معلوم ہے کہ تاریخوں کے ہاتھوں بغداد کی تباہی اٹھنی کی بدولت ہوئی جس میں تنہا بغداد و نواح بغداد میں ایک کروڑ پھر لاکھ مسلمان مارے گئے۔ اس تباہی پر شیعہ آج بھی اس قدر خوش ہیں کہ اسے خمینی صاحب نے اسلام کی خدمتِ جلیلہ قرار دیا ہے۔ دور کیوں جائیے، خود ہمارے ملک ہندوستان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی تباہیاں اٹھنی کے طفیل ہوئیں۔ میر جعفر، میر صادق، میر قاسم، قاسم علی ٹنگڑا وغیرہ۔ جن کی وجہ سے بنگال میں سراج الدولہ اور میسور میں شیر میسور سلطان ٹیپو کی مسلم سلطنتیں انگریزوں کے ہاتھوں تاراج ہوئیں اور معلوم نہیں کتنی صدیوں کے لیے ہندوستانی مسلمانوں کے گھر میں ذلت و رسوائی کا طوق پڑ گیا۔ یہ سارے کے سارے غدارانِ ملک و ملت اور شگہائے دین و وطن شیعہ ہی تھے، جن کے بارے میں علامہ اقبال کا یہ شعر زبانِ زندہ عالم عام ہے۔

جعفر از بنگال، صادق از دکن، ٹنگ ملت، ٹنگ دیں، ٹنگ وطن

بلکہ علامہ اقبال نے تو ان کے نام کو غدار ہی و بدعہدی کا رمز ہی بنا ڈالا۔ ”الامان از جعفران این زماں“ غرض شیعہ مذہب اور شیعہ امت کا مقصد وجود ہی یہ ہے کہ حقیقی اسلام اور حقیقی مسلمانوں کو روئے زمین سے ختم کر دیا جائے اور یہودی شریعت اور مجوسی قوم پرستی کے معمولِ مرکب کو اسلام کے نام پر اقتدار و سرملذی عطا کی جائے۔ مگر جب جب انھوں نے زمین میں فساد پکایا اور خلقِ خدا کو اپنی پیڑوسیوں کا نشانہ بنایا، اللہ نے اپنی سنت کے مطابق ان کو بھی یہودی طرح اپنے کچھ خاص بندوں کے ذریعہ کچلوا دیا۔ اور جو دار و گیر سے بچ رہے انھوں نے اپنے مسلم اصولِ فقیہ کے مطابق بظاہر شائستگی و سلامت روی اختیار کر لی اور غوغو زاری کے جذبات کو کسی مناسب وقت کے لیے دبا لیا۔

اس طرح کے مسلسل تجربات کی روشنی میں شیعہ رہنماؤں نے اسلام کی مکمل تباہی کا منصوبہ نہ خانہ سامرا کی افانڈی شخصیت محمد بن حسن عسکری (امام غائب ہندسی مزعوم) کی آمد پر موقوف کر دیا۔ اور خود اندھیرے اجلے لعنت و لعنت کے الفاظ اور جملوں اور دعاؤں سے لذتِ کام و دہن لینے پر اکتفا کیا۔ چونکہ ان کے عقیدے کے مطابق اسلام و اہل اسلام کی اس ہمہ گیر تباہی کے لیے جو جنگی کارروائی ہوگی اسی کا نام جہاد ہے، اس لیے انھوں نے

جہاد کو بھی اہم غائب کی آمد تک کے لیے موقوف قرار دیا، اور محض عملاتی سازشوں کے ذریعہ اہل سنت کی بربادی کے سامان مہیا کرنے پر اکتفا کرتے رہے۔ مگر خمینی صاحب نے اگر اجرائے جہاد (یعنی اہل سنت کے خلاف شیعوں کی مذہبی فوج کشی) کا فتویٰ دیدیا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ شیعی روایات کے مطابق مشرق سے ایک فوج کالی جھنڈیا لے کر آئے گی، اور مہدی کے لیے راستہ ہموار کرے گی۔ مہدی مکہ میں ظاہر ہوں گے۔ خانہ کعبہ کے دروازے اور حجر اسود کے درمیان طہنم کے پاس ان سے بیعت لی جائے گی۔ پھر وہ مدینہ جائیں گے، مسجد نبوی کو ڈھائیں گے اور ابوبکر و عمر نیز دوسرے صحابہ کرام، ازواج مطہرات (رضوان اللہ علیہم اجمعین) کو، پھر ان کے طریق پر کاربند حکام اور ان کے مقربین کو زندہ کر کے نزاریں دیں گے۔ پھر نجف اشرف آئیں گے اور وہاں سے ہر چار جانب کے شیعوں کو پکادیں گے، جس کے جواب میں ابتداء سے اُس وقت تک مرنے والے سارے شیعہ قبروں سے نکل نکل کر ان کے جھنڈے تلے جمع ہو جائیں گے اور پھر ان کے ذریعہ مہدی روئے زمین سے ان تمام افراد کا صفایا کریں گے جو ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے برحق ہونے کا کچھ بھی یقین نہ رکھتے تھے۔ یہی مراد ہے اس روایت سے جس میں کہا گیا ہے کہ مہدی زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے، جیسا کہ وہ ظلم و جور سے بھری ہوگی۔

خمینی صاحب کے استدلال کی بنیاد یہ ہے کہ کالی جھنڈیوں والی جو فوج مہدی کا راستہ ہموار کرنے آئے گی، اگر ظہور مہدی سے پہلے پہلے اس کے ہاتھوں مکہ مدینہ (حجاز) سے لے کر نجف اشرف (عراق) تک فتح نہ ہو جائے تو مکہ میں مہدی کی بیعت، مدینہ میں ان کی انتقامی کارروائی اور نجف اشرف میں ان کے جھنڈے تلے شیعہ فوجوں کا قبروں سے نکل نکل کر اجتماع کیلئے ہو سکے گا۔ یہ اس لیے ضروری ہے کہ ظہور مہدی سے پہلے جہاد شروع کیا جائے، اور ان علاقوں کو بزورِ شمشیر یا بذریعہ جلد و بہانہ اپنے تصرف و اقتدار میں لایا جائے۔ جوں کہ خمینی صاحب اور ان کے پیروکار موجودہ ایرانی انقلابی حکومت کو، دولة الموطئین، یعنی مہدی کے لیے راستہ ہموار کرنے والی حکومت کہتے اور لکھتے ہیں۔ اس لیے ایک طرف تو انھوں نے ساری دنیا کو چھوڑ کر عراق کو اپنے جہاد کا نشانہ بنایا کہ یہی ان کے راستے کی پہلی منزل ہے اور اسی لیے وہ لاکھ لاکھ ایرانیوں کی پے بہ پے ہلاکت کے باوجود پورے جذبہ خونخواری کے ساتھ میدان میں ڈٹے ہوئے ہیں اور ان پیشین گوئیوں کے مطابق فتح کی امید میں جنگ بندی کا ہر کوشش کو ٹھکراتے جا رہے ہیں اور دوسری طرف حجاز پر نظریں گاڑے ہوئے ہیں، اور وہاں سے آل سعود کو بے دخل کرنے کی سازشیں رچتے پھر رہے ہیں۔ کبھی لندن میں کبھی پاکستان میں اور کبھی کسی اور جگہ کانفرنسیں کی جا رہی ہیں۔

کہ حجاز پر سامے اسلامی ممالک کی مشترکہ حکومت قائم کی جائے اور اس کے لیے تائید حاصل کی جاتی ہے، لیبیا کے تذافی جیسے کیونسٹ اور شام کے حافظ الاسد جیسے شیعہ اور متحد حکمرانوں سے یا شکرین حدیث اور بریلوی جماعت کے بعض نادان واقف سربراہوں سے جو دہا بیت دشمنی کے دیرینہ جذبہ سے مغلوب ہو کر حقائق اور انجام سے بالکل بے خبر ہیں۔ ان کو ششوں سے ایران کا نشانہ ہے کہ ایک بار حجاز پر اسلامی ممالک کا مشترکہ اقتدار قائم ہو جائے تو پھر وہاں ایرانی فوج اتنی بڑی تعداد میں اتار دی جائے کہ وہ خالص ایرانی مقبوضہ بن جائے اور کسی کے لیے دم مارنے کی گنجائش نہ رہے۔

اس مقصد کے لیے کانفرنسوں کے علاوہ فوجی اور نیم فوجی کارروائیاں بھی ایران کے پروگرام میں مستعد شامل ہیں، اور اس کے لیے موم حج کا استعمال کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔ چنانچہ کئی برس سے ایران زمانہ حج میں گزربڑچاتا چلا آ رہا ہے۔ دوبارہ مدینہ میں ہنگامہ ہو چکا۔ کئی بار مکہ میں مظاہرہ ہوا، تین چار سال پہلے حکومت ایران نے شدت سے امرایکا کہ حرم سے متعلق ہر چار جانب کے مکانات ایرانی حجاج کو دیے جائیں اور ان کے بعد دور دراز جو مکانات باقی ہیں وہ دیگر ممالک کے حاجیوں کو دیے جائیں۔ نیز مکہ پر ایران سے جانے والے عازمین حج کے سامان بچک نہ کیے جائیں۔ مقصد ظاہر ہے یہ تھا کہ اس طرح ایرانی حضرات اسلمہ سمیت مکہ میں داخل ہو جائیں اور حرم اور اس کے اطراف پر اس طرح قبضہ کر لیں کہ سعودی فوج کے لیے کارروائی کرنی ناممکن یا سخت مشکل ہو جائے۔ پھر ان قابضین کی امداد کے لیے ایران کے فوجی طیارے اور بحری جنگی جہاز حرکت میں آجائیں، اور مکہ اور پھر حجاز پر شیعہ حکومت قائم ہو جائے۔ مگر سخت امرایکے باوجود سعودی حکومت ان کے دم فریب میں نہ آئی تب پچھلے سال متعدد ایرانی حجاج کو گولہ بارود کے ساتھ بھیجا گیا کہ کم از کم وہ تخریب کاری ہی کریں۔ لیکن یہ گولہ بارود مکہ ہی میں پکڑ لیا گیا۔ تو اس سال ایک نئی اسکیم بنائی گئی۔ حجاج کے بھیس میں بھی تعدادیں تربیت یافتہ فوجی حج کے بہانے مکہ آئے اور پھریوں اور چاقوؤں سے مسلح ہو کر مظاہرہ شروع کر دیا۔ ساتھ ہی ساتھ سڑکوں پر کھڑی کاروں اور دیگر اشیاء کو آگ لگانی شروع کر دی اور رانوں کے اندر چھپائے ہوئے پھریوں اور چاقوؤں سے سعودیوں اور غیر ایرانی حاجیوں پر حملے شروع کر دیے۔

غالباً ایرانیوں نے سمجھ رکھا تھا کہ مکہ میں چند مسلح پیریداروں اور بے ہتھیار نگران پولیس کے سوا کوئی مسلح سعودی فورس نہیں اور جب تک جدہ یا طائف سے مسلح فوج آئے گی تب تک وہ بہت بڑے پیمانے پر تباہی مچا کر

نظام پر قبضہ کر چکے رہیں گے اور کم از کم اس سال کا حج نہ ہونے دیں گے۔ مگر کشت و خون اور آتش زنی کا یہ سلسلہ جاری ہے ہی سعودی فورس نے مظاہرہ کی پیش قدمی روک دی جس سے گھبرا کر پیچھے کے بے خبر ایرانی سوداؤں میں بھگدڑ مچ گئی، اور اس کے نتیجہ میں خود ان کے کئی سوا افراد پیروں تلے کچل کر لغو و اجل بن گئے۔

ایرانی رہنماؤں کو معلوم ہوا کہ اس طرح کی تحریکی کارروائیوں سے وہ کم منفعہ پر اپنا اقتدار قائم نہ کر سکیں گے۔ لیکن انھیں توقع بھی کہ یہ پروگرام اس حد تک ضرور کامیاب ہو جائے گا کہ حج کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا اور قتل و خونریزی آتش زنی اور فساد اور گڑبڑی اتنے بڑے پیمانے پر پھیلے گی کہ طویل وقفے تک سعودی فورس کنٹرول نہ کر سکے گی۔ مختلف ممالک کے حجاج بڑے پیمانے پر قتل اور زخمی ہوں گے، پھر گڑبڑ کا الزام سعودی باشندوں اور سعودی فورس کے سر رکھ کر پورے عالم اسلام میں اس کی نفقت، شراوت اور بد نظمی کا ڈھنڈورا پیٹا جائے گا۔ دیکھا کہ اب بھی کیا جا رہا ہے لہذا سعودی دنیا میں مزید کھانے کے لائق نہ رہیں گے اور اس طرح پورے عالم اسلام کو سعودی عرب کے خلاف متحد کر کے یہ متفقہ مہم چلائی جائے گی کہ حجاز کو سعودی عرب کے اقتدار سے نکال کر وہاں کا انتظام پورے عالم اسلام کے نمائندوں کے حوالہ کیا جائے۔ ایران کو یقین تھا کہ یہ مہم کامیاب ہوگی اور یوں اس کا دیرینہ منصوبہ عالم وجود میں آجائے گا۔ مگر اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفَيْسَلِ والے پروردگار نے پورا معاملہ ہی الٹ دیا اور ایرانی پروگرام صرف یہی نہیں کہ پہلے ہی قدم پر فیصل ہو گیا، بلکہ ان کی تحریکی کارروائی کی پوری ویڈیو فلم بھلے لی گئی جس کے بعد ایرانیوں کی کوئی بات بنائے نہ بن سکی۔ اور ساری دنیائے سعودی عرب کی تائید اور اس کے حیرت نظام اور بد وقت کارروائی کی توثیق کی اور ایران پر لعنت و لعنت کے ڈونگرے برسائے وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ۔

یہ ہیں وہ مضمرات و مقاصد جن کے لیے ایرانی کارندے کئی برس سے حرمین شریفین جیسے مقدس مقامات کو اپنی ہڈ باندھی کا نشانہ بنائے ہوئے ہیں اور جس کے لیے انھوں نے اس سال حرمین کی تاریخ میں ایک سیاہ ترین کام انجام دیا اور نہ آپ غور کیجیے کہ آخر اس کا کیا نیک ہے کہ حرمین شریفین میں تو امریکہ اور اسرائیل کے خلاف مظاہرے منظم کر کے مردہ باد کے نعرے لگائے جائیں اور ان کے سربراہوں کے پستے چلائے جائیں مگر بند خیمیں اور تہران ہوائی اڈے پر امریکی اور اسرائیلی جہازوں کا استقبال کیا جائے اور دولت کا انباران دونوں ملکوں کے حوالے کر کے مسلمانوں کے قتل کے لیے ان سے اسلحہ خریدے جائیں۔

اور پھر اعمالِ حج کے دوران تَبَيُّثُ اللّٰہِمْ تَبَيُّثُ کی جگہ تَبَيُّثُ یا خیمہ پکارا جائے۔ طواف کے دوران پرسوز دعاؤں کی جگہ اللہ واحد، خیمہ قائم، اور اللہ اکبر، خیمہ رہبر کی صدائیں بلند کی جائیں اور قربانی کے جانوروں کی جگہ

ان نون کو ذبح کرنے کی کوشش کی جائے۔ کیا اسی دورِ نخی پالیسی کا نام اسلام دوستی ہے اور کیا انھی ہزار باریوں کا نام حج ہے؟ بہر حال اب کی بار تو قدرت نے ضرب لگائی ہی ہے۔ آئندہ بھی ان شارائذِ حرم میں مقدمہ پردازی کرنے والوں کو ناکامی ہی ہاتھ آئے گی۔

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ - (ق)

ابوہشام ...

بقیہ : مولانا کرامت علی جوینیوری رد

اسی مدرسے میں پڑھتا تھا۔ مولانا فضلی کو علم ہوا تو سخت تنصص ہوا ادبے اختیار ان کی زبان پر یہ شعر آگیا۔

از ہجوم چہند در دیرانہ ما جا نماند
آن قدر آباد شد کہ ما می خواستم

مولانا سخاوت علی کے شاہسیر تلامذہ یہ ہیں : مولانا خواجہ احمد نعیر آبادی، مولانا حبیب علی جوینیوری، مولانا سید محمد یعقوب دستوی، مولانا مصطفیٰ شیر بہاری، مولانا شجاعت حسین بہاری، مولانا دلی محمد سکری، مولانا محمد عظیم غازی پوری، مولانا فیض اللہ مسوی، مولانا شیخ محمد مجملی شہری۔ آخر الذکر کی ذات صفات سے اس دیار کے لوگوں کو بہت فیض پہنچا۔ انھی کے شاگرد ہمارے شہر کے اہل حدیثوں کے امام مولانا خدائش صاحب تھے۔ مولانا عبدالرحمن مبارکپوری نے عربی کی ابتدائی کتابوں میں انھی سے پڑھی تھیں۔ ...

محدث : انوس کہ مولانا کرامت علی جوینیوری کا مسلک اقامت جہاد کے سلسلے میں شہیدین سے اس قدر مختلف ہوا کہ متفاد ہو گیا۔ جس سے انگریزوں کو نادمہ اور مجاہدین کو نقصان پہنچا۔ ابتداء میں تصوف اور کرامت کا جو ذکر آیا ہے، ان شارائذِ آئندہ اس پر روشن کا ڈال جائے گی۔ ...

بقیہ : قرآن مجید کی اصطلاحات اربعہ

(د) دین کے حقیقی معنی وہ فطرتِ انسانی ہے جس میں تبدیلی کی کوئی گنجائش نہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید نے اور خود رسول کریم نے بیان کیا ہے۔ لہذا لفظ دین کا معنی ہمہ گیر ریاست کرنا محض الحاد و تحریف ہے۔ جیسا کہ مودودی صاحب نے کیا ہے۔

یہ اصطلاحات اربعہ کا دوسرا مفہوم۔

فراہی مکتب فکر اور بعض احادیثِ رحم کی غلط تعبیر و تشریح

غازی عزیز، (التشغیل)، ص ۲۶۲، النجر ۳۱۹۵۲ - المملكة العربیة السعودیة

مولانا حمید الدین فراہی صاحب مرحوم کے مکتب فکر کے مبلغ و مفسرِ قرآن جناب مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کی "تدبر قرآن" کی جلد چہارم، اور اسی مکتب فکر کے ترجمان "رسالہ تدبر" کا شمارہ ۳۱ ایک رفیق کار کے پاس دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اگرچہ "تدبر قرآن" کے مکمل مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا تاہم احادیثِ رحم سے متعلق پیش کردہ پوری بحث "تدبر قرآن"، اور رسالہ "تدبر" دونوں میں پڑھی۔ تمام بحث میں جس طرح احادیثِ رحم پر تنقید کی گئی ہے یا ایضاً انکھ اور نزلے معافی و مطالب کا جامد بنانے کی کوشش کی گئی ہے یا بعض صحابیہ و صحابہ رضی اللہ عنہما کی بعض غلطیوں کی شاندہی پر استغفار کرنے کے بجائے ان کے ذاتی اوصاف و کردار پر زبانِ طعن و تشنیع دراز کی گئی ہے۔ وہ قابلِ صداقت و سچ ہے۔ فانا للہ وانا الیہ راجعون۔

واضح رہے کہ "تدبر قرآن" قرآن کی وہ تفسیر ہے جس کی بعض منتخب سورتیں ہندو پاک کے بعض میاں و دینی مدارس و مثلاً جامعۃ الصالحات، رام پور، یوپی وغیرہ، کے درسی و غیر درسی نصاب میں باقاعدہ شامل ہیں۔

ذیل میں رحم کا مفہوم اس کی تشریحی حیثیت، احادیثِ رحم کا عمومی جائزہ اور مولانا اصلاحی صاحب کی احادیثِ رحم سے متعلق قابلِ اعتراض عبارات اور ان کا تحقیقی جواب پیش کیا جائے گا۔ واللہ التوفیق۔

اسلامی قانون میں رحم یعنی سنگسار کی سزا اُن آزاد، بالغ، محسن و معصنہ (شادی شدہ مرد و زن) پر مقرر کی گئی ہے جو بالاختیار اور دانستہ طور پر بقائمی ہوش و حواس واقعہ فعلِ زنہ کے مرتکب ہوں اور ان کے اس فعل بد پر شرعی جہت بھی قائم ہو جائے۔ کتب احادیث میں حدِ رحم کا بیان صراحت کے ساتھ تقریباً چالیس صحابہ سے مروی ہے جن کو بعض کے ہر دور میں کثیر التعداد ثقہ رواۃ نے روایت کیا ہے۔ عہدِ نبویؐ اور خلفائے راشدینؓ

کے دور خلافت میں متعدد محسن زنا کے مرتکبوں کو سنگسار کی سزا دی جاتی رہی ہے پھر بعد کے تمام صحابہ کرامؓ، تابعینؓ، تبع تابعینؓ، محدثین اور تمام سالک کے شیعہ دینی فقہاء و مجتہدین نے اس سزا کی تشریحی حیثیت پر اجماع و اتفاق کیا ہے۔ علامہ ابن قدامہ المقدسیؒ لکھتے ہیں: "تمام اہل علم کا اس امر پر اتفاق و اجماع ہے کہ جرم کی سزا صرف شادی شدہ پر واجب ہے" عہد نبویؐ اور عہد خلافت راشدہ میں اس حد پر عمل جاری رہا ہے۔ ہمارے ہمارے جرم کی دلیل ہے۔ سہ اس سزا کے متعلق صحابہ کرامؓ و تابعینؓ میں سے کسی ایک شخص کا بھی کوئی ایسا قول موجود نہیں ہے کہ جس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکے کہ قرن اول میں کسی فرد کو اس کے ثابت شدہ حکم شرعی ہونے سے انکار یا اس کی مشروعیت میں شک و شبہ ہو۔ اس سنت ثابتہ کی صحت کے اتنے قوی اور متواتر ثبوت موجود ہیں کہ کوئی صاحب علم اس کی مشروعیت سے قطعاً انکار نہیں کر سکتا۔ صرف خوارج، بعض معتزلہ اور بعض حاکم کے منکرین حدیث اس کی مشروعیت کے منکر ہیں، لیکن ان کے انکار کی وجہ ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ اس حکم کے ثبوت میں کسی کمزوری کی نشاندہی کر سکے ہوں، بلکہ ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں حد جرم کا ذکر نہیں موجود نہیں ہے۔ لہذا وہ اس سزا کو کتاب اللہ کے خلاف قرار دیتے ہیں، ان کے نزدیک اس فعل بد پر اگر سزا دی جائے گی تو قرآن کریم کے حکم کے مطابق صرف تلو کوڑے اور وہ بھی شادی شدہ اور غیر شادی شدہ مرد و زن کے مابین کسی تعزین کو ملحوظ رکھے بغیر۔

ابن بطلال کا قول ہے کہ صحابہؓ اور ائمہ اوصیاءؓ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر محسن عمداً، دانستہ اور غلط طریقہ پر زنا کا مرتکب ہو تو اس پر سنگسار کی سزا ہے، صرف خوارج اور بعض معتزلہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ ابن عربی نے اہل مغرب کے کچھ طائفوں کے متعلق بھی جرم کا انکار نقل کیا ہے یہ کتب احادیث میں حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ایک تاریخی خطاب موجود ہے جس میں آن رضی اللہ عنہ نے بعد کے زمانوں میں حد جرم کے متعلق اپنے خدشہ کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا ہے۔۔

- فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۱۲ کتاب الحدود عون المعبود شرح سنن ابوداؤد ج ۴ ص ۲۴۹ والمغنی لابن قدامہ ج ۸ ص ۱۵۷ ● المغنی لابن قدامہ ج ۸ ص ۱۶۱ ● عون المعبود ج ۴ ص ۲۴۸ ● تلک تحفۃ الاحوذی شرح جامع الترمذی ج ۲ ص ۳۲۲ وعون المعبود ج ۴ ص ۲۴۸ والمغنی ج ۸ ص ۱۵۷ ● الزانیۃ والزانی فاجلہوا کلّیٰ واحد منہما بآئۃ جلدۃ سورة النور، زانیہ عورت اور زانی مرد دونوں میں سے ہر ایک کو سو کوڑے بارہ، ترجمہ از تفہیم القرآن للمودودی ص ۱۳۱۹ ● عون المعبود شرح سنن ابوداؤد ج ۴ ص ۲۴۸۔

عن عبد الله بن عباس ان عمر يعني حضرت عبد الله بن عباس سے مروی ہے کہ حضرت عمر ابن
عمر بن الخطاب خطب، فقال ان الله الخطاب نے خطاب فرماتے ہوئے کہا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے
بیت محمد اُصلی اللہ علیہ وسلم بالحق و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مسعود فرمایا اور آپ پر
انزل علیہ الكتاب فكان فيما انزل علیہ کتاب نازل فرمایا تو جو کچھ اللہ نے آپ پر نازل کیا، اس میں
آية الرجم فقرأناها وعیناها ورجم رسول آیت رجم بھی ہے۔ ہم نے اس آیت کی تلاوت کی اور اس کو
الله صلی اللہ علیہ وسلم ورجمنا من بعده محفوظ کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود رجم فرمایا اور
وانی خشیت ان طال بالناس الزمان ہم نے بھی آپ کے بعد رجم کیا۔ لیکن مجھے خوف ہے کہ جب لوگوں
ان يقول قائل ما نجد آية الرجم فی پر زیادہ زمانہ گزر جائے گا تو کہنے والا یہ نہ کہے کہ کتاب اللہ میں
کتاب الله فیصلوا بترك فريضة انزلها ہمیں آیت رجم نہیں ملتی۔ اس طرح وہ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ
الله فالرجم حق على من زنى من الرجال و اس فريضة کو ترک کر کے منکرات و گمراہی میں جا پڑیں گے۔ پس
النساء اذا كان محصناً اذا قامت البينة او رجم حق ہے ان مردوں اور عورتوں پر جو شادی شدہ ہوتے ہوئے
كان حمل أو اعترافاً» ۱۷ نہ ملے کہ رجم ہوں بشرطیکہ اس پر چار مردوں کی شہادت قائم
ہو جائے یا حمل ظاہر ہو یا (جسم) اعتراف جرم (کرے)۔ «

اس حدیث کو ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ شیخین نے بھی اس کی تخریج کی ہے۔ امام ترمذی
فرماتے ہیں کہ: «هذا حديث صحيح»۔ قرآن کریم کی وہ آیت رجم جس کی طرف حضرت عمرؓ کے مندرجہ بالا خطاب میں
اشارہ کیا گیا ہے یہ ہے: «الشيمم والشيمحة اذا زنيا فارجموها البته نکالا من الله والله عزيز حكيم»^{۱۸}
امام مالک نے اس آیت کے الفاظ «الشيمم والشيمحة» کے معنی «الشيب والشيبة» بیان کیے ہیں۔^{۱۹} اس طرح
تاری کا قول ہے کہ ان الفاظ کی کھلی تفسیر «المحصن والمحصنة» ہے۔ امام نووی کا قول ہے کہ قرآن کریم میں آیت رجم

۱۷ عن المبعود شرح سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۵۰-۲۵۱- جامع الترمذی مع تحفة الاحوذی ج ۲ ص ۲۲۲
و صحیح بخاری مع فتح الباری کتاب الحارین ج ۱۲ والمنی لابن قدامہ ج ۸ ص ۱۵۴-۱۵۸ وغیرہ ۱۸ جامع الترمذی
مع التحفة الاحوذی ج ۲ ص ۲۲۲ ۱۹ ایضاً دعون المبعود ج ۲ ص ۲۵۱ و موطا امام مالک ج ۳ طبع بیروت والمنی
ج ۸ ص ۱۵۸-۱۵۹- زاد معطاً امام مالک ج ۳

کی کتابت، قرأت و تلاوت منسوخ ہو گئی ہے، لیکن اس کا حکم بدستور باقی ہے۔ حضرت عمرؓ کا رجم کے متعلق اعلان فرمانا، وہ بھی اس حالت میں کہ آپؐ بمنزیر خطاب فرما رہے ہوں اور ان کے اس خطاب پر صحابہ کرام اور تمام حاضرین سکوت اختیار کیے رہیں، ثبوت رجم کی واضح دلیل ہے۔ نیز ہمد رسالت اور خلافت حضرت ابوبکرؓ و خلافت حضرت عمرؓ میں اس حدیث پر عمل کیا جانا اس کے اجماع کے وقوع پر دلالت کرتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے جس خدشہ کا اظہار ادب فرمایا ہے وہ بعض دوسری احادیث میں اس طرح مذکور ہے۔

(۱) عن سعید بن المسیب عن عمرو بن الخطاب قال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم ابوبكر ورجعت دلوأني أكره ان أزيد في كتاب الله لكتبته في المصحف فاني قد خشيت أن يبعث أقوام فلا يجدونه في كتاب الله فيكفرون به۔۔۔ لہ

ترجمہ: سعید ابن المسیب نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم فرمایا۔ (ان کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے رجم کیا اور میں نے بھی رجم کیا۔ اگر مجھے کتاب میں اضافہ کرنا ناپسند نہ ہوتا تو میں قرآن کریم میں (اس منسوخ شدہ آیت رجم کو) لکھ دیتا کیوں کہ مجھے خدشہ ہے کہ (بعد میں) ایسی قومیں آئیں گی جو کتاب اللہ میں (آیت رجم) کو نہ پا کر (حد رجم) کا انکار کریں گی۔

(۲) عن ابن عباس أن عمر قال: سيبعثي قوم يكذبون بالرجم۔۔۔ لہ

ترجمہ: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ پھر ایک ایسی قوم آئے گی جس کے لوگ رجم کو جھٹلائیں گے۔

(۳) حضرت عمرؓ کی ایک اور حدیث جو سعید بن ابراہیم عن عیاد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کے طریق سے مروی ہے، میں آپؐ کے یہ الفاظ ملتے ہیں: ان ناسا يقولون ما يال الرجيم وانما في كتاب الله الجلد الا قد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم۔۔۔ لہ وغیرہ۔

ام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس باب کی حضرت علیؓ سے مروی حضرت عمرؓ کی حدیث رجم کی حتمی حجت امام بخاری نے بھی لکھی ہے حسن۔۔۔ ہے، جو اور بھی کئی طریق سے وارد ہوئی ہے۔ لہ

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں کو متنبہ اور خبردار کرتے ہوئے فرمایا:

• لہ جامع الترمذی مع تحفہ۔ الاحوذی ج ۲ ص ۳۲۲ • لہ اخرجه عبد الرزاق والبطري • لہ فتح الباری شرح میم بخاری کتاب الحدود ج ۱۲ ص ۱۲ • لہ جامع الترمذی مع تحفہ۔ الاحوذی ج ۲ ص ۳۲۲۔

”ایاکم ان تمکلو اے آیت الرجم ان
یقول قائل لا یجد حبدین فی کتاب اللہ ،
فقد رجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
درجنا۔“ ۱۵۔
ترجمہ: خبردار! آیت رجم کے بارے میں کسی ہلاکت میں مبتلا
نہ ہو جانا، شاید کہ کوئی شخص یہ کہے کہ کتاب اللہ میں ہم دو ستر لکھوں
کا ذکر نہیں پاتے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا
اور ہم لوگوں نے بھی رجم کیا۔“

حضرت عمرؓ نے خطبہ میں نہ صرف اپنے خدشہ کا اظہار فرمایا بلکہ یہاں تک کہا کہ ”خدا کی قسم اگر یہ بات نہ ہوتی
کہ لوگ ایسا کہتے کہ حضرت عمرؓ نے کتاب اللہ میں افناد کیا ہے تو میں اس سوخ آیت رجم کو یقیناً قرآن کریم میں لکھ دیتا۔“
آپ کے اس قول سے ستر لکھ رجم کی تشویشی حدیث پر غامی روشنی پڑتی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

”وام اللہ لولا ان یقول الناس زاد عمر فی کتاب اللہ لکتبتہا ۱۶۔“ اور

”ولوا انی اکرہ ان ازید فی کتاب اللہ لکتبتہ فی المصحف“ ۱۷۔

اوپر نقل کیے گئے حضرت عمرؓ کے خطبہ سے عہد رسالت و خلافت ابوبکرؓ و عمرؓ میں محسن یعنی شادی شدہ زانی مردوں
و عورتوں کو ستر لکھ رجم کا دیا جانا ثابت ہے۔ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ:

”عن انس بن مالک قال رجم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر و عمر و امرہما
سنة۔ ۱۸۔
ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ اور حضرت عمرؓ نے رجم کیا
اور ان لوگوں کا یہ امر سنت ہے۔“

ہمیشہ فرماتے ہیں کہ ”انس بن مالک کی اس روایت کے تمام رجال ثقافت میں۔“ ۱۹۔

حضرات ابوبکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما کی طرح حضرت علیؓ کے عہد خلافت میں بھی شادی شدہ زانیوں کو ستر لکھ رجم دی
گئی تھی۔ چنانچہ ایک زانیہ کا ستر لکھ رجم کے متعلق حدیث میں مروی ہے:

حدثنا سلمة بن كهیل قال سمعت الشعبي
ترجمہ: سلمہ بن کہیل نے بیان کیا کہ میں نے شعبی کو حضرت

۱۵۔ موطا امام مالکؒ ج ۱ ص ۲۵۱ عن ابن عباسؓ و موطا امام مالکؒ ج ۱

۱۶۔ جامع الترمذی مع تحفة الاخذی ج ۲ ص ۳۲۲۔ ۱۷۔ رداء البلیلی و کذا فی مجمع الزوائد و منبع الفوائد للہیثمی

ج ۶ ص ۲۶۴۔ ۱۸۔ طبع دارالکتب العربیہ بیروت ۱۹۵۳ء۔ ۱۹۔ مجمع الزوائد و منبع الفوائد للہیثمی ج ۶ ص ۲۶۶۔

یحدث عن علی رضی اللہ عنہ حین رحم المرأة یوم الجمعة قال قدر رحمتها بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ " نہ
 علیؑ سے یہ روایت کرتے ہوئے سنا کہ حضرت علیؑ نے جمعہ کے دن جس وقت ایک عورت کو رجم کیا تو آپؑ نے فرمایا :
 میں نے اس عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق سنگسار کیا ہے۔

علامہ ابن قدامہؒ بیان کرتے ہیں کہ : " حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی ہے کہ وہ شادی شدہ زانیوں کو رجم کیا کرتے تھے ، کوڑے نہیں لگواتے تھے ۔ " ۱۱

ایک اور مقام پر ابن قدامہ المقدسیؒ لکھتے ہیں کہ : " اخبار متواترہ کی روشنی میں سزائے رجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول دفعل دونوں سے ثابت ہے ، نیز یہ کہ حد رجم پر تمام اصحاب رسول اللہ کا اجماع بھی موجود ہے ۔ " ۱۲

شریعت میں کمی محض زانی رجم کے لیے فقہاء نے سنا اٹھا لگ کر شرطیں بیان کی ہیں ۱۳ کے حد رجم کے لیے جن چار شرائط پر اجماع ہے وہ یہ ہیں : عقل ، بلوغ ، حریت اور نکاح صحیح کی امابت ، ۱۴۔ ان چار شرائط کے علاوہ تمام محدثین کرام اور شارحین حدیث رحمہم اللہ نے کوئی پانچویں شرط بیان نہیں کی ہے۔ لیکن فراہمی کتب فکر کے نزدیک یہ چار شرائط کافی نہیں ہیں ، بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ یہ شرائط ہی صحیح نہیں ہیں تو بجا نہ ہوگا ، کیوں کہ ان کے نزدیک اس حد کا اصل معیار اور قابل لحاظ بات یہ ہے کہ اگر زنا کا مرتکب دہشت گرد اور عادی مجرم ہو یا اس میں غنڈہ بین پایا جاتا ہو۔ یا وہ حکومت اور معاشرہ کے لیے آفت اور وبال بن جائے تو اس کو بلا لحاظ احصان رجم کیا جائے گا۔ لیکن وہ اگر عادی مجرم دہشت گرد یا غنڈہ نہ ہو ، حکومت و معاشرہ کی عزت و ناموس کے لیے خطرہ بھی نہ ہے ، بلکہ کبھی بھاری یا بس ایک دو بار اس فعل بد کا ارتکاب کر بیٹھے تو اسے چار عادل گواہوں کی شہادتوں کے باوجود رجم نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ سو کوڑے لگائے جائیں گے خواہ وہ شادی شدہ ہو یا کنوارہ ۔

چنانچہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب لکھتے ہیں :

مجرم دو قسم کے ہوتے ہیں ، ایک تو وہ جن سے چوری یا قتل یا زنا یا قذف کا جرم صادر ہو جاتا ہے۔ لیکن ان کی

۱۱۔ صحیح بخاری مع فتح الباری کتاب المحاربین ج ۱۲ • ۱۲۔ المغنی ج ۸ ص ۱۶۰ • ۱۳۔ ایضاً ج ۸ ص ۱۵۷

۱۴۔ ایضاً ج ۸ ص ۱۶۱ تا ۱۶۳ • ۱۵۔ شرح السنۃ و عون المعبود شرح سنن ابوداؤد ج ۳ ص ۲۵۱

پہلی قسم کے مجرموں کے لیے قرآن میں عیدین حد و داد قصاص کے احکام ہیں جو اسلامی حکومت انہی شرائط کے مطابق نافذ کرتی ہے، جو شرائط قرآن وحدیث میں بیان ہوئے ہیں۔ دوسرے قسم کے مجرموں کی سرکونی کے لیے احکام سورہ مائدہ کی آیات نمبر ۳۳ اور ۳۴ میں دیے گئے ہیں۔ ۱۵۱

”تدبر قرآن“ کی مندرجہ بالا عبارات کا سرسری مطالعہ کرنے سے ایک عامی شخص پر بھی یہ حقیقت منکشف ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی کہ اس میں نہ صرف صریح طور پر احادیثِ صحیحہ و اجماع صحابہ کا انکار کیا گیا ہے، بلکہ قرآنِ کریم کی سورہ المائدہ کی آیاتِ محاربہ (۳۳-۳۴) اور سورہ النور کی آیت جلد (۲) کی زلی تفسیر و تاویل بھی پیش کی گئی ہے۔ (فانا لله وانا اليه راجعون)۔ غالباً اصلاحی صاحب اس خوش فہمی میں مبتلا ہیں کہ تمام اہلِ امت مسلمہ ان آیات کی صحیح تفسیر و تعبیر جو وہ سو اسلامی سال سمجھنے سے قاصر رہی۔ حتیٰ کہ چاروں خلفائے راشدین، نیز القرون کے تمام صحابہ، تابعین و تبع تابعین اور ان کے بعد جملہ مفسرین و محدثین و فقہاء مجتہدین بھی۔ لیکن اگر کسی کو یہ بابرکت سعادت نصیب ہوئی ہے تو وہ اس صدی کے مولانا اصلاحی صاحب کی ذاتِ گرامی ہے۔

٢٥ تحفة قرآنية مولانا محمد اسحاق صاحب دہلی

از عبد الہدیر آبادی، تفسیر معارف القرآن از محمد شفیع، تفسیر قرآن از عبد اللہ یوسف علی، تفسیر قرآن از ڈاکٹر محمد تقی الدین اہلہالی المرکشی و ڈاکٹر محمد حسن خان، تفسیر از پیکتال وغیرہ میں سے کسی کو اختیار کر دیکھ لیں، اس میں اصلاحی صاحب جیسی انوکھی اور نرالی تفسیر و تاویل نہیں ملے گی۔

آیاتِ مبارکہ اور آیتِ جلد کی اوپر پیش کی گئی تفسیر و تاویل کی روشنی میں قارئین کرام ہی فیصلہ فرمائیں کہ مسئلہ رحم میں قرآن مکتب فکر اور خوارج و معتزلہ کے نکتہ نظر کے مابین کس قدم بعد و اختلافات باقی رہ جاتا ہے؟ کیا صرف یہی نہیں کہ خوارج و معتزلا سرسے سے ہی حدِ رحم کے منکر ہیں، لیکن قرآنی مکتب فکر سے وابستہ حضرات رحم کو صرف عبادی، دہشت گرد اور غنڈہ مجرموں کے لیے خاص کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک کوئی ذاتی محض اس لیے حدِ رحم کا مستحق قرار نہیں پاتا کہ وہ شادی شدہ تو ہے، لیکن بے حاصل غنڈہ نہیں ہے۔

اوپر مضمون میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ محض کے لیے حدِ رحم سنتِ ثابتہ متواتر ہے، جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفائے راشدین، تمام صحابہ و تابعین، جلدائے حدیث و فقہ و اجتہاد اور علمائے اہل ہمارے اتفاق و اجماع ہے اور یہ بھی معلوم و معروف امر ہے کہ خلفائے راشدین کا اہل سنت کا درجہ رکھتا ہے۔ اسی طرح امت کے اجماع کو بھی شریعت میں حجت تسلیم کیا ہے۔ اجماع میں بھی سب سے بڑھ کر اجماعِ خلفائے راشدین کا ہے، پھر صحابہ کرام کا اجماع اور پھر امت کا اجماع۔ ان سب باتوں کی سند و صحت خود اصلاحی صاحب کے نزدیک مسلم ہے، جیسا کہ آج سے تقریباً تیس سال قبل موصوف نے اپنے ایک مضمون میں تحریر کیا تھا۔ اس مضمون کے چند اقتباسات ذیل میں پیش کیے جاتے ہیں۔

”حدیث میں ہے کہ: عَلَیْکُمْ بِسُنَّتِی وَ سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِیْنَ الْمُهَدِّدِیْنَ تَمَسَّکُوا بِهَا وَ عَضُوا عَلَیْهَا بِالْمَوَاجِدِ وَ اَیَّاکُمْ وَ مُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَانْکُلْ مُحَدَّثَةً بِدْعَةٍ وَ کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ“ (ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و منذ احمد و کذا فی الاعتقادات للشاطبی الغزالی و غیرہ ص ۷۰)، یعنی ”میل طریقہ اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء کا طریقہ اختیار کرو، اس کو اچھی طرح پکڑے رہو اور اس کو دانت سے دبائے رہو، البتہ نئی باتوں سے بچنا کیوں کہ ہر نئی بات بدعت اور ہر بدعت گمراہی ہے۔“ ایک اور حدیث میں ہے کہ ”ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیدھی لکیر کھینچی اور پھر اس کے دائیں بائیں لکیریں کھینچیں اور فرمایا کہ یہ سیدھی لکیر ”عراط مستقیم“ ہے اور دائیں بائیں کی لکیریں ”ہواء (نفسانی) ہیں۔ بعض صحابہؓ نے دریافت کیا یا رسول اللہ! وہ صیغہ راہ کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا ”ما انا علیہ و اصحابی“ یعنی وہ راہ جس پر میں اور میرے اصحاب ہیں۔“

”اب میں یہ بتاؤں گا کہ میں خلفائے راشدین کے اس طرح کے طے کردہ مسائل کو کیوں سنت کا درجہ دیتا ہوں۔ میرے نزدیک اس کے وجوہ مندرجہ ذیل ہیں:-

(۱) اس کی پہلی وجہ تو وہ حدیث ہے جو ادھر گزر چکی ہے۔ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود خلفائے راشدین کی سنت کو سنت کا درجہ بخشا ہے اور اسی حیثیت سے مسلمانوں کو اس پر عمل پیرا ہونے کی ہدایت اور وصیت فرمائی ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اجماع پہلے یہاں ایک شرعی حجت کی حیثیت رکھتا ہے۔ اور اجماع کی سب سے اعلیٰ قسم اگر کوئی ہو سکتی ہے تو وہی ہو سکتی ہے، جس کی مثالیں خلفائے راشدین کے عہد میں ملتی ہیں۔ اول تو یہ خیر القرون کے لوگوں کا اجماع ہے، جن کی حق طلبی و حق کو خشی ہر شے سے بالاتر ہے۔ ثانیاً اسی مبارک دور میں علما یہ شکل اختیار کر جاسکی کہ اگر کوئی مسئلہ پیش آیا تو اس میں وقت کے اہل علم اور صالحین کی رائیں معلوم کی گئیں اور پھر ایک متفق علیہ بات طے کر کے ایک خلیفہ راشد نے اس کو جاری و نافذ کیا اور سب نے اس پر بغیر کسی اختلاف و اعتراض کے عمل کیا۔

(۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ ابتدا سے خلفائے راشدین کے تعامل کو ملت میں ایک مستقل شرعی حجت کی حیثیت دی گئی ہے۔ سید ابن مسیب کی فقہ میں حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے فیصلوں کو ایک اصولی چیز کی حیثیت سے تسلیم کر لیا گیا ہے۔ اسی طرح ابراہیم نخعی کی فقہ میں حضرت علیؓ کے فیصلوں کو ایک مستقل جگہ حاصل ہے۔ یہی اعتماد ہر مسلمان کو حضرت عمرؓ بن عبد العزیز کے فیصلوں پر ہے۔ اس لحاظ سے دیکھیے تو فقہ مالکی ہو یا فقہ حنفی، ہر ایک کے اندر خلفائے راشدین کے تعامل کو سنت ہی کی حیثیت سے جگہ دی گئی ہے۔

(۴) چوتھی وجہ یہ ہے کہ دین کی تکمیل اگرچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے ہوئی ہے لیکن امت کی اجتماعی زندگی میں اس کے مضمرات کا پورا پورا مظاہرہ حضرت خلفائے راشدین کے ہاتھوں ہوا۔ انہی کے مبارک دور میں اسلام کے تمام اداان پر غلبہ کا قرائنی وعدہ پورا ہوا۔ اور اسلامی شریعت کے بہت سے احکام کا انطباع زندگی کے معاملات میں عملاً متئیں ہوا۔ اس پہلو سے خلفائے راشدین کا دور گویا ہمدردی کا ایک منہمک دور ہے اور ہمارے لیے وہ نظام ایک مثالی نظام ہے، جو ان کے مبارک ہاتھوں سے قائم ہوا۔ پس اس دور میں جو نظائر قائم ہو چکے ہیں وہ ہمارے لیے دینی حجت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور ہمارے لیے انحراف جائز نہیں ہے، اس لیے کہ اگر کوئی چیز مستثنیٰ ہو سکتی ہے تو صرف وہ چیز ہو سکتی ہے جو مجرد کسی وقتی

”ان الله لا يجمع امتي على الضلالة يرد الله على الجلالة من شذوذاً ذليلاً“ (ترمذی)

فائدہ اٹھا کر شریف ہوؤں، بیٹیوں کا تقاب کرتا۔ بعض روایات سے اس تقاب کی نوعیت بھی واضح ہوتی ہے کہ جس طرح بکرا بکریوں کا کرمل ہے۔ یہاں تک کہ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ یہ عورتوں کے پیچھے یَبْتُ یَبْتُ الثَّيْنَسِ... الخ۔

اور — :

”آپ نے اس کو بلا کر نہایت تیکھے انداز میں پوچھ گچھ کی۔“

اسی طرح سہ ماہی رسالہ ”تدبر“ میں حضرت ماعزؓ کے متعلق لکھا جاتا ہے :

”دوسری روایت میں اس بات کا ذکر بالمرحہ ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مغفرت کی دعا کی اور نہ

اس کا جنازہ پڑھا جو اس بات کی شہادت ہے کہ اس کو کفر منافق قرار دیا گیا۔

حق بات یہ ہے کہ ان تمام عبارات میں صرف قیاس آریاں ہی قیاس آریاں ہیں، لیکن ان قیاس آریوں اور

معتنف کے وہم و گمان کو حقیقت بنا کر پیش کیا گیا ہے۔ حالانکہ ایسی قیاس آریوں کے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ اللَّغْوِ ۖ إِنَّ بَعْضَ اللَّغْوِ إِن يَنْفُضَ النَّفْنَ إِشْمًا ۚ (المحجرات: ۱۲) اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچا کرو، کیوں کہ بعض

الفاظ ان بے فائدہ باتوں میں سے ہیں۔ (ترجمہ از مولانا اشرف علی تھانوی ص ۳۶۷)

جس طریقہ پر ان عبارتوں میں صحابی رسول حضرت ماعزؓ رضی اللہ عنہ کی ایک خطا کہتے ہیں، بنا کر ان پر زبان طعن و تشنیع دراز کی

گئی ہے، بلکہ بحیثیت مجموعی ان کی پوری ذات کو مطعون کیا گیا ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔ فانا للہ وانا الیہ راجعون۔

حضرت ماعزؓ کے رحم کا واقعہ تقریباً احادیث کی اکثر کتب میں موجود ہے۔ قارئین پر حقیقت حال واضح کرنے کی غرض سے

ذیل میں حضرت ماعزؓ کے واقعہ رحم سے متعلق وہ تمام احادیث پیش کی جاتی ہیں جن میں واقعہ کی تفصیل بیان ہوئی ہیں۔

(۱) حدیثی یزید بن نعیم بن ہزال عن (ترجمہ) یزید بن نعیم بن ہزال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں

ابیه قال کان ماعز بن مالک یتیمًا فی حجر ابی ناصب جاریۃ من الحی، فقال لہ ابی

اُمّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فأخبرہ بما صنعت لعلہ یتغفر لک

وانما یرید بذلک رجاء ان یکون لہ

یہ متغفرت طلب کریں۔ میرے والد کا مقصود اس سے یہ تھا کہ ممکن

مُخْرِجاً قَالَ فَاَتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اِنِّي زَنَيْتُ فَاَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ ،
فَاعْرَضَ عَنْهُ فَعَادَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اِنِّي زَنَيْتُ فَاَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ ،
فَاعْرَضَ عَنْهُ فَعَادَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اِنِّي زَنَيْتُ فَاَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى
تَاَلَّهَا اَرْبَعُ مَرَّاتٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّكَ قَدْ قَلْتَهَا اَرْبَعُ
مَرَّاتٍ فَمِنْ تَاَلٍ بِفُلَانَةٍ ، قَالَ هَلْ
ضَاجِحَتُهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَاشَرْتُهَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ جَامَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ
قَالَ فَاَمَرَبَهُ اَنْ يَرْجِعَ ... الخ

ہے آپ اس کو (گنہ سے) نکلنے کا کوئی راستہ بتائیں۔ چنانچہ
وہ حاضر خدمت ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں زنا کا مرتکب
ہوا ہوں لہذا مجھ پر کتاب اللہ (کی حد) قائم فرمائیے۔ یہ دسن کر،
آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ وہ پھر لوٹ کر آیا اور عرض
کیا کہ یا رسول اللہ میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں، لہذا مجھ پر کتاب اللہ
(کی حد) قائم فرمائیے۔ آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ وہ
پھر لوٹ کر آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں
لہذا مجھ پر کتاب اللہ کی حد قائم فرمائیے۔ حتیٰ کہ اس نے یہی
الفاظ چار مرتبہ دہرائے۔ تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
دریافت فرمایا کہ تم نے ایسا چار مرتبہ کہا ہے تو آخر تو نے کس کے
ساتھ (زنا) کیا ہے؟۔ اس نے جواب دیا: فلاں عورت
کے ساتھ۔ پھر دریافت فرمایا کہ کیا تو نے اس عورت کے ساتھ
مضاجعت کی؟ اس نے جواب دیا ہاں، پھر دریافت فرمایا:
کیا تو نے اس عورت کے ساتھ مباشرت کی؟ اس نے کہا ہاں
پھر دریافت فرمایا کہ کیا تو نے اس عورت کے ساتھ جامع کیا؟
اس نے جواباً کہا ہاں۔ راوی کا قول ہے کہ پھر آپ نے اس کو
رجم کیے جانے کا حکم جاری فرمایا۔ الخ

(۲) عن جابر بن سمرة قال رايت ما عز
بن مالك حين جيء به الى النبي صلى
الله عليه وسلم فشهد على نفسه
اربعة مرات انه قد زنى فقال رسول الله

(ترجمہ) حضرت جابر بن سمرہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے
ما عز بن مالک کو اس وقت دیکھا جب وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا ... اور اس نے اپنی ذات پر چار
بار شہادت دی کہ اس نے زنا کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے اس سے کہا کہ شاید تو نے اس عورت کے ساتھ
بوس و کنار کیا ہوگا، اس نے کہا کہ نہیں خدا کی قسم اس نا لائق نے
زنا ہی کیا ہے، راوی کا قول ہے کہ پس اس کو جرم کیا گیا۔
(ترجمہ) ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ماعز بن مالک سے کہا شاید تو نے بوس و کنار کیا ہوگا یا
پھچھا اور چھیر چھاڑی ہوگی یا نظر بڈا لی ہوگی۔ اس نے کہا نہیں
پھر آپؐ نے دریافت کیا، کیا تو نے اس عورت کے ساتھ ہمبستر
کی؟ اس نے کہا ہاں، راوی کہتا ہے کہ اس کے بعد آپؐ نے
اس کے جرم کا حکم دیا۔

(ترجمہ) ابو زبیر نے خبر دی کہ عبدالرحمن بن صامت (یعنی ابو ہریرہؓ
کے ابن عم) نے انھیں خبر دی کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہؓ
کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اُمّی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا اور اپنے آپ پر بیار بار شہادت دیا کہ اس نے ایک عورت
کو حرام طریقہ پر استعمال کیا ہے ہر مرتبہ ایسا کہنے پر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، حتیٰ کہ پانچویں بار اتنا
جرم پر آپؐ نے اس کی طرف منہ کیا اور دریافت کیا کیا تو نے اس
عورت کے ساتھ ہمبستر کیا؟ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا،
یہاں تک کہ تیری وہ چیز اس کی اس چیز میں غائب ہوگئی؟ اس
نے کہا ہاں، پھر پوچھا کیا اس طرح کہ جس طرح سرمہ دانی
میں سلائی اور کوئیں میں رسی؟ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا،
کیا تو جانتا کہ زنا کیا ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ میں نے اس عورت

صلی اللہ علیہ وسلم فلنکح
قبلتها قال لا والله انه قد زنى
الاخر قال فرجه ... الخ۔ ۱۷۴
(۳) عن ابن عباس ان النبي
صلی اللہ علیہ وسلم قال لما عن
بن مالک لعلک قبلت او غمرت
او نظرت قال لا قال اذ نكحتھا قال
نعم قال فمئذ ذلك امر برجمه
۱۷۵

(۳) اخبرني ابو الزبير ان عبد الرحمن
بن الصامت ابن عم ابى هريرة اخبره انه
سمع ابا هريرة يقول جاء الاسلامي الى النبي
صلی اللہ علیہ وسلم فشهد على نفسه
انه اصاب امرأة حراما اربع مرات
كل ذلك يرض عنه النبي صلی اللہ علیہ
وسلم فاقبل في الخامسة فقال انكتهما
قال نعم قال حتى غاب ذلك منك في
ذلك منها قال نعم قال كما يغيب المرود
في المكحلة والرشاع في البر قال نعم قال
هل تدري ما الزنا قال نعم اتيت منها
حراماً ما ياتي الرجل من امراته جلاً لا قال

فما ترید بهذا القول قال اريد ان
تطهرني فامر به ، فوجم ... الخ
نک

کے ساتھ سرام طریقہ پر وہ کھایا جو کئی شخص اپنی عورت کے
ساتھ حلال طریقہ پر کرتے تھے۔ پھر آپ نے پوچھا کہ تو اس اقرار
جرم سے کیا چاہتا ہے؟ اس نے کہا: میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے
پاک فرماویں، پھر آپ نے اس کو ارجح کرنے کا حکم دیا۔ پس اس
کو رجم کر دیا گیا۔“

(۵) عن ابن بريدة عن ابيه ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم استنکھه ماعزاً
علیه وسلم نے ماعز کے منہ کو نوٹھا کر آیا کہیں اس نے شراب تو نہیں پی
رکھی ہے۔) ۹

امام مسلم نے بھی اس حدیث کو مطولاً روایت کیا ہے جس میں منکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز سے سوال
کیا۔ ”اشیت غمراً فقام رجل فاستنکھه فلم یجد منه ريحاً خبی۔ یعنی کیا تو نے شراب پی رکھا ہے؟ پس ایک
شخص اٹھا اور اس نے ماعز کا منہ نوٹھا لیکن اسے ماعز کے منہ میں شراب کی ہلک نہ پائی۔“ نک

(۶) عن جابر بن عبد الله ان رجلاً
من اسلم جاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاعترف بالنا فاعرض عنه ثم اعترف
فاعرض عنه حتى شهد على نفسه اربع
شهادات فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم ابلع جنون قال لا قال احصنت
قال نعم قال فامر به النبي صلى الله عليه
وسلم فوجم في المصلی ... الخ
نک

(ترجمہ) حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ قبیلہ اسلم
میں سے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا اور اس نے زنا کا اعتراف کیا، آپ نے اس کی طرف سے
منہ پھیر لیا، حتیٰ کہ اس نے اپنے نفس پر چار مرتبہ شہادت پیش کی
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت کیا کہ تو کیا جنون زدہ
ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے پھر سوال کیا: کیا
تو نشاؤ شہ ہے؟ اس نے جواب دیا: ہاں۔ درواؤی کہتا ہے
کہ، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رجم کیے جانے کا حکم فرمایا، پس
اس کو مصلے میں لنگ کر دیا گیا۔

• سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۵ وکنزانی زاد المعاد لابن قیم ج ۲ ص ۲۰۶ • سنن ابوداؤد مع عون المعبود
• سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۵ وکنزانی زاد المعاد ج ۲ ص ۲۰۶ • سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۵ وکنزانی زاد المعاد ج ۲ ص ۲۰۶
• سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۵ وکنزانی زاد المعاد ج ۲ ص ۲۰۶ • سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۵ وکنزانی زاد المعاد ج ۲ ص ۲۰۶

(۷) عن ابن عباس ان ماعز بن مالک اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال انه زنى فاعرض عنه فاعاد عليه مواراً فاعرض عنه فسال قومه ائمجنون هو قالوا ليس به بائع قال افعلت بها قال نعم فامر به ان يرجع ۱۷۷

ترجمہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ماعز بن مالک بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اقرار کیا کہ اس نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، لیکن وہ آپ کی خدمت میں برابروٹ کر اُٹھا اور آپ اس کی طرف سے منہ پھیرتے رہے۔ پھر آپ نے اس کے اہل قبیلہ سے پوچھا کہ کیا وہ بائع ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ اس کی عقل ہیں کوئی خرابی نہیں ہے۔ آپ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا تو نے اس عورت کے ساتھ واقعی ایسا فعل کیا ہے؟ اس نے جواب دیا۔ ہاں۔ تو آپ نے اس کو برجم کیے جانے کا حکم صادر فرمایا۔

مذکورہ بالا احادیث ۶ و ۷ میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ حدیث ۶ میں آپ نے حضرت ماعزؓ سے سوال فرمایا تھا ائمجنون؟ لیکن حدیث ۷ میں مذکور ہے کہ ائمجنون فکھو؟ یہ سوال آپ نے حضرت ماعزؓ کی قوم سے دریافت فرمایا تھا۔ ان روایات کے مابین جمع و تطبیق کی صورت شارحین حدیث رحمہم اللہ نے یوں بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے حضرت ماعزؓ سے سوال کیا ائمجنون؟ بعد میں احتیاطاً اُن کے اہل قبیلہ سے بھی دریافت کیا۔ ائمجنون ہو؟ تاکہ تمام حدیث کوئی شک و شبہ باقی نہ رہ جائے۔ ۱۷۸

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ قبیلہ سلم کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے بیان کیا کہ اُس نے زنا کیا ہے اور اس نے خود پر چار بار شہادت دی، پس آپ نے اس کے متعلق (رحم کا) حکم فرمایا اور وہ سنگسار کر دیا گیا۔ وہ شادی شدہ تھا۔

(۸) عن جابر بن عبد الله الانصاري ان رجلاً من اسلم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه انه قد زنى فشهد على نفسه اربع شهادات فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجهم وكان قد احسن ۱۷۹

تاریخین کرام! ان روایات کو غور کے ساتھ بار بار پڑھیں اور خود تلاش کریں کہ ان میں کس جگہ "تناقص" پایا جاتا ہے۔ راقم کو تو باوجود کوشش کے کہیں تناقص نظر نہ آ سکا، حالانکہ اسلامی صاحب نے "تناقص" کی موجودگی کا ذکر نہایت وثوق کے ساتھ کیا ہے مگر کس قسم کا اور کہاں "تناقص" ہے اس امر کی وضاحت آن موصوف نے صیغہ راز میں رکھ دی ہے۔ ان روایات میں سے کچھ میں واقعہ کی تفصیل بیان کی گئی ہے اور کچھ میں اختصار سے کام لیا گیا ہے۔ اگر "تناقص" سے مراد روایات کا مجمل و مفصل ہونا ہے تو یہ اسلامی صاحب کی غلط فہمی اور غامض خیال ہے۔ نیز اوپر جتنی بھی روایات پیش کی گئی ہیں، ان میں سے کوئی ایک روایت بھی یہ نہیں بتاتی ہے کہ حضرت معز رضی اللہ عنہ "حادی جرم" اور "نہایت بدخصلت غنڈہ" تھے بلکہ یہ تمام روایات اُن کے حسن کردار اور اعلیٰ صفات، مثلاً "اعتراں جرم کی ہمت اور بلند حوصلگی، احساس گناہ اور اس سے نجات کی آرزو، کتاب اللہ کی تجویز کردہ حد کے قیام کے لیے اصرار، بار بار سوالات کرنے کے باوجود اپنے قول پر مستقل مزاجی کے ساتھ قائم رہنا۔ شرعی نصاب شہادت کی تکمیل کے لیے خود اپنے نفس پر چار بار گواہی دینا وغیرہ کی واضح دلیل ہیں۔ اگر اب بھی کوئی تنگ نظر انھیں "بھلائی" نہ کہہ کر "نہایت بدخصلت غنڈہ" کہے، حالانکہ کسی روایت میں بھی موجود نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دہشت گردی یا غنڈہ گردی یا عادت جرم کے متعلق کوئی استفسار کیا ہو یا صرف اشارہ ہی کیا ہو بلکہ جب حضرت معز رضی اللہ عنہ کے اہل قبیلہ سے اُن کے متعلق دریافت کیا گیا تو اُن لوگوں نے بھی حضرت معز رضی اللہ عنہ کے حسن کردار کی گواہی دی۔ ملاحظہ ہوں اُن کے اہل قبیلہ کے الفاظ :

"لیس بہ باس" (یعنی اس میں کوئی خرابی نہیں ہے)۔ مانعہ بہ باسا الا انہ اصابت شبنم ترمی انہ لایخرجہ منہ الا ان یعامر فیہ الحد۔ (یعنی ہم کو اس کے کسی عیب کا علم نہیں سوائے اس کے کہ اس سے گناہ سرزد ہوا، جس کے متعلق اس کا خیال ہے کہ اگر اس پر حد قائم نہ ہوئی تو اس کو نجات حاصل نہیں ہوگی)۔ قالوا مانعہ الا و فی العقل من صالحینا۔ (یعنی ان لوگوں نے کہا کہ ہمیں اس بات کے علاوہ اور کچھ علم نہیں کہ وہ عقل و دانش سے بھرپور اور ہمارے نیک لوگوں میں سے ہے)۔ ایک اور روایت میں یہ الفاظ مروی ہیں : قالوا مانعہ الا انہ لایخرجہ منہ الا ان یعامر فیہ الحد۔ (یعنی اس کے متعلق سوائے ہمارے نیک لوگوں کے اور کچھ معلوم نہیں ہے)۔ تو ایسی صورت میں انھیں "بدخصلت غنڈہ" کہنا محض سوز و غم تنگ نظری، تپائیس و تحقیر اور دماغی خلل کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔

۱۔ سنن ابوداؤد مع عون المیسود ج ۲ ص ۲۵۳۔ ۲۔ جامع الاصول ج ۳ ص ۱۵۵ بحوالہ صحیح مسلم و سنن ابوداؤد۔ ۳۔ جامع الاصول ج ۳ ص ۱۵۷ و صحیح مسلم مع شرح للنووی ج ۱۱ ص ۲۰۳۔ ۴۔ رواہ احمد و ابویعلیٰ و البزار و الطبرانی۔

یہ عبارت بھی حسب سابق محض قیاس و گمان پر مبنی اور احادیث صحیحہ کی غلط تفسیر و تشریح کی علامت ہے۔ حضرت اعظمؒ

۱۰۰۔ فی الاوسط وکنانی مجمع الزوائد و منبع الفوائد للہیثمی ج ۶ ص ۲۶۶۔ لیکن اس روایت کی تمام اسانید میں جابر بن یزید
الجعفی موجود ہے جو طبقہ ثامہ کا متروک، ضعیف اور مستہتم بالکذب راوی ہے۔ ابن حبش نے عل ج ۱ ص ۶۱ بخاری کے
تاریخ کبیر ج ۱ ص ۲۱۰ و تاریخ صیغہ ج ۲ ص ۹-۱۰ اور الضعفاء الصغیر ترجمہ ۴۹، بسوکنے المعروف و تاریخ ج ۳
ص ۳۶، عیقلی نے الضعفاء الکبیر ترجمہ ۲۴۰، ابن ابی حاتم نے الجرح والعدل ج ۱ ص ۴۹، ابن حبان نے مجروحین ،
ابن عسکے کامل فی الضعفاء ج ۲ ص ۵۴، دارقطنی نے الضعفاء و المتروکین ترجمہ ۱۴۲، ذہبی نے میزان الاعتدال ج ۱
ص ۳۹، نسائی نے الضعفاء و المتروکین ترجمہ ۹۸، ابن حجر عسقلانی نے تقریب التہذیب ج ۱ ص ۱۲۳، بیہقی نے مجمع الزوائد
و منبع الفوائد ج ۶ ص ۲۶۶، یحییٰ بن معین نے ج ۳ ص ۲۸۶-۲۹۶ اور مقدمہ صحیح مسلم ۲ میں جابر بن یزید الجعفی کا ترجمہ درج
کیا ہے۔ ۱۰۱ سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۲ ص ۲۵۶ و جامع الترمذی مستحکم الاحوذی ج ۲ ص ۳۲۰-۳۲۱ و اخرجه البخاری و مسلم یقیناً

کے متعلق کسی ایک روایت میں بھی یہ الفاظ مروی نہیں ہیں کہ ”جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کسی غزوہ کے لیے نکلتے تو یہ چپکے سے دھب کے بیچ ہوتا اور مردوں کی دم نہ ہو جودگی ... الخ“۔ جہاں تک حدیث میں مروی ”ینب نبیب التیس“ کے الفاظ کا تعلق ہے تو واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ ہرگز حضرت معمر بن مالک سلمی رضی اللہ عنہ کے متعلق نہیں فرمائے تھے۔ بلکہ آپ نے حضرت معمرؓ کے رحم کیے جانے کے بعد صحابہ کے مجمع سے مخاطب ہو کر ایک عام خطاب فرمایا تھا جس کی روایت اس طرح ہے۔

عن جابر بن سمرة قال فرجہ ثم
خطب فقال لا کلمہا نفرنا فی سبیل
اللہ خلف احدہم لہ نبیب کنبیب
التیس یمح احد لہن الکثبۃ اما
ان اللہ ان یمکننی من احد منہم
الا نکلتہ عنہن۔ ۱۵

ترجمہ: راوی کا قول ہے کہ پھر (معمرؓ) کو رحم کیا، اس کے بعد آپ نے خطاب فرمایا اور کہا کہ آگاہ ہو جاؤ کہ جب ہم سب لوگ اللہ کی راہ میں (جہاد کے لیے) نکل جاتے ہیں تو ان میں سے کوئی پیچھے رہ جائے اور عورتوں کا تقاب اس طرح کرتا ہے، جس طرح کہ بکرا آواز نکال کر بکریوں کا پیچھا کرتا ہے اور ان میں سے کسی کو تھوڑا سا دودھ دیتا ہے تو اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے ان میں سے کسی فرد پر قدرت عطا فرمائی تو میں ضرور اس کو اس کی عبرت ناک سزا دوں گا۔

بعض دوسری روایات میں یہ الفاظ بھی ملتے ہیں: ”اما واللہ ان یمکننی من احدہم لا نکلتہ عنہ“۔
”ان اللہ لا یمکننی من احد منہم الا جملتہ نکالا“۔ ۱۶ اور ”علیٰ ان لا ادق برجل فعل
ذلک الا نکلت بہ“۔ ۱۷

اس سلسلہ کی جتنی بھی روایات موجود ہیں ان سب میں سے کسی بھی روایت میں حضرت معمرؓ بن مالک سلمی کا تذکرہ صریحہً موجود نہیں ہے، بلکہ صحیح مسلم کی روایت میں ”احد کمرؓ“ کے الفاظ ملتے ہیں۔

ان کلمات سے مراد حضرت معمر بن مالک نہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپ نے قیام حد سے قبل جتنے بھی سوالات حضرت معمرؓ اور ان کے اہل قبیلہ سے دریافت کیے تھے۔ ان میں سے کوئی سوال بھی اس طرح کا نہیں تھا کہ کیا جب مجاہدین غزوہ کے لیے نکل جاتے ہیں تو ان کی عورتوں کا تقاب اس طرح کیا کرتے ہو جس طرح کہ بکرا بکریوں کا کیا کرتا ہے؟ جب اس طرح کا کوئی سوال ہی نہیں کیا گیا تو مطلب واضح ہے کہ صحت اصل وجہ یہ مزعومہ جرم نہیں بلکہ کوئی اور قابل لحاظ بات تھی

احادیث کے مطالعہ سے جو بات پتہ چلتی ہے اس کا پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، یعنی آپ کا دریافت فرمانا: "راحتنہ" اور حضرت ماعزؓ کا اثبات میں جواب دینا پھر آپ کا حکم رجم جاری فرمانا۔ ۵۷

تیسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات حضرت ماعزؓ کے رجم کیے جانے کے بعد اپنے ایک عام خطاب میں فرمائے تھے حالانکہ اگر قیام حد سے قبل یہ کلمات فرمائے گئے ہوتے تو حضرت ماعزؓ بھی انھیں سن سکتے اور جان سکتے کہ انھیں زنا کی بنا پر نہیں بلکہ غازیان و مجاہدین فی سبیل اللہ کی عورتوں کا تعاقب کرنے کی بنا پر سنگسار کیا جا رہا ہے۔ اس سلسلہ کی چوتھی دلیل یہ ہے کہ حضرت ماعزؓ نے خود زنا کا اعتراف کر کے قیام حد کا مطالبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا اور جو مقدمہ میں جرح کی گئی وہ بھی تمام کی تمام زنا کے ارتکاب سے ہی متعلق تھی نتیجتاً زنا باند احصان کا جرم ثابت ہوا تھا تو یہ کیسے ممکن اور کہاں کا انصاف ہے کہ مقدمہ تو عائد ہو چوری کا، مقدمہ کی کارروائی بھی چوری کے ثبوت کے لیے کی جائے اور جب چوری ثابت ہو جائے تو سزا دی جائے قتلِ ناحق کی اور وہ بھی اس طرح کہ خود مجرم کو علم نہ ہونے پائے کہ اسے کس جرم کی سزا دی جا رہی ہے۔

ایک آخری دلیل یہ بھی ہے کہ اگر ان کلمات سے مراد حضرت ماعزؓ ہی لیے جائیں تو یہ ان کی وفات کے بعد ان کی غیبت اور ان پر سب و ثتم کے زمرہ میں آئے گا۔ یہ ناممکن ہے کہ ایک طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی زندہ شخص کی غیبت اور مردوں کی برائی کرنے سے منع فرمائیں، لیکن خود ہی کسی مردہ کی غیبت اور برائی کریں۔ لغو ذالک من ذلک۔ بعض احادیثِ صحیحہ میں مذکور ہے: "ما استخف له ولا سبه" یعنی رجم کے بعد آپ نے حضرت ماعزؓ کے لیے نہ استغفار کیا اور نہ ان کی برائی بیان کی۔ اسی طرح ایک روایت میں ہے کہ "فقال له بنی صلی اللہ علیہ وسلم خیراً" یعنی رجم کے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر بھلائی کے ساتھ کیا، اگر اصلاحی صاحب کی بات صحیحہ ان لی جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات حضرت ماعزؓ کے لیے ہی فرمائے تھے تو صحیحہ احادیث کے ان الفاظ "ولا سبه" اور "فقال له بنی صلی اللہ علیہ وسلم خیراً" کا کیا معنی ہوگا؟ ۶۰۰۰ (مسل)

۵۷ سنن ابوداؤد مع اللون ج ۴ ص ۲۵۶ و جامع الترمذی مع التحفہ ج ۲ ص ۳۲۰-۳۲۱ و کنزانی الصمیمین۔

۵۸ عن عائشة من قصاً: لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الی ما قدموا۔ (اخرجه البخاری) یعنی مردوں کو بُرا مت کہو کیوں کہ انھوں نے جو کچھ اگے بھیجا ہے وہ اس تک پہنچ چکے ہیں۔ ۵۹ سنن ابوداؤد مع اللون ج ۴ ص ۲۵۷

۶۰ صحیح بخاری مع فتح الباری ج ۱۲ ص ۱۲۹ و سنن ابوداؤد مع اللون ج ۴ ص ۲۵۶ و جامع الترمذی مع التحفہ ج ۲ ص ۳۲۱

سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا کرامت علی جوہری

البعالی - اعظم گڑھ

سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے ایک جلیل القدر مسترشد مولانا کرامت علی جوہری تھے، جن کی کتاب مفتاح الجنۃ فقہ میں ایک زمانہ میں بہت متداول تھی۔ بہشتی زیور اور فقہ کی اور دوسری کتابوں کے شائع ہونے سے پہلے روزمرہ کے دینی مسائل کے لیے اسی کتاب کی طرف لوگ رجوع کرتے تھے اور یہ تقریباً ہر پڑھے لکھے مسلمان کے گھر میں موجود رہتی تھی، مولانا کرامت علی کی عمر ابھی اٹھارہ ہی سال کی تھی کہ ان کو تزکیہ نفس کا خیال پیدا ہوا اور اس کے لیے دلی جیلے کا ارادہ کر رہے تھے۔ کہ سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی بزرگی و خدا رسیدگی کا آدانہ شہرت ان کے کانوں تک پہنچا اور وہ بمائے دلی جانے کے لئے بریل سید صاحب کی خدمت میں پہنچ گئے، وہاں مولانا اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحی جیسے سرآمد روزگار علماء بھی موجود تھے، انھوں نے ان فخر روزگار علماء کی صحبت سے بھی فیض اٹھایا اور سید صاحب سے بھی فیوض باطنی حاصل کیے، ان کے ذوق و شوق کے عالم کو دیکھ کر پہلی ہی ملاقات میں سید صاحب نے اپنے حلقہء ارادت میں داخل کر لیا اور ایک مہینہ میں سلوک و عرفان کے سارے مقامات طے کر دیے۔ اور ان کو اپنا خلیفہ مجاز بنالیا اور فرمایا کہ جاؤ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ۔ لیکن ان کو اس غم خانہ معرفت پر پہنچ کر پوری سیری نہیں ہوئی تھی۔ اور تشنگی باقی تھی، اس لیے وہ ابھی کچھ دنوں اور آپ کی خدمت بابرکت میں رہنا چاہتے تھے۔ مگر سید صاحب نے فرمایا، جاؤ ہدایت کے کام میں لگ جاؤ، اس لیے انھوں نے وہاں سے واپسی کا فیصلہ کر لیا، لیکن ان کے ذوق و شوق اور الہامانہ شیغگی کو دیکھ کر فرمایا کہ اصل کام تو خدا کی رحمت سے ہو گیا اور بہت جلد ہو گیا، لیکن اب بحیثیت مہمان کے دو چار روز اور بھی ٹھہر کر دیکھ بھال لو۔

مولانا نے اپنا عمر کے لحاظ سے یہاں اٹھارہ دن قیام کیا۔ اس دوران میں سید صاحب کی بزرگی اور کشف و کرامت کے کئی واقعات پیش آئے اور ان سے تزکیہ نفس میں ان کو مدد ملتی رہی۔ ان میں سے ایک اہم واقعہ انھوں نے خود اپنی کتاب

نور علی نور میں نفل کیلئے ہے، جس کا خلاصہ ہم ناطقوں کی تصانیف روحانی کے لیے ذیل میں پیش کرتے ہیں۔

میں نے عالم ربانی مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ آپ جو میاں صاحب (سید صاحب) سے اس قدر اعتقاد

رکھتے ہیں اور روپے پیسے، پکڑے ملتے، ساری دنیاوی چیزوں کو ترک کر کے میاں صاحب کی محبت اختیار کیے ہوئے ہیں اور آپ کے بدن پر جو کڑا ہے، اس کے سوا آپ کے پاس اور کوئی کڑا نہیں ہے اور آپ میاں صاحب کے رو برو جوب بات کرتے ہیں فو ترسان اور لرزاں رہتے ہیں۔ تو خدا را پرچہ بیان کیجیے کہ آپ نے میاں صاحب سے کیا حاصل کر لیا؟ جو آپ کا یہ حال ہو گیا ہے۔ تب مولانا نے کہا: تم اطمینان رکھو، ان شاء اللہ میں پرچہ ہی پرچہ بیان کروں گا۔ سنو! میں

سلوک الی اللہ اور مشاہدہ ربانی کا یہ شدت شاق تھا۔ میں نے اپنے اس اشتیاق کا حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ سے اظہار کیا۔ اور کہا کہ اس کی جھک کو تعلیم دیجیے۔ اس سے پہلے میں بہت سے ہندی اور ولایتی مرشدوں سے

توجہ لے چکا تھا، لیکن ان سے میرا مقصد حاصل نہیں ہوا تھا۔ تب انھوں نے مجھ کو اس وقت کے ایک بہت بڑے بزرگ شاہ غلام علی قدس سرہ کے پاس بھیجا۔ میں چند روز ان کی خدمت میں بھی رہا، لیکن یہاں بھی میرا مقصد حاصل نہیں ہوا۔ تو پھر میں نے شاہ عبدالعزیز سے عرض کیا کہ میں تو آپ کی توجہ کا طالب ہوں اور آپ مجھ کو دوسروں کے پاس

بھیجیے۔ میں۔ آپ خود مجھ کو تعلیم دیجیے۔ فرمایا کہ میاں بہت بدھا، کمزور اور نحیف ہو گیا ہوں۔ مجھ میں بہت دیر تک بیٹھنے کی طاقت نہیں ہے۔ تمھارا یہ مقصد میرا احمد صاحب (شاہ عبدالعزیز صاحب) سید صاحب کو میرا صاحب کہا کرتے

تھے، سے حاصل ہو گا۔ تم ان سے بیعت ہو جاؤ۔ ان کا یہ فرمانا مجھ پر بہت شاق گزرا، اور چپ ہو گیا۔ اس کے بعد

جب جب بھی عرض کیا تو وہی ایک سا جواب پایا۔ اس زمانہ میں میں، میاں صاحب اور میاں محمد اسماعیل مدرسہ کے

ایک ہی مکان میں رہا کرتے تھے۔ ایک شب کو عشاء کے بعد ہم تینوں اڈی الگ الگ پلنگ پر سوئے۔ میاں صاحب

نے فرمایا کہ مولانا! مجھ کو حضرت رب العالمین نے اپنے فضل و کرم سے یہ خبر دی ہے کہ غلامی تاریخ غلامی سفر میں

توبہ لے گا۔ غلامی مقام میں یہ ہو گا اور غلامی مقام میں وہ ہو گا۔ اور اس قدر لوگ مرید ہوں گے۔ علیٰ ہذا لایق

اور بہت سی باتیں بیان کیں۔ دوسرے روز بھی شب میں ایسی ہی عجیب و غریب باتیں بیان کیں۔ اس طرح سے کئی روز تک

مگر منظر کے سفر، جہاد کے لیے خروج اور جہاد کے واقعات تفصیل کے ساتھ بیان کیے۔ تب میں نے اور میاں اسماعیل نے

باہم مشورہ کیا۔ کہ اگر یہ سب باتیں جو یہ بیان کرتے ہیں، پرچہ میں تو بلاشبہ یہ بہت بڑے شخص اور قطب ہیں، اور ان سے

کچھ فیض ضرور لے لینا چاہیے، سو چلیں پہلے ان کا امتحان کریں، تب فیض حاصل کریں۔ میاں محمد اسماعیل نے کہا کہ آپ

مجھ سے بڑے ہیں، آپ ہی بخیر نہ کر کے کسی بات میں ان کا امتحان لیں۔ جب یہ رات گزری تو میاں صاحب نے پککارا۔ ہم نے جرات کر کے عرض کیا کہ آپ کی بزرگی اور جلالت روحانی میں کوئی شبہ نہیں، مگر ہم کو ان سب باتوں سے کیا فائدہ ہم کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کیجیے۔ تب فرمایا مولانا کیا مانگتے ہو، مانگو، ہم نے کہا حضرت ہم بھی مانگتے ہیں کہ جیسی نماز صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین پڑھتے تھے، ویسی ہی دو رکعت نماز پڑھنے کی ہمیں بھی توفیق عنایت فرمائیے لیکن میاں صاحب جو خاموش ہوئے تو خاموش ہی رہ گئے کچھ نہ بولے، ہم نے جانا کہ ان کی یہ زبانی باتیں ہیں، اصل باتوں سے ان کا کچھ علاقہ نہیں، لگتا دہشتی اور مروت سے ہم بھی کچھ نہیں بولے اور خاموش ہو کے سو رہے۔ پھر آدھی رات کو میاں صاحب نے پککارا۔ اس پکار سے میرے بدن کے دنگٹے کھڑے ہو گئے۔ فرمایا جاؤ اس وقت اللہ کے واسطے وضو کرو، تب پھر میرے بدن کے دنگٹے کھڑے ہو گئے، دو تین قدم چلا تھا کہ پھر پکارا، مولانا سن لو! میں حاضر ہوا۔ فرمایا تم نے خوب سمجھا میں نے بھی کہا تھا کہ اللہ کے واسطے وضو کرو، میں پھر دو تین قدم چلا تھا کہ پھر آواز دی اور پھر وہی فرمایا، تیسری بار میں جلے وضو کرنے لگا، تو میں نے پورے حضور دل، حضور قلب اور خوف سبحانہ تعالیٰ سے باادب وضو کیا کہ ایسا وضو میں نے کبھی نہیں کیا تھا، وضو کر کے حاضر ہوا تو فرمایا، جاؤ اللہ رب العالمین کے واسطے اس وقت دو رکعت نماز پڑھو! میں نے کہا بہت خوب اور نماز کے واسطے چلا۔ پھر تیسری بار پککارا اور دیا ہی سمجھایا۔ تب میں نے ایک گوشہ میں جا کر نماز شروع کی تو بلیکمر کھیر کے بعد میں ایسا مشاہدہ جلال میں غرق ہوا کہ ہوش باقی نہیں رہا اور اس قدر دیا کہ آنسو سے دائرہ ہی تر ہو گئی اور اس قدر نماز میں غرق ہوا کہ دنیا کی یاد مطلقاً باقی نہ رہی اور نہایت خوف اور لذت کے ساتھ میں نے دو رکعت نماز پڑھی۔ جب دو رکعت نماز پڑھ لی تو خیال کیا کہ میں نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تھی۔ سلام پھر کے دوبارہ دو رکعت نماز کی نیت کی پھر جب پڑھ چکا تو خیال ہوا کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ میں نے دوسری سورہ ضم نہیں کی تھی تو پھر نماز شروع کی، اس طرح ہر دو رکعت پڑھنے کے بعد ہر بار ایک نہ ایک واجب کے ترک کرنے کا خیال آتا تھا اور نماز کو ناقص سمجھ کر ہر اتنا تھا۔ خدا بہتر جانتا ہے کہ اس طرح سے میں نے کم و بیش سو رکعتیں پڑھی ہوں گی۔ یہاں تک کہ صبح صادق ہو گئی اور ناچار ہو کے میں نے سلام پھر دیا۔ اور دل میں بہت شرمندہ ہوا کہ میں حضور دل کے ساتھ پوری دو رکعت نماز بھی نہ پڑھ سکا۔ اور اتنے بڑے کامل شخص کو آرایا۔ اگر وہ پوچھیں گے کہ تم اللہ کے واسطے دو رکعت نماز ٹھیک سے پڑھی؟ تو میں کیا جواب دوں گا۔ اسی سوچ میں شرم کے دیا میں غرق ہو گیا۔ اور اللہ تلک کے خوف سے استغفر اللہ استغفر اللہ کہنے لگا۔ جب افان ہوئی تو مجھے ہوش ہوا اور یاد پڑا کہ صحابہ کرام کا

بھی یہی حال تھا، کہ تمام رات عبادت کرتے تھے اور پچھلی رات کو استغفار کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے اس استغفار اور انابت کو دیکھ کر فرمایا۔ **والمستغفرین بالاسحار۔** دل میں کہا کہ بلاشبہ یہ مرد کامل ہیں اور ان کے کلام سے میرا مقصد پورا ہو گیا اور جو نعمتِ ربّ دوازہ کی خدمت اور مشقت سے نہ حاصل ہوئی تھی، سو ان کے ایک دم کے فرمانے سے حاصل ہو گئی۔ قبل نماز فجر کے میں مسجد گیا اور حضرت میاں سے بیعت ہو گیا۔ صبح کی نماز کے بعد مولانا محمد اسماعیل سے رات کا سارا قصہ بیان کیا اور اپنے بیعت ہونے کا بھی ذکر کیا۔ انھوں نے کہا: **یا اباؤک اللہ، ابرک اللہ تم** نے خوب کیا۔ میں تم سے یہ برابر کہا کرتا تھا۔ تم نے ہمارے میر صاحب کا کمال دیکھا۔ ۹ تب میں نے کہا کہ میں نے بہت درویشوں کی خدمت کی اور بہت سے طریقوں کے مطابق شغل اور ہر طریقے کی عبادتیں کیں، یہ مقصد حاصل نہیں ہوا، اور سید صاحب نے ایک بات زبان سے فرمادی اور میں اپنا دلی مقصد پا گیا، تو یہ کون سا طریقہ کہلاتا ہے۔ مولانا اسماعیل نے فرمایا، میاں ایسے لوگ کسی طریقے کے محتاج نہیں ہوتے۔ یہ جو زبان سے کہیں وہی طریقہ ہے۔ ایسے لوگ خود صاحبِ طریقہ ہوتے ہیں اور طریقہ نکالتے ہیں۔ حضرت مولانا کے فرمانے سے مجھے اور زیادہ حضرت میاں صاحب کے مرشد اور صاحبِ طریقہ ہونے کا یقین ہوا اور ان سے میرا اعتقاد اور زیادہ بڑھ گیا۔ یہ سبب ہے کہ میں ان کی غلامی میں پڑا ہوا ہوں اور پچ تو یہ ہے کہ میں ان کی غلامی کے لائق بھی خود کو نہیں پاتا۔

حضرت سید صاحب کی یہ روشن ترین کرامت تھی کہ انھوں نے مولانا سے جو بنوری کو ان کے شوقِ جہاد کے باوجود بنگال روانہ کر دیا۔ اگر آپ بنگال نہ جاتے تو خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ بنگال و آسام جیسے تاریک خطوں کا کیا انجام ہوتا۔ یہ مولانا ہی کا فیض ہے کہ صوبہ بنگال جو ہندوئیت میں بھی مسلمانوں کی اکثریت کا صوبہ نہ بن سکتا تھا، وہ ان کے وعظ و تبلیغ، رشد و ہدایت اور کوششوں سے مسلم اکثریت کا صوبہ بن گیا۔ سوانح احمدی معصنہ مولوی جعفر صاحب کے ص (۴) سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا کرامت علی سید صاحب کے ساتھ جہاد میں شریک ہوئے۔ لیکن بالاکوٹ کا آخری معرکہ شروع بھی نہیں ہوا تھا کہ انھوں نے ان کو ہدایتِ خلقی اور اشاعتِ دین کی غرض سے سرحد سے ہندوستان روانہ کر دیا۔ کہتے ہیں کہ معرکہ بالاکوٹ کی ناکامی سید صاحب پر شکست ہو گئی تھی، اس لیے انھوں نے مولانا سے دینی خدمت لینی چاہی۔ جس کے وہ اپنی تعلیم و تربیت اور افتادِ مزاج کے لحاظ سے اہل تھے اور اس کو اس خوبی، تندرستی اور جوش و خروش سے انجام دیا کہ ہندوستان کی اسلامی تاریخ کلمے والا مورخ اس کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔ انھوں نے بنگال کے ایک ایک گائوں کی خاک پھانی اور قال اللہ و قال الرسول کی نواہیوں سے سارا ملک گونجنے لگا۔ اور اس دیا بہ غیر میں دعوت و تبلیغ، وعظ

دیکر کھڑے ہوئے مقام رنگ پور میں اپنی جانی جان آفرین کے حوالے کر دی۔

مولانا کرامت علی اکرم ہامسی تھے۔ اصل نام تو خالی علی حنفی جو پنپوری تھا، لیکن دعوت و تبلیغ کے سلسلہ میں ان سے اتنی کرامتوں اور خارق عادات اعمال کا ظہور ہوا کہ ان کا نام ہی مولانا کرامت علی پڑ گیا۔ آج ان کے اہل نام علی حنفی کو کون جانتا ہے۔

انھوں نے شہنائی ترمذی اور مشکوٰۃ کا اس دور کی فصیح اردو میں ترجمہ کیا ہے۔ جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ فنی حدیث اور عربی ادب دونوں میں انھیں بڑی دستگاہ حاصل تھی۔ خصوصاً ترجمہ شہنائی ترمذی، دینی حیثیت کے ساتھ اردو ادب کا بھی شاہکار ہے جس کو اردو نثر کی تاریخ لکھتے وقت نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ بنگال میں اردو کے مصنف نے خاص طور سے ان کی اردو ادب کی خدمت کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ مشرقی بنگال میں اردو زبان کے شہیدان مولوی کرامت علی صاحب نے مذہبی اور اسلامی موضوعات پر بیشتر مفید کتابیں لکھیں۔

مفتاح الجنۃ اگرچہ فقہ حنفی کی کتاب ہے لیکن اس کے باوجود اس کے مصنف مولانا کرامت علی جو پنپوری کو ان سطور کی تحریر سے پہلے تک میں پیدا احمد شہید سے روحانی ارادت اور شاہ عبدالعزیز اور شاہ محمد اسماعیل سے کسب فیض کی وجہ سے اہم حدیث سمجھتا تھا۔ اس لیے اور بھی کہ ان کے عملہ ملا ٹولہ کے بہت سے خاندان سلسلہ احمدیہ میں منسلک ہونے کی وجہ سے اب تک اہل حدیث ہیں اور یہاں کے علماء جو پنپور اور اس کے اطراف کی اہم حدیث جماعت کے سرخیل ہیں، لیکن اب معلوم ہوا کہ ان کے دل میں اہم حدیثوں کے لیے توسع رہا ہو لیکن وہ کد حنفی اور مقلد تھے۔ اور حنفی کی نسبت ان کے نام کا ایک ضروری جزو تھی، یعنی ان کا پنپور نام علی حنفی جو پنپوری تھا۔ یہ تو بد میں لوگوں نے دین کے ایثار اور اسلام کی اشاعت میں ان کی غیر معمولی کوششوں کے اطراف میں جو انھوں نے خود اپنے وطن جو پنپور اور بنگال و آما میں کیں، ان کا نام کرامت علی رکھ دیا اور بعد میں وہ اسی نام سے شہور ہو گئے۔ انھوں نے دعوت و تبلیغ و احیائے دین کے سلسلہ میں جو پنپور میں جو دہرہ سے قائم کیے تھے، ان میں سے ایک کا نام مدرسہ منیر تھا۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے حیات شہائی میں ان کے ہم وطن استاد مولانا سخاوت علی کا جنھوں نے مولانا اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحی بدھانوی سے علوم کی تکمیل کی تھی ذکر تو بڑی تفصیل سے کیا ہے، جس کو ہم آگے لکھیں گے، لیکن مولانا کرامت علی کا ذکر سرت دومین سطور میں غم کر دیا ہے یعنی انھوں نے اپنی دینی جدوجہد کے لیے بنگال کے علاقہ کو پسند کیا اور یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ بنگال میں اسلام کی اشاعت اور مسلمانوں کی اصلاح کا کام ان سے بڑھ کر کسی نے انجام نہیں دیا، اور فقہ میں مفتاح الجنۃ ان کی شہور کتاب ہے۔

اسی نام کے اسی جو پور میں ایک اور بزرگ بھی گزرے ہیں، یعنی مولوی کریمت علی جو پوری۔ یورپ کے نئے خیالات و افکار جن کی زوال اسلام پر پڑتی تھی، ان کے رد کے لیے جو لوگ اٹھے ان میں ایک یہ بھی تھے۔ لیکن یہ لوگ علوم دینیہ کے یورپ سے علم نہیں تھے اور پھر یورپ کی علمی ترقی اور فلسفہ و سائنس سے مرعوب بھی تھے۔ اس لیے ان سے کسی قدر نقصان بھی پہنچا۔ بہر حال اردو میں جدید علم کلام کے مانیوں میں ایک یہ بھی تھے۔

مولانا سخاوت علی صاحب جو پوری کے متعلق حیاتِ شبلی میں لکھا ہے کہ مندرجہ بالاوں ضلع جو پور کے رہنے والے تھے، جن کو اردو کے مشہور صاحب طرز ادیب، مسلم جو پوری علی گڑھ کے شعبہ اردو کے پہلے صدر، اردو میں صنف طنز بات، و مضحکات کے ام، بہت سی کتابوں کے مصنف و مترجم رشید احمد صدیقی کے مولد ہونے کا فخر حاصل ہے۔ یہ حضرت شیخ محمد کوئی ظفر آبادی کی اولاد میں تھے۔ مولانا فضل رسول صاحب بدایونی اور مولانا احمد اللہ صاحب اردو مدرسے بزرگوں سے بڑھا۔ آخر میں مولانا اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحی بدھانوی سے علوم کی تکمیل کی۔ کچھ دنوں نواب بانہ کے ہاں رہے۔ آخر میں جو پور اگر طرح انامتہ ڈالی۔ اور درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا، کچھ دنوں کے بعد حجاز تشریف لے گئے اور وہیں حج و زیارت کے بعد ۱۳۱۷ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا۔ ان کی ذاتِ ابرکات سے یورپ کے خط میں بڑا فیض پہنچا۔ سیکڑوں علماء آپ کے حلقہٴ درس سے فارغ ہو کر نکلے، دورِ دو ترک دین کے اثر کو دیکھ کر، بدعات کو مٹایا اور نہایت تعلیم کو رواج بخشا۔ عظیم گڑھ کی نو مسلم برادری میں جس کے گلِ سرسید، مولانا شبلی نعمانی، مولانا سلامت اللہ میرا، جو پوری، مولانا حمید الدین فراہی، مولانا حفیظ اللہ ہندی وغیرہ تھے۔ آپ ہی کے فیض سے عربی تعلیم کا خیال پیدا ہوا۔ اسی کا نتیجہ سرائے میر کا مدرسہ اصلاح ہے جو نہایت کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے۔ مولانا شبلی اس کو مسلمانوں کا گردِ گل بنانا چاہتے تھے کہ اسلام کی تبلیغ کے لیے دعاۃ اور مبلغین تیار کیے جائیں اور ان کو دعوت و تبلیغ کے لیے ہندو اکثریت کے علاقوں میں بھیجا جائے۔ جو پور کے مشہور مدرسہ اسلامیہ کی بنیاد بھی آپ ہی کی تحریک سے جو پور کے رئیس عظیم منشی ام بخش نے رکھی تھی۔ جس کے صدر مدرس فرنگی محل کے نامور عالم مولانا عبدالحی فرنگی محل تھے۔ مولانا عبدالحی فرنگی محل کا ابتدائی زمانہ اسی مدرسہ میں گزرا۔ اس کی سندِ صدارت پر مفتی محمد کوسٹ فرنگی محل فاکو ہوئے تو اس مدرسہ نے بڑی شہرت حاصل کی اور بڑے لائق اور شوقین طلبہ کا ہجوم ہوا۔ انھیں میں ہمارے ضلع کے عربی ادب اور فلسفہ و معقولات کے مشہور استاد مولانا فاروق چریا کوٹی بھی تھے۔ یہیں انھوں نے علوم کی تکمیل کی اور فخریہ ڈگریاں ہوئے۔ اس مدرسہ کے نامور مدرس مولانا کریمت اللہ خاں رام پور کا تھے۔ ان سے مولانا شبلی نے بھی پڑھا تھا۔ آخر میں اس مدرسہ کے صدر مدرس مولوی لطف الرحمن برہمانی مقرر ہوئے۔ اپنے ایک شاگرد کے ذریعہ جو

قرآن مجید کی اصطلاحات اربعہ کا اصلی مفہوم اور مودودی صاحب کی تحریف

اللہ ، رب ، عبادت اور دین

۱۔ اللہ کا حقیقی مفہوم حاجت روا ہے : اللہ مایولہ الیہ فی المحاسن :
چوں کہ کائنات کی ہر چیز ہر وقت لا تعداد حاجات میں گھری رہتی ہے اور ان کی یہ حاجات انتہا تک پوری
کرتا ہے، اس لیے وہی حاجت روا ہے۔

علم الاسماء کا ایک اصول : زبانوں کا یہ ایک عام اصول ہے کہ وہ اپنے ابتدائی دور میں ان کے
ایک لفظ کے کئی کئی معنی ہوتے ہیں۔ پھر جوں جوں وہ ترقی کرتی جاتی ہیں تو وہ ہر جدا معنی کے لیے جدا لفظ
بناتی رہتی ہیں۔ اسی لحاظ سے اللہ کے بھی متعدد معنی ہیں۔ اور ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اس کے شرعی معنی کیا ہیں
شریعت میں اس کے معنی مایولہون الیہ فی المحاسن : جس کی طرف حاجت روائی کے لیے رجوع کیا جاتا
چوں کہ کائنات کی ہر چیز ہر آن بے شمار ضرورتوں میں گھری رہتی ہے۔ اگر اس کی یہ ضرورتیں

۲۔ رَبُّ : پوری نہ ہوں تو وہ فنا ہو جائے۔ ٹھیک اسی لحاظ سے رب کے معنی ضرورتوں کو پورا
کرنے والے کے ہیں۔ ضرورت اور حاجت میں فرق ہے۔ حاجت کا مفہوم ضرورت کے مقابل عام ہے، اور
ضرورت کا مفہوم خاص ہے۔ مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ مجھے ایسے ایسے کھانے اور پکڑے کی حاجت ہے، اس
میں رنگ و مزہ سب چیزیں آ جاتی ہیں۔ لیکن ضرورت میں یہ چیزیں نہیں آتی ہیں۔ ضرورت تو اسے کہتے
ہیں کہ جس کے پورا نہ ہونے سے مصرت ہو۔

یہ ہے بالاختصار ضرورت اور حاجت کا فرق۔ اور دونوں کا مرکزی مفہوم

عبادت بن وائس کی پیدائش کی حقیقی غرض ہے اور اس کے معنی خود حضرت خاتم
۳۔ عبادت : الانبیاء فرماتے ہیں: الدعاء هو العبادة " الدعاء مع العبادة " لہذا
 اس لفظ کے دینی مفہوم کو خود شارح نے بیان فرمادیا ہے اور کسی کو حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس کی کوئی من مانی تشریح
 کرے۔

واقم وجهک للدين حنیفا فطرۃ اللہ الی فطر الناس
۴۔ دین کے حقیقی معنی : علیہما۔ لا بتدیل نخلق اللہ ذالک الدین العیم ولكن
 اکثر الناس لا یعلمون۔ اپنے آپ کو پوری کیسوی سے دین کی طرف کرے۔ یہ دین وہ فطرت انسانی
 ہے جس پر اللہ نے انسان کو پیدا کیا ہے، اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے، لیکن اکثر لوگ اسے نہیں جانتے۔
 کل مولود یولد علی الفطرة۔ ہر نوزائیدہ بچہ اسلامی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔
 دین کے حقیقی معنی یہ ہیں جسے نہ صرف قرآن مجید نے بلکہ خود رسول اللہ نے بیان کر دیا ہے جس کی کسی من مانی
 تاویل و تشریح کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

یہ ہیں مختصر طور پر قرآن مجید کی اصطلاحات اربعہ کے معنی۔ چوں کہ زمانے کی رو کے ماتحت مودودی صاحب نے پوری کتاب دین کی سیاسی تعبیر و تشریح کر دی ہے، مثلاً دین کے معنی انھوں نے موجودہ دور کی کلی ریاست کے کیے ہیں اور اسی رجحان کے ماتحت انھوں نے عبادت در رب والہ کے معنی بھی کر دیے ہیں جو کل دین کی کلی تعریف ہے۔ میری مولوی ابوللیث صاحب امیر جماعت اسلامی ہند سے مخلصانہ درخواست ہے کہ وہ مودودی صاحب کے بعض سیاسی افکار کو دین کا مل کی جگہ رائج کرنے کی ہر کوشش سے کنارہ کشی کا پوری جماعت کو مشورہ دیں۔ انھوں نے افضل حسین صاحب ایم اے قیم جماعت اسلامی کو سہ ماہی کر تین سال پہلے راتم سے ملاقات کی تھی اور صاف لفظوں میں کہا تھا کہ جماعت اسلامی مودودی صاحب کے افکار کو اپنا دین نہیں سمجھتی، مگر آج تک انھوں نے اس کے متعلق کوئی بیان نہیں دیا اور مودودی صاحب کا لٹریچر گھر گھر پھیلا جا رہا ہے۔ دین ہرگز سیاسی اقتدار کے حصول کی کشمکش کا نام نہیں ہے، تمام انبیاء کی عملی سنت اس کا ثبوت ہے حضرت ابراہیم کی دعوت توحید کا دائرہ مصر، عراق اور عرب پر پھیلا ہوا تھا مگر انھوں نے ریاست قائم کرنے کا کوئی اشارہ تک نہیں کیا

حضرت خاتم الانبیاء کو کی زندگی کے اُس دور میں یہ پیش کش کی گئی کہ جب وہ اور ان کے اصحاب موت و حیات

کی کشمکش سے گزر رہے تھے کہ اگر حضرت رسول پاک بت پرستی کے خلاف اپنی تبلیغ کو بند کر دیں تو انھیں عرب بھر کا بادشاہ بنایا جاسکتا ہے۔ مگر آپ نے رؤسا کو کہہ کر یہ پیش کش رد کر دی۔ ظاہر ہے کہ اگر سیاسی اقتدار کا حصہ ہی دینی کشمکش کی غرض سے تو آپ اس پیش کش کو رد نہ کر سکتے تھے۔

مودودی صاحب نے جرمن مفکر ہیکل کے سیاسی انکار کے دباؤ کے تحت دین کا مفہوم موجودہ دور کی ہمرنگری و ریاست کی ہے اور اسی دباؤ کے ماتحت ساری کتاب دین کی تشریح کر ڈالی ہے، جسے انھوں نے تازیت مانگیر رواج دیے کی کوشش کی ہے اور امت کے مقابل ایک مستقل تنظیم کو مڑی کر دی ہے۔

لہذا جماعت اسلامی سے مخلصانہ درخواست ہے کہ وہ مودودی ازم سے اکابر انقطاع کرتے ہوئے امت کے تاریخی طور پر مسلم مذہب کو سرفہ قبول کر لے اور اپنی سنت و جماعت سے غاص کر جماعت اہلحدیث سے مربوط ہو جائے اور اہل اسلام کے رُخ کو آپسی جھگڑوں کے بجائے غیر مسلم دنیا کو دائرہ اسلام میں لانے کی طرف متوجہ ہو جائے۔

نوٹ: ابوالکلام آزاد نے جو تفسیر لکھنی شروع کی تھی اور جس میں سلف کے عقیدے کو من و عن رواج دینے کی کوشش کی تھی، جماعت اسلامی سے میری درخواست ہے کہ وہ اسے اور ممکن ہو تو تفسیر ابن کثیر کو زیر مطالعہ رکھے۔ - حیرانیش - فقیر نذیر احمد کاشمیری

اصطلاحات ربوہ کی تلخیص و مکملہ

(الف) مخلوق چوں کہ ہر آن حاجات میں گھری رہتی ہے اور یہ حاجات اللہ پوری کرتا ہے۔ اس لیے الوہیت کا حقیقی معنی حاجت روائی ہے۔

(ب) مخلوق چوں کہ ہر آن ضرورتوں میں گھری رہتی ہے اور یہ ضرورتیں اللہ پوری کرتا ہے، اس لحاظ سے اللہ کی ایک صفت رب ہے اور ربوبیت کا حقیقی معنی ضرورت روائی ہے۔

(ج) عبادت جن والنس کی پیدائش کی حقیقی غرض ہے اور اس کے معنی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا بتلایا ہے، اس لیے اس کا کوئی دوسرا معنی نہیں کیا جاسکتا۔ بعد چوں کہ محتاج مطلق ہے اور معبود حاجت روائی ہے مطلق، اور حاجت روا و محتاج کا تعلق مانگنے اور دینے کا ہے۔ اس کے سوائے وہ اور کچھ ہو نہیں سکتا۔

(باقی صفحہ پر)

گوشہ ادب

لفظ "خال" کے لغوی معانی لور عربی کے دو اہم قصیدے

ابوالقاسم عبد العظیم، مؤلف مخفی
مکتبۃ الحرم النبوی کے ادراقی پارینہ میں مجموعہ نمبر (۸۰/۸) کی درج کردہ لغوی کے دوران عربی کا ایک
کرم خوردہ قصیدہ — آٹھ اشعار پر مشتمل — ہاتھ آیا۔ مغربی رسم الخط اور ناصات تحریر کی خواندگی اگر ایک طرف
مشکل و دشوار تھی تو دوسری طرف کچھ حروف کی زبردستی ہو چکے تھے، بعد مشکل قصیدہ نقل کیا گیا۔ اشعار کے
اختتام پر لکھا ہوا ہے:

« هَذِهِ الْأَبْيَاتُ لِلْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ هِشَامٍ اللَّحْمِيِّ فِي مَعَانِي الْخَالِ فِي اللَّفْظِ
مَاعِدَا الْبَيْتِ الْآخِرِ لِسَعِيدِ بْنِ زِيَادٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ »
معلوم ہوا کہ اس قصیدے کا مولف یا ناظم ابن ہشام لحمی ہے اور اس کے اشعار کی تعداد سات ہے یہ
آٹھواں شعر سعید حسن زبانی نے اضافہ کیا ہے۔
ابن ہشام لحمی کا شمار اندلس کے مشہور علماء لغت میں ہوتا ہے، نام، نسب، اور کیفیت یہ ہے:

۱۔ غالباً « سعید حسن الزبانی » لکھا ہے، لیکن کتابت یہ ہے۔ « لسیعیہ »
۲۔ سعید حسن الزبانی کا تذکرہ بھی ہمیں حاصل نہ ہو سکا۔

۳۔ ابن دحیمہ دم ۶۳۳ھ / ۲۱۲۳۵ء نے « المطرب فی اشعار اہل المغرب » (ص ۱۸۳ طبعۃ القاہرہ
سنہ ۱۹۵۲ء تحقیق: ابراہیم الابیاری، ص ۱۶۸ طبعۃ الخرطوم سنہ ۱۹۵۲ء، تحقیق: مصطفیٰ عوف
الکریم، اور علامہ سیوطی نے ابن دحیمہ کے واسطے سے « لغتہ الوعایۃ (۱/۴۹) میں اس قصیدہ کے صرف
چار اشعار نقل کیے ہیں۔

۴۔ لیکن مصادر میں آٹھواں شعر ہم، دستور، زمرہ کا۔

الفوائد المحصورة فی شرح المقصورة علیہ لحن العامرۃ ، المجلد فی شرح ابیات الجملۃ ، نکلت علی شرح الاظم (الشنقری) لشواہد کتاب سیمویہ کے۔ المدخل الی تقویم اللسان

۱۔ کشف الظنون ۱۸۰۸/۲ ، ہدیۃ العارفين ۹۴/۲ ، الدراسات اللغویہ فی الاندلس ص ۸۵ و ۸۰ دیکر مراجع میں اس کا نام "شرح المقصورة" یا "شرح الدریدیہ" وغیرہ لکھا ہے ، ملاحظہ ہو: بغیۃ الوعاة ۲۹/۱ ، ہدیۃ العارفين ۹۴/۲ ، دیات الیمان ۳۲۳/۲ ، الوافی بالوفیات ۱۳۱/۲۔ نیز تبصرہ کے لیے ملاحظہ ہو: الدراسات اللغویہ فی الاندلس ص ۱۷۹-۱۸۳ ، تاریخ النقد الادبی فی الاندلس ص ۱۶۱۔ ۱۶۸ مابقی کتب خانوں میں اس کتاب کے سترہ قلمی نسخے موجود ہیں (روکمن: تاریخ الادب العربی ۱۸۰/۲) ، بقیۃ الوعاة ۲۹/۱ ، کشف الظنون ۱۵۳۸/۲ ، ہدیۃ العارفين ۹۴/۲ مزید تفصیل دستیاب نہ ہو سکتی وجہ سے شہر ہے کہ اس کتاب کا اصل نام المدخل الی تقویم اللسان ہے۔

بغیۃ الوعاة ۲۹/۱

۲۔ کوریکس عواد نے "سیمویہ اہم النحاة" (ص ۸۸ و ۸۳) میں اس کتاب کا نام اسی طرح لکھا ہے بغیۃ الوعاة ۲۹/۱ میں: "نکلت علی شرح ابیات سیمویہ للاظم" اور ہدیۃ العارفين ۹۴/۲ میں: "انکلت علی کتاب سیمویہ" تحریر ہے ، النکدہ ۶۷۵/۲ میں: "اصلاح ما وقع..." الخ مذکور ہے ، جیسا کہ ابھی گزر چکا ہے۔ بغیۃ الوعاة ۲۸/۱ ، الدراسات اللغویہ فی الاندلس ص ۸۳ و ۸۵ و ۸۶ ، کشف الظنون ۱۶۳۱/۲ ہدیۃ العارفين ۹۴/۲ ، صاحب کشف الظنون نے "المدخل الی تقویم اللسان و تعلیم البیان" کے نام سے اس کتاب کا تعارف لکھا ہے۔ لیکن تعلیم البیان کا اضافہ ظاہر کرتا ہے کہ کتاب کا مکمل نام ایسا ہی ہے ، حالانکہ ادبیر "تعلیم البیان" دو سرائے ثابت کیا گیا ہے۔ غالباً بغیۃ الوعاة کی ترتیب سے مصنف کو دہم ہوا ہے ، یا اس کو ریال کا دوسرا نسخہ معتبر ہے۔ اس کو ریال کی لا بڑی میں اس کے دو قلمی نسخے موجود ہیں ، پہلے نسخہ پر کتاب کا نام "الرد علی الزبیدی فی لحن العوام" لکھا ہے اور دوسرے پر "المدخل الی تقویم اللسان و تعلیم البیان" مرقوم ہے ، فہرست کے مجزات بالترتیب ۴۶ اور ۹۹ میں۔

اندلسی علم لغت کی اہم ترین کتاب جس میں "لحن عامر" کے عنوان پر سیر حاصل بحث ہے۔ معاصر علام لغت و ماہرین لسانیات کی خاص توجہ کے باوجود مکمل نہ پھیل سکی۔ عراقی وزارت الشافہ والاعلام کے مجلد

ابن ہشام لحنی کی تالیفات میں دو کتابوں کے نام اور بھی لے گئے ہیں۔

الجل فی النحو ، المقرب فی النحو

علامہ سیوطی کے بیان کے مطابق ابن ہشام کی کتابوں کے راوی ابو عبد اللہ بن الفارہ ہیں۔

مصادر نے ابن ہشام لحنی کے سن وفات کی تعیین میں شدید اضطراب ظاہر کیا ہے۔

رضا عبد الجلیل الطیار و ڈاکٹر صالح حاتم الفاضل اور دیگر محققین کے نزدیک سن وفات ۵۷۷ھ ہے
کورکس عواد اسماعیل پاشا بغدادی اور حاجی خلیفہ نے ۵۷۷ھ / ۱۱۸۲ھ تحریر کیا ہے۔

← "المورد" میں ڈاکٹر صالح حاتم الفاضل - کلیۃ الآداب، جامعہ بغداد نے المدخل کو قسط وار شائع کیا

المورد ج ۱۱، العدد ۳۲۰۲ / ۱۹۸۲ء ص ۷۵ - ۱۰۳، المدخل کی پانچویں قسم طبع ہوئی۔

البتہ کتاب مذکور پر تبصرہ کے لیے ملاحظہ ہو: الدراسات اللغویۃ فی اللذلس ص ۸۶ - ۱۰۷

۱۔ بالترتیب جرجانی اور زجاجی کی کتاب "الجل فی النحو" مع تعلیقات و شروح کے ذکر کے بعد حاجی خلیفہ

نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (دیکھیے: کشف الظنون ۱/ ۶۵)۔ لیکن صاحب "الدراسات اللغویۃ فی اللذلس"

نے اسے حاجی خلیفہ کا دم قرار دیتے ہوئے یہ دلیل قائم کی کہ فاضل مصنف نے زجاجی کی "الجل" کی شرحوں

میں لحنی کی شرح کا ذکر نہیں کیا۔ (الدراسات ص ۸۶) حالانکہ ان کی شرح "الجل" الخ مصادر میں مذکور ہے

لہذا ہم کی تصحیف کے بعد یہی کتاب "الجل" - بغیر ہم - بن گئی۔

۲۔ ایضاح المکنون ۲/ ۵۲۵، ہدیۃ العارفین ۲/ ۹۷

در اصل یہ کتاب ابن ہشام فہری معروف بہ "ابن الشواش" کی تالیف ہے، جس کی شرح احمد بن عبد النور

مالقی نے کی ہے۔ (دیکھیے: رصف المبانی فی شرح حروف المعانی، مقدمۃ المتحقق) لیکن اسماعیل پاشا

بغدادی نے مذکورہ مصادر میں اسے ابن ہشام لحنی کی طرف غلط طور سے منسوب کیا ہے۔ (الدراسات اللغویۃ فی

الذلس ص ۸۶)

۳۔ الدراسات اللغویۃ فی اللذلس ص ۸۵، ۱۲۰، ۱۷۹، المورد ج ۱۱، العدد ۳ ص ۷۵

۴۔ سبویہ ام النخاعہ ص ۲۳ و ۸۸ - ایضاح المکنون ۱/ ۲۹۹، ۵۲۵، ہدیۃ العارفین ۲/ ۹۷

صاحب کشف الظنون کے بیان کے مطابق سنہ ۶۰۰ھ کے حدود میں وفات پائی۔ نیز انھنی کے بیان کے مطابق سنہ ۶۰۰ھ سے پہلے فوت ہوئے۔ یہ نیز انھنی کا تیسرا بیان یہ ہے کہ سنہ ۵۵۰ھ کے حدود میں انتقال کیا۔ نیز انھنی کے بیان کے مطابق سنہ ۶۰۰ھ کے حدود میں زندہ تھے۔ یہ نیز انھنی کے بیان کے مطابق سنہ ۵۵۰ھ میں زندہ تھے۔ اور علامہ سیوطی کا خیال بھی یہی ہے۔ ۷

دوسرا قصیدہ تیرہ اشعار پر مشتمل ہے اور علامہ ابن منظور نے "لسان العرب" میں ابن بری کے حوالہ سے اس کا ذکر کیا ہے۔ ۸

ابن بری: ابو محمد عبد اللہ بن بری بن عبد الجبار، المقدسی الاصل، المصری اپنے زمانہ کے مشہور لغوی اور معبر لغوی ہیں۔ آپ نے جوہری نلہ کی مشہور کتاب "الصالح" پر حواشی لکھے۔ ۹ اور علم و فن کی

۱۔ کشف الظنون ۲/۱۲۷۳، ۳ ایضاً ۲/۱۵۴۸، ۴ ایضاً ۲/۱۲۷۳، ۵ ایضاً ۲/۱۲۷۳، ۶ لغت الوعاة ۱/۲۹، ۷ جمال الدین ابو الفضل محمد بن مکرم بن علی بن احمد الالفاری، الافریقی، ثم المصری، رولیع بن ثابت الفارسی رضی اللہ عنہ کا طرف منسوب ہیں۔ ادب عربی کی اکثر ضخیم کتابوں کی تلخیص کی اور لغت کی ضخیم کتاب "لسان العرب" تالیف کی۔ محرم سنہ ۶۰۰ھ میں پیدا ہوئے اور شبان سالہ میں وفات پائی۔ والدہ الکامنه مولفہ ابن حجر عسقلانی، لغت الوعاة ۱/۲۳۸

۸ "لسان العرب" متعدد بار ۱۶ تا ۲۰ جلدوں کے مابین چھپ چکی ہے۔ یوسف الخياط اور ندیم مرعشی کی کاوشوں سے حروف تہجی کی ترتیب پر دار لسان العرب۔ بیروت سے شائع ہوئی جو مزید خصوصیات کی حامل ہے۔ ۹۔ لسان العرب مادہ "خیل"

۱۰۔ ابو نصر اسماعیل بن حماد الجوهری، مشہور لغوی اور "تاج اللغة و صحیح العربیة" کا مصنف، نیشاپور کی علمی مجالس کی زینت تھے، چوتھی صدی ہجری کے انقراض سے کچھ پہلے ہی وفات پائی۔ (لغت الوعاة ۱/۲۴۶-۲۴۸، مقدمہ الصحاح ص ۱۰۸-۱۱۰)

۱۱۔ اصل نام "تاج اللغة و صحیح العربیة" ہے۔ احمد عبد الغفور عطاردی کی حفظ اللہ کی کاوشوں سے ۱۹۵۶ء میں قاہرہ سے ۶ جلدوں میں شائع ہوئی ۱۹۸۲ء میں طبع ثانی کی نوبت آئی، مقدمہ مقدمہ الگ سے ہے۔

دوسری کتابیں بھی تالیف کیں ہیں :

۱، الباب فی الرد علی ابن الخشاب فی ردہ علی الحریری فی درۃ الغواص

۲، الرد علی الحریری فی درۃ الغواص

زیرادہ مشہور ہیں۔

قاہرہ میں پیدا ہوئے، مشہور اہل لغت سے تعلیم حاصل کی اور وہیں ۱۲۵۲ھ / ۱۸۳۸ء میں وفات پائی۔
 ”غالی“ کے معانی کے بارے میں ابن بری کا قصیدہ منقول ہے کہ انھوں نے خود کہا ہو یا کسی اور شاعر کا ہو۔
 جسے ابن بری نے صحاح کے حواشی میں منظم کر لیا ہو، بہر صورت صاحب لسان العرب کے الفاظ یہ ہیں :

← ایک جلد میں شائع ہوا۔

تافہ کی ترتیب پر لغت کی پہلی کتاب ہے۔ ابن منظور نے ”لسان العرب“ میں، اور فیروز آبادی نے
 ”القاموس المحیط“ میں یہی طرز اختیار کیا۔ (تفصیل کے لیے دیکھو: مقدمۃ الصحاح ص ۱۰۱، ۱۱۰ و البدر
 المذہر ۱/ ۹۷، محاضرات فی المعاجم العربیۃ ص ۸۶-۹۲، بغیۃ الوعاة ۲/ ۴۶۶-۴۴۸)
 ۳، (پچھلے صفحہ کا) احمد عبدالغفور عطار کی تحقیق کے مطابق ابن بری نے ”صحاح“ پر دو حاشیے لکھے ہیں
 ایک کانام ”الایضاح فی حاشیۃ الصحاح“ ہے اور دوسرے کانام ”التنبیۃ والانصاح عما دلت
 من الہم فی کتاب الصحاح“ ہے۔

ممکن ہے پہلی کتاب ابن بری کی خود تالیف ہو، لیکن دوسری کتاب کا آغاز ابن القطاع (م-۵۱۵)
 نے کیا تھا۔ ابن بری اس کی تکمیل میں ”وقش“ ۱، ”وقش“ کے مادہ تک پہنچے تھے کہ موت نے انھیں بھی
 مہلت نہ دی۔ پھر عبداللہ بن محمد البجانی نے اس کی تکمیل کی۔ (مقدمۃ الصحاح ص ۱۶۱-۱۶۲)

۴، بغیۃ الوعاة ۲/ ۳۴، کشف الظنون ۱/ ۴۱

۵، بغیۃ الوعاة ۲/ ۳۴، کشف الظنون ۱/ ۴۱ دیگر نام ذکر نہیں کیا

۶، حاجی خلیفہ نے ابن بری کی کتابوں میں: الباب فی الرد علی ابن الخشاب کا ذکر کیا ہے اور بتایا ہے
 کہ ابن الخشاب نے مقامات حریری پر جو استدکات کیے ہیں، انھیں کا جواب ہے، (کشف الظنون ۲/ ۵۴۲، ۱۰۱)

۷، لغۃ الوعاة ۲/ ۳۴ المذہ ۲/ ۶۷ و ۹۹/ ۱، مقدمۃ الصحاح ص ۱۶۱

”قال : وهذه الآيات تجمع معاني الخال“^۱
 اس موضوع پر تیسرا قصیدہ عبداللہ محمد بن محمد بن عبدالغفار یلعن الدین ابو محمد القسطنطینی کہے ہے، نحو
 اور عروض کے علم تھے۔ انوس کہ علامہ سیوطی نے بغیۃ الوعاة میں ان کے ذکر میں بحالت کی، اور صرف اتنا
 کہنے پر اکتفا کیا:
 ”کان موجوداً فی عشر الستمائة، وله «قصيدة خالية» ذكرناها فی الطبقات
 الكبرى، وطلعها؛

ایا راکب الوجنا فی السبب الخال
 اذا جئت بخدا ع علی دمن الخال
 وقف باللوی حیث الریاض بنیقة
 بذات الفضا غب المواهل الخال“^۲

بہر حال اہل لغت نے بھی دیگر شعراء فن کی طرح لغوی الفاظ و معانی کے نظم میں طبع آزمائی کی اور تراش
 شکل میں ہمارے لیے اس قسم کے بہت سے نمونے چھوڑ گئے۔

”خال“ کے معنی میں موجود دونوں قصیدوں کی اہمیت اہل لغت کے نزدیک مسلم ہے۔ اشتراک لفظی جو
 لغت کی ایک خاص صنف ہے، ایسے قصائد کا دستیاب ہو جانا اس صنف لغوی کی روشن دلیل ہے۔
 اشتراک لفظی کی تعریف اہل لغت کے نزدیک یہ ہے: هو اللفظ الواحد یدل علی معینین،
 مختلفین أو اکثر دلالة علی السواء عند أهل تلك اللغة۔^۳
 یعنی کسی بھی اہل زبان کے نزدیک ایک ہی لفظ ملاقات دو یا کئی مختلف معانی میں استعمال ہو، لفظ
 ”معین“ اس کی سب سے بہتر مثال ہے۔ لفظ ”خال“ بھی اسی کے مانند ہے۔
 اشتراک لفظی کی بحث آئندہ کبھی مفصل سے کی جاسکتی ہے۔ طوالت کے خوف سے فی الحال نظر انداز کیا جا رہا ہے۔

۱۔ لسان العرب ۱/۳۳۹، مادہ ”خیل“ کہ یعنی سوار کے حدود میں بقید حیات تھے، لفظ ”خال“ پر ان کا
 ایک قصیدہ بھی ہے جس کو ہم نے ”الطبقات الكبرى“ میں درج کیا ہے۔ اس کا مطلع یہ ہے: ایاراکب الوجنا الخ
 (بغیۃ الوعاة ۲/۵۸)۔ ۲۔ المزہر ۱/۳۶۹ بتغییر سیر کہ الصاحبی فی فہم اللغة ص ۱۱۲، المزہر ۱/۳۶۹، ۳۷۲،
 ۳۷۵۔ لغت کا دیگر کتاب میں بھی ملاحظہ ہوں۔

بڑے شیطان سے۔ ایران کی۔ خفیہ دوستی

ایڈیٹر صاحب مستقیم بنگلہ، برطانیہ

ایک خاص سے بین الاقوامی پریس میں یہ خبریں شائع ہو رہی تھیں کہ ایران خفیہ ذرائع سے امریکہ اور دوسرے مغربی ملکوں سے وسیع پیمانے پر اسلحہ حاصل کر رہا ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ تشویشناک بات یہ تھی کہ اسلحہ کی خریداری اور پھر اسے ایران تک پہنچانے میں اسرائیل اہم کردار ادا کر رہا ہے اور اس مہم کے لیے ایران اسرائیل کے خصوصی تعلقات قائم ہیں اور دونوں ملکوں کے اعلیٰ احکام کا ہے لگاتار ملقاتیں بھی کرتے رہتے ہیں۔ ایک طرف یہ خبریں مسلسل کے ساتھ شائع ہو رہی تھیں اور دوسری طرف ایران سرکاری طور پر اس کی تردید کر رہا تھا اور اسے انقلاب دشمنوں کا پردہ پیکٹہ اقرار دے کر عالمی رائے عامہ کو مطمئن کرنے کی کوشش کر رہا تھا، مگر اب جبکہ دنیا بھر کے ذرائع سے ان گزشتہ ساری خبروں کی تصدیق ہوئی تو ایران نے بھی اسے تسلیم کر لیا ہے اور پوری ڈھائی کے ساتھ اس ذلت آمیز حرکت اور اسرائیل دوستی کو بھی امریکہ کے خلاف اپنی فتح قرار دے رہا ہے۔

اس وقت مصدقہ رپورٹوں کے مطابق صرف اسرائیل کے ذریعہ ایران نے ۵۰۰ ملین ڈالر کا اسلحہ حاصل کیا۔ یعنی اخبارات نے اسرائیلی وزیر دفاع کے حوالے سے یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ امریکی ذرائع نے جس مقدار کا ذکر کیا ہے وہ بہت کم ہے بلکہ اسرائیل سنہ سے ایران کو بھاری مقدار میں جو اسلحہ سپلائی کر رہا ہے اس کی مالیت ۵۰۰ ملین ڈالر سے کہیں زیادہ ہے۔ قطع نظر اس بات کے کہ ایران نے ان غیر قانونی ذرائع سے جو اسلحہ حاصل کیا اس کی مالیت کتنی ہے۔ اصل زیر بحث موضوع یہ ہونا چاہیے کہ ایران کے اس سارے گھیل کا سیاسی اخلاقی اور اسلامی طور پر کوئی جواز ہے یا نہیں؟ ہم ان تینوں پہلوؤں سے اس کا تجزیہ کریں گے۔ جہاں تک امریکہ کا تعلق ہے تو اس کی پوزیشن پر تبصرہ کرنے کی اس لیے ضرورت نہیں کہ وہاں کے جمہوری اور قومی ادارے اتنے بلا اختیار ہیں کہ صدر ریگن اور ان کے میٹا ان کی مضبوط گرفت میں اچکے ہیں اور جو بھی اس خفیہ کاروبار کے ذمہ دار قرار پائیں گے۔ انھیں اس کی سزا ہر حال بھگتنا پڑے گی۔ مگر ایران کے بارے میں اس بات کا کوئی امکان نظر نہیں آتا کہ وہاں بھی اس سارے ڈرامہ کے ذمہ دار لوگوں کو کیفر کردار تک پہنچانے کے لیے کوئی ادارہ

حرکت میں آئے گا۔ ہمارے نزدیک ایران کا یہ فعل مردہ بین الاقوامی سیاسی اصولوں، عام اخلاقی قدروں اور اعلیٰ اسلامی تعلیمات و روایات سب کے خلاف ہے۔ اور ان میں سے کسی کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتا، اور انہی پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے ہم اسی کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔

(۱)۔ یوں تو تمام مسلم ممالک اسلام کے حصول کے لیے بڑی طاقتوں کے محتاج ہیں اور اسلامی ملکوں کے باہمی اتحاد و تعاون کے فقدان کی وجہ سے اس قابل نہیں ہیں کہ اپنی ضرورت کے ہتھیار خود تیار کر سکیں۔ حالانکہ مسلم دنیا کے پاس کسی لحاظ سے بھی وسائل کی کمی نہیں اور مالی و عددی دونوں طرح خود کفیل ہیں۔ اس لیے مسلم ملکوں کو اپنی دفاعی ضروریات پورا کرنے کے لیے دو بڑی طاقتوں امریکہ اور روس سے رجوع کرنا پڑتا ہے اور دونوں سپر قوتیں اپنے مفادات کو پیش نظر رکھ کر مسلمانوں کو اسلام پسندی کرتا ہیں۔ ان کے علاوہ فرانسیسی، مغربی جرمنی، اٹلی، برطانیہ اور چین بھی جدید اسلام کے سوداگر ہیں اور مسلمان ملک اپنے تعلقات و وسائل کے مطابق ان سے بھی اسلام خریدتے رہتے ہیں۔ مگر ان میں اسلام کی خریداری کے معاہدے یا نوکھلے عام ہوتے ہیں یا پھر نقد قیمت پر اسلام خریدا جاتا ہے اور یہ ملک دنیا کے مختلف خطوں میں اپنے سیاسی اقتصاد اور فوجی مفادات کا خیال رکھ کر ہتھیار فراہم کرتے ہیں۔ ایران نے جو طریقہ کار اختیار کیا وہ ایک تو مردہ طریقوں سے ہٹ کر۔ حالانکہ مردہ بین الاقوامی طریقے کے مطابق بھی بڑی طاقتیں اپنے مفادات کا خیال کیے بغیر کسی مسلم ملک کو اسلام نہیں دیتی مگر ایران کو جو اسلام دیا گیا وہ مردہ طریقہ کار کے مطابق نہیں تھا بلکہ اس کے لیے خصوصی خفیہ طریقہ استعمال کیا گیا۔ اور ظاہر ہے امریکہ نے ایران کی خیر خواہی کی بنیاد پر اسلام کی ترسیل نہیں کی کہ اس کی دلی خواہش تھی کہ ایران جنگ میں کامیاب ہو، بلکہ اس کے اپنے مقاصد تھے اور بظاہر امریکہ نے اس سے تین بڑے مقصد حاصل کیے۔ (اول) اس جنگ سے اتحاد عالم اسلامی کی کوششوں کو جو ناقابل تلافی نقصان پہنچا، امریکہ است جاری رکھنا چاہتا تھا۔ ایران نے امریکہ سے خفیہ ساز باز کر کے اس کی یہ خواہش پوری کر دی۔ اور امریکی اسلام کی بنیاد پر یہ جنگ اپنی ہولناکی میں ترقی کرتی رہی (دوم)۔ بیروت میں شیعہ انتہا پسندوں نے جو امریکیوں کو یرغالی بنایا تھا انہیں چھڑایا جائے۔ چنانچہ ایران پہلے گناہ لوگوں کا انہماک کرتا رہا۔ پھر امریکہ سے اسلام کی رشتہ مانگ کر انہیں رہا کرنے کی پیشکش کرتا رہا۔ اس میں امریکہ کو جو دیو دیو کا میاں ہوئی۔ اگر یہ راز فاش نہ ہوتا تو شاید اب تک وہ اپنے سامنے یرغالی رہا کر اچکا ہوتا۔ امریکہ نے اس طرح الجھاؤ پیدا کیا کہ پوری مسلم دنیا اس جنگ کی وجہ سے معطل ہو کر رہ جائے اور فلسطین کا مسئلہ پس منظر میں چلا گیا۔ اسرائیل پوری طرح محفوظ رہا اور یہ حقیقت ہے کہ ایران عراق جنگ میں جتنی جانی ضائع ہو رہی ہیں، اس کا تیسرا حصہ اگر یہ ملک فلسطین کی آزادی کے لیے شہید کر لے پرتیا رہا جاتے تو آج پورا فلسطین آزاد ہو جاتا۔ لہٰذا گویا کہ ایران نے اسرائیل کو مسئلہ

فلسطین کے سلسلہ میں بھروسہ، تحفظ دینے کے لیے امریکہ سے تعاون کیا اب اگر ان تینوں باتوں کو سامنے رکھا جائے تو ایرانی کے یہ دعویٰ دعوے باطل ہیں کہ وہ امریکہ کو سب سے بڑا شیطان سمجھتا ہے اور وہ امریکی یا روسی ملک سے تعلق نہیں رکھتا اور یہ کہ وہ کربلا کے راستے فلسطین کو آزاد کرانے لگا۔

(۲) عام اخلاقی قدروں پر اگر ایرانی کردار کو پرکھا جائے تو اس پر بھی وہ پورا نہیں اترتا۔ ایران جن ملکوں کے خلاف سب سے زیادہ بے پیکندہ اکثرارہا ہے ان میں سعودی عرب، پاکستان، مراکش اور مصر ہیں اور ایران کا سب سے بڑا الزام یہی ہے کہ یہ امریکہ کے حاشیہ بردار ہیں اور ان پالیسیوں کی وجہ سے اسرائیل کو فائدہ پہنچ رہا ہے۔ اب اگر دیکھا جائے تو ان ملکوں کی امریکہ سے جو دوستی ہے وہ اس بنیاد پر ہے کہ وہ اس سے اقتصادی یا فوجی امداد حاصل کرتے ہیں لیکن ان میں سے کسی نے آج تک فلسطین کے بارے میں امریکی موقف کی تائید نہیں کی مگر اس کے باوجود ایرانی ذرائع ابلاغ انھیں امریکی حاشیہ بردار یا ایجنٹ جیسے لقب دیتے رہے، مصر کے صدر رسادات کو اس لیے بڑا مجرم سمجھا گیا کہ اس نے اسرائیل کو تسلیم کیا اور وہاں کا دورہ کیا مراکش کے شاہ حسن کو ایرانی نے اس لیے گایاں دیں کہ اس نے اسرائیلی وزیر اعظم کا اپنے ملک میں استقبال کیا۔ مگر ان سب باتوں کے باوجود یہ حقیقت ہے کہ ان سب سے جو کچھ کیا یا کر رہے ہیں وہ واضح اور کھلی پالیسی کے طور پر کر رہے ہیں اور ایک لحاظ سے اسے اخلاقی جرأت قرار دیا جاسکتا ہے۔ مگر ایرلینڈ کے گھنیا پن کا یہ عالم ہے کہ اس نے بھی امریکہ سے اسلحہ حاصل کیا، اس نے بھی اسرائیلی حکام سے روابط رکھے۔ ایرانی حکام نے بھی اسرائیلی حکام سے ملاقاتیں کیں، مگر یہ سارے جرائم چھپ کر، خفیہ طریقے سے کیے، تاکہ مسلم دنیا کو دھوکا دیا جاسکے اور اسلامی انقلاب کے نام پر بنیاد پرستی کو گمراہ کرنے کا عمل جاری رہے۔ اور پھر جن ملکوں کا ہم نے اوپر ذکر کر رکھا ہے، ان میں سے کسی نے بھی اسرائیل کے ذریعہ امریکی اسلحہ حاصل نہیں کیا اور نہ اس طرح کی کوئی امریکی شرط قبول کی ہے، لیکن ایران اور امریکہ کے درمیان ثالثی کا کردار، اسرائیل نے ادا کیا اور اسلحہ امریکہ کا فروخت ہوا۔ اور قتل عام مسلمانوں کا ہوا۔ مگر اس کے باوجود یہ کتنا بڑا المیہ ہے کہ ایران امریکہ کا دشمن ہے اور سعودی عرب، پاکستان اور دوسرے ممالک امریکہ کے ایجنٹ ہیں اور اسرائیل کے بارے میں غلط موقف رکھتے ہیں۔ ایرانی حکام اس سارے ڈرامے کے منظر عام پر آنے کے بعد ادھر ادھر کی باتیں تو بنا رہے ہیں مگر یہ جرأت نہیں کر سکے کہ امریکہ و اسرائیل سے اپنے خفیہ روابط کی خبروں کو غلط ثابت کر سکیں تو اس طرح اخلاقی لحاظ سے بھی ایران کا یہ سنگین جرم ہے کہ اس نے ظاہری طور پر امریکہ دشمنی کے نعرے لگائے اور اندہی انداز اس سے تعلقات بھی اس طرح استوار کر لیے کہ اسے برابر اسلحہ ملتا رہا۔ اور یہ کتنا عجیب مذاق ہے کہ عراق کے صدر صدام حسین سے مصالحت تو ناممکن ہے اور اس جنگ کو تو بند نہیں کیا جاسکتا کہ یہ اسلامی انقلاب کی روح کے خلاف ہے، لیکن بے گنا

مسلمان آبادیوں کو تباہ کرنے اور بے مقصد جنگ جاری رکھنے کے لیے امریکہ سے دوستی قائم کر لینا اسلامی انقلاب کے عین مطابق ہے یہ اسلام ایران ہی کو مبارک ہو کوئی غیرت مند مسلمان ملک اس طرح کی حرکتیں نہیں کر سکتا۔ ان ساری گزریوں کو اگر آپس میں ملایا جائے تو ہمارے نزدیک امریکہ کے سب سے بڑے ایجنٹ کا کردار ایران نے ادا کیا ہے۔ امریکہ، مصر، اردن، سعودی عرب اور پاکستان کی دوستی کے ذریعہ وہ کچھ حاصل نہیں کر سکا جو اس نے ایران کی دشمنی کے غور سے کے ذریعہ حاصل کر لیا ہے۔ ایک طرف پوری مسلم دنیا کو تقسیم کر دیا اتحاد عالم اسلامی کے امکانات اور کم کر دیے، دوسری طرف لبنان میں ایران کی پشت پناہی سے چھوٹے چھوٹے گروپوں نے عجیب قیامت بپا کر رکھی ہے وہ بے گناہ لوگوں کو اغوا یا قتل کر کے اسلام کا نام روشن کر رہے ہیں، تیسری طرف ان گروپوں خصوصاً اعلیٰ شیعہ ملیشیا نے فلسطینیوں کا قتل عام کر کے اسرائیل کی ایجنسی کا حق ادا کر دیا اور ان گروپوں کو اسرائیلی ٹولکامیلا سے گاہے گاہے فضائی تحفظ بھی فراہم کرتے ہیں کیا یہ سب کچھ وہ اپنے نقصان کے لیے کر رہے ہیں یا یہ اسلحہ ایران کو اس لیے سپلائی کرتے رہے ہیں کہ وہ فلسطین کو آڑ لگا سکے۔ اب بھی جو لوگ ایران کو عالم اسلام کا خیر خواہ، اسرائیل کا دشمن اور فلسطینیوں کا دوست سمجھتے ہیں یا تو احمق و بہرے ہیں اور یا پھر انھوں نے اسلام دشمنی کی قسم کھائی ہوئی ہے کیونکہ یہ بات سمجھنے کے لیے کئی بڑی عقل کی ضرورت نہیں کہ امریکہ اور اسرائیل نے ایران کو جو کچھ بھی دیا وہ عالم اسلام کو تباہ کرنے اور فلسطینیوں کے وجود کو مٹانے کے لیے دیا ہے۔

انوسناک بات یہ ہے کہ سادات اسرائیل کیا تو قابلِ گردن زدنی ٹھہرا، مراکش نے اسرائیل سے بات کی تو قابلِ مذمت فعل کیا۔ اردن یا پاکستان نے امریکہ سے کھلے عام اسلحہ خریدا تو قابلِ نفرت ہو گیا۔ مگر ایران نے اس بڑے شیطان امریکہ سے خفیہ دوستی قائم رکھی اور امریکی و اسرائیلی سازشوں کا شکار ہوتا رہا مگر پھر بھی وہ سامراج کا دشمن اور اسلام کا خیر خواہ ہے۔ اور ہمارے بعض اسلام پسندوں کی اب بھی آنکھیں نہیں کھلیں اور وہ ایرانی انقلاب سے راہنمائی حاصل کرنے کے لیے یہ سیلاب نظر آتے ہیں۔

ہم ایسے مسلمانوں سے گزارش کریں گے کہ وہ خفیہقت پسندی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنے ان خیالات پر نظر ثانی کریں اور ایران اسرائیل و امریکی سکیٹیڈل کے بعد واضح طور پر ایران کے کردار کی مذمت کریں۔

(۳) ایران کا یہ کردار اسلامی تعلیمات اور دعایات کے بھی سرسرمخانی ہے۔ اسلام یہودیوں جیسی ذلیل قوم سے خفیہ یا ظاہری دوستی رکھنے کی ہرگز اجازت نہیں دیتا۔ ضرورت کے مطابق اس سے کوئی امن معاہدہ تو کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ رسولؐ نے مدینہ کے یہود سے کیا تھا مگر خفیہ تعلقات کی گنجائش نہیں ہے۔ مصر کے سادات نے تو امن معاہدہ ہی کیا تھا، اسلحہ کی خریداری کے لیے خفیہ دورے نہیں کیے تھے۔ ایران نے تو اسرائیل کو ایک لحاظ سے ثالث بھی تسلیم کیا، کیونکہ ایرانی امریکی تعلقات، امریکی اسلحہ کی ایرانی منتقلی اور

امریکی یہ غالیوں کی رہائی جیسے معاملات میں واسطے اور پل کا کردار اسرائیل نے انجام دیا، اس لحاظ سے وہ ثالث بھی ٹھہرا۔ مگر دوسری طرف مسلمانوں کی جانیں بچانے اور مسلمانوں کے درمیان امن قائم کرنے کیلئے جب مسلم ملکوں کی سربراہ کانفرنس نے ایک ثالث کی کمیٹی بنائی، جس میں پاکستان بھی شامل تھا تو یہاں ایران کی خود دہادی اور اگرچہ یہ کام رہا ہے کہ ان سے ملنا بھی خمینی صاحب نے گوارا نہیں کیا، اس لیے کہ وہ امریکی حاشیہ بردار ہیں۔ سبحان اللہ، اسرائیلی حکام سے تحفیہ ملاقاتیں جائز ہیں، امریکی تاجروں سے اٹھ کے سودے خفیہ طور پر درست ہیں، اس کے علاوہ دنیا کی اسلام دشمن قوتوں سے اسلحہ کی بھیک مانگنا عین عبادت ہے، مگر ایران و عراق کی جنگ بند کرنا خلافت اسلام حرکت ہے۔ اس بارے میں قرآن کا واضح حکم بھی ایرانی حکمرانوں کو نظر نہیں آیا، جس میں اللہ تعالیٰ نے دو بھائیوں کے درمیان جنگ بند کرنے کا فارمولہ بیان کیا ہے۔ ارشاد ربانی ہے کہ اگر دو فریق مسلمانوں کے آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کراؤ، اگر کوئی ایک فریق بازنہ آئے اور زیادتی کرتا چلا جائے تو تم سب مل کر لڑو اس سے جو زیادتی کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف آجائے اگر وہ واپس آجائے ان کے درمیان عدل و انصاف سے فیصلہ کر دو بیشک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے (الحجرات آیت: ۹)۔

اب اس آیت کی روشنی میں ایرانی زیادتی کو رہا ہے اور قرآنی حکم کی روشنی میں مسلمانوں کو طاقت استعمال کر کے اسے اس بلکہ کن لڑائی سے باز رکھنا چاہیے۔ کیوں کہ اقوام متحدہ، غیر جانبدار ممالک کی تنظیمیں تو غیر اسلامی ہیں لیکن مسلم برادری بھی ان سے اپیل کر چکی ہے، جسے ایران مسترد کر چکا ہے۔ اس لحاظ سے وہ مجرم ہے اور تمام مسلم ممالک کو مل کر اسے جنگ میں زیادتی کرنے اور سرکشی سے باز رکھنا چاہیے۔ جنگ بندی کے بعد جس کی ہوا زیادتی ہے اس کی اسے سزا ملنی چاہیے اور عدل و انصاف سے مسلمانوں کو ان کے درمیان فیصلہ کرنا ہو گا تو ظاہر ہے جنگ میں پہل کرنے یا کسی دوسری زیادتی کرنے کے بارے میں عراق کے خلاف اس وقت تک عدل و انصاف کے ساتھ کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، جب تک وہ جنگ بند نہ ہو جائے۔ ایرانی کا یہ عجیب اور احمقانہ موقف ہے کہ ایک فریق کو مجرم پہلے قرار دیا جائے، اسے سزا بھی دیدی جائے پھر اسے جنگ بندی کی اپیل کی جائے۔ انسانی تاریخ میں اس طرح کی عدالت، ثالثی یا تحکیم کی کوئی مثال نہیں ملتی۔

اس جنگ کے بارے میں ایران کی ایک اور منطق بھی بڑی منہمکہ نیز ہے اور جس کا اظہار ایرانی سفیر نے "ایڈیٹر ملاحظہ" کے نام ایک خط میں کیا ہے، وہ فرماتے ہیں ایران کی جنگ کفر و فساد کی قوتوں کے خلاف ہے جو اسلامی انقلاب کو ختم کرنے کیلئے میدان میں آئی ہیں۔ اور یہاں ایک دوسری قرآنی آیت پیش کرتے ہیں کہ ان سے اس وقت تک لڑو، جب تک فتنہ ختم نہ ہو جائے، فتنہ سے مراد وہ غیر اسلامی حکومتیں اور کفر کے نظام ہیں۔ اگر کچھ دیر کے لیے یہ ایرانی موقف درست بھی تسلیم

کر لیا جائے کہ عراق اور اس کے حلی کفر کی طاقتیں ہیں اور ان ملکوں میں غیر اسلامی نظام ہیں لہذا اسلامی انقلاب بپا کرنا اور فتنے کو ختم کرنا ضروری ہے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اصول ان چند ملکوں کے خلاف ہی کیوں؟ شام جو ایران کا دوست اور جلیف ہے، کیا وہاں اسلامی انقلاب آپکا ہے اور اسلامی قوانین نافذ ہو چکے ہیں۔؟ وہاں تو صورتحال دوسرے ملکوں سے بھی بدتر ہے، اسلامی تحریکیں کچی جا چکی ہیں اور علماء کرم یا جلیوں میں ہیں یا دوسرے ملکوں میں پناہ لے چکے ہیں۔ پھر عراق و شام دونوں جگہ بعثت پادٹی برسرِ اقتدار ہے، جس کا موسس ایک غیر مسلم ہے اور دونوں جگہ پارٹی کے بنیادی اصول یکساں نافذ ہیں تو پھر کیا اثر کہ ایران کے نزدیک عراق کفر کی طاقت اور شام اسلامی نظام کا گہوارہ۔ اسی طرح جنوبی یمن، الجزائر اور بعض دوسرے ملکوں کا معاملہ ہے، مگر انھیں ایران نے کبھی کفر قرار دیا ہے اور نہ ہی وہاں اسے کوئی فتنہ نظر آیا، اس لیے یہ معنی ایک بہانہ ہے اصل بات کچھ اور ہے۔ شام شاید اس لیے کفر کی طاقت نہیں کہ وہاں بعثی دسوشلسٹ ہی سہی علوی و نفیری شیعوں برسرِ اقتدار ہیں، جبکہ عراق کے بعثی اس لیے بڑے ہیں کہ وہ سنی ہیں۔ دسروشیت یہ بحث ہم نہیں پھیڑنا چاہتے۔ کسی مناسب موقع پر اس موضوع پر قلم اٹھائیں گے، ان شاء اللہ۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ ایرانی انقلاب کو نہ عالم اسلام کے اتحاد سے دلچسپی ہے اور نہ ہی مسلمانوں کا خون بہانے کا اسے کوئی غم ہے۔ اس کا منصوبہ یہ ہے کہ عراق کے علاقوں پر قبضہ کر کے وہ شام تک جائے گا ماسہ حال کرے، وہاں لبنان میں وہ پہلے ہی رنوخ حاصل کر چکے ہیں، شام ویسے ہی اس کے ساتھ ہے، اس طرح مشرق وسطیٰ میں ایک مضبوط شیعہ بلاک وجود میں آجائے گا جو شاید امریکہ کے لیے اسرائیل سے زیادہ مفید ثابت ہو۔ اس لیے امریکہ اور اسرائیل دونوں ایران کی پشت پناہی کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے اور ایران امریکی دشمنی کا نفع لگائے، اسے شیطان اکبر قرار دیے اور دن رات اس کے خلاف پروپیگنڈا کرنے کے باوجود امریکہ کے بہترین دوست کا کردار ادا کر رہا ہے۔

• • •

ایران شام اور لبنان

لبنان میں آج سے ۱۲ برس پہلے جب خانہ جنگی شروع ہوئی تو اس کا بظاہر سبب عیسائی مسلم کشکتی تھی اور ایک عرصہ تک مغربی و مشرقی بیروت میدانِ کارزار بنے رہے اور مسلمانوں اور عیسائیوں کے درمیان خونریز تصادم ہوتے، اس کے بعد عیسائیوں نے فلسطینیوں کو لبنان سے نکالنے کا مطالبہ شروع کر دیا، جس کی پشت پناہی اسرائیل نے کی اور ایک مرحلہ

ایں بھی آیا کہ شام نے عیسائیوں کی فوجی مدد کی، بعد میں اسرائیل نے بھی کھلی جارحیت کر کے اپنی فوجیں بیروت میں داخل کر دیں اس دوران صابرہ دشتیلا میں فلسطینیوں کے قتل عام کا سانحہ پیش آیا، ساتھ ہی اسرائیل نے جنوبی لبنان پر بھی چڑھائی کر کے اہم علاقوں پر قبضہ کر لیا، اس سیاسی صورتحال میں مختلف مسلم گروپ اور فلسطینی ملی کر اسرائیلی جارحیت اور عیسائی ملیشیا کے حلوں کا مقابلہ کرتے رہے، پھر اسرائیل بیروت سے رخصت ہوا تو فلسطینیوں کو بیروت نے کھلنے کے لیے اسرائیل کے ساتھ شام بھی شامل ہو گیا۔ طرابلس اور وادی بقاع میں شامی فوجیں داخل ہو گئیں اور باسفرغرات سمیت ہزاروں فلسطینیوں کو لبنان سے نکالنے پر مجبور کر دیا۔ ایک طرف شام کے تعاون سے اہل شیعہ اور دروز کی سوشلسٹ پارٹی اور شام کے حاکم گروپ آگے بڑھتے رہے جبکہ شامی فوجیں ان کی مدد کے لیے موجود تھیں، دوسری طرف ایران نے خالص اپنے گروپ تیار کیے۔ اس وقت حزب اللہ سب سے مضبوط ایران کے حامی شیعہ حضرات کا گروپ ہے، اس کے علاوہ جہاد اسلامی اور دوسرے ناموں سے ایران کے تعاون سے کئی گروپ قائم ہو چکے ہیں۔

ایران و شام کی حمایت سے جتنے گروپ لبنان میں مصروف عمل ہیں وہ سبھی دے بہت فرق کے ساتھ سارے شیعہ مفکر و عقیدے کے حامل ہیں اور ایران و شام دونوں ان مختلف گروپوں کو اسلحہ، مالی اور پروپیگنڈے کے میدان میں زبردست مدد کر رہے ہیں۔

دوسری طرف بڑی اکثریت سنی مسلمانوں کی ہے جو فلسطینی مظلومین کی حمایت کر رہی ہے، مغربی بیروت کے علاوہ طرابلس شہر ان کا بڑا مرکز ہے، مگر قیمتی سے کوئی بھی مسلمان ملک ان کی مدد کرنے کے لیے تیار نہیں۔ اس لیے وہ سخت مشکل صورت حال سے دوچار ہیں۔ اور اہل ملیشیا جس بے دردی سے فلسطینیوں کے کمپوں کا محاصرہ کر کے ان کا خاتمہ کر رہے ہیں، ان کو کوئی دیکھنے والا نہیں۔ طرابلس کے مسلمانوں کے سربراہ شامی فوجیں بیٹھی ہوئی ہیں۔ بیروت میں اہل دروز اور دوسرے انتہا پسند گروپ غالب ہیں۔

ایسی صورت حال کے دو ہی نتیجے سامنے آ رہے ہیں، ایک یہ کہ عیسائی علاقے پوری طرح امن میں ہیں۔ اور ان کے مخالفین شیعہ سنی، فلسطینی، لبنانی اور دوسرے نعروں کی بنیاد پر ایک دوسرے کو قتل کر رہے ہیں، اور دوسرا یہ کہ ایران و شام کی براہ راست مدد سے شیعہ انتہا پسند اثر و رسوخ حاصل کر کے لبنان کو شیعہ و سنی علاقوں میں تقسیم کرنا چاہتے ہیں یا پھر فوجی برتری حاصل کر کے ایک نئی شیعہ اکیٹ قائم کرنے کی منصوبہ بندی کر رہے ہیں۔ (مراط مستقیم دسمبر ۱۹۸۶ / جنوری فروری ۱۹۸۷ء)

افغانستان کی جماعت الدعوة الی القرآن والسنة (اہل الحدیث) کے تحت چلنے والے مدارس

افغانستان میں دعوتِ اہل حدیث کی جو تبلیغی اور مجاہدانہ مساعی ہیں ان کا ایک ہلکا سا خاکہ کچھلے شمارہ کے مکتوبِ مدینہ میں آپسے ملاحظہ فرمایا۔ یہ خط ایک سال پرانا تھا، رمضان میں راقم کی ملاقات مدینہ میں مکتوب نگار سے ہوئی تو انھوں نے بتایا کہ اب ہماری جماعتیں کی تعداد پچاس ہزار سے تجاوز کر رہی ہے۔ بھرتی کے لیے سجدہ نوجوان ہمارے مرکز کا رخ کر رہے ہیں مگر ہم سامانِ دایا کی قلت کے باعث معذوری ظاہر کرتے ہیں۔ اس وقت اس تحریک کے مجاہدین ۴۶ محاذوں پر معروف جنگ ہیں، اس کے ساتھ ہی اس تحریک نے اندرونِ افغان اور پاکستان کے مہاجر کیمپوں میں اپنی تعلیمی سرگرمیاں بھی جاری رکھی ہیں۔ سر دست ہم ذیل میں ان کے مدارس کی تعداد، علاقہ وار ترتیب سے دے رہے ہیں:

ضلع یا منطقہ	مدارس کی تعداد	سمارت/خیمہ	اساتذہ کی تعداد	طلبہ کی تعداد	طالبات کی تعداد
۱۔ اندرون افغانستان	۱۲	$۱۲/x$	۲۴	۱۵۷۳	x
۲۔ باجوڑ (پاکستان)	۲۳	$۱/۱۲$	۱۰۷	۲۳۴۱	۷۸۰
۳۔ دیر	۱۸	$۱۲/۶$	۷۳	۱۲۴۸	۵۲۳
۴۔ پشاور	۳۵	$۲۱/۱۴$	۹۸	۳۷۹۶	۱۱۴۷
۵۔ ہزارہ	۳	$۳/۱$	۱۴	۲۹۵	۸۷
۶۔ چترال	۳	$۳/x$	۹	۱۸۳	۱۰۲
۷۔ کوہاٹ	۱۲	$۱۰/۲$	۵۰	۹۰۰	۱۳
۸۔ خیبر پختونخوا	۶	$۶/x$	۱۸	۳۹۴	۱۱۱
۹۔ گلگت بلتستان	۴	$۳/۱$	۱۵	۳۱۳	۱۰۹
۱۰۔ کوئٹہ	۱۲	$۴/۸$	۳۴	۷۱۲	۷
۱۱۔ مردان	۸	$۵/۳$	۳۲	۳۶۶	۳۷۳
۱۱	۱۳۶	$۸۹/۴۷$	۴۷۴	۱۲۱۲۱	۳۲۵۲

ہماری نظر میں :

توضیح الکلام فی وجوب القراءة خلف الامام (حصہ اول)

تالیف : مولانا ارشاد الحق اثری ، کاغذ، کتابت، طباعت : عمدہ صفحات : ۵۶۲ قیمت : درجہ بیس
لئے کاپیۃ : ادارہ علوم اشریہ منٹگمری بازار، فیصل آباد، پاکستان۔

قرأت فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ دورِ قدیم سے مختلف فیہ چلا آرہا ہے، لیکن برصغیر میں اس مسئلے نے اس وقت شدت اختیار کر لی جب حادثہ بالاکوٹ کے بعد تحریکِ شہیدین سے حنفی گروہ نے علیحدہ ہو کر ”فتنۂ یونز مقلدیت“ کی سرکوبی کا بیڑہ اٹھایا اور مساجد کے اندر سنت نبوی کے مطابق نماز پڑھتے والے مصلیوں کو اپنی جگہ پر نہ ترک کرنا کی تلقین کرنے لگے۔ ہر چند کہ قرأت فاتحہ خلف الامام کے بارے میں احناف کے تین اقوال ملتے ہیں، ۱، قرأت نہ کرنا مختار ہے۔ ۲، سری نمازوں میں قرأت کرنا مستحسن ہے۔ ۳، قرأت کرنا مکروہ تحریمی یا حرام ہے۔ اور ان میں سے تیسرا قول مستند ائمہ احناف کے بجائے تقلیدی جمود کے شرکار شدت پسند متاخرین سے ملتا ہے، لیکن ہمارے ملک کے احناف نے بالعموم اسی تیسرے قول کو اختیار کیا اور جوش و خروش کے عالم میں صرف یہی نہیں کہ کتابوں پر کتابیں لکھتے چلے گئے، بلکہ فقہاء، علماء اور ائمہ کے اقوال و عبارات کی غلط اور جبری تاویل و توجیہ اور کٹر بیعت کرتے کرتے اتحادِ نبویہ بلکہ قرآن مجید تک میں تحریف کر ڈالی اور اپنے حلقہ ارادت کو شکست و ریخت سے بچانے کے لیے قرأت کرے والوں کے منہ میں مٹی بھونکنے اور ان کے دانت توڑنے تک کا فتویٰ دے مارا، اور قیامت کے دن منہ میں انگارے ڈالے جانے کی وعید اس پر مستزاد۔

الہدیت نے اس مسئلہ میں احکامِ نبوی کا دفاع کرتے ہوئے جو کتابیں تحریر کیں ان میں مولانا عبدالرحمان صاحب محدث مبارکپوری صاحب تحفۃ الاحوذی شرح جامع الترمذی کی کتاب تحقیق الکلام اپنی مثال آپ ہے اس تحقیقی کتاب نے حنفی موقف کا کھوکھلا پن اس طرح فاش کیا اور ان کی ایسی جامہ تلاشی لے ڈالی کہ ان کے کبراء و سادات تڑپ کر رہ گئے، بالآخر صمد بعد گوہر انوار کے ایک حنفی شیخ الحدیث مولانا ابو زہد سرفراز خاں صاحب صفدر گنگوہی بالقبور و آدابہ نے قلم اٹھایا اور فنی جرح و تعدیل کے اصولوں اور حوالوں کے بھاری بھکم

خول اور رعب دار ہونے کے ساتھ یوں نقد و احتساب کیا کہ صغ
کرشمہ دامن دل می کشد کہ جاں اینجاست

موصوف نے اپنی دانست میں صرف یہی نہیں کہ اخاف کے سرے اس دیرینہ قرض کا بوجھ اتار دیا، بلکہ
دوسرے ذریعہ پر بہت سارا قرض چڑھا بھی دیا، ان کی یہ تنقیدی کتاب احسن الکلام کے نام سے ۱۳۵۶ھ میں شائع
ہوئی۔

ان ہی دنوں استاذ العلماء حضرت مولانا حافظ محمد صاحب محدث گوندلوی رحمہ اللہ اس مسئلہ پر ایک مستقل
کتاب تحریر فرما رہے تھے، احسن الکلام بخود اہولی تو موصوف نے اس کا بھی جائزہ لے ڈالا اور یہ کتاب ”حیر الکلام“ کے
نام سے ۱۳۵۶ھ میں شائع ہو گئی، اس کے بعد دس سال خاموش رہ کر ۱۳۸۵ھ میں احناف نے احسن الکلام کا
دوسرا ایڈیشن شائع کیا تو اس میں نیز الکلام کا جواب بھی شامل تھا، یہی احسن الکلام ہے جس کے جواب میں مولانا ارشاد الحق
اثری نے قلم اٹھایا اور توضیح الکلام کے نام سے اس کا بھر پور جائزہ لیا ہے۔ اور اس کا پہلا حصہ ہمارے سامنے ہے۔
یہ حصہ مولانا اسحاق چیمہ حفظہ اللہ کے عرضِ ناشر اور مولانا عزیز زبیدی مظلہ کے پیش لفظ کے بعد مولانا کے اپنے
سخن ہائے گفتنی، ایک قیمتی مقدمے اور بین ابواب پر مشتمل ہے، پیش لفظ میں تعلیق کے اثرات اور احسن الکلام اور
توضیح الکلام پر جامع تبصرہ ہے۔ سخن ہائے گفتنی میں اس مسئلہ پر محققین اخاف کی رائے یا طرز عمل کا ذکر کرتے ہوئے
احسن الکلام کے جو رستم کی طرف قدرے اشارہ ہے۔ مقدمہ میں صحابہ تابعین، تبع تابعین، ائمہ اربعہ اور جمہور اہل علم
کے تعامل اور نقطہ ہائے نظر کی تفتیح و تحقیق کی گئی ہے اور احسن الکلام کا رستہ انہوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔ باب اول
میں قرآن مجید کی وہ آیات پیش کی گئی ہیں جن سے قراءت فائزہ خلف الامام کا حکم فی الجملہ ثابت ہوتا ہے۔ باب دوم
میں احادیث مرفوعہ سے اس کا ثبوت پیش کیا گیا ہے۔ اور باب سوم میں صحابہ اور تابعین کے آثار ذکر کیے گئے ہیں۔
کتاب کا حصہ دوم ذریعہ مخالفت کے دلائل کے نقد و تجزیہ پر مشتمل ہوگا۔

مولانا ارشاد الحق اثری ایک جوان سال و جوان عزم محقق اور عالم ہیں۔ حدیث، اصول حدیث، فنون حدیث
اور رجال حدیث پر ان کی گہری نظر ہے۔ ان کی تحقیق سے العلل المتناہیہ وغیرہ شائع ہو کر اہل علم سے خراجِ کسین
حاصل کر چکی ہیں۔ توضیح الکلام میں — جیسا کہ مولانا زبیدی رقمطراز ہیں — مولانا اثری نے:

”جس علمی نقاہت کے ساتھ احسن الکلام پر تبصرہ کر کے درمنثورہ بکھیرے ہیں وہ اس موصوف

پر ایک شاہکار کی حیثیت رکھتے ہیں..... اگر میرے بس میں سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند اور حوالہ کلام ہیں دیگر تقریبات لکھنے والوں کا بے پروا ظلم اور شخصیت پرست دل ہوتا تو یقین جانیے میں حضرت اثری کے اس علمی جائزہ کو الہامی جائزہ اور ان کے قلم کو ضربِ کلیمی سے تعبیر کرتا، بلکہ تقلید کے ان سامریوں کی مخالفہ خیر شعبہ بازی کے مقابلے میں اس کو طبلِ عصائی موسیٰ کا نام دیتا۔ مگر آہ! فاضلِ نوبھوان نے ہمیں اس کی اجازت نہیں دی۔“

”اصولِ حدیث، رجالِ حدیث، تذکارِ مذاہب اور اسانید کے تنوع یا ان کے چرچ و خم میں جو روایتی امور پوشیدہ ہیں، مولانا اثری صاحب نے اپنے اس جائزہ اور علمی کتاب میں ان کی جس طرح وضاحت اور نشانہ دہی فرمائی ہے مجموعی اعتبار سے وہ انہی کا حصہ ہے۔“ (توضیح الکلام ص ۲۴)

حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب علمی تحقیقات کی آخری منزلوں تک پہنچانے اور دلائل کے صحت و سقم کو نکھارنے میں اپنا جواب نہیں رکھتی، مولانا صفحہ ۷۱ حسن الکلام میں ائمہ حدیث موقعِ غلط اور مرکزِ ثبات کرنے کے لیے ایسے ایسے پیرے بدلے میں اور مخالفے، فریب، دھاندلی، کتر بیونت اور ڈنڈی مارنے کے لیے ایسے باریک حربے استعمال کیے ہیں کہ ان کا ادراک آسان نہیں، اور خیانت کو شہ میں تو قادیانیوں کے کان کر دیے ہیں۔ کسی عبارت سے کوئی مطلب کشید کرنا تھا اور کوئی لفظ اڑے آ رہا تھا تو اسے بلا جھجک اڑا دیا، کبھی شروع سے کبھی آخر سے اور کبھی درمیان سے، جو عبارت رواۃ کے لیے جرح بنتی اس کی تعبیر میں تھوڑی سی تبدیلی کر کے اسے مکمل جرح بنا دیا۔ کسی لفظ سے خفیف سی جرح نکل سکتی تو اسے رائی کا پاڑ بنا ڈالا۔ کوئی اہم کسی لفظ کے بارے میں اپنی خاص اصطلاح رکھتا ہے، جس سے مولانا کا مطلب پورا نہیں ہوتا تھا تو وہاں عام اصطلاح چسپاں کر دی۔ جن اصولوں کی اڑے کر اپنا شیش محل بنانے کی کوشش کی ہے اگر وہی اصول دوسرے فریق کے مؤید نظر آئے تو بے تاہی انہیں پامال کر ڈالا۔ ڈھٹائی کی حد یہ ہے کہ امام بخاریؒ کا ایک فیصلہ موصوف کے لیے مضر تھا تو بے تردد لکھ دیا کہ ”امام بخاری کی رائے کیا وقعت رکھتی ہے؟“ (حسن الکلام ص ۷۹) بواسطہ توضیح الکلام (ص ۳۲)، اور علامہ ہیشمی کی ایک توثیق سے کام بن رہا تھا تو ارشاد ہوا کہ ”اپنے وقت میں اگر علامہ ہیشمی کو صحت اور سقم کی برکھ نہیں تو اور کس کو تھی۔“ (توضیح ص ۲۷۹) عرضِ حق کیا کیا نہ کیا عشق میں کیا کیا نہ کریں گے۔

مگر انڈجولسے فرج سے مولانا اثری کو کہ انہوں نے ان صنفی شیخ احمدیث کی ایک ایک جالبازی اور ایک

ایک قریب کاری کو پکڑ کر انھیں اس طرح بیچ چوراہے پر نہکا کر دیا ہے کہ اگر ان میں شرم دیا کا تم بھی موجود ہے تو میں نہیں سمجھا کہ وہ دوبارہ قلم اٹھائے اور زبان کھولنے کی جرأت کریں گے۔ مجھے حیرت ہے کہ وہ کون سا دین دایمان ہے جو ان بزرگ کو احکام رسول سے جان پھرانے کے لیے اس طرح کو پھر رقیب میں سرکے بل چلنے کی دعوت دیتا اور خیانت و فریب کاری اور جھوٹ اور افتراء پر دازی پر کساتا ہے۔ قتل بٹسما یا مکرسم بہ ایمان کھان کنتم مومنین۔

کتاب اپنی معنوی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ظاہری خوبیوں سے بھی آراستہ ہے۔ البتہ اس محسوس ہوتا ہے کہ برد و رینڈنگ اور تفہیم کا کما حقہ اہتمام نہیں ہو سکا ہے۔ کتابت کی غلطیاں جگہ جگہ ہیں۔ بحث میں اسہاک کے سبب کہیں کہیں جملوں کا دروبست بھی ناہموار رہ گیا ہے۔ اشعار اور مصرعوں کو دیکھ کر محسوس ہوا کہ دماغناہ الشعری بیرونی پوری طرح کارفرما ہے تاہم یہ اشعار بعض بعض جگہ تو بہت ہی بر محل ہیں۔ ص ۵۲ پر امام شیبہ کا اثر نقل ہونے کے بجائے کسی دوسرے بحث کی عبارت نقل ہو گئی ہے۔ توقع ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں اس طرح کی فروگزاشتوں کا منغیا کر دیا جائے گا۔ واللہ الموفق وهو الہادی الی سواہ السبیل۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ کتاب ہاتھوں ہاتھ لیے جانے کی مستحق ہے۔ ہم ادارہ علوم اترہ کو اس کی اس تازہ پیشکش پر مبارکباد دیتے ہیں۔ ہماری خواہش اور گزارش ہے کہ اس کا دوسرا حصہ بھی جلد منظر عام پر لانے کا اہتمام کیا جائے۔

...

جواہر رحمت میں : ڈاکٹر تقی الدین ہلالی

عربی اور اردو اخبارات و رسائل سے اس المناک سانحے کی اطلاع ملی کہ علامہ ڈاکٹر تقی الدین ہلالی رحمہ اللہ سو سال سے زیادہ عمر پا کر المغرب و مراکش کے دارالحکومت الدار البیضاء (کاسابلانکا) میں ۲۷ شوال ۱۴۰۸ھ کو رحلت فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ موصوف کی علمی سطوت اور جلالت شان کی پوری دنیا معترفت تھی، آپ نے افریقہ کے شمال مشرقی گوشے سے اٹھ کر عرب و عجم اور ہندوستان تک کو اپنے فیض علم سے نوازا اور مولانا عبدالرحمان صاحب محدث مبارکپوری جیسے اساطین علم سے کسب فیض بھی کیا۔ علم و دانش کی بلندی نے یورپ کو بھی آپ سے استفادے پر مائل کیا۔ آپ نے گو شمالی افریقہ کے ایک مبتدعانہ ماحول میں آنکھ کھولی مگر اللہ کی توفیق سے آپ توحید و سنت کے امام اور داعی و مجدد بن گئے۔ بدعت کے لیے آپ کی کاٹ شمشیر برائے کم نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ بال بال آپ کی مغفرت فرمائے اور اپنی جنت النعیم میں بہتر سے بہتر مقام عطا کرے۔ (آمین)

...



SEPTEMBER 1987

MOHADDIS

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE

ہماری اردو مطبوعات

- (۱) اہلحدیث اور سیاست ۴۰/-
- (۲) قادیانیت اپنے آئینہ میں ۲۰/-
- (۳) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ ۲۰/-
- (۴) تاریخ ادب عربی (حصہ اول) ۱۸/-
- (۵) " " " (حصہ دوم) ۱۵/-
- (۶) کتاب الکبائر ۳۵/-
- (۷) رسالت کے سائے میں ۱۶/-
- (۸) اللغات الی مافی انوار الباری من الضلمات (جلد اول) ۳۵/-
- (۹) " " " " (جلد دوم) ۳۵/-
- (۱۰) " " " " (جلد سوم) ۵۰/-
- (۱۱) " " " " (جلد چہارم) ۵۴/-
- (۱۲) سیرت ابن حزم اندلسی ۴۰/-
- (۱۳) کمیونزم اور مذہب ۱۶/-
- (۱۴) محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں دو متضاد نظریے ۵/-
- (۱۵) اسلامی تربیت ۳۰/-
- (۱۶) آپ بیتی ۳۰/-
- (۱۷) حجیت حدیث ۳۵/-
- (۱۸) عقیدۃ المؤمن ۲۰/-
- (۱۹) نماز میں سورہ فاتحہ ۲۰/-
- (۲۰) سلفی عقائد ۳۰/-
- (۲۱) عظمت رفتہ ۲۰/-

مکتبہ سلفیہ، روڑی تالاب، بنارس

PRINTED BY : ABDUL AUWAL
AT SALAFIA PRESS, REORI TALAB, VARANASI.

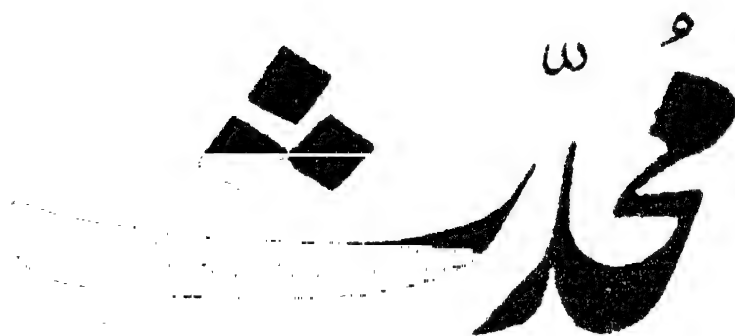
126/11



1987



126/11



دار التاليف والترجمة ريوڑی تالاب بنارس



عدد مسلسل ۵۷ © صفر ۱۴۰۸ © اکتوبر ۱۹۸۷ء



ماہنامہ محدث بنارس

شمارہ ۱۰۸ • صفر المظفر ۱۴۰۸ • اکتوبر ۱۹۸۷ء • جلد ۵

برک و بار

- ۱۔ نعت - حاد انجم
- ۲۔ پستی کا کوئی حد سے گزرا دیکھو - ابو ہشام
- ۳۔ انسان: اسکے دین کی اصولی حقیقت: صوفی نذیر احمد کاشمیری مرحوم
- ۴۔ خراسی کتب فکر اور بعض احادیث پر جم
- ۵۔ مولانا شبلی نعمانی مرحوم کی غلط تعبیر و تشریح غازی عزیز
- ۶۔ کچھ ہندوستانی مسلم خاندانوں
- ۷۔ لفظ خال کے لغوی معانی اور
- ۸۔ عرب کے دو اہم قصیدے ابو القاسم عبد العظیم
- ۹۔ جامعۃ الدعوة الی القرآن والسنۃ اخلاقیہ: تبلیغی اور مجاہدہ کی علامت
- ۱۰۔ جمعۃ الحدیث ربیع الثانی کی کار کوئی
- ۱۱۔ وفیات: مولانا محمد عطاء اللہ حنیف

پستہ ۱۔
دار التالیف والترجمہ
بی. اچ. جی، ریوڑی تالاب
وارانسہ

دل اشتراک:
مالانہ: تیس روپے
ناپچم و تین روپے



حماد انجم

کمالِ غیرتِ زیبائیتِ رسولِ کریمؐ
 وجودِ پاکِ ہمہ شایکارِ رعنائی
 ہوئے صبحِ مدینہ، بہارِ شامِ حرم
 سمٹ چکی ہیں جہانِ پیمبری کی حدیں
 وہی محمدؐ و احمدؐ وہی ابوالقاسمؐ
 عطائے علم لڈنی بسورۃِ اقصاء
 مصفا کوثر و زمزم سا باطنِ اظہر
 بنائے درسِ گر علم و حکمت و عرفان
 مہک اٹھا ہے وجودِ تمدن و تہذیب
 پرویا سلکِ شریعت میں دین و دنیا کو
 نقوشِ قول و عمل عکس ہائے وحیِ خدا
 ہے ترجمانیِ قرآن اُسوہ حسنہ،
 زمیں سے تابِ فلکِ نشرِ نعمۃ لاہوت
 تری جنابِ گرامی ہے مرجعِ امت
 کتابِ و ذات کی یکسانیتِ رسولِ کریمؐ
 سرود و برہنہ حقانیت، رسولِ کریمؐ
 امامِ عالمِ اسلامیت، رسولِ کریمؐ
 مرے ایاغ کی کُلِ نعمتِ مصطفیٰ حماد
 سرودِ بادۂ حسانیت، رسولِ کریمؐ

پستی کا کوئی حد سے گزرنا دیکھو !

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں مسلمانوں کی اجتماعی حالت کے سلسلے میں ایک اصول ذکر فرمایا ہے:

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ - (۱۷۹ : ۳)

ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو تنہا ہی اسی موجودہ حالت پر چھوڑ دے، یہاں تک کہ خبیث کو طیب سے الگ کرے۔ یہ آیت جنگِ احد کے بعد نازل ہوئی تھی، پس منظر یہ تھا کہ جب تک جنگ کی آزمائش نہیں ہوئی تھی، اس وقت

سارے حکمہ گو، خواہ وہ حقیقتہً مسلمان رہے ہوں یا منافق، بظاہر یکے کے مسلمان اور اسلام کے ہمدرد معلوم ہوتے تھے کیونکہ بھی نماز پڑھتے تھے، روزے رکھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار کرتے تھے اور آپ کی حمایت کا دم بھرتے تھے، بلکہ جو منافق تھے، وہ آپ کی حمایت میں کچھ زیادہ ہی سرگرم اور پر جوش معلوم ہوتے تھے، باتیں ایسی عمدہ

اور خوش نما کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی سینس تو سننے ہی رہ جائیں۔ ان حالات میں پتہ نہیں چل رہا تھا کون واقعی مسلمان اور کس کا حمایتی ہے اور کس کا دعویٰ اسلام و حمایتِ محضِ زبانی اور کھوکھلا ہے، لیکن جب جنگِ احد کی آزمائش کا مرحلہ پیش آیا تو مسلمان اور منافق ہر ایک کی اصل حقیقت کھل گئی اور حمایت کی جھوٹی ڈینگیں مارنے والے پوری طرح ننگے ہو گئے۔

اس پس منظر میں اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل کر کے اپنی اس سنت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اہل ایمان پر آزمائش لائے گا ایک سبب یہ بھی ہوتا ہے کہ خبیث و طیب جو عام حالات میں بظاہر ایک ہی صف میں دکھائی دیتے ہیں، اور ان کے درمیان فرق کرنا مشکل ہوتا ہے، اس قسم کے آزمائشی حالات کی آمد کے بعد وہ ایک دوسرے سے جدا جدا ہو جاتے ہیں، اور باہر آ جانا جاسکتا ہے کہ کس کا تعلق کس دھارے سے ہے، خبیث سے یا طیب سے، اس طرح مسلمانوں کے لیے ممکن ہو جائیگا

کہ وہ اپنے اجتماعی کامز میں غلط دائرے کے لوگوں سے دھوکہ نہ کھائیں۔

ایرانی تحریک کاروں کے ہاتھوں کہ منظر کے حادثہ کے بعد کم از کم ہمارے ملک کی جڑ تک تو یہ معاملہ بہت کچھ منظر عام پر آچکا ہے ایرانیوں کی خدمت ساری دینا نے کی۔ ہمارے ملک کے بھی سارے مسلمانوں نے کی۔ صرف شیعہ فرقہ اور چند باغیوں کی قسم کے ”اسلام پسند“ نوجوان اس سے مستثنیٰ ہیں۔

ایران کے لیے فطری طور پر یہ ایک دشوار گزار مرحلہ ثابت ہوا، جس سے نکلنے کے لیے اس نے دولت کا سہارا لیا۔ پھر کیا تھا، ہماری قیادت کے ایک موٹے تارے ستون نے حرم کی پاسبانی پولیس کے بارے میں پورے سوال و طوطا کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ سعودی پولیس اور میرٹھ کی پٹی لے سی ایک۔ اور دہلی کے جو روزنامے اور ہفت روزے ایران کے خلاف شعلہ فشاں کر رہے تھے، اچانک ایک صبح ان کے قلمی شمشیر و سناں کا رخ سعودی عرب کی جانب مڑ گیا، لوگوں کو اس اچانک تبدیلی کے سبب کی تلاش تھی ہی کہ ایک روز نامے نے انکشاف کیا کہ ایرانی سفارت خانہ دہلی کا نائندہ لاکھوں لاکھ کی پھیلی لے کر اسی مقصد کے لیے ان کے پاس بھی آیا تھا مگر انھوں نے یہ ”امداد“ حقارت سے ٹھکرا دی۔

ہماری مذکورہ قیادت اور قیادت کے خواہاں اخبارات جانتے ہیں کہ اقتصادی اور معاشی طور پر تباہ و بد حال ایران کو اس فراوانی سے دولت تقسیم کرنے کے لیے یہودیوں کے سوا اور کہاں سے رقم ملی سکتی ہے۔ تاہم ہمیں اس سے کوئی واسطہ نہیں کہ ایران دولت کہاں سے لہرا رہا ہے؟ ہمارے نزدیک اصل سوال یہ ہے کہ ہمارا قیادت اگر ضمیر فرشتی کی اس پست سطح پر اتر چکی ہے کہ دنیا کی تھوڑی سی سڑی ہوئی پونجی کے عوض وہ کہ منظر کی بے حرمتی برداشت کر سکتی ہے۔ برداشت ہی نہیں بلکہ بے حرمتی کرنے والوں کی حمایت میں آواز بلند کر سکتی ہے۔ امہات المؤمنین، صدیق اکبر، فاروق اعظم اور صہابہ کرام کے مقدس اور پاک باز گردہ کو کافر کہنے والوں، نگالیاں دینے والوں اور لعنت کرنے والوں کی سر میں سر بٹا سکتی ہے تو کیا ہم ہندوستان کے اندر اپنے مذہب و مسائل کے سلسلے میں ان پر اعتماد کر سکتے ہیں۔ کیا یہ لوگ چند ملکوں کے بدلے بابر مسجد، مسلم یونیورسٹی اور اسلامی تشخص کے تمام اداروں اور مسائل کو بیچ نہیں سکتے اور کیا یہ اپنے بطن و فرج کے دایے کی لٹکیں کے لیے پوری قوم کو تباہی کے غار میں ڈھکیل نہیں سکتے۔؟

آپ غور کریں تو محسوس ہوگا کہ ضمیر فرشتوں کی یہ کچا جماعت ہے جو مسلمانوں کے تمام اجتماعی مسائل کو ہتھیالیتی ہے اور اسے اپنی زندگی کا نصب العین، اپنا مقصد و وجود اور اپنا اصل کار قرار دے کر سارے مسلمانوں کو اپنے پیچھے

دوڑانے کی کوشش کرتی ہے، مگر بدامین میں پیش آنے والے اس حادثے نے ثابت کر دیا ہے کہ ان کی ساری دھوم دھماکا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ قوم کو اندھیرے میں رکھ کر اس کے مسائل کے نام پر اپنی عیش کو نشی اور بطن و فرج کے واسطے کی تسکین کا انتظام کر لیں۔ خط پرستی کا کوئی حد سے گزرنا دیکھیے!

مسلمانوں کو یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اگر انھوں نے اپنے مسائل کے سلسلے میں ایسے لوگوں پر اعتماد کیا بلکہ ان کو ذیل بھی ہونے دیا تو مسائل حل ہونے کے بجائے اور الجھیں گے۔ اور ہماری پریشانیوں مزید دوچند ہوں گی۔ اور آج تک ہماری پریشانیوں کا بڑا سبب ہمارے اصل فریق سے کہیں زیادہ، درحقیقت یہی لوگ ہیں۔

بقیہ: انسان:-

یہ تو صرف تعارف باہمی کے لیے ہے ورنہ جہاں تک شرافت کا تعلق ہے وہ صرف صاحب تقویٰ لوگوں حصہ ہے۔ رسول خدا نے یہ اعلان بھی کر دیا کہ جو شخص قبیلے کے نام پر دہائی دے، جو شخص قبیلے کے نام پر جنگ کرے اور جو شخص کنبہ پرستی پر مرسے وہ دائرہ امت اسلامی سے خارج ہے۔ جس مذہب کی ساری دنیا کو دلت اس کے لیے ناممکن ہے کہ وہ کسی خاص کنبہ کے تقدس پر اپنی دلت کی بنیاد رکھے۔

بہر حال نسل پرستی نے پوری تاریخ انسانی کو دارالغداد بنائے رکھا ہے اور اب وقت ہے کہ اس سدا منسوبہ فساد کو ایک طرف پھینک کر ساری دنیا کو اخوت و مساوات انسانی کے دائرہ میں کھینچ لیا جائے اور شرافت کو حسن عمل پر مبنی قرار دے کر ساری دنیا کی پس ماندہ اقوام کے لیے شاہراہ فلاح کھول دی جائے۔ ہندوستان و افرا اور مشرق بعید کی اکثر اقوام قدم قدم پر دائرہ اسلام میں آتی جائیں گی۔ اسے اللہ پاک اس مختصر دعوت کے آج کم از کم ساری امت مسلمہ کے سامنے لانے کا سامان کرے۔

عالم گیر بدامنی و فساد کا علاج کمال اخلاص سے عالم گیر امن و عدل کی طرف دعوت دینا ہے، مادی و سیاسی فسادات سے دنیا میں امن و عدل قائم نہیں ہو سکتا، بلکہ عالم گیر انداز پر اخلاقی و روحانی اقدار کو دنیا رائج کرنے سے ہو سکتا ہے اور اس کی صورت خاتم الانبیاء کے دین و امت کی تجدید سے ممکن ہے، جس کی آج اور اس وقت ضرورت ہے۔

والسلام

انسان: اس کے دین کی اصولی حقیقت

اور اس کا عملی ڈھانچہ

صوفی نذیر احمد کا شعری روح

انسان: سلسلہ حیات میں انسان سے سب سے قریب حیوان ہے۔ اس کا مقصد زندگی پیٹ کے دائرے کی اور صنفی دائرے کی تسکین ہے۔ حیوان اس سے بلند تر اور کسی مقصد کا کوئی شعور نہیں رکھتا۔ شعور حیوانی: حیوان میں جو شعور ہے وہ مفید و مفکورہ رکھنے کا شعور ہے، جس کے ذریعہ وہ کائنات کے ذخیروں، قوتوں اور اشیاء میں تمیز کرتا ہے۔ مفید کو استعمال میں لاتا ہے اور مضر سے اجتناب کرتا ہے۔ یہ مفید و مضر کا امتیاز اس کی زندگی کے ضابطے کا آخری قانون ہے۔

یہ شعور مفید و مضر حیوانات کی طرح انسان میں بھی موجود ہے اور وہ اپنی مادی بقا اور نشوونما کے لیے اسے بالکل حیوان کی طرح استعمال کرتا ہے۔ مگر یہ شعور مفید و مضر انسانی زندگی کو ضابطے میں رکھنے کے لیے آخری اور سب سے بالادست قانون نہیں۔

شعور نیک و بد: انسانی زندگی کو ایک ہمہ گیر ضابطے کا پابند رکھنے کے لیے جو شعور خاص اللہ پاک نے انسان کو دیا ہے، وہ اس کا شعور نیک و بد ہے۔ اس شعور کی ہمہ گیر گرفت میں رہ کر زندگی گزارنا، انسان کی انسانیت کی کل حقیقت ہے۔ یہی اس کا مذہب خاص ہے، اور اپنے اخلاقی مقام کی پابندی ہی اس کا اسلام ہے۔

اَفْخَيْرَ دِينٍ اَللّٰهُ يَبْعَثُ وَلَهُ اَسْكَمَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (ال عمران: ۸۳)
کی یہ کفار اللہ کے دین کے علاوہ اور کسی دین کی تلاش میں ہیں حالانکہ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز اس کے قانون کے آگے تسلیم ختم کیے ہے۔

انسان

اس تجربے کا رو سے انسان تمام حیوانی صلاحیتوں کے مجموعے پر مشورہ نیک و بد کے اقدار سے بند ہے۔ اگر مشورہ مفید و مضر کی معرفت اور اس کی پابندی انسان کو ایک جامع قسم کا حیوان بنا دیتی ہے، تو مشورہ نیک و بد کی رضا کارانہ پابندی اسے ملانکہ کی دنیائے علانیہ سے ملا دیتی ہے۔

ادھر مخلوق میں شامل اُدھر اللہ سے وصل

خواص اس بزرگ کبریٰ میں ہے حرفِ مشدّد کا

یہ ہے انسان اور اس کے دین کی اصولی حقیقت۔

حیاتِ انسانی کے تین رُخ (الف)

انسانی زندگی کا وہ رخ جو اسے اپنے خالقِ حقیقی کی طرف متوجہ رکھتا ہے وہ انسانی روحانیت ہے۔ اس رخ کے لحاظ سے انسان ملانکہ کا جلیس ہے۔

وہ بالکل روحانی مخلوق ہے۔ وہ عبد ہے اور اس کی غایتِ حیاتِ عبادت ہے: وَمَا خَلَقْتُ

الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔ (القرآن) میں نے جن و انس کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔

عبادت کی حقیقت: اپنے ہمہ جہتی حوائج کے حصول کے لیے اپنے خالق کی طرف متوجہ رہنا اور اسی سے

مسلل مانگتے رہنا عبادت کی حقیقت ہے۔ الدعاء هو العبادۃ، دعا

ہی عبادت ہے۔ ملانکہ توہر آن اللہ کی تسبیح و دعا میں مصروف رہتے ہیں۔ مگر چون کہ انسان کو اپنی مادی بقا کے لیے

ضروریاتِ حیات کی تلاش میں سعی و جہد بھی کرنا ہوتا ہے لہذا اسے ابتدا تو سعی سے کرنا ہے مگر سعی کے ساتھ دعا

و توجہ الی اللہ بھی کرنا ہوتا ہے۔ اس سارے سلسلے میں انبیاء کی زندگیوں پر نظر رکھی جائے۔ اس لیے کہ عام انسانوں

کے لیے انہیں کی زندگی ماڈل ہوتی ہے اور عام انسانوں کو ان کا اتباع کرنا ہوتا ہے۔ اس کے سوائے فلاحِ انسانی

کی صراطِ مستقیم کی شاہراہ کا معین ہونا ناممکن ہے اور صراطِ مستقیم کے معین نہ ہونے کی صورت میں نوحِ انسان

کا خانہ ساز پگڈنڈیوں میں پھسل کر مختلف و متضاد سمتوں کی طرف بہ جانا اور اپنی بربادی کا سامان کرنا ایک طبعی

بات ہے۔

اور آج یہ بد نظمی اس درجہ پھیل چکی ہے کہ پوری نوحِ انسانی کسی وقت بھی نہ دہلا ہو سکتی ہے۔

ایک مغالطہ: اور انسانی روحانیت کی پوری حقیقت آگے سے، لیکن ایک ٹرا سہاری گروہ تاریخ میں اس

بھی رہا ہے کہ جس کے نزدیک انسانی روحانیت یہ ہے کہ انسان اپنے حواس ظاہری کا رخ باہر کی طرف سے موڑ کر اپنے اندر کی طرف کرے اور خارجی کائنات کے سب اثرات کی نفی کرتا جائے، یہاں تک کہ نفی کرنے کے لیے کسی چیز کا کوئی تصور باقی نہ رہے۔ جب یہ کیفیت پیدا ہوگئی تو انسانوں کے اعتقاد کے مطابق انسان حقیقت پر یہ ہو گیا مگر یہ محض ایک مغالطہ ہے اور محض منفی انداز فکر ہے، یہ دہریت کا باطنی بازو ہے۔

(ب)

انسانی زندگی کا دوسرا رخ وہ ہے جو انسان کو اپنے اپنے جنس کی طرف متوجہ رکھتا ہے۔ انسانی معاشرے کے افراد کا بحیثیت انسان کے ایک دوسرے سے رابطہ اخلاقی رابطہ کہلاتا ہے اور اسے منضبط رکھنے کے اصول اخلاقی اقدار کہلاتے ہیں۔ جھوٹ کے مقابل سچ، ظلم کے مقابل عدل، خود غرضی کے مقابل ایثار، منفرت کے مقابل محبت وغیرہ اخلاقی اقدار ہیں۔ اور سارے کاروبار انسانی کو انہی اقدار کے ماتحت چلانا حکومت الہی ستیگ اور نظام خلافت کہلاتا ہے۔ اب یہ سب معاشرہ اخوت، مؤمنانہ کا سلسلہ ہے اور اس معاشرے کے تمام افراد کے حقوق و فرائض حیات مساوی ہوتے ہیں اور اخلاقی قانون ان کی نگرانی کرتا ہے۔

اخوتِ انسانی کی حدود: المؤمنون اخوة خدا کو ماننے والے سب بھائی بھائی ہیں۔
نوع انسانی میں افضل ترین طبقہ انبیاء کہے اور قرآن مجید نے ایک دوسرے

مقامات پر انہیں بھائی کے لقب سے متعارف کرایا ہے: "اذ قال لهم اخوهم نوح الا اتقون" جبکہ ان کے بھائی نوح نے ان سے کہا کہ کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے، اس طرح کم از کم تیرہ مقامات پر انبیاء کو "اپنی قوم کا بھائی" کے لفظ سے متعارف کرایا گیا ہے۔ اخوتِ انسانی کے مقابل حیوانات کے سارے رابطے خن و نسل سے متعلق ہوتے ہیں اور چونکہ زندگی انسانی جانے میں آنے کے بعد حیوانی سطح سے ملائکہ کی سطح کی طرف بلند کر دی جاتی ہے، لہذا اب انسانی اخوت کی بنیاد نسل و خون کے بجائے صرف ایمان و اخلاق کا رابطہ رہ جاتا ہے۔ ادب چوں کہ انبیاء ایمان و اخلاق اور انسانیت میں سرفرازی انسانیت ہیں، لہذا وہ اخوت کی مالا کے گلی سرسید ہیں اور امت کا ایک عظیم گروہ انبیاء کے سلسلہ میں اخوت کے لفظ کے استعمال کو سوا ادب قرار دے کر نہ معلوم ادب کے نام سے کون کون مشرکانہ ادہام کا گرفتار رہتا ہے۔ العیاذ باللہ۔

بلاشبک و شبہ اخلاقی و روحانی اقدار کی بنیاد پر انسانی نظم و نسق قائم رکھنا حکومت الہی ستیگ اور خلافتِ ارغی ہے، اور خون و نسل کی بنیاد پر انسانی نظم و نسق کو قائم کرنا، اس کی طرف دعوت و تلافی ہے

اور یہ ارتداد اس وقت شدید درجہ خطرناک ہو جاتا ہے، جب اسے مذہب کے ساتھ غلط ملط کر دیا جائے۔
 آج اس کی خطرناک مثالیں "برہمن ازم" ہے۔ جس نے تین ہزار برس سے پورے برصغیر ہند کو صرف اپنی
 نسلی برتری و تقدس کو قائم رکھنے کے لیے ہزاروں ہزار نسلی امتیازات کا شکار کر کے متبرکتر کر رکھا ہے۔ اور آج
 بھی وہ ہزاروں تاویلات کے پردے میں رنگارنگ کی سازشوں میں مصروف ہے۔ اور راقم قریباً پچاس
 برس سے برہمن سماج کو نسلی پرستی سے نکال کر اخوت انسانی کی سطح پر کھینچ لسنے کی کوشش میں مصروف ہے
 وہ برہمن ہی کی طرح یہودی گنہ بھی صرف اپنے نسلی امتیاز و برتری کو قائم رکھنے کے لیے تین ہزار برس سے
 زائد عرصے سے ساری دنیا کو سازش اور فدا کا گھر بنائے ہوئے ہے۔ کیونکہ اودم اور سربایہ وادری دونوں محاذ
 یہودی دماغ کی پیداوار ہیں۔

۳، اسلام وحدت انسانی کی اخلاقی دعوت یعنی مذہب کی سب سے کامیاب دعوت تھی۔ مگر اس کے دنیا کی سطح پر
 لگنے کے زیادہ سے زیادہ چالیس برسوں کے اندر یہودیوں نے اسے تہ وبالا کرنے کا منصوبہ چلایا۔ بعد میں
 اس سازش میں ایران اس لیے شامل ہو گیا کہ اس کی ہزاروں برس کی شہنشاہی کو اسلام نے تہ وبالا کر دیا تھا
 پہلے تو بنو ہاشم اور بنو امیہ کو دو محاذوں میں تقسیم کرتے ہوئے انھیں ایک دوسرے کے خلاف شمشیر بکف
 کر دیا اور جب بنو امیہ کو بے دست دیا کر دیا تو پھر خود بنو ہاشم کو دو جنگی محاذوں میں صف آرا کرتے ہوئے
 صدیوں ایک دوسرے کی زنج کنی میں مصروف کر دیا۔ اور آخر کار بنو فاطمہ کے طرفداروں نے چنگیزی
 طوفان کا رخ عباسیہ کی سلطنت کی طرف کرتے ہوئے اپنے وقت کی سب سے بڑی انسانی سلطنت کو خاک
 میں ملا دیا۔ اور آج تک قرآن مجید کی مذہبی محور تعلیم اخوت کو غیر مؤثر کر کے صرف زبانی تفریق کا مستحق قرار
 دیا جاتا ہے۔ مگر عملاً سارے انبیاء کے تاریخی مجاہدات سے مکمل کردہ دین کو بالائے طاق رکھ کر بنو فاطمہ کے
 تقدس کو کل حقیقت دین بتایا جاتا ہے اور خاتم الانبیاء کے دین ظاہر دین اور ہر ہر دائرہ حیات میں
 یقینی دین کی طرف پیٹھ کر کے ساری سابقہ تاریخ کے اسرار و رموز اور روحانیت کو مذہب اسلام کے
 نام پر پیش کرتے ہوئے امت کو اس سے برگشتہ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اس کوشش کو جاری
 رکھنے والوں کی طرف سے بنی اخلاقی و روحانی فساد و وابجات کی طرف دعوت دیے گئے جہلے کہ جنھیں
 انسانی سماج کے دین کی حیثیت سے منولنے کے لیے حضرت خاتم الانبیاء کی ساری دعوت تھی۔ بنو فاطمہ کی
 عصمت و تقدس اور ان کی شخصیت سماعت و اطاعت کو کل دین بتایا جاتا ہے۔ اللہ پاک اس گروہ کو اس

سیاسی دین سے نجات دلا کر جو ہر دہریہ کے مشرکانہ مذہب سے زائد کچھ نہیں ہے، دینِ حقیقی میں لاکھ تارہ سخی گناہ کا کفارہ کرنے کی توفیق دے۔

گزشتہ صدی، ڈیڑھ صدی میں شیعہ مفکرین نے جس طرح بنو امیہ کی تاریخ کے ساتھ انصاف کا کاروبار شروع کر دیا ہے۔ (جسٹس امیر علی اور سر آغا خان کی ساسی کو سامنے رکھا جائے) مجاہدِ خمینی نے امام مہدی کے ظہور پر جہاد ملتوی کرنے سے انکار کرتے ہوئے جو قدم اٹھایا اور پھر تقیہ کو ایک طرف کرتے ہوئے اظہارِ دین کو اصل قرار دیا ہے، وہ عبداللہ بن سبا کے دین سے نجات حاصل کرتے ہوئے اور غلامِ الانبیاء کے دین ظاہر و محکم دینات کی طرف رخ کر سکتے ہیں، بشرطیکہ علماء کا گروہ تارہ سخی باطنیوں کے منفی مواد پر اپنا اصلاح و تجدیدِ ملت کا پروگرام مرتب کرنے پر یقین نہ ہو۔

”یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الذی لہ ملک
دین اسلام کی وسعتیں: السموات والارض“ اے کائناتِ انسانی! میں تم سب کی طرف
اسی خدا کا بھیجا ہوا رسول ہوں، جو خدا سارے آسمانوں اور زمین کا مالک ہے (القرآن)

”ان ہذہ امتکم امة واحدة واناریکم فاعبدون“ تمہاری یہ امت (کائناتِ انسانی)
ایک ہی امت ہے اور میں تم سب کا پالنے والا ہوں۔ لہذا میری عبادت کرو۔ (القرآن)
”ان ہذہ امتکم امة واحدة واناریکم فالتقون“ تمہاری یہ امت (کائناتِ انسانی) ایک ہی
امت ہے اور میں تمہارا پالنے والا ہوں۔ لہذا مجھ ہی سے ڈرو۔ (القرآن)

”کان الناس امة واحدة فبعث اللہ النبیین مبشرين و منذرین وانزل معهم
الکتاب لیحکم بینہم فیما کانوا فیہ یختلفون۔“ کائناتِ انسانی ایک ہی امت تھی، پر اللہ نے نبیوں
کو بشرو و منذر بنا کر بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب بھی آداری تاکہ وہ لوگوں کا رنجِ اختلاف کرتے رہیں۔ (القرآن)
یہ ہے خاتمِ الانبیاء کی دعوت کا دائرہ اور اسی دعوت میں شرافتِ نشئی و خوئی کے سارے تارہ سخی جھگڑنے
کے متعلق یہ اعلانِ موجود ہے کہ اللہ پاک نے انسانوں کو مختلف نسلوں اور تہذیبوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ (باقی صفحہ پر)

لے انوس صوفی صاحب کی یہ خوش فہمی حقائق سے دور کا بھی تعلق نہیں رکھتی ہے۔ خمینی صاحب جس جہاد کو
امام مہدی کی آمد تک ملتوی کرنے کے قائل نہیں اس سے مراد اہل سنت کا قتل عام ہے اور تقیہ کے تو وہ غیر ضروری مواقع پر بھی قائل ہیں۔

فراہی مکتب فکر اور بعض احادیثِ رحم کی غلط تعبیر و تشریح

تسط (۲)

غازی عزیز - سعودی عرب

یہاں پر اصلاحی صاحب کے مکتب فکر سے وابستہ ایک شخص بلکہ ان کے تلمیذ خاص کی ایک عبارت بھی نقل کرتا چلوں جو مندرجہ بالا حدیث کے الفاظ ”یصحح احد اھن الکثبة“ کے ترجمہ پرستم طریقہ سے متعلق ہے آپ لکھتے ہیں۔ ”اور وہ کسی عورت کو اپنی ہوس کا نشہ نہ بنانے میں کامیاب ہو جاتا تھا۔“^{۵۹} حالانکہ ان الفاظ کا یہاں سادہ مطلب صرف یہ ہے کہ وہ ان (عورتوں) میں سے کسی کو قلیل مقدار میں دودھ دیدیتا۔ ”امام نووی کا قول ہے کہ ”الکثبة“ سے مراد ”دودھ کی قلیل مقدار“ ہے۔ اسی طرح النہایہ میں ہے کہ الکثبة سے مراد طعام یا دودھ کی قلیل مقدار ہے۔ اس مطلب کی تائید میں ایک روایت بھی اس طرح موجود ہے۔

قال شعبۃ فسألت سماعاً عن الکثبة (ترجمہ) شعبہ کا قول ہے کہ میں نے سماع سے الکثبة کی

نقل اللعن القلیل“^{۶۰} ثابت دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ سھوڑا ساد دودھ

ترجمہ کی یہ ستم طریقہ تو آپ نے ملحوظ فرمائی، اب جناب اصلاحی صاحب کے اس جملہ کہ ”آپ نے اس کو بلوا کر نہایت تیکھے انداز میں پوچھ کچھ کی“ کی حقیقت بھی بیان کر دی جائے۔

ادھر جتنی بھی روایات نقل کی گئیں ان میں سے کسی ایک یا ان کے علاوہ کسی اور روایت سے یہ ہرگز ہرگز ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت ماعز بن مالک سلمی رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلوایا تھا۔ بلکہ جتنی بھی روایات ملتی ہیں ان میں یہی مذکور ہے کہ حضرت ماعز رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اعتراضِ جرم کے لیے برضائے خود حاضر ہوئے تھے۔ زیادہ سے زیادہ اگر کچھ ملتا ہے تو یہ یہ ہے کہ ان کے مربی و کفیل رہنما (یا ان کے اہل قبیلہ نے حضرت ماعز کو از کتاب زمانہ کے بعد خدمتِ نبوی میں حاضری کے لیے آمادہ کیا تھا۔ لے جیسا کہ ادھر ابوداؤد کی ایک حدیث

میں بیان کیا جا چکا ہے۔ بعض روایات کے مطابق سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور کتاب معصیت کے بعد انتہائی نادم اور بے چین تھے، ان کی خواہش تھی کہ جو گناہ ان سے سرزد ہو گیا ہے، اس سے اپنے اوپر کتاب اللہ کی مقرر کردہ حد جاری کر داکر نجات حاصل کی جائے۔ اس مقصد کے لیے وہ پہلے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس پہنچے اور ان سے مدعا بیان کیا، جب انہوں نے پردہ پوشی کا مشورہ دیا تو حضرت عمر بن الخطابؓ کے پاس گئے اور ان سے مدعا بیان کیا۔ جب انہوں نے بھی پردہ پوشی بخور نہ کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نہ صرف اعتراف جرم کیا بلکہ بار بار اقرار کے ساتھ اپنے نفس پر خود چار بار شہادت پیش کی اور مکرر ان الفاظ میں درخواست کرتے رہے۔ ”اقتم علی کتاب اللہ“ اور ”ارید ان ٹھہریں“، ساتھ ہی کہ جرم کر دیے گئے۔ آپ کی ندامت اور احساس گناہ کے باعث بے قراری کا ذکر ایک اور روایت میں اس طرح ہے۔

حد ثنی یحییٰ بن سعید قال سمعت سعید بن المسیب یقول ان رجلاً من اسلم اخی ابابکر فقال ان الآخر قد ذنی قال له ابوبکر هل ذكرت هذا لا احد غیری قال لا قال ابوبکر تب الی اللہ تعالیٰ واستغفر لیسئل اللہ فان اللہ یقبل التوبۃ عن عبادہ قال سعید فلم تقر بہ نفسہ حتی اتی عمر بن الخطاب فقال له کما قال لابی بکر فقال له عمر کما قال ابوبکر فقال سعید لم تقر بہ نفسہ حتی اتی البتی صلی اللہ علیہ وسلم فقال له الآخر قد ذنی قال سعید فاعرض عنہ البتی صلی اللہ

ترجمہ: یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ میں نے سعید بن مسیب کو کہتے ہوئے سنا کہ قبیلہ اسلم کا ایک شخص حضرت ابوبکرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ اس نالائق نے ذنبا کیا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ نے اس سے پوچھا کہ کیا تو نے اس بات کا ذکر میرے علاوہ بھی کسی سے کیا ہے؟ اس نے کہا نہیں تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ سے توبہ کرو اور اللہ تعالیٰ نے جو تیری پردہ پوشی فرمائی ہے تو بھی اس پر پردہ ڈالے رہ، کیوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ سعید نے کہا کہ اس بات سے اس شخص کی طبیعت مطمئن نہیں ہوئی، یہاں تک کہ وہ حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور ان سے بھی وہی کہا جو حضرت ابوبکرؓ سے کہہ چکا تھا۔ حضرت عمرؓ نے بھی وہی جواب دیا جو کہ حضرت ابوبکرؓ نے دیا تھا۔ سعید بیان کرتے ہیں کہ اس کی طبیعت اس سے بھی مطمئن نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

۱۲ سنن ابوداؤد مع عون المعبود ج ۴ ص ۲۵۱-۲۵۲ ۱۳ ایضاً ج ۴ ص ۲۵۵ و کذا فی ناد المعاد فی مہدی خیر العباد ج ۳ ص ۱۲

علیہ وسلم، قال فقال له ذلک
مرأاً کل ذلک یعرض عنه
حتى اذا ا کثر علیہ بعث
الی اہله فقال ایشکی ام بہ
جنة قالوا یا رسول اللہ انہ
بصحیحہ قال ابکر ام ینب
قال ینب فامر بہ فرجہ

اور آپ سے عرض کیا کہ اس نالائق نے نہ کیا ہے۔ سید
کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا
راوی کا قول ہے کہ اس نے آپ سے یہی کلمات کہی، ہاں
آپ ہر بار اس کی طرف سے اپنا منہ پھرتے رہے، یہاں
تک کہ جب بہت زیادہ ہو چکا تو آپ نے اس کے گھر
والوں کو بھیجا اور ان سے دریافت کیا کہ اسے کوئی
مرض ہے یا جنون ہے؟ ان لوگوں نے جواب دیا کہ وہ
تندرست ہے، پھر دریافت کیا کہ کنوارہ ہے یا شادی شدہ؟
لوگوں نے جواب دیا کہ شادی شدہ، پھر آپ نے اس
کے سنگار کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ سنگار کیا گیا۔

ایک روایت میں تو یہاں تک مذکور ہے کہ اکثر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال تھا کہ اگر حضرت ماعزؓ
اور غامدیہؓ بار بار اپنے اوپر قیام حد کے لیے آکر اصرار نہ کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو حد جاری کرنے کے لیے طلب
نہ فرماتے۔ ملاحظہ ہو۔

”حدثنی عبد اللہ بن مریدۃ عن
ابیہ قال کنا اصحاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نتحدث ان الغامدیۃ
وماعز بن مالک لو رجعا بعد اعترا فہما
او قال لو لم یرجعا بعد اعترا فہما لم
یطلبہما وانما رجعا عند الابعۃ، ۶۵

(ترجمہ) عبد اللہ بن مریدہ نے اپنے والد سے بیان کیا ہے کہ
انھوں نے کہا کہ ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے
تھے کہ اگر غامدیہ اور ماعز بن مالک اپنے اعتراف جرم کے بعد
لوٹ جاتے یا یہ کہا کہ اگر اپنے اعتراف کے بعد دوبارہ لوٹ
کر نہ آتے تو آپ ان کو طلب نہ فرماتے۔ آپ نے ان کو پھر بھی بار
کے بعد سنگار کروایا تھا۔

اس روایت کی تائید حضرت انس بن مالک کی وہ روایت بھی کرتا ہے جسے طبرانی نے اپنی معجم الاوسط اور معجمی نے
مجمع الزوائد میں نقل کیا ہے۔ یہ روایت ان شاء اللہ آگے پیش کی جائے گی۔

پس ثابت ہوا کہ حضرت ماعزؓ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، ان کو بلوایا نہیں گیا تھا۔ بلوائے کا دعویٰ غلط ہے۔

ایک روایت میں بھی مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعزؓ کے رجم کے بعد ان کے مربی ہنرال کو بلا کر فرمایا کہ اگر تم اس کی پردہ پوشی کرتے تو یہ تمہارے لیے بہتر ہوتا۔ روایت اس طرح ہے۔

«عن یزید بن نعیم عن أبیه ان ماعزاً (ترجمہ) یرید بن نعیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ماعزؓ رضی اللہ عنہ «عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقض عندہ اربع مراتٍ فامس بوجہہ وقال لہنّال لوسلرتہ بشوبخ کان خیاراً حکم دیا اور ہنرال سے کہا اگر تو اسے اپنے کپڑے سے چھپاتا رہی تو میرے لیے بہتر ہوتا۔»

یہاں کوئی جناب اصلاحی صاحب سے یہ پوچھے کہ اگر حضرت ماعزؓ اتنے ہی بدخلعت غنّہ «عادی مجرم» دہشت گرد، حکومت و معاشرہ کی عزت و ناموس کے لیے آفت و خطرہ تھے کہ جن سے «لایند آرڈر کا مسئلہ» پیدا ہو رہا تھا اور بقول اصلاحی صاحب «جس کی بنا پر یہ سخت رجم ٹھیکہ اچھڑے»، تو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے کیوں کر بار بار تمنا چھپانے کی تلقین کی اور یہی مشورہ دیا کہ «اللہ تعالیٰ سے توبہ کر اور اپنی موصیت کی پردہ پوشی کریں»، پھر آخر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے جرم کی پردہ پوشی کو ہی ان کے مربی کے لیے بہتر قرار دیا۔ کیا اصلاحی صاحب کے پاس اس سوال کا کوئی معقول جواب ہے؟

جہاں تک «نہایت ٹیکھے انداز میں پوچھ گچھ کی» کا تعلق ہے تو یہ محض ظن و گمان بلکہ اصلاحی صاحب کا دہم ہے کسی بھی روایت سے آپ کا حضرت ماعزؓ سے ٹیکھے انداز میں پوچھ گچھ کرنا معلوم اور ثابت نہیں ہوتا ہے۔ جتنی بھی روایات ملتی ہیں ان میں یہی مذکور ہے کہ پہلے چار بار اعتراض جرم کو سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نوٹس ہی نہیں لیا بلکہ ہر بار حضرت ماعزؓ کی طرف سے مزید پھرتے رہے۔ اس کے بعد جو کچھ بھی سوال و جواب ہوئے، ان کا انداز انتہائی ریحانہ، مشفقانہ اور ہمدردانہ تھا۔ کسی ایک سوال سے بھی «ٹیکھا پن» محسوس نہیں ہوتا۔ جو سوالات آپ نے حضرت ماعزؓ سے کیے تھے، وہ مختصراً پیش خدمت ہیں، تاکہ قارئین کرام خود ہی فیصلہ کر سکیں کہ جناب اصلاحی صاحب کے ٹیکھے انداز

والا دعویٰ کہاں تک درست ہے۔ فیمن ۹۰ یعنی تو نے کس کے ساتھ زنا کیا ہے ۹۰ "هل ضا جعتھا ۹۰" (یعنی کیا تو نے اس عورت کے ساتھ مضا جعت کی ہے ۹۰) "هل باشرتھا ۹۰" (یعنی کیا تو نے اس عورت کے ساتھ مباشرت کی ہے ۹۰) "هل جامعتهھا ۹۰" (یعنی کیا تو نے اس عورت کے ساتھ جماع کیا ہے ۹۰) "لعلک قبلتھا ۹۰" (یعنی شاید تو نے اس عورت کے ساتھ بوس و کنار کیا ہوگا) "ابلع جنون ۹۰" (یعنی کیا تو مجنون زدہ ہے ۹۰) - "احصنت ۹۰" (یعنی کیا تو شادی شدہ ہے ۹۰) "افعلت بها ۹۰" (یعنی کیا تو نے اس عورت کے ساتھ ایسا کیا ۹۰) "لعلک قبلت او غمرت او نظرت ۹۰" (یعنی شاید تو نے بوس و کنار کیا ہوگا یا چھوا اور پھیر پھاڑا کی ہوگی یا نظربہ ڈالی ہوگی) "انکنتھا ۹۰" (یعنی کیا تو نے اس عورت کے ساتھ ہمبستری کی ہے ۹۰) "حتی غاب ذلک منك فی ذلک منها ۹۰" (یعنی یہاں تک کہ تیری وہ چیز اس عورت کی اس چیز میں غائب ہوگئی ۹۰) "کما یغیب المردود فی المحلۃ والرشاء فی البئ" (یعنی جس طرح کہ سرمہ دانی میں سلائی اور کوئیں میں رسی ۹۰) "هل تدری ما الزنا ۹۰" (یعنی کیا تجھے علم ہے کہ زنا کیا ہے ۹۰) اور "فما ترید بهذا القول ۹۰" (یعنی تو اپنے اس قول (اعتراف جرم) سے کیا چاہتا ہے ۹۰) وغیرہ۔

اب رسالہ تبرک کی عبارات اور اس کا علمی جائزہ پیش خدمت ہے۔ عبارت اس طرح ہے کہ "دوسری روایات میں اس بات کا ذکر بالصرحت ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مغفرت کی دعا کی اور نہ اس کا جائزہ پڑھا جو اس بات کی شہادت ہے کہ اس کو "کثر منافق قرار دیا گیا۔" صاحب مضمون کی تحقیق اس سلسلہ میں نہایت ناقص اور خلاف واقعہ ہے، اگرچہ بعض روایات میں یہ جم کہ حد حضرت ماعزؓ پر استغفار نہ کرنا اور ساز جوازہ بھی نہ پڑھنا مذکور ہے۔" ابو سعید کی روایت میں ہے۔

۱۰۔ قال فما استغفر له ولا سبته
ترجمہ: راوی کا قول ہے کہ پھر نہ حضرت ماعزؓ کے لیے (استغفار کیا اور نہ ہی انہیں برا بھلا کہا۔)

(۳) ابی نفرۃ سے مروی ہے کہ:

قال ذهبوا یسبلونه فنہام
ترجمہ: راوی کا قول ہے کہ جب کچھ لوگ حضرت ماعزؓ کو برا بھلا کہنے لگے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال هو رجل اصاب ذنباً حسیبہ
 انہ
 انہیں منع فرمایا، پھر راوی کہتا ہے کہ کچھ لوگ حضرت ماعزؓ
 کے لیے استغفار کرنے لگے تو بھی آپؓ نے انہیں منع
 فرمایا اور کہا کہ یہ وہ شخص ہے جس نے اپنے گناہ کا مزہ چکھ لیا۔
 اللہ تعالیٰ اس کا حسیب ہے۔

(۳) منذری کا قول ہے کہ "یہ حدیث مرسل ہے۔" ت
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لمریاً مریاً للصلوة علی ما عن ولہینہ
 عن الصلوة علیہ۔ ت
 (ترجمہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو حضرت ماعزؓ پر
 نمازِ جنازہ پڑھنے کا حکم دیا اور نہ ان پر نمازِ جنازہ پڑھنے
 سے منع فرمایا۔

(۴) حضرت ابن عباسؓ کی روایت جس کی تحریر ابوداؤد نے کی ہے کے الفاظ یہ ہیں۔ "فوجہم ولم یصل
 علیہ۔" (یعنی پھر جہم کیا لیکن اس پر نمازِ جنازہ نہیں پڑھی)

(۵) اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت جس کی تحریر ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے، میں مروی ہے۔
 "فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 خیراً ولم یصل علیہ۔" ت
 (ترجمہ) پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر بھلائی کے ساتھ
 کیا لیکن اس پر نمازِ جنازہ نہیں پڑھی۔"

اس روایت کے متعلق امام ترمذی فرماتے ہیں کہ "یہ حدیث حسن صحیح ہے۔" ت
 ظاہر ہے کہ یہ اور وہ تمام روایات جن میں نمازِ جنازہ نہ پڑھنے کا ذکر ہے اس دن کی کیفیت بیان کرتی ہیں جس
 دن حضرت ماعزؓ کو جہم کیا گیا تھا، لیکن یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ اس دن بھی آپؓ نے حضرت ماعزؓ کو بھلائی سے
 یاد فرمایا تھا اور ایسے صحابہؓ میں سے کسی کو بھی انہیں برا بھلا کہنے کی اجازت نہیں دی تھی بلکہ روایات میں صراحتاً مذکور
 ہے کہ آپؓ نے برائی سے یاد کرنے والوں کو سختی کے ساتھ منع بھی فرمایا تھا۔ ۔۔۔ (باقی آئندہ)

۶۱ سنن ابوداؤد مع عون المبرور ج ۴ ص ۲۵۷۔ ۶۲ ایضاً۔ ۶۳ ایضاً ج ۴ ص ۲۵۶۔ ۶۴ ایضاً ج ۴ ص ۲۵۳
 ۶۵ ایضاً ج ۴ ص ۲۵۶۔ جامع الترمذی مع تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۳۲۱۔ ۶۶ جامع الترمذی مع تحفۃ الاحوذی ج ۲ ص ۳۲۱۔

مولانا شمس الحق سلفی مرحوم

محمد عظیم

راقم کے والد، جامعہ سلفیہ کے پرانے استاد اور شیخ الحدیث مولانا شمس الحق صاحب سلفی ۲۵ شوال ۱۳۸۴ھ ۳ جولائی ۱۹۶۵ء کو بروز جمعرات پونے تین بجے شام کے وقت درجہ تکمیل میں انتقال کر گئے۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ اسی طرح دونوں سے وہ سینے میں تکلیف محسوس کر رہے تھے، علاج کے لیے انھیں مگر سے درجہ تکمیل لے جایا گیا۔ آخری دن شدید درد اٹھا، جس سے جان بر نہ ہو سکے۔ وفات کے وقت ان کی عمر ستر سال سے متجاوز تھی۔

مولانا مرحوم کا شمار ہندوستان کے ممتاز علمائے الحدیث میں ہوتا ہے۔ انھوں نے کم و بیش پچاس سال تک تعلیمی، دعوتی اور اصلاحی خدمات انجام دیں۔ ذیل میں ان کے حالات زندگی اور علمی و دینی خدمات کا ایک مختصر خاکہ پیش کیا جاتا ہے۔

مرحوم ۱۳۳۳ھ/۱۹۱۵ء میں اپنے آبائی وطن بہار کے ایک گاؤں بلکٹوا ضلع مدھوبنی میں پیدا ہوئے ان کے والد مولانا رضا اللہ علاقے کے جمید علماء میں سے تھے، انھوں نے اپنے بچوں کی ابتدائی تعلیم کے لیے مگرہا پاکستان اور مقرر کر رکھا تھا، مرحوم بھی ان ہی سے اردو، فارسی اور قرآن مجید پڑھتے رہے۔ کچھ ہوش سنبھالا تو علاقے ہی کے ایک مدرسہ "مدرسہ محمدیہ" (دیودھا) بھیج دیے گئے۔ جہاں مولانا عبد الوہاب دیودھاوی سے عربی پڑھنا شروع کیا۔ ایک عرصے تک وہاں زیر تعلیم رہنے کے بعد دارالعلوم احمدیہ سلفیہ (درجہ تکمیل) چلے آئے، یہاں مولانا علی اصغر چیمپروی، مولانا عبد الغفور میراج پوری، مولانا محمد اسحاق آرومی اور مولانا محمد عثمان ازہری وغیرہ سے مختلف علوم و فنون کی تحصیل کی۔ آخر ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۶ء میں فارغ ہوئے۔ فارغین کی تعداد اس سال سات افراد پر مشتمل تھی، جن میں ان کی علمی صلاحیت اور قابلیت کی بنا پر آج تک "سید سیارہ" کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ مرحوم کے علاوہ ان کے ساتھیوں میں ڈاکٹر سید عبد الحفیظ مدظلہ، مولانا مصلح الدین میراج پوری، مولانا عبد الحالی راج شاہی، مولانا عبد اللہ دوگیاوی، مولوی محمد زکریا درجہ تکمیل، قاری عرفان دیکھاوی شامل تھے۔ آخری تعلیمی سال کے دوران

تین ماہ (مارچ، اپریل، مئی ۱۹۳۶ء) دارالعلوم میں پڑھائے کا فریضہ بھی انجام دیا۔

دارالعلوم سے فراغت کے بعد مولانا کا خیال تھا کہ کہیں ملازمت کے بجائے آزادی کے ساتھ علاقے میں اصلاحی و تبلیغی کاموں کا سلسلہ شروع کریں اور گزربسر کے لیے تجارت کا پیشہ اختیار کریں۔ اس منصوبے کے تحت انھوں نے ایک ڈیڑھ سال تک گھر پر قیام کیا اور اطراف و جوانب کا دورہ کرتے رہے۔ پھر لوگوں کے مشورے سے پنجاب یونیورسٹی (لاہور) سے ”مولوی فاضل“ کا امتحان دینے کی خاطر دہلی کا سفر کیا، وہاں ان کا قیام مسجد فتح پوری کے زیر اہتمام جاری مدرسہ میں رہا، جہاں طلبہ کو مولوی فاضل کے امتحان میں بیٹھنے کی تیاری کرائی جاتی تھی۔ سفر دہلی سے متعلق مولانا مرحوم اپنی ڈائری میں لکھتے ہیں:

”۳ جولائی ۱۳۵۶ بروز یکشنبہ مطابق ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۶ کو گھر سے روانہ ہوا، اور

دوشنبہ احمدیہ سلفیہ میں گزار کر شنبہ کو دہلی روانہ ہوا۔ ۸ جولائی ۱۳۵۶ بروز پنجشنبہ، پڑ بجے

صبح کو دہلی پہنچا۔ کزن گنج مدرسہ دارالہدیٰ میں حاجی شیخ صاحب کھتوریہ کی وساطت سے قیام کیا۔ ۱۵

۱۸ جولائی کو فتح پوری میں داخلہ امتحان دیا، چھ سات ساتھی تھے، میں سکڑ رہا۔ ۱۹ جولائی کو داخلہ

ہو گیا۔ ۲۰ سے پڑھائی شروع ہو گئی۔ پہلی اگست ۱۹۳۶ء کو کزن گنج سے قیام کو تبدیل کر کے فتح پوری

کے کمرہ ۲۴ میں سکونت پذیر ہوا۔ میرے ساتھ مولوی عمر صاحب بستوی تھے۔ ۲۵ اگست تک ظلم

کا نظم ہوٹل میں رہا۔ ۲۶ اگست سے مولوی عمر اور عبدالغفار کی شرکت میں خود نظم شروع کیا۔ ۲۶ ستمبر

تک سات روپے سوا دس آنے خرچ ہوئے۔“

درسے میں انھوں نے مولانا سید احمد اکبر آبادی مرحوم سے خاص طور سے استفادہ کیا۔ ان کی زیر نگرانی عربی

انشاد و ترجمے کی مشق کرتے رہے۔ استادان پر بڑی شفقت فرمایا کرتے تھے۔ مرحوم اپنے استاد سے متعلق بہت سی

باقی بیان کرتے تھے، کئی بار انھوں نے ذکر کیا کہ مولانا اکبر آبادی فرمایا کرتے تھے کہ ”اس وقت ہندوستان میں

عربی کے تین ہی ادیب ہیں اور تینوں ہی دہابی ہیں، مولانا محمد سولائی (۲)، مولانا عبدالعزیز میمن (۳) مولانا

عبدالحمید حریری۔“

دہلی میں چند ماہ قیام کے بعد ان کا ارادہ ہوا کہ امتحان دینے کے بجائے گھر واپس چلے جائیں، کیوں کہ ان

دگر یوں سے انھیں کوئی مطلب نہ تھا، لیکن پھر اس خیال سے کہ کہیں لوگ بڑی کا طعنہ زد ہیں، امتحان میں بیٹھنے کا عزم کیا اور ۱۹۳۸ء میں مولوی: "فاضل" (آنرزدان عربک) اچھے نمبروں سے پاس کیا۔

وطن واپس آکر کئی سال تک اپنے بڑے بھائی مولانا مین الحق سلفی مرحوم (م ۱۹۸۱ء) کے ساتھ علی کر ترائی نیپال کے اس علاقے میں جو آپ کے مولد و منش سے قریب ہے دعوتی و اصلاحی کام کرتے رہے۔ یہ علاقہ اس زمانہ میں شائر اسلام سے بالکل ہی نا بلند تھا۔ جہالت کے باعث طرح طرح کے ہندو وادہ رسوم اور مشرکانہ اعمال لوگوں کے اندر رائج تھے، ایک مسلم اور غیر مسلم کے درمیان نام کے علاوہ اور کوئی کٹاہری فرق نہ تھا۔ ان حالات کے پیش نظر دونوں بھائیوں نے مزدوری سمجھا کہ سب سے پہلے اپنے علاقے کی خبر لیں اور چوں کہ اس علاقے میں ان کا خاندان ہمیشہ سے بڑا محترم اور باعزت شمار ہوتا چلا آیا ہے۔ اور بغیر ان کی شرکت کے کسی دنیوی یا دینی معاملہ کا فیصلہ نہیں ہو پاتا، اس لیے اس بات کی قوی امید تھی کہ ان کی کوشش سے وہاں کے حالات سدھر جائیں گے۔ الحمد للہ ایک مدت تک ان کی دعوت و تبلیغ کا اثر یہ ہوا کہ وہاں کا نقشہ بدل گیا، جگہ جگہ انھوں نے دینی مدارس قائم کیے۔ بے شمار مسجدیں تعمیر کرائیں، مسلمانوں کو اسلامی تعلیمات سے روشناس کرایا۔ اس سلسلے میں انھیں طرح طرح کی تکلیفیں برداشت کرنی پڑیں۔ بہت سے مواقع پر ان کا بائیکاٹ ہوا، کئی مقدمے بھی چلے گئے، طرح طرح کی دھمکیاں دی گئیں، لیکن دونوں بھائی اپنے مشن پر لگے رہے، بالآخر لوگوں کی عداوتیں دن بہ دن سرد پڑتی گئیں اور خدا کے فضل و کرم سے دونوں اپنے مقصد میں کامیاب ہوئے۔

علاقے میں ایک مدت تک دعوتی و تبلیغی سرگرمیوں میں مشغول رہنے کے بعد چند سال دارالعلوم احمدیہ سلفیہ (دہلی)

(بہار) میں تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔

وہاں ان کا تقرر ان کے بڑے بھائی مولانا مین الحق سلفی دھنوں نے دعوتی کاموں کی وجہ سے تدریس کو خیر باد کہہ دیا تھا، کی جگہ ہوا۔ شروع میں وہ پندرہ دنوں کے لیے مدرسے میں رہے ۲۵۱ دسمبر ۱۹۳۸ء تا ۹ جنوری ۱۹۳۹ء)۔ پھر ۱۳۵۸ھ/۱۹۳۹ء کے تعلیمی سال کے دوران آئے اور مسلسل پانچ سال تک قیام کیا۔ اوائل ذی الحجہ ۱۳۶۳ھ/نومبر ۱۹۴۳ء میں مستعفی ہو کر گھر چلے آئے۔ دو سال تک اپنے علاقے میں دعوتی و تبلیغی کام کرنے کے بعد ۱۳۶۵ھ/۱۹۴۶ء میں مولانا محمد مغان سلفی کی طلب پر مدرسہ نجم الہدیٰ (آم تہ، مرشد آباد) (بنکال) چلے گئے

جہاں دس سال تک مسلسل درس و تدریس کا کام کرتے رہے۔ ۱۳۷۵ھ/۱۹۵۶ء میں مدرسہ اسلامیہ (صلاح ڈانگہ مرشد آباد - بنگال) چلے آئے، وہاں سے ایک سال کے بعد ۱۳۷۶ھ/۱۹۵۷ء میں مدرسہ فیض عام (مؤہنم گڑھ پوٹی) منتقل ہو گئے۔ جہاں مسلسل دس سال تک تدریسی و دعوتی فرائض انجام دیتے رہے۔ اس عرصہ میں ان سے سیکڑوں طلبہ مستفید ہوئے۔ اور تبلیغی جلسوں میں برابر شرکت کی وجہ سے عوام و خواص کے درمیان ان کی شہرت اور مقبولیت میں اضافہ ہوتا گیا۔ مدرسہ میں شیخ الحدیث ہونے کے ساتھ ساتھ افتاء کا کام بھی ان کے ذمہ رہا۔ چھوٹے بڑے کئی سو فتاویٰ تحریر کیے۔ جن میں سے بعض مؤہبی میں طبع بھی ہوئے۔ مؤہن قیام کے دوران ہی ۱۳۸۰ھ/۱۹۶۱ء میں پہلی بار حج بیت اللہ کیلئے گئے جہاں حرمین کی زیارت کے علاوہ وہاں کے علماء و فضلاء سے ملاقاتیں کیں، دوسری بار ۱۴۰۳ھ/۱۹۸۴ء میں پھر حج کو گئے اور مرض و نقاہت کے باوجود تمام ارکان خود ادا کیے، اور بر سلامت واپس آئے۔

مؤہن ایک طویل عرصے تک قیام کے بعد ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶ء کے تعلیمی سال کے دوران مستعفی ہو کر اپنے وطن چلے آئے، پھر دارالعلوم احمدیہ سلفیہ درہنگہ، بہار کے منتظمین کی طلب پر درمیان سال ہی میں اپنے مادر علمی میں دوسری بار بحیثیت استاذ و شیخ الحدیث آ گئے، اس مرتبہ تقریباً ڈیڑھ سال تک وہاں رہے۔ ۱۳۸۷ھ/۱۹۶۸ء میں نئے تعلیمی سال کے شروع میں پھر بنگال والوں کے اصرار پر مدرسہ دارالحدیث دیل ڈانگہ، مرشد آباد - مغربی بنگال، چلے گئے، جہاں ایک سال رہ کر ۱۳۸۹ھ/۱۹۶۹ء میں مرکزی دارالعلوم (حال، جامعہ سلفیہ، بنارس) بحیثیت شیخ الحدیث چلے آئے اور ۱۴۰۳ھ/۱۹۸۳ء تک مسلسل ۱۴ سال یہیں درس و تدریس، افتاء اور دعوت و تبلیغ کے فرائض انجام دیتے رہے آخری دو سالوں میں وہ صرف دعوت و تبلیغ کے ہو کر رہ گئے تھے، اس سلسلے میں انھوں نے بہت سے علاقوں کا دورہ کیا اور حسب ضرورت وہاں اصلاح کا کام کرتے رہے، بعض مقامات پر منکرینِ حدیث اور مبتدعوں سے مناظرے بھی کرنے پڑے جن میں سے بعض کی تفصیل کتابی شکل میں شائع ہو چکی ہے۔

اس عرصے میں ان کا ایک اہم کا نامہ نیپال کے شہر جک پور میں "جامعہ سلفیہ" کی تاسیس ہے جو ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶ء میں دونوں بھائیوں مولانا مین الحق و مولانا شمس الحق کی کوشش سے عمل میں آئی، گزشتہ سطور میں نیپال کے اس علاقے میں دونوں بھائیوں کی دعوتی سرگرمیوں کا مختصر تذکرہ آچکا ہے۔ وہاں عرصے سے ایک مرکزی تعلیمی ادارے کے قیام کی

ضرورت محسوس کی جا رہی تھی، جہاں اعلیٰ دینی تعلیم کا انتظام ہو، اس سے قبل ان دونوں نے اگرچہ بہت سی ہستیوں میں چھوٹے چھوٹے مکاتب و مدارس کا ایک جال بچھا دیا تھا، جہاں مقامی طور پر کسی حد تک ابتدائی تعلیم کا نظم ہو جاتا تھا، مگر غریب و نادار بچوں کے لیے عربی تعلیم کی خاطر ہندوستان کے دور دراز علاقوں کے مختلف مدارس کا سفر کرنا بہت دشوار تھا، ان حالات کے پیش نظر جامعہ سلفیہ کا قیام عمل میں آیا، جس کا نام پہلے مولانا مرحوم کے نام کی مناسبت سے "شمس الہدیٰ" رکھا گیا۔ پھر ایک عرصے کے بعد اسے "جامعہ سلفیہ" سے بدل دیا گیا۔

جیسا کہ پہلے ذکر آچکا ہے مرحوم "جامعہ سلفیہ" بنارس میں قیام کے آخری دو سال (۱۹۸۲-۱۹۸۳) شعبہ تبلیغ سے منسلک رہے۔ نتیجتاً انھیں مسلسل سفر میں رہنا پڑا، جس کا ان کی صحت پر اثر پڑا اس عمر میں لازمی تھا۔ ایک بار میڈیکل چیک اپ کرایا، معلوم ہوا کہ ہائی بلڈ پریشر اور بلڈ شوگر کی شکایت ہے۔ چنانچہ کھانے میں نمک جینی وغیرہ سے مکمل پرہیز کرنے لگے، مگر اس کے بعد بھی تبلیغی سفر کرتے رہے، جامعہ سلفیہ (جسک پور) کے تعلیمی اور انتظامی امور سے بھی ان کو اتنی دلچسپی رہتی کہ تعطیل کے ایام اس کی نذر ہو جاتے، موسم خواہ کتنا ہی خراب کیوں نہ ہو، کسی نہ کسی طرح گھر سے نکل کر جامعہ پہنچ جاتے، اس سلسلے میں انھیں بعض مرتبہ تکلیف بھی برداشت کرنی پڑی۔ ایسی ہی ایک یٹلنگ سے ۱۹۸۳ میں گھر واپس آ رہے تھے کہ راستے میں ان پر فالج کا کچھ اثر محسوس ہوا، فوراً ہی ڈاکٹر سے رجوع کیا گیا، مگر اس وقت تک وہ آثار زائل ہو چکے تھے دوسرے دن صبح گھر پر فالج کا حملہ ہوا، گویا فی بند ہو گئی اور جسم کا داہنا ہاتھ ساثر ہوا، فوراً ہی انھیں درجننگ پھر دہلی لے جا گیا، جہاں علاج کے بعد خود سے چلنے پھرنے کے قابل ہو گئے، گفتگو بھی رک رک کر آسانی کرنے لگے، ان کی تمام باتیں سمجھ میں آ جاتی تھیں، گھر آنے کے بعد حالت کچھ اور بہتر ہو گئی، مناسب سمجھا گیا کہ اب وہ یہیں رہیں کہ ان کی اچھی طرح دیکھ بھال کی جا سکے۔ ان آخری تین سالوں میں ان کا معمول تھا کہ صبح دھام کھلی ہوا میں سیر و تفریح کیا کرتے۔ مقررہ اوقات پر پرہیزی غذا کھاتے، تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد ضرورت کے تحت کسی شہر یا گاؤں کا سفر بھی کیا کرتے تھے اور اس سلسلے میں کسی کی محتاجی محسوس نہ کرتے، منع کرنے کے باوجود آخری رمضان کے بھی انھوں نے تمام روزے رکھے، آخر تک ان کی صحت معمول کے مطابق رہی۔ ادھر کچھ دنوں سے انھیں سینے میں کبھی کبھی درد ہونے لگتا تھا، جس کی وجہ سے وہ کافی تکلیف محسوس کرتے تھے، علاج سے کچھ افادہ ہوا، مگر آخری دن (۳ جولائی کو) جب انھیں درد شروع ہوا تو اس سے جان برد نہ ہو سکے۔

جس کا گزشتہ سطور سے واضح ہے مولانا مرحوم ساری زندگی درس و تدریس اور دعوت و تبلیغ میں ہمہ تن مشغول رہے۔ فراموشی کے بعد سے اب تک لگ بھگ پچاس سال بہار، بنگال، اور یوپی کے چھ سات مدارس میں بحیثیت استاد و شیخ الحدیث کام کرتے رہے۔ اس طویل عرصے میں ان سے سیکڑوں طلبہ مستفید ہوئے، جو ملک کے گوشے گوشے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ بلکہ ان کی ایک کثیر تعداد بیرون ملک بھی اپنے علمی اور دعوتی کاموں میں مصروف ہے، اس وقت اکثر الحمد للہ مدارس میں ان کے تلامذہ نظر جائیں گے، بلکہ بعض ادارے تو ان کے تلامذہ ہی سے آباد ہیں۔ یہاں ان کی ایک مختصر فہرست پیش کرنا غیر مفید ہوگا، اس لیے اس سے صرف نظر کیا جاتا ہے۔

مرحوم جہاں بھی رہے دیگر فنون کے ساتھ حدیث کی اونچی کتابوں کا درس دیتے رہے۔ صحیح بخاری غالباً انہوں نے چالیس بیالیس بار پڑھائی ہوگی۔ حدیث کی تدریس کے وقت وہ زیادہ تقرر کے عادی نہ تھے۔ صرف مشکل مقامات پر تنبیہ فرماتے یا طلبہ کے سوالات کے جواب دیتے۔ امام بخاری سے انھیں بڑی عقیدت تھی، درس کے دوران مختلف مناسبتوں میں وہ امام بخاری کی فقہانہ اور ان کی کتاب کی خصوصیات بیان فرماتے۔ فتح الباری برابر ان کے زیر مطالعہ ہوتی۔ عمدۃ القاری (یعنی) اور دیگر شروح کی طرف بہت کم رجوع کرتے۔

مولانا نے حدیث کی کتابیں چار اساتذہ سے پڑھی تھیں جو میاں نذیر حسین محدث دہلوی (د ۱۳۲۰ھ) کے شاگرد ہیں ان میں سے "مولانا عبد الغفور بیراج پوری (د ۱۳۷۱ھ) اور مولانا محمد الحق آروسی (د ۱۳۶۹ھ) سے درجہ نگہ میں سبقتاً سبقاً کتب حدیث پڑھیں، باقی "مولانا احمد اللہ برتاپ گڑھی (د ۱۳۶۲ھ) اور مولانا شرف الدین دہلوی (د ۱۳۸۱ھ) سے زمانہ قیام دہلی میں کتب حدیث کے اطراف پڑھ کر سند اجازت حاصل کی تھی۔ غالباً ان محدثین عظام سے تلمذ کا اثر تھا کہ ساری زندگی ان کا سب سے محبوب مشغلہ حدیث پڑھنا پڑھانا رہا۔ دوسرے فنون کی بھی اگرچہ وہ تعلیم دیتے رہے، مگر انھیں ہمیشہ ثانوی اہمیت دیتے تھے۔

مولانا جہاں بھی گئے تدریس کے علاوہ ان کے ذمہ فتویٰ نویسی یا فتاویٰ پر نظر ثانی اور ان کی تصدیق کا کام بھی سونپا رہا ہے وہ دیگر اوقات میں انجام دیا کرتے تھے۔ جامعہ سلفیہ بنارس میں مولانا محمد ادریس آزاد رحمانی مرحوم (د ۱۳۹۸ھ) کی وفات تک یہ معمول رہا کہ مولانا آزاد مرحوم کو جواب لکھا کرتے اور شمس الحق اس پر نظر ثانی اور اس کی تائید و توثیق کرتے، یا کبھی کبھی فصاحت یا اختلافی نوٹ لکھتے۔ بہت سے فتاویٰ خود مولانا شمس الحق کے تحریر کردہ بھی ہوئے۔

ان سب کی نقل جامعہ سلفیہ میں اب تک محفوظ ہے۔ دوسرے مدار میں جہاں مولانا کا قیام رہا، فتاویٰ کی نقل رکھنے کا دستور نہ تھا، اس لیے ان کی تعداد کا صحیح اندازہ لگانا مشکل ہے۔ اندازاً یہ سیکڑوں کی تعداد میں ہوں گے۔

فتاویٰ کے علاوہ مولانا نے بہت کم ہی کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ ان کے بعض مضامین ”الہدیٰ“ ”دربھنگا“ اور ”میکڑین مار“ فیض نامہ (مؤ) وغیرہ میں شائع ہوئے، مگر باقاعدہ تصنیف و تالیف کے میدان میں وہ داخل نہ ہوئے۔ البتہ صرف ایک کتاب جس کے لیے انھوں نے کافی مواد اکٹھا کر لیا تھا اور سو کے زائد قیام میں اس کا اچھا خاصہ حصہ لکھ بھی چکے تھے اس مجموعے مستثنیٰ کی جاسکتی ہے۔ اس کتاب میں انھوں نے مولوی احمد رضا بخنوری صنفی کی ”مقدمہ انوار الہادی“ جلد اول کا علمی و تنقیدی جائزہ لیا ہے اور محدثین کے بارے میں مملوآ اور امام بخاری کے بارے میں خصوصاً مؤلف کی غلط بیانیوں کا پردہ چاک کیا ہے اس کتاب کا تالیف شدہ حصہ بنارس میں موجود تھا مگر فی الحال ان کے مسودات اور کاغذات کے اندر نظر نہ آیا۔ معلوم نہیں اب وہ کہاں دبا پڑا ہے؟ اسی موضوع پر مولانا مرحوم کے بعد مولانا رئیس ندوی نے قلم اٹھایا۔ ان کی کتاب ”اللمعات“ کے نام سے چار جلدوں میں بنارس سے شائع ہو چکی ہے۔ ممکن ہے انھیں مولانا کے مسودے سے مستقل کچھ علم ہو۔

مولانا مرحوم کی تعظیم و تکریم علماء اور طلبہ جتنا ان کی علمی صلاحیت اور تدریسی قابلیت کی وجہ سے کیا کرتے تھے، عوام اس سے زیادہ ان کے دماغ و فکر پر سے متاثر تھے، جہاں بھی رہے حمد کا خطبہ پابندی کے ساتھ کسی نہ کسی مسجد میں دیا کرتے، اس کے علاوہ مختلف جلسوں میں شرکت کے لیے دور دور سے بلائے جلتے خصوصاً تعلیمی سال کے اخیر میں اتنے مقامات سے طلب آتی کہ ہر جگہ جانا محال ہوتا۔ ان کے عقیدت مندوں کی ایک کثیر تعداد بنگال، بہار، یوپی اور دیگر صوبوں میں موجود ہے۔ ان کی تقریر کا ایک مخصوص انداز ہوتا، شروع میں وہ بہت ہی پست آواز میں ٹھٹھہ کر بولتے، پھر جوں جوں آگے بڑھتے بیان میں روانی اور آواز میں بلندی آتی جاتی۔ یہاں تک کہ بعض اوقات انتہائی جوش کے عالم میں تھوڑا گرجتے برستے، اس وقت ان کا چہرہ بالکل سرخ ہو جاتا، پھر موڑ لیتے اور کبھی جہنم یا موت یا قیامت کی ہولناکیوں

نے اس سلسلے میں مجھے مولانا کے کسی مسودہ کا پتہ تو نہیں چلا مگر اللہ تعالیٰ کے سلسلے میں مولانا مرحوم مختلف کتب خانوں سے کتابیں فراہم کرنے، مشورے اور حوصلہ افزائی کرنے نیز مشکلات کے وقت رہنمائی کی طرف کافی توجہ دیتے رہے۔
(محمد رئیس ندوی)

کا ذکر اس طرح کرتے کہ خود ان پر اور دوسروں پر رقت طاری ہو جاتی، تقریر میں ہنسنا ہنسنا ان کی عادت نہ تھی اور نہ ہی بے سوا پتے سنانا، ہمیشہ قرآنی آیات، احادیث اور صحابہ کرام کے مستند واقعات کا سہارا لیتے اور انھیں موثر انداز میں پیش کرتے، تقریر میں کسی فرقت یا شخصیت پر زبان طعن دراز نہ کرتے اور نہ ہی ہمدانی کا دعویٰ کرتے ہوئے دوسروں کی تحقیر و تذلیل کرتے۔ ایک بات یہ بھی برابر دیکھنے میں آئی کہ کبھی بھی وہ کسی تقریر کے لیے پہلے کوئی تیاری نہ کرتے اور کسی بھی موضوع کے لیے جتنا بھی وقت دیا جاتا، اس کے اندر ہی اندر اپنی تقریر سمیٹ لیتے، بلکہ اخیر میں ساری گفتگو کا خلاصہ بھی مختصر الفاظ میں بیان فرما دیتے۔

ان کے اخلاق و عادات اور دیگر اوصاف و کمالات کا ذکر آئندہ کسی دوسرے موقع پر کیا جائے گا، یہاں ان کے زہد و عبادت کا ایک پہلو جو عموماً لوگوں کی نظروں سے مخفی ہے بیان کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ جب تک صحت مند رہے ہمیشہ ہتھکڑا نظر کئے ان کی عادت تھی کہ عشاء کے بعد فوراً سو جایا کرتے۔ کچھ کے رقت اٹھتے اور ضروریات سے فارغ ہو کر ہتھکڑا نماز ادا کرتے۔ اس میں قرأت کے دوران یاد دعا کرتے ہوئے ان کی ہچکیاں بندھ جایا کرتی تھیں۔ کبھی کبھی ہم لوگوں کی آنکھیں اس اشار میں کھل جاتیں تو ہم یہ منظر دیکھ کر بہت متاثر ہوتے۔ ہتھکڑا سے فارغ ہو کر اگر فجر کی اذان تک کچھ وقت ہوتا تو آرام کرنے کے بجائے کسی کتاب کا مطالعہ کرتے، پھر اذان کے بعد نماز کیلئے لوگوں کو اٹھاتے ہوئے نکلتے، عموماً جہاں بھی رہے ان ہی کے ذمہ امامت بھی رہی، فجر کی نماز میں مفصل کی دو لمبی سورتیں ٹھہر ٹھہر کر بلند آواز میں پڑھتے، رکوع، سجود اور قیام بھی نسبتاً طویل ہوتے۔ دوسری نمازوں میں بھی قرأت اور دیگر امور میں سنت نبوی کا اتباع کرتے۔

ان کی سیاسی و سماجی خدمات کے ذکر کا یہ موقع نہیں۔ مختصراً اتنا بتا دینا کافی ہو گا کہ وہ نظریاتی طور پر کانگریس کے حامی تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد سے بڑی عقیدت تھی، ان سے ملاقات کی غرض سے سفر بھی کیا تھا۔ آزادی کے وقت لوگوں کو پاکستان بنانے کے جذبے کے خلاف دوش دینے پر آمادہ کرنے کی خاطر اپنے علاقے میں دورے کیے۔ پاکستان بن جانے کے بعد بھی لوگوں کو ہجرت سے باز رکھتے اور ہندوستان میں باقی رہنے کی تلقین کرتے رہے۔ جس کے نتیجے میں شادونادر جی کوئی نے اس علاقے میں اپنا آبائی وطن ترک کیا۔

اپنے علاقے میں سماجی فلاح و بہبود کی خاطر بھی برابر کام کرتے رہے مختلف نزعاعات کے فیصلے اور دیوبندی معاملات کے سلسلے میں لوگ ان کی طرف رجوع کرتے رہے اور انھیں حکم متعین کرتے تھے، ان پر اور ان کے خاندان

والوں پر لوگوں کے اعتماد کا یہ عالم تھا کہ بہت سے ہندوؤں تک نے اپنی زمینیں حفاظت کے خیال سے ان کے نام رجسٹری کر دیا تھا۔ اور اس سلسلے کے تمام کاغذات بھی بطور امانت ان ہی کے پاس رکھ چھوڑے تھے جو ان کی امانت سمیت ایک زمین کے بعد اصل مالکوں کے حوالے کر دی گئیں۔

اپنی بستی اور اس کے اطراف میں لوگوں کو تعلیم کی طرف توجہ دلانی، کتنے افراد ایسے ہیں جنہیں اپنے ساتھ لے گئے اور اپنے خرچ پر انہیں پڑھانے لکھانے کا انتظام کیا، بہتوں کو مدارس میں ذیلیفہ دلائے، ان کے بھائی اور ان کی کوششوں کا نتیجہ ہے کہ ان کی چھوٹی سی بستی اب بھی تعلیم کے اعتبار سے اطراف و جوانب کی تمام بستیوں سے ممتاز ہے۔

آخر میں ان کے خاندان اور عائلی زندگی کے متعلق مختصر تذکرہ کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

ان کے سلسلہ نسب میں سات پشت اور ایک آبادی کے نام معلوم ہیں جو ایک عرصہ سے اس چھوٹی سی بستی بلکٹوا (جسے "بی بی جنگل کاٹ کر بایا گیا تھا" میں آباد چلے آئے ہیں۔ آبائی پیشہ زمینداری اور کاشت کاری تھا۔ خاندان میں سب سے پہلے ان کے والد مولانا رضا رائے نے دینی تعلیم حاصل کی اور علاقے میں دعوتی اور اصلاحی کاموں کا سلسلہ شروع کیا، ان کے چار لڑکے تھے۔ سب سے بڑے (۱) مولانا مین الحق سلفی (م ۱۹۸۱ء) جو عرصے تک دارالعلوم احمدیہ سلفیہ (درہنگہ) میں مدرس رہے اور ایک زمین نے ایک جمعیۃ اہل حدیث صوبہ بہار کے سکریٹری بھی رہے۔ (۲) بدالحق (مرحوم) جو چھکے ہیں (۳) ذکار اللہ (ابھی بقید حیات ہیں) یہ دونوں بستی ہی میں کاشت کاری کرتے رہے (۴) مولانا شمس الحق اپنے بھائیوں میں سب سے چھوٹے تھے، انھوں نے اپنی زندگی میں یکے بعد دیگرے تین شادیاں کیں جن سے سات لڑکیاں اور پانچ لڑکے موجود ہیں۔ لڑکوں کے نام علی الترتیب یہ ہیں (۱) ذہیراؤ، ایم اے (علیگ) جو بھوہر لال ہنر و یونیورسٹی کے اسکول آف سوشل سائنسز میں کام کر رہے ہیں۔ (۲) راقم الحروف محمد عزیز ایم اے (دکنہ) جو فی الحال ام القرسی یونیورسٹی دکنہ مکرمہ کے شعبہ عربی میں ریسرچ اسکالر ہے (۳) محمد عیسیٰ اے (دینہ) جو اب جکل جامعہ سلفیہ جنک پور (نیپال) میں مدرس ہیں (۴) محمد زبیر جامعہ سلفیہ (جنک پور) کا طالب علم ہے (۵) محمد نمبر جامعہ سلفیہ (نبارس) میں مام سال دوم میں پڑھ رہا ہے۔ (لیکن اب اشاعت معنوں کے وقت یہاں نہیں ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحوم کی بال بال مغفرت کرے اور انہیں ان کی خدمات کے صلے میں جنت نعیم فرمائے، اور ان کے اخلاف کو بھی ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق بخشے۔ (آمین)

کچھ ہندوستانی مسلم خاندانوں کے بارے میں

ڈاکٹر پارون رشید صدیقی
ناظر معہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکر مکرم عند اللہ

الغاکم“ (الحجرات: ۱۳)

ترجمہ: ”اے آدمیو، ہم نے تم کو نابا ایک نر اور ایک مادہ سے“ اور رکھیں تمہاری ذاتیں گوتیں تاکہ آپس کی پہچان ہو، ممتہ، عزت اللہ کے ہاں اسی کو بڑی جس کو ادب بڑا۔ (از شاہ عبدالقادر رحمہ)

مفہوم: اسے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور پہچان کے لیے تم کو قبیلوں اور خاندانوں میں بانٹ دیا، بے شک تم میں سے اللہ کا سب سے زیادہ مقرب وہ ہے جس نے سب سے زیادہ تقویٰ اختیار کیا۔

خاندان اور قبیلوں کی تقسیم عیب نہیں وہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہے، پھر خاندان اور قبیلوں کی تقسیم بڑائی اور بزرگی ظاہر کرنے کے لیے نہیں بلکہ پہچان کے لیے ہے۔ ہر بزرگی اور اللہ کی قربت، وہ تو تقویٰ اور پرہیزگاری سے حاصل ہوتی ہے۔ بے شک ہندوستان اپنے رقبہ اور آبادی کے لحاظ سے بہت بڑا ملک ہے، جس میں مختلف مذاہب کے لوگ بستے ہیں پھر مذہب میں بہت سے قبیلے اور خاندان ہیں، کھنے والے اگر اس طرف توجہ کریں تو یہ موضوع بڑا وسیع اور دلچسپ ہے میں نے آج ان سطروں کے ذریعہ ہندوستانی مسلمانوں کے بعض خاندانوں کے ذکر کا ارادہ کیا ہے۔

تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں اسلام عین ذریعوں سے آیا۔ مسلم فاتحین کے ذریعہ، مسلمان تاجروں کے ذریعہ اور مبلغین کے ذریعہ، جن کو صوفیہ کے نام سے بھی یاد کیا گیا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ ان تینوں طرح سے ہندوستان آنے والے مسلمانوں کے ساتھ عورتیں بھی آئی ہوں گی، لیکن تاریخ میں ان کا کوئی واضح ذکر نہیں ملتا، بلکہ زبانوں پر تو یوں ہے کہ صرف مرد آئے اور یہاں اسلام لانے والی عورتوں سے شادی کر لی۔ اور اس طرح ان کی نسلیں چلی پڑیں۔

غرض کہ ہندوستانی مسلمان یا تو باہر سے آنے والوں کی اولاد ہیں، چاہے وہ ایرانی یا افغانی رہے ہوں اور چاہے عربی نژاد یا ان ہندوستانیوں کی اولاد ہیں جو اسلام میں داخل ہوئے، چاہے ان کا تعلق یہاں کے اعلیٰ طبقہ سے رہا ہو یا اعلیٰ سے۔ لہذا اگر کوئی ہندوستانی مسلمان عربی النسل ہونے کا دعویٰ کرے تو کسی دلیل کے بغیر اس کو جھٹلانا یا اس کی تصدیق کرنا ممکن نہیں۔ بعض ہندوستانی مسلمانوں کے پاس تو باقاعدہ شجرے ہیں، جن سے ان کا عربی النسل ہونا ثابت ہوتا ہے، جیسے بعض سادات اور بعض شیوخ۔ پس اگر کسی کے پاس صحیح معنوں میں شجرہ موجود ہے تو یہ ان کے عربی ہونے کی دلیل ہے۔ اسی طرح اگر کوئی خاندان ایسے نام سے مشہور ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عربی خاندان ہے، جیسے صدیقی، فاروقی، عثمانی وغیرہ اور اس کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ یہ نام بعد میں رکھ لیے گئے ہیں تو ہم ان کو جھٹلا بھی نہیں سکتے۔ لیکن اگر کسی خاندان نے اپنی بڑائی جتلے کے لیے بعد میں اس طرح کے ناموں میں سے کوئی نام اختیار کر لیا ہے تو یہ بڑا عیب ہے اور اسے ترک کر دینا ضروری ہے۔ اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے۔

”من ادعی غیرہ اسیمہ او انتمی غیر من الیہ فلیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین“ الحج، باب فضل المذنبۃ، مفہوم! جس نے اپنے باپ کے علاوہ کسی اور باپ کا دعویٰ کیا۔ (اور خاندان بدل کر بتلنے میں بھی یہ بات لازم آتی ہے کہ اوپر کے باپوں میں کسی اور کو باپ بتانا بڑا ہے) یا جس نے اپنے موالی کے سوا کسی اور کی طرف نسبت کی، اس پر لعنت ہو اللہ کی، فرشتوں کی اور سارے لوگوں کی.....

پھر نزدیکی اور بڑائی خاندان اور نسب سے کہاں ملتی ہے، وہ تو جیسا کہ آیت میں گزر چکا ہے، تقویٰ اور پرہیزگاری سے حاصل ہوتی ہے۔

یہ بات معلوم رہنی چاہیے کہ عرب میں یہ کوئی خاندان نہیں، لیکن ہندوستانی مسلمانوں نے اللہ کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان والوں کو احتراماً سید (بمعنی سردار یا رئیس) کا خطاب دیا اور اسی نام سے پکارنے لگے۔ سادات سید کی جمع ہے، عرب دالے ان کو شریعت اور اشراف کہتے ہیں۔ یہاں ایک بات قابل ذکر ہے، وہ یہ کہ سکھوں کا

نام سردار یحییٰ سردالا پڑ گیا، اس لیے کہ ان کا سر ایک خانی ہیئت رکھتا ہے، یا پھر انھوں نے بزم خود اپنے لیے سردار قوم کے معنی میں یہ نام ایجاد کیا ہو۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ان کے لیے اس نام سے گریز کریں

مدینق، قادیانی، عثمانی وغیرہ ناموں سے بھی عربوں میں کوئی خاندان موجود نہیں ہے اور ظاہر ہے یہ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے ناموں سے نسبت ہے۔ جو سب کے سب قریشی ہیں، پس اگر ان خاندان والوں کے پاس ان بزرگوں تک کا بشعرہ موجود نہیں ہے تو جیسا کہ اوپر کہا جا چکا ہے، ان کو جھٹلایا تو نہیں جاسکتا، لیکن اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ نسبت حجت اور قلعی کی نسبت ہو۔ اور اگر یہ نسبتیں سببی طور پر ثابت ہو جائیں تو ان کو بزرگی اور بڑائی کا سبب جاننا اور نسب پر فخر و ناز کرنا صحیح نہیں، اس لیے کہ عمل کے بغیر نسب کوئی چیز نہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "یا ایہا الناس الا ان ربکم واحد وان اکبر واحد، الا لا فضل لعربی علی العجمی ولا لبعثی علی العربی ولا لاشعر علی اسود، ولا اسود علی احمر الا بالتقویٰ"

(مسند الامام احمد ج ۵ ص ۴۱۱)

اے لوگو! سنو بے شک تم رب کا رب ایک ہے اور تمھارا باپ ایک ہے۔ سن لو کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں اور نہ کسی عجمی کو کسی عربی پر اور نہ کسی گورے کو کسی کالے پر اور نہ کسی کالے کو کسی گورے پر، سوائے تقویٰ کے سبب کے۔

یعنی اگر کسی کو کسی پر فضیلت اور بزرگی مل سکتی ہے تو وہ صرف تقویٰ کی بنیاد پر!

اس تمہید کے بعد ہندوستانی مسلمانوں میں موجود قبیلوں اور خاندانوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔

سادات (سید لوگ) جو عربوں میں اشراف (شریف لوگ) کے نام سے معروف ہیں، ان میں حسینی (حضرت حسن کی اولاد)، حسینی (حضرت حسین کی اولاد)، زیدی (حضرت حسین کے پوتے حضرت زید کی اولاد) جو جعفری (حضرت حسین کے دوسرے پوتے محمد باقر کے صاحبزادے جعفر الصادق کی اولاد) اس طرح زیدی اور جعفری بھی حسینی ہوتے عباسی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس کی اولاد)، حارثی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حارث کی اولاد) یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کی زندگی میں وفات پا چکے تھے، ان کے تین بیٹے تھے، جو ایمان لائے تھے، ہاشمی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا خاندان ہاشمی ہے۔ اس لیے کہ آپ کے پردادا کا نام ہاشم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ عبدالمطلب کے علاوہ حضرت ہاشم کی دوسری اولاد کی اولاد سے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان تمام میں سبکیاں کاواں

راضی ہو، سادات کی اور بھی شاخیں ہیں، جن کے بارے میں میں معلومات مہیا نہ کر سکا، اس لیے ان کا ذکر نہ کیا۔ ایک حدیث کے تحت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور آپ کے تین چچا حضرت ابوطالب، حضرت عباس اور حضرت حارث کی اولاد پر صدقہ حرام ہے، لہذا اگر ان کو صدقہ فطرہ یا زکوٰۃ کی رقم دی گئی تو ادا نہ ہوگی، اگر یہ لوگ حاجت مند ہوں تو مسلمانوں کو چاہیے کہ زکوٰۃ و صدقات کے علاوہ اپنی دوسری حلال کمائی سے ان کی مدد کریں۔

یہ معلوم رہے کہ حضرت ابوطالبؑ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ تو دیا لیکن آپ پر ایمان نہیں لائے۔ شیوخ (شیخ لوگ) ان میں صدیقی، حضرت ابو بکر صدیق کی اولاد، فاروقی، حضرت عمر فاروق کی اولاد، عثمانی حضرت عثمان کی اولاد، انصاری حضرت ابوالباب انصاری کی اولاد یا کسی اور انصاری کی اولاد۔ اللہ تعالیٰ ان ربکے راضی ہو، بعض لوگ اپنے کو قریشی کہتے ہیں۔ یوں تو تمام سادات اور خلفاء راشدین قریشی ہیں، لیکن شاید ان حضرات کے خاندان کے علاوہ قریش کے جو لوگ ہندوستان آئے ان کی اولاد قریشی کہلائی۔ واللہ اعلم۔

غوری شہاب الدین غوری کا خاندان یا غور سے آئے والے دوسرے لوگوں کی اولاد، یوسف زئی: یہ سرحدی پٹھانوں کا ایک قبیلہ ہے جو ہندوستان میں داخل ہو کر مختلف مقامات پر بس گیا، عام پٹھان کہا جاتا ہے کہ قدیم زمانہ میں پنجتوستان سے جو مسلمان ہندوستان آئے، وہ پنجتوں کہلاتے تھے، پھر یہ لفظ کثرت استعمال سے پٹھان ہو گیا۔ ننگ، بیگ اور منگل یہ تینوں قبیلے اس بات کے مدعی ہیں کہ وہ ہندوستان میں آئے ہوئے منگل مسلمانوں کی اولاد سے ہیں۔

ملکی، ایک خاندان ملکیوں کا ہے، ان کا شمار بھی اعلیٰ خاندانوں میں ہوتا ہے۔

بھٹی، ایک خاندان بھٹیوں کا ہے، کہا جاتا ہے کہ ان کے آباؤ اجداد سرحد کی طرف کسی مقام بھٹیہ سے آئے تھے۔ تقریباً سبھی ہندوستانی مسلمان سیدوں کی بڑائی کے قائل ہیں، اس لیے کہ ان کی نسبت رسولوں اور نبیوں کے سردار سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور سید لوگ شادی بیاہ میں اس بات کا اہتمام کرتے ہیں کہ ان کی شادیاں سیدوں ہی میں ہوں، لیکن شیخوں کے یہاں رشتہ لینے دینے میں عیب نہیں سمجھتے، اسی طرح شیخ لوگ اہتمام کرتے ہیں کہ ان کی شادیاں شیخوں ہی میں ہوں، لیکن سیدوں کو اپنے سے افضل سمجھنے کے سبب ان کے یہاں سے رشتوں پر غر کر رہے ہیں۔ ان کے رشتے ملکوں، بیگوں، منگلوں، ملکیوں، غوری پٹھانوں، یوسف زئی پٹھانوں اور دوسرے عام پٹھانوں

نیز بھٹیوں کے یہاں سے بھی ہوتے ہیں۔

بجلے سلطان، مسلم راجپوت، مسلم کھتری، کہتے ہیں ان تینوں خاندان کے آبار و اجداد ہندوؤں کے دوسرے طبقہ (دھتر) سے تھے اور صاحب قوت و حکومت تھے، مسلمانوں کے ہندوستان میں قیام کرنے پر ان کے اخلاق اور اسلامی تعلیمات سے متاثر ہو کر مسلمان ہو گئے تھے، ان تینوں کی شادیاں آپس میں ہوتی ہیں۔

بہت سے خاندان پیشوں کے سبب مشہور ہوئے، اور ایسے مشہور ہوئے کہ جیسے وہ خاندان ہی ہوں، ان میں سے جو میرے علم میں ہیں ان کا ذکر کر رہا ہوں۔

مسلم بنار یا سادہ کار، مسلم لوہار، مسلم بڑھئی، بنکر یا جولاہے، دھنیا، درزی، زردوز، جو کپڑوں پر برتنے یا چاندی وغیرہ کے تاروں سے کام لاتے ہیں، تیل، بادرجی، گھوسی، گدی (یہ دونوں عموماً گلے بھینس پالتے اور دودھ کا کاروبار کرتے ہیں) گڈریا، گوجر، بنجارہ، بکوا، قصائی، بھشتی، نائی، ڈفالی، یامیراسی، باطلی، پٹوا، رنگریز، دھوبی، چھیرے، حلوئی، منہار، موچی، کسگر، گورکن، فقیر، جوگی، چوہرے لال بیگی۔ [اللہ ہم لوگوں کو گناہوں سے بچائے۔ معاذ اللہ۔ طوائف بھی اپنے کو مسلمانوں میں شمار کرتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور ہم سب کو ہدایت فرمائے۔]

بے شک بعض پیشے اسلام میں جائز نہیں، جیسے شرب بنانا اور اس کی تجارت کرنا، گانے بجانے کے آلات بنانا اور ان کی تجارت کرنا، ناچ گانے یا جسم فروشی کا پیشہ کرنا۔

بعض پیشے ظلم شرعیہ معلوم ہوتے ہیں، لیکن ان کی بھی اسلام میں گنجائش نہیں، جیسے بودی کاروبار کرنا، یا سودی بیتک میں ملازمت کرنا، وکالت اور ججی بھی بڑے مہذب پیشے معلوم ہوتے ہیں، لیکن مسلمانوں کے درمیان اسلامی شریعت کو چھوڑ کر کسی اور قانون سے فیصلہ کرنا یا فیصلہ کرنا بھی قطعاً جائز نہیں، لہذا ایسے ملک میں جہاں شرعی قانون نہ ہو، ججی اور وکالت جائز نہ ہوگی۔

جن اشیاء کا استعمال مکروہ ہو اور ان کے مباح استعمال کی کوئی صورت نہ ہو وہ پینے مکروہ ہوں گے، جیسے کھلے یا پینے کی تمباکو بنانا، بیڑی سگریٹ وغیرہ بنانا اور ان سب کی تجارت کرنا، نیز دامنغ دہے کہ تمباکو کا استعمال

اکسی بھی طرح سے ہو، جنہی مسلمانوں کے نزدیک حرام ہے، اس لیے ان کے نزدیک کسی بھی قسم کا تمباکو نانا یا بیٹری سگریٹ وغیرہ بنانا اور ان سب کی تجارت کرنا، حرام ہے۔

یہ بھی واضح رہے کہ کسی مسلمان کے لیے مناسب نہیں کہ وہ عوام الناس کے کپڑوں کی گندگیاں صاف کرے یا پاخانے صاف کرے اور اگر کسی نے اپنے کو اس پر راضی کر لیا تو گویا کہ اپنے نفس کی توہین کی۔ ہاں اگر صرف اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت کے لیے یہ پیشہ اختیار کرے تو مضائقہ نہیں۔ واللہ اعلم

چونکہ ڈاڑھی مونڈنا حرام ہے، اس لیے نائی کے لیے بھی درست نہیں کہ مسلمانوں کی داڑھیاں مونڈے۔ یا مرد نائی نا محرم عورتوں کے بال کاٹے اور سناوے، نیز مرد منہار کے لیے جائز نہیں کہ وہ نا محرم عورتوں کو جوڑیاں پہنائے۔ کسی بھی مرد کے لیے جائز نہیں کہ وہ نا محرم عورتوں کو شرعی عذر کے بغیر دیکھے یا ہاتھ لگائے، یا ان کے ساتھ تنہا ہو۔

ایسے پیسے جو اسلام میں جائز ہیں ان کا کرنے والا کم درجہ کا مسلمان نہیں ہو سکتا، بشرطیکہ وہ دیانت و امانت کے ساتھ اپنا پیشہ کر رہا ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ بعض پیشے نسبتاً زیادہ اچھے ہیں اور شریف پیشے کہلاتے ہیں، جیسے تدریس کا پیشہ، خاص طور سے دینی علوم کی تدریس کا، طبابت اور اسلامی فوج کی ملازمت بھی بہت اچھے پیشے ہیں۔

بس کوئی شخص کسی جائز پیشے کے سبب رذیل نہیں چاہے اس کا خاندان اس پیشے سے موسوم ہوا ہو یا نہ ہو۔ اگر اس نام سے موسوم ہو گیا تو گویا ایک قبیلہ ہو گیا اور قبیلہ اسلام میں صرف تعارف کے لیے ہے نہ کہ شرافت و ذوات ثابت کرنے کے لیے۔ لیکن انوس بعض لوگ اپنی نسبتوں پر فخر کرتے ہیں، یہاں تک کہ ان میں سے کا اگر کوئی شخص سودی بینک میں ملازم ہے یا کسی عدالت میں جج ہو کر روزانہ شرعی قانون کے خلاف وضعی قانون سے مسلمانوں میں بھی فیصلے کرتا ہے اور غیر مسلموں میں بھی، بلکہ اس سے آگے بڑھ کر وہ نماز بھی چھوڑتا ہے۔ اور رمضان کے روزے بھی نہ رکھتا۔ یہی نہیں ادا کرتا لیکن اس کا شرف اور اس کی بزرگی نسب کے سبب باقی ہے۔ بخلاف اس کے ایک دھنیا خدا کی کتاب قرآن کریم، اور اس کے علوم کی تعلیم دیتا ہے اور کتاب و سنت کا پوری طرح عامل ہے، لیکن وہ اونچی ذات کے مدعوں کا کفو نہیں ہے، بلکہ اس سے گھٹے کہے انوس، ہمدانوس، ہم کو چاہیے کہ ہم کتاب و سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر غور کریں جسے امام احمد ابن حنبل نے اپنی مسند میں بیان فرمایا ہے، جس کا مفہوم یہ ہے :

”بے شک اندر عزوجل نے جاہلیت کی خرابیاں ہم سے دہ زمرہ میں اور باپ دادا پر فخر کو ختم کر دیا، ہم میں یا تو مومن متقی ہے، یا فاجر بد بخت، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کیے گئے تھے۔“

(دیکھیے ^{احمد رضا} مسند ج ۲ ص ۵۲۲)

بے شک تمام مسلمان علماء کی قدر و منزلت کرتے ہیں چاہے جس قبیلہ کا یہ عالم ہو دھنیا ہو یا قصاب، نامی ہو یا موچی، لیکن جب شادی بیاہ کا مسئلہ آتا ہے تو وہ عالم اپنی ذات والوں کے برابر نہیں سمجھا جاتا۔

اس میں کوئی حرج نہیں تھا کہ ہر قبیلہ اجتماعی زندگی میں باہمی تعاون کے پیش نظر اس کا اہتمام کرتا کہ انتظام قبیلہ کے اندر ہی شادی ہوتا کہ قبیلہ کے کسی فرد کو شادی میں دشواری نہ ہو، لیکن اگر کسی قبیلہ کی لڑکی نے علم حاصل کیا اور دین کی پابند ہوئی، پھر اس کو علم، دین اور اخلاق کے لحاظ سے اپنے قبیلہ میں کوئی لڑکا نہیں مل رہا ہے اور اگر وہ قبیلہ سے باہر شادی کرنا چاہتی ہے تو اس کے لیے مشکلات پیدا کی جاتی ہیں۔ یہ ہرگز نہ ہونا چاہیے۔

میں نے ایک ہندو لیڈر کو کہتے ہوئے سنا:

”یہ ہمارا بد قسمتی ہے کہ مسلمان ہندوستان میں داخل ہوئے تو ان میں اد پنچ نیچ نہ تھی اور اگر تھی تو عمل کی بنیادوں پر تھی، لیکن وہ ہندو تہذیب سے ایسے متاثر ہوئے کہ اگر آج کوئی دھنیا کسی سید سے کہے کہ میری لڑکی کرلو تو وہ منہ پر پتھر مار دے گا۔“

بے شک ہم لوگ اس اد پنچ نیچ کی تفریق سے اسلام میں داخل ہونے والوں کے لیے دیوار بن گئے۔ عرصہ ہوا محمد سے ایک غیر مسلم نے کہا تھا کہ میں نے اسلام قبول کرنے کا ارادہ کیا، مگر میں نے دیکھا، اول تو اسلام لانے پر میرے عزیز واقارب مجھے تائب گئے، دوسرے مسلمان مجھے کوئی عزت نہ دیں گے، نہ وہ میری لڑکی لیں گے اور نہ اپنی لڑکی مجھے دیں گے، یہ سوچ کر میری ہمت نہ ہوئی کہ میں اسلام میں داخل ہوں۔ یہ اُس وقت کی بات ہے جب میرے کوئی اولاد نہ تھی، دل میں آیا کہ کاش میرے لڑکی ہوتی تو میں اس سے کہتا کہ اسلام میں داخل ہو تمھاری شادی کا مسئلہ میں حل کر دوں گا۔

اگر کوئی کہے کہ قبیلہ میں ہی شادی بیاہ کی غرض نسب کی حفاظت ہے، تو معلوم ہونا چاہیے کہ دوسرے قبیلہ میں شادی کرنے سے نسب نہیں بگڑتا، نسب باپ سے ہوتا ہے نہ کہ ماں سے۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور بہت سے صحابہ کرام نے ماں ذلول تک سے شادی کی ہے۔ اس طرح صحابہ کرام اور بعد کے بزرگوں میں دو سکر خاندانوں اور قبیلوں سے رشتوں کی بہت سی (باقی صفحہ ۳۳ پر)

لفظ "خال" کے لغوی معانی اور عربی کے دواہم قصیدہ سے

البراقاسم عبد العظیم

بالترتیب دونوں قصیدے یہ ہیں:

اولاً: قصیدہ خالیہ ابن ہشام النخعی

- ۱۔ اقول لخال (۱)، وهو یوم عید می خال (۲)
- یروح ویفدو فی برود من الخال (۳)
- ۲۔ ما ظفرت کفاک فی العصر الخالی (۴)
- برية خال (۵) لایرزیبها الخال (۶)
- ۳۔ تمرک الخال (۷)، یرتج رد فمها
- انی منزل بالخال (۸) خلو من الخال (۹)
- ۴۔ فلا الخال (۱۰) یحیی الخال (۱۱) من سبب لثقتها
- بل هو امضی فی فواد من الخال (۱۲)
- ۵۔ اقامت لاهل الخال (۱۳) خالا (۱۴) فکلهم
- یوم الیہا من صحیح ومن خال (۱۵)

۱۔ بنیۃ الوعاة (۴۹/۱) علامہ سیوطی نے اس قصیدہ کے صرف چار اشعار ذکر کئے ہیں جو بالترتیب یہ ہیں

شعر نمبر ۱، ۲، ۳، ۵ کے بنیۃ الوعاة: اقوم لخال، تک بنیۃ الوعاة: یوما، اور یہی درست ہے کہ بنیۃ الوعاة: یروح و فاد، لکن ہمارے نسخہ الوعاة ۳، ۴ طرح مذکور ہے بخط طاکا کو الخطا ہے: نہمت لعمار، ۵

- ٦- وخال (١٦) يخال الخال (١٤) بقض سنا مه
 يجر الى خال (١٨) وينفر من خال (١٩)
 ٧- لمؤخره خال (٢٠) من الضرب بالعصا
 ولو كان خال (٢١) لن يهب سطوة الخال (٢٢)
 ٨- سمعت بخال (٢٣) تخلم الخال (٢٣) نحوه
 نشت سريليا اشتكى فخته الخال (٢٥)
 ثانياً: قصيدة خاليد بن برمى: (٨)

- ١- التعرف اطلاقاً لا شجونك بالخال (١)
 وعيش زمان كان في العصر الخالي (٢)
 ٢- ليالى ريعان الشباب مسلط
 على بعصيان الامارة والخال (٣)
 ٣- واذا انا خذن للقوى احنى الصبا
 وللنفل المترح ذى اللها والخال (٤)
 ٤- وللخود وتصداد الرجال بفاحم
 وخذ أسيد كالوذيلة ذى الخال (٥)
 ٥- اذ ارعنت رباً رعت رباعها
 كما رعم الميثام ذوالشاة الخالي (٦)
 ٦- وليقتادنى منها رخيم دلا لها
 كما اقتاد مهلاً حين يالفه الخالي (٧)
 ٧- زمان افدى من مراح الى الصبا
 لعمى من فوط الصباية والخال (٨)

- ۸۔ وقد علمت انی وان ملت للصبا
اذا القوم كقولاً لست بالرعیش الخال (۹)
۹۔ ولا ارتدى الا المروءة حلة
اذا صن بعض القوم بالوصب والخال (۱۰)
۱۰۔ وان انا البصرت المحول ببلد
تنكبتها واشتمت خالا (۱۱) علی خال (۱۲)
۱۱۔ فخالف بحلفی كل خرق مهن ب
ولا تحالفنی فخال (۱۳) اذا خال (۱۴)
۱۲۔ ومازلت حلفا للسماحة والعلی
كما احتلفت عبس وذ بیان بالخال (۱۵)
۱۳۔ وثالثنا فی الحلف كل مهن
لما یرم من صم العظام به خالی (۱۶)

نشان: قسطنطینی نحوی کا قصیدہ جس کے ابتدائی دو شعر پچھلے صفحات میں مذکور ہوئے۔ اگرچہ فی الحال ہمیں نامکمل دستیاب ہوا۔ لیکن ان شاء اللہ ہمیں یہ فکر ہوگی کہ تلاش وجہ جو کے بعد اسے قارئین کی خدمت میں پیش کر سکیں۔

دونوں قصیدوں میں لفظ "خال" کا استعمال کس قدر ہوا ہے، اسے معلوم کرنے کے لیے بالترتیب نمبرات دیے گئے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ پہلے قصیدہ میں یہ لفظ ۲۵ بار اور دوسرے قصیدہ میں ۱۶ بار استعمال ہوا ہے۔ مخطوطہ میں بین السطور سرخ قلم سے ہے اور لسان العرب میں لفظ "خال" کے معانی کی نشاندہی بھی کی گئی ہے جو بالترتیب یہ ہیں:

- معانی قصیدہ ابن ہشام لخمی:
۱۔ الخال: اخ لام
۲۔ الخال: موضع
۳۔ الخال: ضرب من درود الیمین

- ۱- الخال : الماضی
۵- " : (کوئی معنی نہ لکھو نہیں)
۶- " : من لازوج له
۷- " : السحابۃ النطیمة (لعل العقیم)
۸- " : موضع مرتفع
۹- " : الرقب
۱۰- " : الخلیف
۱۱- " : الجبال
۱۲- " : السیف
۱۳- " : الزرای
۱۴- " : الرایۃ
۱۵- " : الأعرین
- ۱۶- الخال : البحر العظیم
۱۷- " : (کوئی معنی نہ لکھو نہیں البتہ "نامہ"
۱۸- " : المقیم من مرص
۱۹- " : الی یجبل الحاج فی قمہ
۲۰- " : اثر الضرب
۲۱- " : فارغ
۲۲- " : قاطع الطريق
۲۳- " : السبح الجوارح
۲۴- " : الطريق فی الرمل، القفار
۲۵- " : الرجل الضیف - -

معانی قصیدہ ابن بری : و خاکم عمیر ۲

- ۱- الخال : اسم للکائن
۲- " : الماضی
۳- " : اللواء
۴- " : من الخیلاء
۵- " : الشائۃ
۶- " : العزب
- ۷- الخال : من الخلاء
۸- " : انوال الأم
۹- " : المنخوب الضیف
۱۰- " : نوع من البرود
۱۱- " : (کوئی معنی نہ لکھو نہیں)
۱۲- " : السحاب -

۱۔ دونوں آدم پر "النطیمة" اور "العظیم" تحریر ہے جو دہل "ق" کا نام ہے۔
۲۔ مخطوط میں "السبح الجوارح" نہ لکھو ہے۔

۱۳۔ انخال : من الخالات

۱۴۔ " : (کوئی معنی مذکور نہیں) .

۱۵۔ " : القاطع

تین اس کے کہ دونوں قصیدوں میں واقع لفظ انخال کے معانی کی تحقیق لغت کی مشہور کتابوں سے کی جائے۔ دونوں قصیدوں کے مشترکہ اور مفردہ معانی کی فہرست پیش کی جاتی ہے۔ تسلسل کا اعتبار ابن ہشام کے قصیدے کے مطابق ہوگا۔

خاکہ نمبر ۳

معانی ابن بری

۸۔ انخال : اخوالام

۱۵، ۱۔ " : الموضع / اسم للمكان

۱۰۔ " : نوع من البرود

۲۔ " : الماضي

۵۔ " : الثأمة

۶۔ " : العزب

۱۲۔ " : السحاب

....

....

...

۱۱۔ " :

....

....

۳۔ " : اللوار

معانی ابن ہشام الحنفی :

۱۔ انخال : اخ لأم

۲۔ " : موضع

۳۔ " : ضرب من برود اليمين

۴۔ " : الماضي

۵۔ " :

۶۔ " : من لاصح لـ

۷۔ " : السحابة العظيمة (القيمة)

۸۔ " : موضع مرتفع

۹۔ " : الرقيب

۱۰۔ " : الخليف

۱۱۔ " : الجبال

۱۲۔ " : السيف

۱۳۔ " : الراي

۱۴۔ " : الرأية

۱۵۔ الخال : الاعرج	۱۶۔ الخال : المحبوب الفعيف
۱۶۔ الخال : المحبوب الفعيف	۱۷۔ الخال : المحبوب الفعيف
۱۷۔ الخال : المحبوب الفعيف	۱۸۔ الخال : المحبوب الفعيف
۱۸۔ الخال : المحبوب الفعيف	۱۹۔ الخال : المحبوب الفعيف
۱۹۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۰۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۰۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۱۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۱۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۲۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۲۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۳۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۳۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۴۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۴۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۵۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۵۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۶۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۶۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۷۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۷۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۸۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۸۔ الخال : المحبوب الفعيف	۲۹۔ الخال : المحبوب الفعيف
۲۹۔ الخال : المحبوب الفعيف	۳۰۔ الخال : المحبوب الفعيف
۳۰۔ الخال : المحبوب الفعيف	۳۱۔ الخال : المحبوب الفعيف

دیکھو خاکہ سطر ۲

مندرجہ فہرست سے معلوم ہوا کہ دونوں قسیدوں میں لفظ خال کے استعمال کی تعداد اکتیس ہے، جن میں بلا تعزین عام و خاص مشترکہ معانی کی تعداد آٹھ اور مفردہ کی اکتیس۔ جن میں ابن ہشام کے مفردہ معانی پندرہ اور ابن برکی کے پانچ اور دو دو مقام پر دونوں قسیدے خاموش ہیں۔ (جاری ہے)

۱۷۔ اس مادہ کے ہونے کی صودت میں یہ ۲۷ (فارغ) کے ہم معنی ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تبدیلی پیدا کیجیے ! آرمان قیسی

اس وقت ساری دنیا ظلمت و بربریت کے عین گڑھے میں پہنچ چکی ہے۔ ہر جہاں طرف آہ و فغاں کی صدائیں زمین سے آسمان تک گونج رہی ہیں۔ ہر شخص اپنے آپ میں بڑا نظر آ رہا ہے اور جو اس وقت کے سردار و علمبردار ہیں وہ اس سے فائدہ اٹھانے میں محو ہیں۔ یہ آپ کو معلوم ہے کہ ہمارے سردار اور سرغنہ کون لوگ ہیں؟ ہمارے سرغنہ ہماری حکومت کے وہ اعلیٰ افسران ہیں جو ہماری عبوری سے کھل کر فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

آئیے ذرا اس کے اسباب کا پتہ لگائیں اور علاج ڈھونڈیں۔

ان کا واحد سبب یہ ہے کہ ہم نے مؤمن ہونے کے باوجود ایمان کی قدر نہ کی اور پردی کے لیے خدائے واحد کو چھوڑ کر ان ظالموں کو اپنا رفیق بنایا۔ قرآن مقدس کے احکامات کو پامال کیا اور اس کے مولع کو رائج کیا۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو مکمل طور پر انجام نہ دیا۔ لہذا ہمارا وہ حال ہوا کہ علامہ اقبال کو کھنا پڑا۔

رحمیتیں ہیں تیری اغیار کے کاشانوں پر

برق گرتی ہے تو یہ پھارے مسلمانوں پر

برق گرنے کی یہی وجہ ہے کہ ہم نے اپنے آپ کو کھودیا۔ ورنہ اللہ کا وعدہ ہے: لَنْ نَّشْكُوكُمْ

لازید نکم (اگر شکریہ کر گئے تو تمہیں بڑھاؤں گا) اور اس کے ساتھ ہی عدم شکریہ کی ناپا فرماتا ہے:

وَلَنْ نَّكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَعَتَكَ وَلَنْ نَّعَذِّبَنَّكَ (اور اگر کفر کر گئے تو میرا عذاب سخت ہے، گناہوں میں تلوث

ہونے کے باوجود خدائے عز و جل نے ایک رات کھل رکھا ہے، وہ ہے توبہ مفتوح۔ اس لیے

ہم اب دامنِ توبہ تمام لیں اور تمام اقسام کے لغو و فحش کاموں کو ترک کر کے ایک سو ہو کر اللہ تعالیٰ کے بند بن جائیں

اور اگر ہم نے ایسا نہ کیا تو ڈر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مندرجہ ذیل آیت ہم پر صادق آجائے گی :- وَاَنْ تَتَوَلَّوْا لَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُوْنُوْا اَمْثَالَكُمْ۔ (اگر تم نے منہ پھرتا تو اللہ تعالیٰ بدل کر دوسری قوم کو لائے گا پھر وہ تمھاری جیسی نہ ہوگی۔) ہمارا مرتبہ تو وہ ہے کہ ہم اشرف المخلوقات ہیں، امت محمدیہ میں سے ہیں، لیکن ہم نے اپنی شان و شوکت، جاہ و شہرت، اقتدار و مرتبہ کو ہمیں سمجھا جو ہمیں خالق کائنات کی طرف سے ملے ہے۔ بلکہ ہم نے وہ کیا اور وہ نتیجہ پایا جسے لہ اقبال نے یوں کہا ہے :-

گنوا دی ہم نے جو اسلاف سے میراث پائی تھی

تیریا نے زمین پہ آسمان سے ہم کو دے مارا

انھوں نے دقت ہم لوگ مکمل طور سے غفلت بلکہ طغیان و سرکشی کے دریا میں موجزن ہیں اور دقت ہماری گھات میں ہے۔ اگر ہم اپنے قدم کو صدمہ جگہ نہ رکھیں گے تو یقین جانئے کہ ہم بچ نہیں سکتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گراہی و فضالت کے دور میں یعنی جس دقت آپ کی سنتوں کو پامال کیا جا رہا ہو، اس دقت آپ کے دین پر چھنے اور آپ کی سنت کو زخمیہ کرنے کی بہت فہمیلت بیان کی ہے۔ لہذا چاہئے کہ ایسے دقت میں ہم قرآن پاک کے رشد و ہدایت پر عمل پیرا ہوں اور غلاب غفلت سے بیدار ہوں اور دامن توبہ تھام لیں۔

اخیر میں اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہم تمام مومنوں کو نیک سمجھ دے اور غفلت و طغیان سے اجتناب کی توفیق بخشے۔ آمین۔

بقیہ : ہندوستانی مسلم خاندان

میں ملتی ہیں، اور کسی کے نہیں کہا کہ ان کی نسلیں خراب ہو گئیں، یا ان کے نسب میں داغ لگ گیا۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو صمیم بات کا علم عطا فرمائے اور صمیم راستہ پر چلائے اور ذات پات کو شرف و بزرگی کا معیار نہ بنائے، اور عمل و تقویٰ کو بزرگی کا سبب سمجھنے کی توفیق دے۔ آمین۔

جماعۃ الدعوة الی القرآن والسنة (اہل حدیث) افغانستان

تبلیغی اور مجاہدانہ کارنامے!

ولی اللہ علام اللہ، آمین

مرے: افغانستان میں سنی دعوت کی شروعات کب اور کیسے ہوئی؟
ج: بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ والصلوة والسلام علی رسول اللہ علی آکرمہ واسمہ بہ ومن اہتدی بہداه۔ ابا عبد۔

قال اللہ تعالیٰ: «ولکن منکم امة یدعون الی الخیر.... (الایۃ

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: «لا تنال حظا ثقیة من اُمتی علی الحق.... الخ»

یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ ہر زمانے میں ایک جماعت حق پر قائم رہے گی، کوئی زمانہ اہل الحق سے خالی نہ ہوگا۔ ہمارے ملک میں حق پر قائم اور ثابت رہنے والی یہ جماعت شاہ ظاہر شاہ کے دور میں ظاہر ہوئی۔ اس وقت حالت یہ تھی کہ ایک طرف ملک میں کمیونزم اور لادینیت کی مہلک بیماری بہت دور سے پھیل رہی تھی، اور دوسری طرف جہالت اور لاعلمی عوام کے اذہان پر چھائی ہوئی تھی۔

یہ آپ کو معلوم ہے کہ افغان عوام نوے فیصد سے زیادہ علم کی نعمت سے محروم ہیں اور ہماری بدقسمتی سے اب تک جو حکمران آئے ہیں، سب کے رہنے پہلے قدم پر اسلام سے دشمنی کی اور دوسرے قدم پر افغان عوام کو علم سے دور رکھا۔ جب ظاہر شاہ کی سلطنت کا دور شروع ہوا تو اس نے افغانستان کے دروازے اشتراکیت، کمیونزم اور لادینیت کے پھیلاؤ کے لیے کھول دیے، اور اس کے بالمقابل اسلامی تحریکوں کو ممنوع قرار دے دیا، فساد، غش، اور سمرانی کلچر کے پھیلاؤ کے لیے حکومت کے سارے ذرائع استعمال ہوتے تھے جس کا اثر بڑے شہروں، کابل، قندھار، ہرات، جلال آباد وغیرہ پر بہت نمایاں نظر آتا تھا۔

میں اس وقت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور سلف الصالح کے منہج پر مبنی دعوت کا کام شروع ہوا۔ جبکہ پہلا مرکزی نقطہ عقائد کی تصحیح اور اعمال کی اصلاح تھا اور دوسرے نقطہ کے طور پر اس وقت الحاد اور کینونزم جو ظاہر شاہی حکومت کے آخری دور میں تیزی سے پھیل رہا تھا۔ اس کا بہت زور و شور سے مقابلہ کیا گیا۔

توحید کی اس تحریک کی اساس شیخ جمیل الرحمن نے رکھی اور یہ تحریک پہلے جمیۃ علماء کے نام سے شروع ہوئی۔ شیخ جمیل الرحمن پاکستان کے دینی مدارس سے فارغ ہو کر افغانستان گئے تھے۔ انھوں نے پہلے دینی تعلیم اور تربیت پر اپنی توجہ مرکوز کی جس کی خاطر بہت سے دینی مدارس بند کئے اور موحیدین علماء کو منظم کر کے دعوت کے کاموں کے لیے مختلف علاقوں میں بھیجے، خرافات، ہشکریات اور بدعات سے ڈٹ کر مقابلہ شروع کیا۔ جگہ جگہ پر خرافی اور صوفی علماء سے مناظرات ہوتے رہے اور بتدریج توحید کی یہ دعوت ایک عظیم اسلامی تحریک کی شکل اختیار کرتے ہوئے پھولنے لگی۔ اس میں دوسرے صوبوں تک پہنچ گئی۔ حکومت اور خرافوں نے بہت زور سے دعوت کی مزاحمت شروع کی۔ دایموں پر اتہامات کا سلسلہ شروع ہوا، انھیں پاکستانی، دہائی، یا دوسرے ناموں سے یاد کرتے تھے۔ عوام میں نفرت، پھیلنے لگی۔ اس کے لیے جرائد، ریڈیو اور دوسرے ذرائع استعمال کرتے تھے اور دایموں کو بڑے ناموں سے بدنام کرتے تھے، حتیٰ کہ اس دعوت کے تحت چلنے والے اسلامی مدارس کو ممنوع قرار دے دیا، اور اس سلسلہ میں شیخ کو جیل بھی جانا پڑا۔

یہ حالت ظاہر شاہ کی حکومت کے خاتمے تک جاری رہی لیکن اس مزاحمت اور شرانگیزی کے باوجود دعوت کے کام میں کچھ برسی رکاوٹ نہیں پڑی اور دایموں کے ارادوں میں کوئی خلل نہیں آیا۔ جب داؤد برسر اقتدار آیا تو اس نے اسلامی تحریکات کے دایموں پر حملے شروع کیے، جن میں شیخ بھی تھے۔ داؤد کی دشمنی اور عداوت اسلامی تحریکوں سے بہت نمایاں تھی، وہ جن کا بڑا دشمن تھا۔ اس کے دور میں تو شیخ کی جماعت نے دونوں محاذوں پر جدوجہد شروع کر دی۔ گورنمنٹ نے اسلامی تحریکوں کے لیڈروں پر وسیع پیمانے پر حملے شروع کیے، جس کے نتیجے میں ہجرت کا سلسلہ شروع ہوا اور مسلح مقاومت کے لیے تیاری کا کام بھی ساتھ ہی شروع ہوا۔ یعنی دعوت بھی اور جہاد بھی۔ اور یہ حال داؤد کے خاتمے تک جاری رہا۔

اس وقت اس جدوجہد کے مرکزی علاقے صوبہ کنار میں تھے اور اس دعوت کا آغاز وادی پنج کے منظم قریہ سے ہوا، جو شیخ کا آبائی گاؤں ہے۔ یہ افغانستان میں پہلا قریہ ہے جو جہاد کی راہ میں قربان ہوا۔ گورنمنٹ نے

لوگوں کو مرعوب کر لینے کے لیے اس قریہ کو بہت ہی وحشیانہ طور پر بمبار کر کے خاک میں ملا دیا۔ اس میں چار ہزار گھر خاکستر ہو گئے۔

سے :- افغانستان میں اسلامی مسلح عمومی جہاد کیسے شروع ہوا؟

ج ۱:- جس طرح ہم نے پہلے تذکرہ کیا کہ داؤد کے دور میں جہاد غنیفہ اور انفرادی شکل میں موجود تھا۔ جبکہ جگہ کیونسٹوں کو نشانہ بنایا جاتا تھا۔ اور ان کو ختم کر دیا جاتا تھا، حکومت کے مراکز پر بھی کبھی کبھی حملے ہوتے رہتے تھے۔ لیکن عام طور پر نہیں تھا اور افغانستان کے عوام اور وہ لوگ جو ابجکل مختلف تنظیموں کے مسؤل اور لیڈر ہیں۔ وہ بھی شریک نہیں تھے

مسلح عمومی جہاد ۱۹۷۸ء میں شروع ہوا۔ جب نور محمد ترکوی نے داؤد کا تختہ الٹ کر اقتدار پر قبضہ کر لیا اور اس طرح خلق اور پرچم پارٹی جو کٹر کیونسٹ ہیں براہ راست اقتدار پر قابض ہو گئیں، اس وقت پہلے سے مجاہدین کی کچھ مسلح جماعتیں موجود تھیں۔ چنانچہ انھیں مجاہدین کے کئی ایک گروپ منظم کر کے پہلی بار شیخ جمیل الرحمن نے صوبہ کنار کے مختلف علاقوں کو بھیج دیا، جس کی تعداد ۱۰۰ سے زیادہ نہیں تھی۔ یہ گروپ جب اپنے اپنے مراکز پر پہنچ گئے تو پہلی رات میں کیونسٹوں نے ان پر حملہ کر دیا اور چار مجاہدین شہید ہو گئے، یہ عمومی جہاد کے پہلے شہداء ہیں۔ اس جھڑپ میں ایک کلاشنکوف (راٹل) بھی بطور غنیمت پھین لی گئی، جو پہلی غنیمت تھی۔ یہ منطقہ وادی شینگل تھا جو کنسر کے صوبہ میں واقع ہے۔ اس کے بعد دوسری مرتبہ دوسرا گروپ وادی بچ پہنچ گیا تھا، جہاں انھوں نے مسلح مزاحمت کی۔ یہاں سے عمومی مسلح جہاد کا آغاز ہو گیا، جو آہستہ آہستہ افغانستان کے دوسرے مناطق تک پھیل گیا ان دو وادیوں میں مجاہدین نے بہت سے اسلحہ غنیمت میں لیے تھے جو افغانستان کے دوسرے صوبوں کو بھیج گئے، یہ علاقہ اسلام اور اہل الحق کا مقبوضہ گڑھ ہو گیا اور تین مہینے کے اندر اندر مجاہدین نے یہ وادی دشمن کے قبضے سے آزاد کرالیا۔ اس علاقے پر اس کے بعد دشمن کے حملے ہوتے رہتے تھے، لیکن الحمد للہ یہ ابھی تک مجاہدین کے قبضے میں ہے اور یہ علاقہ دوسرے لحاظ سے بہت اہمیت کا حامل بھی ہے، اس لیے جب یہ علاقہ آزاد ہوا۔ تو دوسرے صوبوں کے مجاہدین کے لیے راستے ہموار ہوئے، مثلاً جیشہ مولخان اور دوسرے صوبے کے مجاہدین اس علاقہ کو پار کرتے رہتے۔ ابھی تک یہ کام جاری ہے، دوسری طرف وہاں تعلیم و تربیت کا کام بھی اچھی طرح چلتا ہے، وہاں جہاد اور دعوت کے مراکز قائم ہیں۔

جہاد کے شروع میں مجاہدین کے سامنے بہت زیادہ مشکلات تھیں۔ ایک طرف دوسری اسلامی تنظیمیں جن کے مراکز پاکستان میں تھے، جہاد کی اس شروعات ہی سے ہم خیال نہیں تھیں۔ دوسری طرف عام لوگ جہاد کی روح سے آشنا نہیں تھے، مادی قوت کا عدم تھی اور جہادی قوت خدا کی نگاہ سے بھی بہت کمزور تھی، مادی بیج میں مجاہدین کی کل تعداد چالیس تک نہیں پہنچتی تھی۔ یہی حال دوسری جگہوں کا تھا۔ لیکن الحمد للہ مجاہدین کا ایمان قوی تھا اور وہ اللہ جل و علا کی نصرت پر توکل کرتے تھے۔ شیخ عرصہ تک خود ہی میدانِ مکر میں موجود تھے اور خود ہی جہاد کی کمانڈ کرتے تھے، جس کی برکت سے ابتداء میں مجاہدین نے بہت نمایاں فتوحات اور کامیابیاں حاصل کیں۔ اور اللہ جل و علا کی نصرت سے جلد ہی اسلحہ کی مشکل بھی تھوڑی سی حل ہو گئی، یعنی غنیمتوں میں زیادہ اسلحہ ملتا تھا۔ جن کو شیخ اپنے ہم خیال لوگوں پاس دوسرے صوبوں میں بھیجتے تھے۔

سے : مجاہدین کی پوزیشن عمومی طور پر کیسی ہے۔ ۹۔

ج :۔ عمومی طور پر مجاہدین کی پوزیشن الحمد للہ بہت قوی اور مستحکم ہے، افغانستان کے اندر اکثر علاقوں میں جہادی مراکز یا جہات (محاذ) قائم ہیں۔ یہ مراکز کبھی دفاعی حالت اور کبھی عجمی (اقدانی) حالت رکھتے ہیں۔ سوویت فوجی اکثر مجاہدین کے محاذوں اور آزاد علاقوں پر وحشیانہ بمبارمنٹ کر دیتے ہیں، مختلف قسم کے راکٹ مارتے ہیں، کیمیاوی گیس بھی استعمال کرتے ہیں، حتیٰ کہ بچوں کو قتل کرنے سے بھی دریغ نہیں کرتے، مجاہدین کے حوصلے بھی مضبوط نظر آتے ہیں، اسی نواسہ جہاد کے دوران افغانستان خرابہ میں تبدیل ہو گیا۔ ایک ملین (دس لاکھ) افغان مسلمان عوام شہید ہو گئے اور چار ملین (چالیس لاکھ) سے زیادہ اپنا وطن چھوڑ کر پاکستان اور ایران ہجرت کر گئے، جو بہت مشکل اور محرومیت کی زندگی بسر کر رہے ہیں۔

ہجرت اور شہادت کا یہ سلسلہ جاری ہے، اس کے باوجود افغان مہاجرین پاکستان کے خیموں میں بھی آرام کا راس نہیں لے سکتے۔ ایک طرف سے دشمن کے جدید ترین مگ طیارے مہاجرین کے خیموں پر بمبارمنٹ کرتے ہیں، جس کے نتیجہ میں آخری دنوں میں سیکڑوں لوگ شہید ہو گئے، جن میں اکثر بچے اور بوڑھے لوگ تھے اور اس سے لوگوں کے خیموں کے یہ گھر بھی تباہ ہو گئے۔ دوسری طرف پاکستان میں کیونٹ اور KG 13 کے ایجنٹ بے رحمانہ اور وحشیانہ طور پر بمبوں کے دھماکے کرتے ہیں، جس میں پاکستانی عوام بھی مرتے ہیں۔ اس کے علاوہ مجاہدین کے مراکز پر کیونٹ حملے کر دیتے ہیں اور انھیں بموں سے اڑا دیتے ہیں۔ پاکستان میں کیونٹ نظر یہ کے لوگ اور روس

کے ایجنٹ فوجانہ جرائم کے اصل مجرم ہیں مگر ان دھماکوں کا ذمہ دار افغان مہاجرین کو قرار دیتے ہیں، تاکہ پاکستان کے مسلمان عوام اور افغانستان کے مجاہدین میں دشمنی پیدا ہو جائے اور مہاجرین کو پاکستان چھوڑنے پر مجبور کیا جاسکے۔ درحقیقت یہ ساری تحریکی کارروائی، پاکستان کے کسی علاقہ میں بھی ہو، روس کے ایجنٹوں کی طرف سے ہے، افغان مہاجرین کا اس میں کوئی ہاتھ نہیں ہے۔

ان ساری مشکلات اور مصیبتوں کے باوجود الحمد للہ مجاہدین کوئی ٹکانہ اور عذر نام میں مستی محسوس نہیں کرتے اور پاکستان کی مسلمان ملت بھی ان دسائیں کو خوب سمجھتے ہیں اور انھیں خوب معلوم ہے کہ یہ سب تحریکی کارروائی سودیت کے ایجنٹوں کی ہے۔ اور نفرت پھیلانے کے لیے کی جا رہی ہے۔
سنے: سیاسی حل کے بارے میں جماعت کا موقف کیا ہے؟

ج: جماعت کا موقف اللہ جل وعلا کے اس ارشاد کے مطابق ہے: **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ**۔ لہذا جب تک فتنہ رہے گا جماعت کا موقف جہاد ہے، اور: اس کے مطلق جماعت نے مستقل طور پر اپنا بیانیہ شائع کیا ہے اسے دیکھنا چاہیے۔

درحقیقت افغانستان کے قفسیہ میں کسی سیاسی حل کی گنجائش نہیں ہے۔ روس نے ہمارے ملک پر بڑی بڑی قبضہ کیا ہے۔ تنہا حل یہی ہے کہ یہ قابض عسکر بغیر کسی حل اور بغیر کسی صفا اور شرط کے نکل جائے۔ لیکن جو لوگ سیاسی حل کی آواز بلند کرتے ہیں، یہ دراصل حل نہیں بلکہ قفسیہ کو اور بھی مشکل بنانا چاہتے ہیں۔

یاد رہے کہ سیاسی حل ہو یا دوسرا کوئی اور حل، سب کے سب دھوکہ اور فریب ہیں۔ یہ مسلمان ملتوں کو ہمیشہ کے لیے غلام بنانے کے حربے ہیں، جن لوگوں نے اپنی تقدیر اس طرح کے سیاسی حلوں کے حوالہ کر دی، ان کی مشکل کبھی حل نہیں ہوئی بلکہ انھوں نے اپنے آپ کو دائمی غلامی کے حوالہ کر دیا ہے، جس کی زندہ مثال فلسطین ہے، اس کے علاوہ روس ایک طرف سے سیاسی حل کا اعلان کرتا ہے اور دوسری طرف ہمارے ملک میں لمبی مدت کی غلاتوں، فوجی مراکز، ہوائی اڈوں کی تعمیرات کے منصوبے تیار کرتا رہا ہے۔ تازہ دم فوجیں لارہا ہے۔ اپنے حلوں کو شدت سے رہا ہے۔ نئے طرز کے جدید اسلحوں کو زور سے استعمال کر رہا ہے۔ یہ تو کوئی حل نہیں بلکہ چال ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ افغان عوام اور مجاہدین، افغان مارکسٹ اور کمیونسٹ گورنمنٹ کو تسلیم کر لیں اور مزاحمت ختم ہو جائے۔

جماعت الدعوة نے اپنے موقف کا مستقل طور پر اعلان کیا ہے اور جماعت کے مجاہدوں نے نئے سرے سے جہاد کے قیام اور دفاع کا عہد کیا ہے۔ دوسری طرف جماعت اور اکثر عام مجاہدین دشمن کی کیٹرز عارضی صلح کو قبول نہیں کرتے، اس کو ایک جھکے سمجھ کر رد کر دیتے ہیں، بلکہ اس کے بالمقابل دشمن اپنے حملے اور کارروائیوں میں اضافہ کر رہا ہے۔ دراصل یہ آتش بندی (Sieve fire) ابھی عام مسلمانوں کو دھوکا دینے کے مرادف ہے۔

سے : افغانستان میں کتنی جماعتیں ہیں اور دوسری جماعتوں کا موقف جماعت الدعوة کے بارے میں کیسا ہے؟
ج : ابھی مجاہدین کی آنکھ جاگتی ہیں اور ان میں سے اکثر تنظیمیں جہاد کے دوران بن گئی ہیں۔ سات تنظیمیں تو مشہور ہیں اور انہوں نے تنظیم اہل الحدیث یا جماعت الدعوة ہے۔ یہ سات تنظیمیں سیاسی طور پر تال میل رکھتی ہیں مگر حقیقت یہاں کوئی اتحاد موجود نہیں ہے۔ پچھلے سالوں میں علماء نے اتحاد کی کوشش کی اور بار بار اتحاد وجود میں آیا، لیکن ہر اتحاد کچھ ہفتے گزرنے کے بعد جلد ہی منتشر ہو گیا، اور نتیجے میں نئی اور جدید پارٹی وجود میں آگئی جس کی تعداد سات تک پہنچ گئی۔ جو کوئی بھی اتحاد کا امیر بنا، اس نے اپنے لیے اتحاد کے اند پارٹی تشکیل کی اور اس کے بعد اتحاد کو ختم کر دیا۔

جماعت الدعوة جو دعوت اور منہج کے لحاظ سے سب سے پرانی جماعت ہے، اس کی قیادت نے اور سارے دوسرے سلفی علماء نے اپنے اخلاص کی بنا پر دیر تک خود ہی میدان سرکہ میں کمان سنبھالے رکھی۔ اور جب پاکستان آگئے تو وہاں انھوں نے ہی مجاہدین کی صفوں میں وحدت اور اتحاد کی ہم چلانا شروع کی، جس کے نتیجے میں آخری بار تین جماعتوں کا بڑا اتحاد وجود میں آیا۔ اس اتحاد سے عام مسلمانوں کی امید وابستہ تھی، اور خاص اہل الحدیث علماء اور بالخصوص شیخ جمیل الرحمن نے اس کے استحکام کے لیے بہت جدوجہد کی۔ شیخ اس اتحاد میں ملٹی کمپنوں کی صدارت پر فائز تھے۔ ان ساری کوششوں کے باوجود اتحاد جلد ہی بکھر گیا اور چار پارٹیاں بن گئیں، وہ جو اتحاد کا مسئول تھا، اس نے جدید تنظیم کا اعلان کر دیا۔ اس کے بعد جب شیخ آئندہ کسی اتحاد سے یا دوس ہو گئے تو انھوں نے اپنی دعوت کو نشاط اور ترقی دینے کی طرف توجہ کی۔ مدارس اور دعوت کے مراکز کی تاسیس شروع کی، جو عام سلفی فکر کے لوگ تھے، وہ سب منظم ہو گئے اور سارے ملک میں کام کر کے کباب چار شروع کیا۔

دوسری طرف طالع آزمائیلوں نے اتحاد کے نام پر اپنی اپنی تنظیم بنانے کا کام جاری رکھا اور جیسا کہ مذکور ہوا۔

بکھرتے بکھرتے سات تنظیمیں بن گئیں۔

یہ سات تنظیمیں اپنی سات پارٹیوں کو قانونی قرار دیتی ہیں، اور اگر کوئی دوسرا اپنے منہج اور فکر کی بنا پر تنظیم بناتا ہے تو اس کو فتنہ جو کہہ کر اس کی تنظیم کو غیر قانونی سمجھتی ہیں اور اس پر اختلاف برپا کرنے کی ہمت رکھی جاتی ہے۔ حالانکہ ان سات تنظیموں کی موجودگی پر بھی کوئی شرعی لغز نہیں۔

سلفیوں کے بارے میں ان سات تنظیموں کا یہی موقف ہے۔ یہ تنظیمیں ان کا دہود اور ان کی دعوت تسلیم نہیں کرتیں وہ لوگ جو اس جہاد کے مؤسس ہیں، ان کو جہادی امور میں اہمیت نہیں دیتے، اس کی وجہ سے اہل الحدیث کی جہاد میں قوت، جہادی حقوق سے ابھی تک محروم ہے، یعنی وہ سب امداد جو جہاد اور مہاجرین کے لیے عالمی سطح پر پاکستان آقاہیں ان سب سے جماعت محروم ہے۔

جماعت اہل الحدیث کے مجاہدین اور قیادت کا اسلوب اور روش بہت بڑا اثر اور الحمد للہ اچھا ہے، اور ان ساری مشکلات کے باوجود وہ دعوت کو جاری رکھے ہوئے ہیں۔

انفانتائے کی سات تنظیموں میں سے میں تنظیمیں جو تقوٰف کے افکار پر مبنی ہیں، ان سے تو عقیدے کا اختلاف ہے اور جہاد تنظیموں کی قیادت اکثر عقیدے کے لحاظ سے ماتریکی یا اشعری ہے۔ اس لیے یہ جماعتیں سلفی دعوت کو برداشت نہیں کر سکتیں، اور اس کے دہود کو انہیں مانیتیں۔ اس کے برعکس سلفی مجاہدین دوسرے مجاہدوں سے اچھا سلوک کرتے ہیں، ہر قسم کی مسادمت اور مدد کرتے ہیں، جب دشمن دوسرے محاذ پر حملہ کرتا ہے تو اس محاذ کے مجاہدین کی مدد کے لیے دوڑتے ہیں۔ اس کی وجہ سے عام مجاہدین کا رجحان جماعت الدعوة کی طرف بڑھ رہا ہے۔

مس: جماعت الدعوة کی سرگرمیوں پر روشنی ڈالیے۔

ج: جماعت الدعوة الحمد للہ بہت مستحکم اور قوی جہادی قوت رکھتی ہے۔ اس نے انفانتائے کے غلط اصولوں میں محاذ اور مرکز جہاد بنالیے ہیں جس کی تعداد ۴۶ تک پہنچتی ہے اور مجاہدین کی تعداد پچاس ہزار ہے۔

جماعت نے شروع ہی سے دعوت، تعلیم اور جہاد پر اپنی صلاحیتیں مرکوز رکھی ہیں اور زیادہ توجہ یتیموں اور اطفال کی تعلیم پر مرکوز کی ہے۔ انفانتائے کے آزاد علاقوں میں اور مہاجرین کے کیمپوں میں مدارس بنائے ہیں جس کی تعداد ۱۳۵ تک پہنچتی ہے اور دن بدن یہ تعداد بڑھ رہی ہے۔ ان مدرسوں میں پندرہ ہزار بچے زیر تعلیم ہیں۔

تعلیمی ہینچ الحمد للہ مطلق سلفی ہینچ ہے اور تبلیغ کے مشہور اہل الحدیث علما نے اس ہینچ کی ترتیب اور تنظیم میں شوق سے حصہ لیا ہے۔ اس کے علاوہ جماعت نے یتیموں کے لیے مستقل دارالایام بندے ہیں۔ جہاں صرف یتیموں کی تربیت ہوتی ہے۔ ان کی فامیلوں سے مدد کی جاتی ہے۔ اسی کے پہلو میں جامعۃ الدعوة اور المہجد الشریعی ہے، جامعۃ الدعوة میں جو پناور میں ہے تقریباً ۲۰ طلبہ زیر تعلیم ہیں اور المہجد الشریعی خاص دعاۃ کو تیار کرنے کے لیے ہے۔ اس کے علاوہ مختلف کیمپوں میں دعوت کے مراکز کھولے گئے ہیں، جہاں علما دعوت کے کام کرتے ہیں۔ الحمد للہ دعوت کی سرگرمیاں دن بدن بڑھ رہی ہیں ان باتوں نے مجاہدین اور مہاجرین کے دلوں میں بہت اچھا اثر کیا ہے۔ عوام کی طرف سے اس دعوت کا اچھا استقبال کیا جا رہا ہے۔

سے: جماعت کی جہادی اور دوسری ضروریات کہاں سے حاصل ہوتی ہیں؟

ج: جماعت دعوت کے آغاز سے بہت ضعیف مادی قوت سے اپنا کام چلا رہی ہے اور ابھی تک کسی گورنمنٹ خواہ پاکستان ہو یا دوسری کوئی مودیا تعاون نہیں ملا۔ ہلکے اور بھاری اسلحے سب کے رب مارکیٹ سے لیتے ہیں ایک کلاشنکوف تقریباً بیس ہزار روپے قیمت کی ہے۔ اس طرح تو میں ہشین گنیس، ترکرافٹ، راکٹس وغیرہ۔ سارے جہادی سامان بازاروں سے خریدتے بیڑتے ہیں۔ اور اس کے لیے زیادہ تر تعاون اہل الحدیث تنظیموں سے ہوتا ہے۔ جماعت الدعوة اتنی قوت اور نشط کے باوجود دوسروں کی طرح کیوں عالمی شہرت حاصل نہیں کر سکی ہے؟

ج: جماعت کی قیادت یعنی خود شیخ جمیل الرحمن بہت زیادہ توجہ کام پر مرکوز رکھتے ہیں اور اپنی بہت سی مصروفیتوں کی وجہ سے ابھی تک خارجی ملکوں کے زیادہ دورے نہیں کیے۔ صرف ایک سعودی عرب گئے ہیں۔ ان کی اکثر توجہ داخلی امور پر ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ لوگ جو جماعت کی عالمی سطح پر شہرت کا سبب بن سکتے ہیں (یعنی اہل حدیث) ان کا تعلق جماعت سے ضعیف نظر آتا ہے۔ اس کے علاوہ آج کل اعلام جن لوگوں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ فکری لحاظ سے جماعت اور اس کے منہج سے متفق الرائے نہیں ہیں۔

س: کچھ لوگ جہاد کے میدان میں جامعۃ الدعوة کے اسلوب کو قابل اعتراض ٹھہراتے ہیں اس کی حقیقت کیا ہے؟

ج: جامعۃ الدعوة جو نام سے ظاہر ہے دعوت کی جماعت ہے، جہاد کو بھی ساتھ جمع کر لیا ہے۔ اور ہمارے ملک میں موجود حساس اور اہم مرحلہ میں اس قسم کی دعوت والی جماعت کی بہت ضرورت ہے۔ ہمارے ملک کے اکثر لوگ

اخلاف ہیں۔ اور اکثر علماء اس مذہب کے متبعین میں سے ہیں۔ اکثر عوام اس کے علاوہ کچھ جلنے سے محروم ہیں۔ جماعت اور جماعت کے افراد اور قیادت سارے کے سارے حالات کو سمجھ کر کتاب اور سنت پر مبنی موثر دعوت ہی دیتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ کا فرمان ہے: ادع الی سبیل ربك بالحكمة والموعظة والحنّة فجادلهم بالتي هي احسن۔ یہ دعوت الحمد للہ حکمت اور موعظہ پر مبنی ہے۔ جس کا نتیجہ ہم میدان عمل میں دیکھتے ہیں کہ اس نے بفضل اللہ بہت ترانہ کی ہے اور عام لوگوں نے اس کا استقبال بہت اچھی طرح کیا ہے۔

سلفی دعوت کے مخالف لوگ اکثر یہ اخوا، نفرت اور پروپیگنڈہ پھیلاتے ہیں۔ کہتے ہیں یہ دعوت حکمت سے خالی ان کے نزدیک حکمت کے معنی یہ ہیں کہ دعوت کو چھوڑ دیا جائے اور دوسروں کے طریقے اپنائے جائیں تو اس وقت کام باحکمت ہوگا۔ کہتے ہیں یہ لوگ متشدد ہیں۔ اگر تشدد سے مقصود دینی تعلیمات کی مکمل یا بندی ہے تو یہ حقیقت ہے اور اگر اس سے مراد لوگوں سے دوری اور نفرت ہے تو یہ افرا ہے، پروپیگنڈہ ہے جو حقیقت سے خالی ہے۔ دراصل عام سطح پر جماعت کے ذمہ عام مجاہدین پر کھلے رہنے ہیں۔ مجاہدین اور مجاہدین کو بغیر کسی تفریق اور تیز کے مدد دی جاتی ہے۔ لوگوں کی مشکلات کے حل میں حتیٰ جدوجہد کی جاتی ہے۔ عوام سے جماعت کا گہرا تعلق ہے۔ اگر جماعت یا اس کی قیادت یا افراد تشدد کریں تو لوگوں تک حق کا پہنچانا مشکل ہوگا۔ اور جماعت اپنے مشن میں کامیاب نہیں ہو سکتی۔

جماعت کی مصلحت کی بنا پر جماعت کے تعلقات عام مجاہدین اور مجاہدین سے مختلف انداز میں ہیں۔ ہر طبقے سے اس کے موافق تعلق رکھا جاتا ہے۔ مثلاً جماعت کو تعلیمی سلسلے میں بچوں کی ضرورت ہے، اس کے لیے ماں باپ کی رضامندی شرط ہے تو طبقہ جماعت کے ارکان اصل مقصد کے لیے بچے کے والدین سے تعلق رکھتے ہیں، یا مجاہدین کے کیمپ میں مدرسہ بنانے کا پروگرام ہو اس کے لیے اس کیمپ میں لوگوں کی ایک تعداد سے تعلق برقرار رکھنا ضروری ہوگا تاکہ اس مدرسے جو اصل مقصد ہے، اس کے لیے وہ قربانی پر آمادہ ہو جائیں۔

اگر جماعت کے ارکان اس بنا پر کہ یہ ماں باپ سلفی نہیں ہیں یا یہ کہ کیمپ کے لوگ اہل الحدیث نہیں ہیں اس کا بھوڑا دین تو خافہ منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتا۔ اور مقصد بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور یہ کام معقول بھی نہیں ہے۔ شرعاً ایک جائز اور قابل تحسین عمل نہیں ہے۔ مجاہدین کی سطح پر بھی طبعاً ابتداء میں ہر قسم کے لوگ قبول کر کے ان کی تربیت پر توجہ دی جاتی ہے، اگر ان کے معاملہ اور اخلاق میں کچھ خلل ظاہر ہو جائے تو اصلاح کی کوشش کرتے ہیں۔ اس مقصد کے لیے ہر محاذ پر

ات کام کرتے ہیں اور وہاں جماعت کی دارالافتاء رکھتی ہے، علماء متبعین ہیں۔ اس طرح کے پروگرام میں اور بھی زیادہ ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ جماعت الدعوة دوسرے لوگوں کو مشرک کہتی ہے۔ یہ محض پروپیگنڈہ ہے۔ کوئی بھی اس کو ثابت کر سکتا۔ یہ تبلیغ دعوت کے معاذین کی طرف سے شائع ہوتا ہے۔ جس کا مقصد نفرت پھیلانا ہے، جماعت کے بارے میں لوگوں کے اذہان کو منبوش کرنا ہے۔ اس کے علاوہ اس طرح کی باتوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، اس میں فائدہ بھی نہیں ہے۔ جماعت کی کوشش یہ ہے کہ وہ عام لوگوں سے رابطہ رکھے، لوگوں کا اعتماد حاصل کرے، تاکہ کام کرنے کے لیے حالات سازگار ہو جائیں۔ اس طرح کی باتوں سے تو دوری اور فاصلہ پیدا ہوتا ہے اور لوگوں کو اپنا دشمن بناتا ہے۔ العیاذ باللہ! سب پروپیگنڈہ ہے، مسلمان کو مشرک کہنا بڑا جرم ہے اور جماعت الحمد للہ اس سے بری ہے۔ یہ لوگ اس طرح کے پروپیگنڈوں والے جملے لڑنے کے لئے کوشش کرتے ہیں، لیکن واللہ تمم نوره "یہ اللہ کی سنت ہے۔"

دوسری طرف دوسری جماعتیں جماعت الدعوة پر تفریق اور اختلاف اور فتنہ اندازی کی ہمت لگاتی ہیں۔ اگر یہ اختلافات و ت کے لحاظ سے ہے تو العیاذ باللہ، اس کے معنی یہ ہوئے کہ سلفی دعوت جو کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور سلف صالحین پر مبنی ہے۔ یہ اختلاف اور فتنہ ہے۔ بلکہ بالعکس یہ اصل دینی حرکت ہے، جو لوگ اس کے مخلف ہیں وہی تلافی اور تفرقہ کرتے ہیں۔ اور اگر مخالفین کا الزام جماعت بندی کے لحاظ سے ہے تو جو لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں وہی بذات خود متفرق اور مخلف ہیں اور اپنے گناہ دوسروں پر ڈالتے ہیں۔

یہ کوئی معقول بات نہیں ہے میرے یہ کہ جو لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں ان میں ہمنج کے لحاظ سے اتنا فرق نہیں یا جاتا۔ یعنی اختلاف کرنے کے کچھ بڑے اسباب اور دلیلیں نہیں ہیں۔

س: جماعت کی درخواست، عالم اسلام اور خاص کر سلفیوں سے کیا ہے؟

ج: قال اللہ تعالیٰ: یا ایہا الذین آمنوا مالکم اذا قیل لکم انفروا فی سبیل اللہ اننا قلنا انما قلنا ان لا یرضی عنکم بالحق الدنیا، الخ۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: مثل المؤمنین فی نواذعہم و تراجمہم کمثل الجسد الواحد اذا اشتکى منہ عضو تدعی لہ سائر الجسد بالحمی والسہم۔

مسلمان بھائیو! افغان مجاہدین اسلام کی جنگ لڑ رہے ہیں اور یہ جہاد ہر مسلمان پر فرض ہے، جو اپنی استطاعت

بمھر اس میں حصہ لے۔ افغانستان اسلامی امت کا حریم ہے اگر اس سے عالم اسلام نے غفلت اختیار کی تو اس کا بیم انجام ایسا ہو جائے گا جیسا ہمارا ہوا ہے۔ اس سے پہلے ہی حال بنجارا پر آیا تھا، ہم وہاں کے مسلمانوں کی آواز اور قربا سنتے تھے لیکن غفلت اختیار کی حکمران طبقہ ظالم تھا، انھوں نے بنجارا کے مسلمانوں کی آوازیں بیکتاؤں میں دفن کر دیں اور اسلامی امت کا ایک جزر ابدی طور پر کمینوزم کی جہنم میں جل رہا ہے۔ ان لوگوں نے ہم کو اپنے انجام سے خبردار کیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ یہی آپ کا حال بھی ہو گا۔

جہاد مختلف شعبوں میں مسلمانوں کی مدد کی ضرورت رکھتا ہے۔ بالخصوص، ڈاکٹر، مدرس اور داعی کی زیادہ ضرورت ہے۔ اہل الحدیث بھائیوں سے خاص تقاضا اس لیے ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب اللہ اور سنت رسول پر متمسک اور اپنی ہنس تو ان کی مسؤلیت دوسرے لوگوں کی بد نسبت زیادہ اور بھاری ہے۔ افغانستان میں جن لوگوں نے توحید اور دھرم کا علم اٹھایا ہے اور ساتھ ہی جہاد بھی کرتے ہیں، یعنی جماعۃ الدعوة جس نے جہاد اور دعوت کو جمع کیا ہے۔ ہماری اس حالت میں دعوت کلمت ضرورت ہے۔ دوسری طرف ہزاروں یتیم اور مہاجرین کے اطفال کی تربیت کا مسئلہ ہے جو بڑا اہم ہے۔ ان سارے امور میں اہل خیر بھائیوں کی مدد کی زیادہ ضرورت ہے۔ اور عام طور پر امید ہے کہ جہاد کے محاذوں میں موجود مجاہد بھائیوں کو اپنی دعاؤں میں نہ بھولیں گے۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مراسلاتی ارتباط : جماعۃ الدعوة

صوبہ : ۱۲-۲ پشاور صدر۔ پاکستان

ٹیلیفون : ۴۲۳۸۸ پشاور

” : ۶۲۹۸۷ ”

اکاؤنٹنمبر : ۵۵ حبیب جنگ لیٹڈ

کینٹ پشاور۔ پاکستان۔

جامعہ سلفیہ دہلی مرکزی دارالعلوم، بنارس میں
شیخ الاسلام ابو یوسف عیسیٰ کی زندگی اور کارناموں پر —

سہ روزہ علمی



بروز:-
اتوار،
سوموار، منگل

مکتبہ: عزت آباد کٹر عبد اللہ محمد نصیرت حفظہ اللہ
سکریٹری جنرل، رابطہ عالم اسلامی مکہ مکرمہ سعودیہ عربیہ
افتتاح: عزت آباد بنجاب ضیاء الرحمن ضیاء انصاری

تاریخ:-
۲۲، ۲۳، ۲۴
نومبر ۱۹۸۴ء

اس حقیقت سے انکار ممکن نہیں کہ مسلمانوں کا اصل بنی سرمایہ کتاب و سنت ہے، ہمارا ہی بہبود و نجات کا تار بھاری بھکم اصطلاحات اور پُر پیچ عبارتوں سے نہیج کر الٹا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سیدھی سادی پیروی میں مضمر ہے، اسی کے زیرِ ہمارے ایمان میں قوت اور ہماری صفوں میں اتنا د پیدا ہو سکتا ہے اور ہم شرک و بدعت کی گڈ بندگیوں سے نکل کر کتاب و سنت کی شاہراہ پر آ سکتے ہیں۔ اس منہج فکرو عمل کو واضح کرنے میں شیخ الاسلام ابن قیم رحمہ اللہ کے کاغذاتے جیٹال ہیں۔ آپ کی زندگی تجدید دینی کے لیے جہد مسلسل اور راہِ حق میں صبر و استقامت کا عین مرثعہ ہے۔ اسلامی تاریخ کی اس عظیم تہذیب کی شخصیت کے حالات زندگی اور علمی و اصلاحی کارناموں کو جوڑ دہ نکل کو روٹنا ہی کر لے کے لیے جامعہ سلفیہ بنارس کے زیرِ اہتمام ایک سروروزہ علمی سیمینار منعقد ہو رہا ہے جس میں ملک و بیرون ملک کے مشاہیر علماء اور محققین شرکت فرما رہے ہیں، ان کے افکار و خیالات کو سننے اور ان سے مستفید ہونے کے لیے آپ کا حضرات سے شرکت کی بہتر مخصوص درخواست ہے۔

اراسے بین جاحۃ تعلہ سلفیۃ (مرکزی دارالعلوم) بنارس!

جمعیتہ اہل حدیث ریلیف کمیٹی میرٹھ کی کارکردگی

ایڈیٹور

میرٹھ کا حالیہ فرقہ وارانہ فساد جس میں میرٹھ کی مسلم آبادی جس کا تناسب ۲۲ فیصد ہے، بری طرح متاثر ہوئی ہے۔ تقریباً چار ماہ جاری رہنے والے اس فساد نے میشت کو تباہ اور پورے نغلام زندگی کو تباہ کر دیا، ایک عوامی اذیت کے مطابق میرٹھ کے مسلمانوں کی جس طرح کمر توڑی گئی ہے اس سے وہ ترقی کی دوڑ میں سال پیچھے جا پڑا ہے۔ آج میرٹھ کے مسلم علاقوں میں معاشی بد حالی اور اقتصادي بحران ہر طرف نمایاں ہے۔ فساد کی زد میں براہ راست آنے والے، ہاک اور گرفتار شدگان کے علاوہ پولیس اور پی ایس کی بربریت کی منہ بولتی تصویر وہ ہزاروں زخمی ہیں جو اب بھی کرناک عالم میں ہیں۔ جن کے ٹوٹے پھوٹے ہاتھ پیر عمر تک فساد کی یاد دلاتے رہیں گے۔

اللہ کا شکر ہے کہ مریدت کی اس گھڑی میں جمعیتہ اہل حدیث میرٹھ نے فساد زدگان تک ہر ممکن امداد برداشت پہنچانے کے لیے ایک ریلیف کمیٹی جناب مولانا محمد سلیمان میرٹھ کی صدارت میں تشکیل دی۔ جس میں مولانا موصوف کے ساتھ ضلعی جمعیتہ اہل حدیث میرٹھ کے ارکان مجلس عالمہ جناب احسان الحق ایڈوکیٹ جناب محمد سلطان صاحب اور جناب محمد ایاس صاحب بہت محنت اور لگن سے ریلیف کام انجام دے رہے ہیں۔ جبکہ اس کمیٹی کے نائب صدر ڈاکٹر امیر اللہ خاں شاہین صدر شعبہ اردو میرٹھ کلچ ہیں۔

اس کمیٹی نے کرفیو کے دوران ضرورت مندوں تک تین ہزار چار سو کلو آٹا پہنچایا اور اولیت کے ساتھ گرفتار کی ضمانت اور زخمیوں کے علاج پر توجہ دی گئی۔ دوکانوں اور مکانوں کی مرمت یا تعمیر، بے روزگار افراد کو روزگار، رکش سلائی مشین، بڑھائی مشین، گرین مشین، لکڑی کے کھوکھے اور پٹیلے وغیرہ فراہم کیے گئے۔

حالات کی ناسازگی کی بنا پر اس سال موسم گرما کی تعطیل کے بعد تعلیمی سلسلہ جولائی کے بجائے نفع اگست سے شروع ہوا۔ ایسے بچے جن کے والدین فساد سے متاثر ہونے کی بنا پر تعلیمی اخراجات برداشت کرنے کے فی الحال مستحکم نہ تھے، ان کی مناسب امداد کی جارہی ہے تاکہ بچوں کی تعلیمی سلسلہ منقطع نہ ہو، بورڈ کے امتحان کے سلسلہ میں فیس بھی جمع کی

ایسے بچے جن کے والدین فساد کی زد میں آکر جاں بحق ہو چکے ہیں، ان کی پرورش و پرداخت کے سلسلہ میں بھی مناسب انتظام کیے جا رہے ہیں۔ اس طرح یہ امداد اب تک آٹھ سو سے زائد خاندانوں تک پہنچائی گئی ہے۔ جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

۹۷۲۹۱ - ۰۰	عمومی امداد
۵۵۹۴۴ - ۰۰	برائے کاروبار
۲۹۶۰۰ - ۰۰	برائے قانون
۹۲۸۴ - ۰۰	برائے نکاح
۲۳۰۲۵ - ۰۰	برائے علاج و آپریشن
۲۱۲۰۰ - ۰۰	برائے تعمیر
۹۹۶۵ - ۰۰	برائے تعلیم
۲۴۶۳۰۹ - ۰۰	(دو لاکھ چھیالیس ہزار تین سو نو دویسہ)

شکیل احمد

ناظم جمعیت اہل حدیث بیرکھٹ

ضرورتِ مبلغین

جامعہ سلفیہ کے لیے دو مبلغین کی ضرورت ہے۔ جامعہ کے فارغین کو ترجیح دی جائے گی۔ خواہشمند حضرات پتہ ذیل پر خط و کتابت کریں۔

ناظم اعلیٰ جامعہ سلفیہ - ریورمی تالاب - بنارس - (دیوپی) - ۲۲۱۰۱۰۔

بحوار رحمت میں

مولانا محمد عطار اللہ حنیف رح

عمر باد کعبہ وبت خانہ می نالہ حیات
تا زبزم عشق یک دانائے راز آید برون

حریدہ فریدہ الاعتقاد لاہور کی حالیہ اشاعت سے معلوم ہوا کہ ۲۲ اور ۲۳ اکتوبر ۱۹۸۷ء کی درمیانی شب کو نادرہ زماں اور یگانہ روزگار حضرت مولانا محمد عطار اللہ حنیف بھوجپانی رحمۃ اللہ اس دار فانی سے رحلت فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ موصوف کئی برس سے صاحب فراش تھے۔ فالج اور دیگر عوارض نے حنیف و نزار جسم کو حد درجہ متاثر کر رکھا تھا۔ اور سال ڈیڑھ سال سے فکری اور دماغی قوی بھی قفل کا شکار ہو رہے تھے۔ اب جبکہ آپ اپنے رب کے حضور جا پہنچے ہیں دعا ہے کہ اللہ آپ کے درجات بلند سے بلند تر فرمائے اور جملہ احقین و متعلقین کو صبر جمیل عطا فرمائے۔ اور امت اسلامیہ کو اپنے کرم بے پایاں سے آپ کا نعم البدل مرحمت فرمائے۔ آمین۔

مولانا مرحوم ہندوستان و پاکستان ہی نہیں بلکہ عالم اسلام کی ان یگانہ اور منفرد شخصیات میں سے ایک تھے۔ جن کی نظیریں خال خال ہی منفرد شہود پر جلوہ گر ہوتی ہیں۔ موصوف کی علمی خدمات سے برصغیر کا گوشہ گوشہ مستنیر ہے۔ اور دینی و تحقیقی ذوق رکھنے والے اردو اور عربی داں حضرات جلتے ہیں کہ علوم شریعت میں آپ کی گہرائی اور تعمق کا کیا حال تھا۔ حدیث کی مشہور کتاب سنن نسائی اور ابو زہرہ کی تعانیف کے اردو تراجم، حیات امام احمد بن حنبل، حیات حضرت امام ابو حنیفہ اور حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہ پر موصوف کے تعلیقات و حواشی اور مقدمہ و اضافات قابل دید شاہکار ہیں۔ تین برس تک یہ راجی مکے نام سے آپ نے ایک ماہنامہ بھی جاری رکھا۔ جس کا ہر شمارہ ایک علمی دستاویز ہو ا کرتا تھا۔ آپ کا چھوٹی بڑی اور بھی متعدد تعانیف ہیں، جن میں ذوق کی نقاست اور تحقیق کی بلندی ہر جگہ نمایاں ہے۔

اس کے علاوہ آپ نے المکتبۃ السلفیہ قائم کر کے باصلاحیت افراد سے علمی، اصلاحی اور فنی کتابوں کی تیاری اور ان کی طباعت و اشاعت کا بھی ایک عمدہ اور بلند میار قائم کیا جو اصحاب علم کے لیے مشعلِ راہ ہے۔ کمزور علم ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو کوثرِ کربلا و کوثرِ جنت نعیم فرمائے۔ آمین۔

OCTOBER 1987

MOHADDIS

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE

ہماری اردو مطبوعات

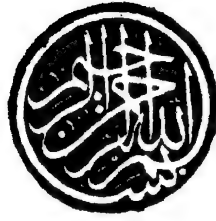


- ۴۰/- (۱۵) افسانہ اور سیاحت
- ۲۰/- (۲) قادیانیت اپنے آئینہ میں
- ۲۰/- (۳) قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ ام قسری رحمہ اللہ
- ۱۸/- (۴) تاریخ ادب عربی (حصہ اول)
- ۱۵/- (۵) " " " (حصہ دوم)
- ۲۵/- (۶) کتاب الکبائر
- ۱۶/- (۷) رسالت کے سانچے میں
- ۲۵/- (۸) اللغات الی ما فی انوار الباری من الظلمات (جلد اول)
- ۳۵/- (۹) " " " " (جلد دوم)
- ۵/- (۱۰) " " " " (جلد سوم)
- ۵۲/- (۱۱) " " " " (جلد چہارم)
- ۴۰/- (۱۲) سیرت ابن حزم اندلسی
- ۱۶/- (۱۳) کیوٹرم اور مذهب
- ۵/- (۱۴) محمد بن عبد الوہاب نے باریت میں دو متضاد نظریے
- ۳۰/- (۱۵) اسلامی تربیت
- ۳۰/- (۱۶) آپ بیتی
- ۳۵/- (۱۷) حجیت حدیث
- ۲۰/- (۱۸) عقیدۃ المؤمن
- ۲۰/- (۱۹) نماز میں سورہ فاتحہ
- ۳۰/- (۲۰) سلفی عقائد
- ۲۰/- (۲۱) عظمت رفقہ

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب، بنارس

PRINTED BY : ABDUL AUWAL ANSARI
AT SALAFIA PRESS, REORI TALAB, VARANASI.

12/11



11 3 NOV 1987



(11)

محمد

دار التالیف والترجمہ ریوڑی تالاب بنارس



عدد مسلسل ۵۸ © ربیع الاول ۱۴۰۸ © نومبر ۱۹۸۷ء

محدث

بنارس

شمارہ ۱۱ • ربیع الاول ۱۴۰۵ ہجری • نومبر ۱۹۸۶ء • جلد ۵

برگہ بار

- ۱۔ مرد خدا کا یقین (نظم) علامہ اقبال ۲
- ۲۔ بہر دانِ ماہِ حق ابوہاشم ۳
- ۳۔ امت اسلامی کا مخصوص طریق اصلاح صوفیائے احنکاشمیری رحم ۴
- ۴۔ تحریک اہمдіت کے چند اہم کارنامے ۸
- ۵۔ تحریک اہمдіت منزل منزل ۱۰
- ۶۔ تحریک اہمдіت اور اسلامی جہاد ۱۳
- ۷۔ مجاہداتِ شہیدین ۱۷
- ۸۔ سوا سو سالہ جہادِ مسلسل ۲۰
- ۹۔ تفسیری خدمات ۲۵
- ۱۰۔ خدماتِ حدیث ۳۱
- ۱۱۔ اسلامی دنگ ۴۰
- ۱۲۔ آلِ انڈیا اہمдіت کانفرنس کے کل ہند جلسے ۴۳
- ۱۳۔ علومِ حدیث کے اہم مراکز ۴۸
- ۱۴۔ تحریک اہمдіت شاہری کی نظر میں ۵۲

پتہ :-

دارالتالیف والترجمہ

۱۱/۱۱ ریلوے تالاب

وارانسی

بدلی اشتراک :-

• سالانہ : تیس روپے

• فوریہ : تین روپے

مرد خدا کا یقیں

ہاتھ ہے اللہ کا، بندہ مومن کا ہاتھ
 غالب و کار آفریں، کار کشا، کار ساز
 خاکی و نوری نہاد، بندہ مولا صفات
 ہر دو جہاں سے غنی اس کا دل بے نیاز
 اس کی امیدیں قلیل، اس کے مقاصد طویل
 اس کی ادا و لفریب، اس کی نگہ دل نواز
 نرم دم گفتگو، گرم دم جستجو،
 رزم ہو یا نرم ہو، پاک دل و پاک باز
 نقطہ پر کار حق مرد خدا کا یقیں
 اوریہ عالم تمام وہم و ظلم و محار

”اقبال“

دہروانِ راہِ حق

اللہ کی رحمت و رحیم ہے کہ اس کی اس سرزمین پر اس کے بندوں کی اصلاح و ترقی کے، حق کی اقامت اور باطل کی سرکوبی کے لیے وہ وہ کرحق کے قافلے اُٹھتے رہے اور دعوت و عزیمت اور فداکاری و جاں سپاری کے ایسے ایسے نمونے اور نقوش بھروسہ جلتے رہے جو مدتوں دہروانِ راہِ حق کے لیے شعلِ تاباں اور قندیلِ ربانی کا کام دیتے رہے اور جن کی جگہ گاہٹ، حوصلہ اور دلوں کے لیے ہمیشہ کا کام دیتی رہی۔

شاہ اسماعیل شہید اور سید احمد شہیدؒ کی قیادت میں ہندوستان کی سرزمین پر اصلاح و تجدید کا جو قافلہ نمودار ہوا۔ وہ بھی اسی سلسلۃ الذہب کی ایک کڑی تھا، جس کی نظیر ہندوستان کی تاریخ میں ملنی مشکل ہے، اس قافلہ راہِ حق کی مساعی و دعوت و اصلاح و تجدید زندگی کے ہر شعبہ میں اثر انداز ہوئیں۔ اور آج تک اس کی رکوتوں کے مظاہر سے ہندوستان (وچھ) کا چہرہ چہرہ معمور ہے۔

جو وہ ہیں ممدک، عمری کے اختتام پر جب ہمارے جامعہ میں موٹر الدعوۃ و التعلیم کا انعقاد عمل میں آیا تو کوشش کی گئی کہ اہل علم اور اصحابِ ذوق کے لیے اس تحریک کے چند خطے تیار کر دیے جائیں، جس سے اس تحریک کے اثرات کا (کوئی ناکمل ہو) ایک اجمالی نقش ابھر کر سامنے آجائے۔

اور اب جبکہ اسی ماہ نومبر کی ۲۲/۲۳/۲۴ تاریخوں کو اسی قافلہ دعوت و تجدید کے ایک نیرِ تاباں بلکہ امام احمد بن حنبلؒ کے بعد اس امت کے دوسرے سب سے بڑے صاحبِ عزیمت مجدد حضرت شیخ الاسلام کا امام ابن تیمیہؒ پر سیمینار منعقد ہونے جا رہا ہے تو مناسب معلوم ہوا کہ اس (مذکورہ) خاکہ کو محدث کے ایک خصوصی شمارہ کی شکل میں اصحابِ ذوق اور اہل علم کی خدمت میں پیش کر دیا جائے۔ لعل اللہ یحذف بعد ذلک اموا۔ موضوع کی مناسبت سے مرحوم صوفی نذیر احمد صاحب کا نمبر ۱۰۰۰ جرحہ اللہ کا ایک مضمون بھی سزائے کثرت سے درج ہے۔ واللہ الموفق و البیدہ الحنی۔

امت اسلامی کا مخصوص طریق اصلاح

صوفی نذیر احمد کاشمیری

ظلم الانبیاء محمد رسول اللہ علیہ وسلم پر نہ صرف دین کی بلکہ شریعت کی بھی تکمیل ہوئی ہے اور وہ جو کہ عالم گردین و شریعت ہے اس لیے اس کا طریق اصلاح بھی مبین کر دیا گیا ہے اور وہ ہر ماحول میں قابل عمل ہے اس کے چار سادہ نکات ہیں کہ جو ایسے عام فہم ہیں کہ ہر عالمی و بدوی بھی انھیں سمجھ سکتا ہے۔ یہ چار نکات حسب ذیل ہیں:-

۱۔ اصلاح نفس: ”یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یفسدکم من ضل اذ ھدیتم“
اے اہل ایمان! تم پر اپنے نفسوں کا (نارِ جہنم سے) بچنا فرض ہے، اگر تم ہدایت پر ہو تو کوئی گمراہ تمھیں نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ ”چوں کہ ہر انسان کو اللہ پاک نے اپنے نفس پر پورا قابو دے رکھا ہے۔ لہذا اسے حکم دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے نفس کو نارِ جہنم سے بچائے۔ ساتھ ہی یہ بھی گارنٹی دی ہے کہ اگر انسان اپنے نفس کو بگاڑ دھنڈائے بچائے ہوئے ہے تو کوئی گمراہ اسے ضرر نہیں پہنچا سکتا۔ ”لن یضرک الا اذی“
وہ (تمھارے مخالف) تمھیں نقصان تو نہیں پہنچا سکتے، صرف اذیت دے سکتے ہیں۔ ”نفع جس طرح اللہ کی صفت ہے، ضرر بھی اسی طرح اس کی صفت ہے اور وہ اپنی رب صفات میں لا شریک ہے۔“

۲۔ ”یا ایہا الذین آمنوا قوا انفسکم واهلیکم“
اے اہل ایمان! اپنے نفسوں اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے بچاؤ، ”چوں کہ اپنے نفس کے بعد انسان کا اپنے اہل و عیال پر قابو ہوتا ہے لہذا اپنے بعد انسان کا انھیں نارِ جہنم سے بچانا دوسرے درجے کا فرض ہے۔ بوقت ضرورت انسان ان سب سے قطع تعلق بھی کر سکتا ہے۔“ ان من ازواجکم واولادکم عددواکم فاحذروہم۔ ”اے اہل ایمان! تمھاری بیویاں اور تمھاری اولاد میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو تمھارے دشمن ہو سکتے ہیں لہذا ان سے حذر کرو۔“

ایک حدیث میں بال بچوں کے ساتھ ان لوگوں کو بھی شامل کر دیا گیا ہے کہ جو کسی کے خاص اثر میں ہوں۔ ارشادِ نبوی ہے کہ "کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ" تم میں سے ہر ایک راجا ہے لہذا اس سے اس کی رعایا کے متعلق بھی پوچھ گچھ ہوگی۔

اصلاح معاشرہ کے یہ وہ دو نکات ہیں کہ جن پر تمام انبیاء کی امتوں کا یکساں عمل رہا۔ یہ امتِ اسلامیہ پر بھی وہ فرض ہیں۔ اتنے مضابطہ عمل میں سب نبیوں کی امتیں شریک ہیں، کسی کو کوئی خصوصیت نہیں ہے۔ البتہ امتِ اسلامیہ کی ایک ایسی خصوصیت ہے کہ جس میں اور کوئی امت ان کے ساتھ شریک نہیں ہے۔

۳۔ کنتم خیر امة اخرجت للناس تا مرون بالمعروف و تنہون عن المنکر۔
تم بہترین امت ہو جسے کائناتِ انسانی کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر تمہارا مشن ہے جوں کہ حضرت خاتم الانبیاء کو اللہ پاک نے ساری کائناتِ انسانی کے لیے مبعوث فرمایا تھا "و ما ارسلناک الا کافۃ للناس" ہم نے آپ کو ساری انسانیت کے لیے مبعوث فرمایا ہے۔ لہذا آپ کی امت ذکر جو آپ ہی کی جانشین ہے، کو بھی یہی مقام حاصل ہے۔ وہ سب کائناتِ انسانی کو امن بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ دین و اہد پر جمع کر کے مشن سے وابستہ ہے اور اس کا ایک ایک فرد بجا استطاعت دوسری اقوام کو دعوتِ اسلام دینے کے لیے امور ہے۔ یہ حکم باقی امتوں کو حاصل نہیں ہے۔

۴۔ معروف و منکر اور سیئۃ و حسنہ کا فرق: "معروف و منکر" اخلاقی اصطلاحیں ہیں اور ان کا رخ خارج کا طرف ہے۔ سچ، جھوٹ، ظلم و انصاف، خود غرضی و ایثار وغیرہ کا تعلق سب کائناتِ انسانی کے ساتھ ہے اور ان کی اقامت کی ہر ہر مقام پر ہر وقت ضرورت رہتی ہے۔ اور ملتِ اسلامیہ انہیں معروف و منکر کی تلقین کرتے ہوئے دوسری امتوں سے رابطہ قائم کرتی ہے اور پھر دین کے داخلی پہلو کی تلقین کرتے ہوئے اور معاشرے کو سارے تقاعد و پاک کرتے ہوئے ایک ہم آہنگ معاشرہ بنا دیتی ہے۔ مینات و حسنات کا اسی اعلیٰ اصلاح سے تعلق ہے۔ اور جس طرح معروف و منکر کا اعلیٰ سارے انسانی معاشرے کے ظاہر ہے بیانات و حسنات کا تعلق داخل امت سے ہے۔ انہیں شرعی و دینی اصطلاحات کہا جاتا ہے۔ ان کا تصور تمام امتوں میں جلیلا و دہی صوفیوں میں مستفاد ہے۔ اور معروفات و منکرات ساری انسانیت سے یکساں تعلق رکھتے ہیں۔

۵۔ ہر حال امتِ اسلامیہ کا یہ آخری فریقہ ساری کائناتِ انسانی سے مخاطب صرف امتِ اسلامی کا

فرض ہے، اس میں دوسری کوئی امت اُن کے ساتھ شریک نہیں ہے۔

اگرچہ بدھ ازم اور مسیحیت نے اپنے اپنے قومی دائروں سے باہر نکل کر باقی اقوام کو بھی اپنے اندر شامل کرنے کی کوشش کی اور اب بھی یہ کوششیں کر رہی ہیں، مگر یہ اُن کی اصلی تعلیم کا ہرگز حصہ نہیں ہیں۔ حضرت مسیح نے بار بار فرمایا ہے کہ ان کا ذمہ صرف بنی اسرائیل کی اصلاح ہے۔ خود بدھ ازم کی بھی یہی حالت ہے۔ اس کا خطبہ برہمن معاشرے یا زیادہ سے زیادہ آریائی معاشرے کی اصلاح ہے۔ جیسا کہ ان کی اس عقیدت کا نام ”دھم پطھ“ سے ظاہر ہے۔ یہ کتاب بدھ ازم کا عقائد کو لکھنے کے لیے نہ معلوم کس زمانے میں لکھی گئی تھی۔ یہ خود مہاتما بدھ کے الفاظ میں لکھی گئی ہے، اس کے اٹھارہ باب ہیں اور اٹھارویں باب کا نام ہی ”برہمن“ ہے۔ اور اس کا دائرہ برہمن معاشرے تک ہے، اور پنج پنج میں ”آریہ“ کا لفظ بھی آگیا ہے۔

بہر حال سارے عالم انسانی کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعہ ایک دائرہ کی طرف لانا امت اسلامی کے ہر ہر فرد کا فرض ہے۔ یہ مجموعی فرض ہے، انفرادی فرض نہیں۔

ہماری جماعت تبلیغ بستی نظام الدین کا تعلق صرف اصلاح نفس کے دو نکات سے ہے۔ اپنے نفس کو ناپاکہ سے بچانا، اور اپنے اہل و عیال و متعلقین کو ناپاکہ سے بچانے تک۔ انہوں نے اپنے مشن کو محدود رکھا ہے اور وہ بھی اصول ستہ دہم مولوی ایسا صاحب بانی جماعت نے خود مقرر کیا تھا کہ ذریعہ اسلام کی پنج بناؤں کو ذریعہ نہیں بتایا گیا۔ لہذا اُس نے دین کے نام پر امت میں ایک حرکت تو پیدا کر دی ہے، مگر ایک تو وہ ”اخروجت للناس“ کے پہلو کو یکسر نظر انداز کر رہی ہے اور داخلی اصلاح کے معاملے میں بھی وہ خود ساختہ چھ نئی بنیادوں پر تعظیم امت کر رہی ہے۔ مسئلہ پنج بنائے اسلام میں سے اس نے کلمہ طیبہ اور نماز کو لے لیے اور باقی تین کے بجائے خود معین کیے ہوئے چار اصول لکھ لیے ہیں۔ لہذا اصل اور صحیح تنظیم امت کے لیے وہ ایک خطرہ بن سکتی ہے۔

ان حالات میں اصلی کام یہ ہے کہ ایک طرف تو ساری کائنات انسانی کو دعوت کرنے کا اصل کام : اسلام دی جائے، دوسری طرف اندرونی اصلاح امت کی مقررہ بناؤں کو پھر سے متحرک کیا جائے۔ میرا خیال ہے کہ بنگلور میں ہونے والے اجلاس عام میں ان دونوں کاموں کا آغاز کیا جاسکتا ہے مگر یہ اجالی آغاز ہوگا اور اسے ساری امت کے لیے عالم گیر انداز پر معین کرنا اور چلانا علمائے امت کی ایک عالمگیر اسمبلی کا کام ہوگا۔

ایک مثال: عیسائیت نے کوئی ۲۰ یا ۲۲ برس پہلے ایسا ہی اپنا ایک تجدیدی اجلاس کیا تھا۔ اس میں ساڑھے چار ہزار پادریوں کے باہمی مشورے سے ایک طرف تو اپنی اندرونی اصلاح کے لیے، اور دوسری طرف، دوسرے ادیان کے ماننے والوں کے ساتھ اپنے رابطے کی نوعیت کو معین کرنے کے لیے ایک خاکہ تیار کیا تھا۔ اس اجلاس کی ساری کی ساری دوداد از ابتدا انتہا علمائے امت کو ملاحظہ کرنی ہوگی۔

میں نے اسے پوری وقت نظر سے پڑھا ہے اور اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اس اجلاس نے ساری عیسائی دنیا کے لیے مسلمان ہونے کا راستہ صاف گو غیر شعوری طور پر کھول دیا ہے۔ بشرطیکہ مسلم علماء اسے صرف مناظرے کے انداز پر نہ سوچیں بلکہ اصلاح میں ان س کی کوشش قرار دیں۔

دو باتیں: اس اجلاس نے دو باتیں تو ایسی کی ہیں کہ جو عیسائی دنیا کے مسلمان ہونے کے لیے چوٹ سب دروازے کھول دیتی ہیں۔ ایک یہ کہ اس اجلاس کے بعد پوپ نے اعلان کیا ہے کہ رب عیسائی دنیا کے اتحاد کے لیے پوپ کے ہمدے کو اڑا دیا جاسکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ سب اہل کتاب کے اتحاد کے لیے حضرت مسیح کی امامت کے بجائے حضرت ابراہیمؑ کی امامت پر اجماع کیا جاسکتا ہے۔ اس لیے کہ سب اہل کتاب حضرت ابراہیمؑ کو اپنا امام مانتے ہیں۔

ان دونوں باتوں کو مان لینے کے بعد عیسائی دنیا کے مسلمان ہونے کا دروازہ کھل جاتا ہے

بقیہ ص ۳۹ کا:

نمبر شمار	نام	سنہ وفات	تالیفات
۶۷	مولانا عبد الغفار حسن رحمانی		حاشیہ البی داؤد، انتخاب حدیث، مذاکرہ فی دراستہ السنۃ، تحقیق و تعلیق تحفۃ الاشراف للزمزى، الکشاف
۶۸	مولانا عبد الصمد شرف الدین بھیرڑی		عمانی تحفۃ الاشراف، تحقیق، السنن البکری للنسائی،

تحریک اہل حدیث کے چند اہم کارنامے

اس تحریک کی برکت سے تقریباً نصف لاکھ غیر مسلم مسلمان ہوئے اور بے شمار افراد نے صحیح عقیدہ و عمل کی ہدایت پائی، آج برصغیر میں شہیدین سے وابستگی رکھنے والوں کا اندازہ بارہ کر در انفراد کا ہے،

فقہی جمود اور کورانہ تقلید کا طلسم ٹوٹ گیا، پہلے قرآن و حدیث سے براہ راست استنباط کو ناروا قرار دیا جاتا تھا بلکہ حرام سمجھا جاتا تھا، لیکن اس تحریک کی برکت سے اب یہ حال ہے کہ قرآن و حدیث کے حوالہ کے بغیر کوئی بات لائق اعتبار نہیں سمجھی جاتی،

پورے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون کا دیرپا موزن ہو گیا، اور دنیا اس تحریک کی علمی برتری کا اعتراف کرنے پر مجبور ہو گئی،

ایسے بے شمار مدارس وجود میں آگئے جہاں سے یونان کے بے سوز و ساز عقلیت کے بجائے قال اللہ اور اخذ بنا اور حد ثنا کے اٹھنے والے پرسوز لاہوتی نعمات نے فضا کو متزن کر دیا،

قرنہا قرن کے بعد نادرونیا اب کتابیں منظر عام پر لائی گئیں،

اصول دین، تفسیر، شروح اہادیث اور دیگر فنون میں بیش بہا کتابیں تصنیف کی گئیں،

مسلمانوں کے معاشرہ سے بہت سی بدعات، غیر اسلامی طور و طریق اور منہدانہ رسوم کا خاتمہ کیا گیا،

دین اسلام کے بہت سے متروک و مہجور شعائر زندہ کئے گئے، مثلاً دیہاتوں میں جمعہ اور عیدین کا

اہتمام، فریضہ حج و عمرہ کی ادائیگی کی ترغیب و تردید،

ہندوؤں کی دیکھا دیکھی مسلمانوں نے پیوہ عورتوں کا نکاح ثانی قطعاً متروک کر دیا تھا، جو مسلم سماج

میں سخت مفسدہ کا سبب تھا، اس تحریک نے اس رسم بد کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا،

خدا پرست داعیان دین کی ایک ایسی قدوسی جماعت وجود میں آئی جس کی نظیر صحابہ کے بعد امت میں

مشکل ہی سے ملے گی، دنیا نے ان کی بدولت ایک مرتبہ پھر بیٹھ اسلامی معاشرہ کا پر جمال نقشہ دیکھ لیا،

جہاد کی جو آگ صدیوں سے ٹھنڈی پڑ چکی تھی وہ ایک مرتبہ پھر بھڑک اٹھی اور اس کے نتیجے میں دو

مرتبہ خالص اسلامی حکومت قائم ہوئی جہاں زندگی کے ہر میدان میں اسلامی قانون کی حکمرانی تھی،

ہنگال میں مسلمان اقلیت میں تھے، لیکن رفتہ رفتہ ان کی اکثریت ہو گئی،

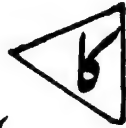
اس تحریک کے علمبرداروں نے شدید تحریک، عیسائی مشن اور فارابی مشن کا نہایت مؤثر اور کامیاب

مقابلہ کیا اور تمام دشمن تحریکوں کا زور ٹوڑ کر رکھ دیا،

یہ تحریک سرحد پر سکھ اور برطانوی سامراج کے دباؤ میں بہت کچھ تخفیف کا ذریعہ بنی،

تحریک اچھل حریث منزل بہ منزل

تیرہ سو سالہ اسلامی ہند کی سب سے پہلی سب سے عظیم اور خالص ترین اسلامی تحریک کے نشیب و فراز



اجمالی خاکہ

ہندوستان میں سکھ کے آمد اور فروغ (از خلافت راشدہ تا ۱۱۴۵ھ)

● لٹکا اور مالابار کے راستہ اسلام کی شعاعیں پہلی بار عہد خلافت راشدہ میں ہندوستان پہنچیں، پھر ۹۵۰ء تک محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا، بعد ازاں ۳۹۲ھ سے ۶۵۰ء تک کے عرصہ میں غزنوی اور دیگر مسلم حکمرانوں نے پورا ہندوستان فتح کر ڈالا،

● فتح سندھ کے وقت اسلام اپنی خالص ترین شکل میں تھا، پھر رفتہ رفتہ بدعات اور غیر اسلامی رسوم پیدا ہوتی اور جڑ پیچھوٹی گئیں، حتیٰ کہ مغل حکمران اکبر کے دور تک تاریکی و گمراہی آخری حدوں کو چھو گئی، یہ درحقیقت اسلامی ہند کی ضلالت کبریٰ کا دور تھا،

● اس پورے عہد میں وقتاً فوقتاً اصلاح کی کوششیں بھی ہوئیں اور ان کے اچھے اثرات بھی محسوس کئے گئے، لیکن ہندوستانی مسلمان صوفیانہ خرافات و بدعات اور گمراہی و فساد کے جس راستہ پر چل پڑے تھے اس سے ان کا رخ موڑا نہ جاسکا،

● آخری دور میں مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی (۱۰۴۹ھ، ۱۶۴۰ء) نمودار ہوئے اور اکبر کی بدعات اور تصوف کی گمراہیوں پر کاری ضرب لگائی،

تحریک اہلحدیث کا تمہیدی مرحلہ

شاہ ولی اللہ اور ان کے تلامذہ کا دور (۱۱۲۵ھ، ۱۷۱۳ء)

● شاہ ولی اللہ (۱۱۲۵ھ، ۱۷۱۳ء) نے بے لاگ تحقیق و تنقید سے اسلامی معاشرے و اقتدار اور امت کے فحوی زوال کے ایک ایک سبب کا کھوج لگایا اور ہمہ گیر اسلامی انقلاب برپا کرنے کے تمام ذرائع کی نشاندہی کر کے تجدید و احیائے دین کی داغ بیل ڈالی اور اپنے تلامذہ اور خواص کی ایک جماعت تیار کر دی جنہوں نے آپ کے بعد آپ کے تجدیدی کار کو آگے بڑھایا،

● اخیر میں آپ کے پوتے شاہ اسماعیل شہید نے دہلی کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیرطہیوں پر دعوت و اصلاح امت کا ہنگامہ مچا دیا

وہ بجلی کا کڑا کاغذ یا صوت مادی "زمین ہند کی" جس نے ساری ہلادی

دعوت کبریٰ کا دور اور مقدس اسلامی جہاد کا اجراء

شہید دینے رحمہما اللہ کا عہد سعید (۱۲۳۳ھ، ۱۸۱۶ء)

● ۱۲۳۳ھ میں سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید کے زیر قیادت ملک گیر ہوجانے پر ہمہ گیر اصلاح

انقلاب کے لئے منظم قورے اور زبردست ننگ دود کا آغاز ہوا اور دیکھتے دیکھتے بنگال کی سرحد سے لے کر دریائے شور کے ساحل تک اسلامی جوش و عمل کا دریا موجیں مارنے لگا۔

۱۳۲۲ھ میں شہیدین ایک منظم کردہ کے ساتھ نہایت دشوار گزار علاقوں سے گذر کر صوبہ سرحد پہنچے اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے اسلامی جہاد شروع کر دیا، ایک خالص اسلامی حکومت کی بنیاد بھی استوار کی، بالآخر ۲۴ فروری ۱۳۲۶ھ کو زرم گاہ بالاکوٹ میں جام شہادت نوش کیا،

دعوت اور جہاد کی تنظیم

۱۳۲۶ھ ، ۱۳۲۷ھ

مولانا نصیر الدین منگلوری، شیخ دلی محمد پٹنی، سید نصیر الدین دھلوی، مولانا ولایت علی، مولانا عنایت علی

کا دور

حادثہ بالاکوٹ کے بعد اول الذکر دو افراد نے سرحد میں جہاد کا سلسلہ جاری رکھا اور آخر الذکر تین افراد نے درون ملک دعوت اور فراہمی مجاہدین کا کام منظم کیا، پھر مختلف اوقات میں سرحد پہنچے اور سرگرم جہاد کے بعد شہادت یا وفات پائی، آخر الذکر دو بزرگوں کے ہاتھوں میں کچھ دنوں کے لئے ایک بار پھر اسلامی حکومت قائم ہو گئی

دعوت و جہاد کے ساتھ علمی ہماہمی کا دور

۱۳۲۷ھ ، ۱۳۲۸ھ

سید نذیر حسین محدث دہلوی، شیخ حسین بن محسن انصاری سیانی، نواب صدیق حسن خاں والی بھوپال، امیر المجاہدین مولانا عبداللہ عظیم آبادی،

اول الذکر تین بزرگوں کی بدولت کتاب و سنت کی تدریس و تالیف، نشر و اشاعت اور دعوت

و تبلیغ کی وہ دھوم مچی کہ دور اول کی یاد تازہ ہو گئی، جہاد کا داخلی نظم بھی انہیں کے ہاتھ رہا، آخر الذکر نے سرحد پر مجاہدین کی پر عزم قیادت فرمائی،

آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس کا دور اول

۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۶ھ

یہ دعوت و تبلیغ کا ایک نیا نظم تھا، اس کے تحت علمی دھوم دھام اور مثبت دعوت و تبلیغ کے ساتھ بدعت، فادایانیت، بہائیت، شذھی تحریک، عیسائی مشن وغیرہ کی صورت میں امت کے خلاف اٹھنے والے خوفناک طوفان کا پوری پامردی کے ساتھ مقابلہ کیا اور علمائے اہلحدیث کی علمی انفرادیت سے اس دور کی فضا بھی گونجتی رہی،

آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس کا دور ثانی

۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۸ھ

تقسیم ملک کے ہنگاموں کے نتیجے میں کئی برس تک کانفرنس کی تنگ و دوڑ ٹھپ رہی، اس کے بعد رفتہ رفتہ تنظیم، شیرازہ بندی، مدارس کے اجراء، نصاب کی تیاری، مجلسوں اور تبلیغی اجتماعات وغیرہ کا سلسلہ شروع ہوا جو بحمد اللہ روبہ ترقی ہے۔

تحریک اہلحدیث اور اسلامی جہاد

صنوبرین ہندوستان پہلی بار کفر و استغفار کے خلاف خاص اسلامی جہاد کا آغاز سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید رحمہما اللہ کے زیرِ علم ۱۲۴۲ھ میں ہوا، اور ان کے بعد ان کے جانشینوں نے سوا سو سال (۱۸۵۷ء تا ۱۹۴۷ء) تک اس کا سلسلہ جاری رکھا، ذیل میں امرائے جہاد درج ہیں:

کی ایک سرسری فہرست دی جا رہی ہے۔

نمبر شمار	امیر پاکستان کا مرکزی مقام	مجموعی مدت	امارت یا کمانڈری کی تاریخ	امیر پاکستان کا راجا بدین	نمبر شمار
۱	پنجتار	۱۳ سال	۱۲۴۶ھ	سید احمد شہید (امیر)	۱
۲	دہلی	"	"	شاہ اسماعیل شہید (کمانڈر)	۲
۳	پنجتار، جسی کوٹ، سخانہ	۷	۱۲۵۳ھ	شیخ ولی محمد علی (امیر)	۳
۴	"	۸	۱۲۵۴ھ	مولوی نصیر الدین منگھوری (کمانڈر)	۴

امیر اسپالاکامری منقام	مجموعی مدت	امارت یکمادری کی تاریخ	امیر اسپالاکامری منقام	نمبر شمار
سختخانه	ایک سال	۱۲۵۵ھ	میرادلاد علی عظیم آبادی (بارول، امیر و کاخاندان)	۵
"	۱	۱۲۵۶ھ	سید نصیر الدین دہلوی (")	۶
"	۵	۱۲۶۱ھ	میرادلاد علی (بارودوم - ")	۷
بالاکوٹ، فتح گڑھ (اسلام گڑھ)	۱	۱۲۶۲ھ	مولانا عنایت علی عظیم آبادی (بارول)	۸
"	۱	۱۲۶۳ھ	مولانا ولایت علی عظیم آبادی (")	۹
سختخانه	۴	۱۲۶۷ھ	میرادلاد علی (بارسوم - ")	۱۰
"	۳	۱۲۶۹ھ	مولانا عنایت علی بارودوم (")	۱۱
"	۵	۱۲۷۴ھ	مولانا عنایت علی (")	۱۲
"	۱	۱۲۷۵ھ	شیخ نور الدین شہ اکرام اللہ میر تقی	۱۳

امیر پیر لالا کار مرکز مقام	مجموعی مدت	امارت با کماندیری کی تاریخ	امیر پیر لالا رحمان مجاہدین	نمبر شمار
ملکا	۳ سال	ھ ۱۲۷۸	مولانا مقصود علی عظیم آبادی (امیر کمانڈر)	۱۴
گلگوڑ پوری، پولی، ٹیلوانی	۴۲	ھ ۱۳۲۰	(")	۱۵
اسمست	۱۳	ھ ۱۳۳۳	(")	۱۶
"	۶	ھ ۱۳۳۹	(")	۱۷
"	۲۹	ھ ۱۳۶۷	(")	۱۸
چمر کند	۲۰	ھ ۱۳۵۳	(کمانڈر)	۱۹
"	۱۴	ھ ۱۳۶۷	(")	۲۰

جہاد شہیدین

سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید نے مسلمانان ہند میں دینی محبت، اسلامی ولولہ، جوش جہاد اور شوق شہادت کی روح پھونکنے کے بعد سرزمینِ نظمیر اور اسلامی حکومت کے قیام کے لئے ۱۲۴۲ھ میں رائے بریلی سے ہجرت کی اور تقریباً پانچ دوسرے ازمیں کا طویل، پرپیچ اور پر مشقت رگستانی طری راستہ طے کر کے سرحد آزاں کو پہنچے اور پنجاب کی سکھ حکومت کے خلاف زبردست جہاد شروع کر دیا۔ بالآخر اسی راہ میں ۲۴ مئی ۱۲۴۶ھ کو شہید ہوئے،

مجاہدان کے فتنے کو فتنے کے ذریعے سے

مجاہدان	کھانڈر	تاریخ	مجاہدین	تعداد دشمن	نتیجہ و کیفیت
جنگ اکوڑہ	السنہ بنی خاں مورانی	۱۲۴۲ھ جہاد لاد کی	۹۰۰	۹۰۰۰	سات سو سکھ مارے گئے، ۸۲ مجاہدین شہید ہوئے
جنگ بازار	سید نور شاہ امیر قسری	۳۰ دسمبر ۱۲۴۲ھ	۱۰۰		سکھ حملہ آور مارے گئے،
جنگ رشیدہ	شاہ اسماعیل شہید	۱۲۴۲ھ ۱۷ اگست			ورانی سردار یا محمد کی غداری کے سبب مسلمانوں کی فتنہ

نتیجہ درکبیت

تعداد
تعداد
تعداد

تعداد
تعداد
تعداد

تعداد
تعداد
تعداد

تعداد
تعداد
تعداد

تعداد
تعداد
تعداد

تین سو سیکھ مارے گئے، چند غازی شہید ہوئے،

۶۰۰۰

۲۰۰

اکتوبر ۱۸۴۷ء

سید محمد تقی امیری

ڈمگلہ پوریش

۴

دھانی سو سیکھ مارے گئے، باقی بھاگ گئے،

۲۰

۲۰

۱۸۴۷ء

شاہ اسماعیل شہید

جنگ شکپاری

۵

کامیاب پنجوں مارا گیا،

۳۰۰۰

۳۰۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شاہ اسماعیل شہید

جنگ اوتان زری

۶

جنرل دتو راکی تیار تھی سیکھ مارے لیکن کام گئے،

۳۰۰

۳۰۰

۱۸۴۷ء

مولوی خیر الدین شیر کوٹی

دفاع پنجارہ

۷

ہند کے قلعہ پر غازیوں نے قبضہ کر لیا،

۱۰۰۰۰

۲۵۰۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ ہند

۸

ہر لوریش نام کام ہوئی،

۳۵۰

۳۵۰

۱۸۴۷ء

شاہ اسماعیل شہید

دفاع ہند

۱۰

تین سو دشمن مارے گئے، دو غازی شہید ہوئے بے شمار مال

۱۰۰۰۰

۷۰۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ زبیدہ

۱۱

غنیست اٹھ آیا،

۷۰

۷۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ زبیدہ

۱۲

مقتدرہ جہڑی ہوئی، سکھوں کا خاص نقصان ہوا،

۷۰

۷۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ زبیدہ

۱۳

دشمن نے فریب الٹ دے کر حجابین کو گرفتار کر لیا لیکن وہ جیتا

۷۰

۷۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ زبیدہ

۱۴

استقامت و تدبیر سے بچ نکلے،

۷۰

۷۰

۱۸۴۷ء

سید احمد شہید

جنگ زبیدہ

۱۵

نتیجہ دیکھینست

نتیجہ دیکھینست	تعداد دشمن	تاریخ	کمانڈر	مجاہدات	نمبر شمار
عشرہ کھڑا اور امیر مجاہدین قابض ہوئے،		۱۲/۴/۵۵ ۶/۱۸/۳۰	شاہ اسماعیل شہید	عشرہ و امیر کی جنگیں	۱۴
سکھوں نے اچانک شیخوں مارا و قلعین کا خانہ صباغی نقصان ہوا،		۱۲/۴/۵۵	سید احمد علی	جنگ پھولڑہ	۱۵
معمولی زرد خورد کے بعد پورا علاقہ مطیع ہو گیا،		۱۸/۳۰	قاسمی سید جہان	کھٹار پٹ پر طغیانی	۱۶
سکھ فوج زدہ ہو کر قلعہ خالی کر گئے، اخیر رسد ہاتھ آئی،	۷۰۰	۱۸/۳۰	رسالہ عبدالرحیم محمد خاں	ہند پر حملہ	۱۷
ہونی کی گڑھی پر مجاہدین قابض ہوئے	۹۰۰	۱۸/۳۰	قاسمی سید جہان	جنگ ہونی	۱۸
خاصی جنگ کے بعد " "		"	شاہ اسماعیل شہید	جنگ مردان	۱۹
درانی شکست کھا کر بھاگ گئے	۱۲۰۰۰	"	سید احمد شہید	جنگ یار	۲۰
دراہنوں نے صلح کر لی		"	"	پشاور پر پیش قدمی	۲۱
باشندگان سمندر نے خفیہ سازش کر کے اچانک متفرق غازیوں کی قتل عام کر دیا		نومبر و دسمبر ۱۸۳۰ء	"	شہدار کا قتل عام	۲۲
سکھوں سے جھڑپ ہوئی،	۳۰۰	۱۲/۴/۵۵	مولوی خیر الدین شیر کوٹی	جنگ مظفر آباد	۲۳
سید احمد ار شاہ اسماعیل سمیت بہت سے مجاہد شہید ہوئے اور جہاد و	۶۰۰	۱۲/۴/۵۵	سید احمد شہید شاہ	مشہد بالا کوٹ	۲۴
دعوت کا ایک باب ختم ہوا،		۶/۱۸/۳۱	اسماعیل شہید		

سوا سو سالہ جہاد مسلسل

۲۴ مئی ۱۹۴۶ء کے حادثہ بالاکوٹ سے تحریک جہاد کو کاری ضرب لگی، لیکن جہاد کو کامیاب اور مفید سلسلہ آزادی ہند تک جاری رہا،

فہرست مجاہدات حسب ذیل ہے

مولانا نصیر الدین منگلوری، شیخ ولی محمد بھلپتی کا دور ۱۲۴۶ھ، ۱۲۵۴ھ

۱	طلیغہ درہ کونش	محمد بشیر	۱۸۳۱ھ		
۲	بغور پشچوں	محمد حسن	۱۸۳۱ھ	۶۰/۲۰۰	
۳	جھوڑی پشچوں		۱۸۳۲ھ	۱۰۰	
۴	جنگ درہ بالی منگ	مولوی نصیر الدین منگلوری	۱۸۳۲ھ	تقریباً ۲۰۰	۷۰۰
۵	قلعہ بیکسند پرورش	پائندہ خاں، مولوی نصیر الدین		۱۵۰/۲۳۰	۴۰۰۰
۶	جنگ ملک پور	امان اللہ خاں لکھنوی		۵۰/۲۰۰	۴۰۰۰
۷	دیشیوں کی جنگ	مولوی نصیر الدین منگلوری		۴۰۰	۴۰۰۰
۸	گجھوڑی پشچوں	"		۲۰۰	۹۰۰۰
۹	الایوں کا حملہ (دفاع مرکز)	"		۴۰۰	۹۰۰۰
۱۰	سچوں میں جھڑپ	"		۱۲۵/کچھ	۳۰۰۰

			مقیم خاں ساکن کالا باغ	پنجول	۱۱
۹۰۰	۱۵۰		"	جنگ اچھرٹیاں	۱۲
			مولوی نصیر الدین، مہندہ، جمعدار	دیشیوں کا حملہ (دفاع مرکز)	۱۳
				سامان رسد لانے والے سکھوں کا	۱۴
			عبد الغفار خاں	چھاپا بھگوتا کے پاس	
			مولوی نصیر الدین منگلوری	بند کوٹ پر شیخوں	۱۵
۲۰۰۰	۶۰		سید میر خاں	گجپوڑی پر دھاوا	۱۶
	۲۰۰		مقیم خاں ساکن کالا باغ	جبرٹ پر حملہ	۱
۹۰۰۰	۲۵۰		ملا لعل محمد قندھاری	چیلے پر چھاپہ	۱
	۱۲۰		مقیم خاں	کوٹ کے مجاہدین پر سکھوں کا حملہ	۱
۵۰۰۰	۴۰۰	۳۴	مولوی نصیر الدین	جنگ ٹیلوں	۱
۵۰۰۰	۴۰۰	"	مقیم خاں	الائی پر دو چھاپے	۱
		۱۲۵۴	مولوی نصیر الدین منگلوری	جنگ منارہ و ٹوپی	۲

سندھ، افغانستان میں سکھ اور انگریز کے خلاف سید نصیر الدین دہلوی کے کارنامے

۱۲۵۳ھ ، ۱۲۶۳ھ

X		۱۸۳۴ نومبر ۱۲۵۳	سید نصیر الدین دہلوی	روحان کی جنگ	۱
			"	کن کی جنگ	۲
X		۱۸۳۴ دسمبر ۱۲۵۳	"	بھمک میں تعاقب	۱

۲۶	جنگ غزنی میں شرکت (پہلے کی جنگوں میں بھی) (امیر دوست محمد کی اعانت کے لئے)	جولائی ۱۸۳۹ء	۱۰۰۰
----	--	--------------	------

مولانا دلایت علی مولانا عنایت علی مولانا عبداللہ مولانا عبدالکریم کا دور

۱۲۶۷ھ ۱۳۳۳ھ

۲۷	بالاکوٹ	مولانا عنایت علی	ذی الحجہ ۱۲۶۱ھ دسمبر ۱۸۴۵ء	۲۵۰	۶۰۰۰
۲۸	گڑھی حبیب اللہ خاں	"	محرم ۱۲۶۲ھ		
۲۹	منظفر آباد	مولوی منصور علی	۱۲۶۲ھ		
۳۰	فتح گڑھ	مولانا عنایت علی	ربیع الاول ۱۲۶۲ھ		
۳۱	نواں شہر	"	۱۲۶۲ھ		
۳۲	شنکیاری	"	"		
۳۳	پیر کھنڈ	"	"		
۳۴	درہ وب کی جنگ	مولانا دلایت علی	جنوری ۱۸۴۷ء		تقریباً ۱۲۰۰۰
۳۵	عشرہ وکٹہ پرشخوں	مولانا عنایت علی	۱۲۶۱ھ ۲۰ ذی الحجہ ۳۰ دسمبر ۱۸۴۵ء		
۳۶	امب پرشخوں	طرہ باز خاں	۲۴ھ		
۳۷	امب پر دوسری جنگ	مولانا عنایت علی	جنوری ۱۸۵۳ء	۲۵۰	
۳۸	سمہ پرشخوں	"	۱۸۵۴ء ۲ جولائی		
۳۹	شیخ جانا اور شیوہ شخوں	شفیع محمد	۱۸۵۴ء	۲۰	

●	۳۲۰	۱۸۵۷	مرزا محمد رسالدار آفریدی	نواکلی اور شیخ جانا میں دفاعی جنگ	۴۰
●	۶۵۰	۱۲ جولائی ۱۸۵۷	مولانا عنایت علی	نارنجی کا دفاع	۴۱
●		۱۲ جولائی ۱۸۵۷		دوسری بار	۴۲
		یکم اگست ۱۸۵۷	مولوی شریعت اللہ	شیخ جانا پر شیخوں	۴۳
	۶۰ مجاہد اور	اکتوبر ۱۸۵۷	شاہ اکرام اللہ	شاہ نور لڑی کی جنگ	۴۴
●	۱۰۵۰	کچھ مقامی			
		۱۸۶۳		چنگلی پر شیخوں	۴۵
			مولانا عبد اللہ عظیم آبادی صرف	جنگ امبیلہ	۴۶
●	طریقین کا مجموعی لشکر	۱۸۶۳	مجاہدین کے امیر تھے، شہزادہ مبارک شاہ، ناصر محمد اکلیم الدین	(آٹھ جنگیں)	
	۷۵۰۰				
	۱۰۷۰	مجاہد قبائل	امیر عبد اللہ	کوہ سیاہ کی مہم (۱)	۴۷
●	۱۲۰۰۰	قبائلی ۱۲۰	"	(۲)	۴۸
●	۶۳۰۰	"	"	(۳)	۴۹
●		"	"	غازی کوٹ	۵۰
×		"	مولانا عبد اللہ	مجا کوٹ	۵۱
	قبائلی	۱۸۹۷	امیر عبد اللہ	ملاکنڈ	۵۲
	زیادہ سے ۲۰۰۰	۱۰۰/۱۵۰۰			

امیر نعمت اللہ، امیر رحمت اللہ، مولانا محمد بشیر اور مولانا فضل الہی وزیر آبادی کا دور
(صالح و جہاد کا نشیب و فراز) ۱۳۳۳ھ، ۱۳۶۷ھ

۵ ...		اگست ۱۹۱۵ء شوال ۱۳۳۳ھ	کیمپ رستم پر حملہ	۵۳
		"	دوسرا حملہ	۵۴
		"	تیسرا حملہ	۵۵
		"	چوتھی جنگ	۵۶
		۱۹۱۷ء	نخچیاگلی کا حملہ	۵۷
		۱۹۲۷ء	جہاد کشمیر	۵۸
		۱۹۲۸ء	امیر رحمت اللہ مولوی فضل الہی وزیر آبادی	

نوٹ! نتیجہ کے خانہ میں جن واقعات اور جنگوں کے سامنے کوئی نشان نہیں، ان واقعات اور جنگوں میں مجاہدین کو کامیابی اور فتح حاصل ہوئی، جن واقعات کے بالمقابل کٹا نشان (x) ہے ان میں کسی فریق کو غلبہ حاصل نہ ہوا، یعنی جنگ غیر منفصل رہی، اور جن واقعات کے سامنے گول نشان (●) ہے ان میں مخالف فریق کو کامیابی ہوئی اور مجاہدین کو چھوٹے یا بڑے پیمانے پر نقصان یا شکست سے دوچار ہونا پڑا،

جماعت الحدیث ہند کی تفسیری خدمات

اکابر مفسرین اور ان کے زینہ جاویہ کارناموں کے فہرستہ

نمبر شمار	نام	سنہ دفا	تالیفات
۱	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رح	۱۱۷۶ھ	”فتح الرحمن“ قرآن مجید کا فارسی ترجمہ، ایک اہم عربی تعلیق، ”فتح الخیر“ مالا بد من حفظ فی علم التفسیر“ الفوز الکبیر، فی اصول التفسیر، ”مقدمہ قوانین الترجمة“، ”الزہر الدین“، ”تاویل الاحادیث“
۲	شیخ رفیع الدین مراد آبادی	۱۲۱۸ھ	”انفادات عزیزہ“ (شاہ عبد العزیز رحمہ کے تفسیری اقوال کا مجموعہ)
۳	شیخ عبد الباسط قنوجی	۱۲۲۳ھ	”عجیب البیان فی اسرار القرآن“ تفسیر ذوالفقار خانی (۱۰ ناقص)
۴	قاضی ثناء اللہ پانی پتی	۱۳۲۵ھ	”التفسیر المظہری“ (۷ جلدیں بزبان عربی)
۵	شاہ عبد القادر دہلوی	۱۳۳۰ھ	ترجمہ قرآن مع حاشیہ ”موضع القرآن“

نمبر شمار	نام	سنہ دفاتر	تالیفات
۶	شاہ رفیع الدین دہلوی	۱۲۳۳ھ	ترجمہ قرآن مع حاشیہ، تفسیر آیۃ النور، تفسیر فہمی
۷	شاہ عبد العزیز محدث دہلوی	۱۲۳۹ھ	تفسیر فتح العزیز (فارسی ۲ حصے) کہا جا ملے کہ انہوں نے پورے قرآن کی تفسیر کی تھی،
۸	مولانا عبد الحمیٰ بڑھانوی	۱۲۴۲ھ	غریب القرآن
۹	سید احمد شہید رح	۱۲۴۶ھ	تفسیر سورہ فاتحہ
۱۰	مولانا سادات علی جوہوری	۱۲۴۷ھ	الناسخ والمفسوخ، معرفۃ اوقات الصلوٰۃ من القرآن
۱۱	قاضی محمد بدر الدولہ مدرسی	۱۲۸۰ھ	ترجمہ قرآن مع تفسیر (۱۰ ناقص)
۱۲	مولانا غلام رسول قلعوی	۱۲۹۱ھ	تفسیر سورہ فاتحہ
۱۳	مولانا سعید الدین بنارس	۱۲۹۲ھ	لغات القرآن
۱۴	مولانا محمد بن عبد اللہ الغزنوی	۱۲۹۶ھ	حاشیہ تفسیر جامع البیان
۱۵	مولانا جید علی فیض آبادی	۱۲۹۹ھ	تکملہ تفسیر فتح العزیز (۲۷ جلدیں)
۱۶	مولانا بخشش احمد راکری بہاری	۱۳۰۴ھ	تفسیر قاضی پوری
۱۷	مولانا بدیع الزماں بکھنوی	۱۳۰۴ھ	فتح المنان فی لغات القرآن، مرآۃ الایقان فی
			قصص القرآن
۱۸	مولانا علیم الدین ننگ نہسوی	۱۳۰۶ھ	تفسیر القرآن الکریم
۱۹	مولانا غلام علی قصوری		قرآن کے بعض پاروں کی تفسیر

نمبر شمار	نام	سنہ و قاف	تالیفات
۲۰	نواب صدیق حسن خاں بھوپالی رح	۱۳۰۷ھ	فتح البیان فی مقاصد القرآن (۷ جلدیں) ترجمان القرآن بدطائف البیان (۵ جلدیں) تذکیر الکل بتفسیر الفاخ داربع قل، نیل المرام من تفسیر آیات الاحکام، افادۃ الشیوخ بمقدار النسخ والمسنوخ، اکسیر فی اصول التفسیر
۲۱	مولانا عبید اللہ شہ پائی	۱۳۱۰ھ	اقتباس الانوار من کلام الغفار
۲۲	حکیم مظہر علی المسہونی	۱۳۱۲ھ	منظر البیان (تفسیر سورہ فاتحہ)
۲۳	مولانا محمد بن بزرگ اللہ لکھوی	۱۳۱۲ھ	تفسیر محمدی (منظوم، بزبان پنجابی)
۲۴	مولانا ابو محمد ابراہیم آردی بہاری	۱۳۱۹ھ	تفسیر خلیلی (پارہ ۱ - ۲ - ۲۹ - ۳۰) تفسیر ابن کثیر پارہ اول کا ترجمہ
۲۵	ڈپٹی نذیر احمد دہلوی	۱۳۳۰ھ	ترجمہ قرآن مع حواشی، تفسیر مطالب القرآن، دہ سورہ فی احسن صورہ،
۲۶	مولانا جمید اللہ سرادی میرٹھی	۱۳۳۱ھ	ترجمہ قرآن، تفسیر حدیث التفاسیر،
۲۷	مولانا عبد الستار پنجابی	۱۳۳۲ھ	تفسیر سورہ یوسف (منظوم، بزبان پنجابی)
۲۸	مولانا شاہ عین الحق بھیلواری	۱۳۳۳ھ	المعارف فی تفسیر سورہ قاف
۲۹	مولانا عبد الاول غزنوی	۱۳۳۳ھ	ترجمہ قرآن مع حاشیہ، صحیح البیان فی فضائل القرآن
۳۰	سید امیر علی ملیح آبادی	۱۳۳۶ھ	تفسیر مواہب الرحمن (۳۰ اجزا کامل)
۳۱	مولانا ابوالبرکات عبید اللہ حیدر آبادی	۱۳۳۷ھ	علوم قرآن پر متعدد کتابیں لکھیں
۳۲	سید شہید الدین احمد بنارس	۱۳۳۷ھ	تحفہ الحفاظ، عمدہ لغات القرآن، قواعد القرآن

نمبر شمار	نام	سند و قاف	تالیفات
۳۳	سید عبدالحکیم صادقی پوری	۱۳۳۷ھ	متعدد سورتوں کی تفسیر لکھی
۳۴	مولانا ابو سعید محمد حسین بٹالوی	۱۳۳۸ھ	صحیح بخاری کی کتاب التفسیر پر حاشیہ لکھا
۳۵	سید احمد حسن دہلوی	۱۳۳۸ھ	ترجمہ قرآن، حاشیہ احسن الفوائد برزاجم شاہ ولی اللہ دشاه عبد القادر و شاہ رفیع الدین، احسن التفاسیر تفسیر آیات الاحکام من کلام رب الانام تفسیر عزیز التفاسیر، جمید الکلام (منظوم)
۳۶	مولانا عبد العزیز صدیقی فرخ آبادی	۱۳۴۱ھ	
۳۷	نواب وجید الزماں حیدر آبادی	۱۳۴۸ھ	تفسیر وجیدی مع ترجمہ موضحة الفرقان، توبیب الفرقان لضبط مضامین الفرقان، تحفۃ الفرقان، رفع الغواشی عن وجہ الترجمة والحواشی، تلخیص سلک البيان فی مناقب القرآن، البیان للزاجم القرآن (یہ اپنے موضوع پر پہلی کتاب ہے) البیان لوضاحت القرآن، امعان النظر فی توضیح شان البقر، الجمال والکمال (تفسیر سورہ یوسف) خصائص القرآن
۳۹	علامہ قاضی محمد سلیمان صاحبان منصور پوری	۱۳۴۹ھ	
۴۰	مولانا محمد یوسف جے پوری	۱۳۵۰ھ	تفسیر سورہ فاتحہ
۴۱	مولانا ابو النعمان عبد الرحمن آزاد منوئی	۱۳۵۷ھ	تفسیر قرآن (غیر کامل)
۴۲	مولانا عبد العزیز قلعوی	۱۹۴۰ھ	التفسیر المنظوم (پارہ اول، زبان پنجابی)
۴۳	مولانا محمد بن عبد اللہ حیدر آبادی	۱۳۶۰ھ	عجائب البیان فی لغات القرآن، تفسیر المنان،

نمبر شمار	نام	سنہ قضا	تالیفات
۴۴	مولانا محمد بن ابراہیم جو ناگدھی	۱۳۶۰ھ	تفسیر محمدی (ترجمہ تفسیر ابن کثیر مع ترجمہ قرآن) تفسیر سورہ فاتحہ، تفسیر سورہ یوسف
۴۵	سید ابوالبشار امیر احمد سہسوانی	۱۹۴۶	ایضاح لغات القرآن (۲ ضخیم جلدوں میں) سہسوان میں اس کا مخطوط محفوظ ہے
۴۶	مولانا ثناء اللہ امرتسری	۱۳۶۷ھ	تفسیر القرآن بکلام الرحمن (عربی) تفسیر ثنائی (اردو آٹھ جلدیں) بیان الفرقان علی علم البیان، تفسیر بالکے تقابل ثلاثہ (توریت، انجیل، قرآن) برہان التفاسیر بجواب سلطان التفاسیر، الآیات المتشابہات
۴۷	مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی	۱۳۷۶ھ	دافع البیان، تبصیر الرحمن، تفسیر سورہ کہف، نجم الہدی، عرائس البیان فی تفسیر سورۃ الرحمن، الانوار الساطعۃ فی تفسیر سورۃ الواقعہ، آداب تلادۃ القرآن اعجاز القرآن، حلاۃ الایمان بتلادۃ القرآن
۴۸	مولانا ابوالکلام آزاد	۱۹۵۸	ترجمان القرآن، مقدمہ تفسیر (نامکمل) باقیات ترجمان القرآن (مرتبہ مولانا غلام رسول مہر)
۴۹	خواجہ عبدالحمی فاردی	۱۹۶۵	مختلف سورتوں کی تفسیر میں گیارہ کتابیں لکھیں اور اپنے بعض بھائیوں کی معیت میں قرآن کا لفظی اور تفسیری ترجمہ کیا اور ایک نفیس تفسیر لکھی۔

نمبر شمار	نام	سنہ دفاتر	تالیفات
۵۰	مولانا عبد اللہ رڈ پٹری	۱۳۲۸ھ	دراپہ التفسیر، تعلیم القرآن
۵۱	مرزا جیرت دہلوی		ترجمہ قرآن مع تفسیر احادیث التفاسیر
۵۲	مولانا عنایت علی پنجابی		آیات للمساکین، تفسیر القرآن بالقرآن
۵۳	شیخ محی الدین احمد بی، اے		تفسیر سورہ فاتحہ اور تفسیر کی دوسری کتابیں
۵۴	مولانا عبد المجید خادم سوہرودی		خلاصہ تفسیر المنار، درس قرآن جو رسالہ مسلمان سوہرودی میں قسطوار شائع ہوتا رہا،
۵۵	مولانا عبد الرحیم پشادری		ترجمہ تفسیر سورۃ النور لابن تیمیہ، اور علوم قرآن پر دوسری کتابیں،
۵۶	مولانا حافظ عبد الرحمن گوہر دی		احسن التفاسیر کی تہذیب و تنقیح،
۵۷	مولانا حکیم عبد الخبیر پھلواری	۱۳۹۲ھ	سورہ فاتحہ کی ایک مبسوط تفسیر اور چند دیگر کتابیں
۵۸	مولانا محمد داؤد راغب رحمانی		ترجمہ تفسیر ابن کثیر
۵۹	مولانا عبید الرحمن عاتق رحمانی		التفسیر الجوزہری للطنطاوی کا ترجمہ (سورہ بقرہ تک)
۶۰	مولانا محمد حنیف ندوی		ترجمہ قرآن مع تفسیر سراج البیان
۶۱	مولانا محمد داؤد رازہریاوی دہلوی		توجہ شنائی پر حاشیہ،

جماعت اہلحدیث ہند کی خدمات احادیث

یہ معلوم ہے کہ تحریک اہلحدیث کی بدولت سرزمین ہند میں بڑے بڑے نادرہ روزگار محدثین پیدا ہوئے اور انہوں نے تالیف اور تدریس کے ذریعہ علوم حدیث کی نشر و اشاعت میں قاعدانہ ردل ادا کیا، ذیل میں اس فن کی اہم تالیفات کی ایک سرسری فہرست دی جا رہی ہے، اختصار کے پیش نظر بہت سے ایسے اکابر محدثین کے نام چھوڑ دیئے گئے ہیں جنہوں نے اپنے درس سے ایک خلق کو فیضیاب کیا، لیکن ان کی کسی تصنیف کا ہمیں علم نہ ہو سکا،

نمبر شمار	نام	سنہ دفاتر	تالیفات
۱	شیخ رضی الدین حسن بن محمد صفحانی	۱۶۵۰ھ	مشارق الانوار، شرح صحیح بخاری، در السحابہ اور اس کی شرح، مصباح الدجی فی حدیث المصطفیٰ، الشمس المنیرہ، موضوعات پر دو رسالے،
۲	شیخ علی المتقی جونپوری	۱۹۷۵ھ	شرح صحیح البخاری، کنز العمال، مختصر النہایہ، البرہان فی علامات مہدی آخر الزماں، عقد الدرر فی اخبار المہدی المنتظر،

نمبر شمار	نام	سنة فاته	تالیفات
۳	شیخ محمد طاهر طینی	۶۹۸۶	مجمع بحار الانوار، تذکرة الموضوعات، المعنی فی اسم الرجال،
۴	شیخ طیب بن ابی طیب سندھی	۹۹۳ھ	تعلیقات مشکوة المصابیح
۵	دعیمہ الدین علوی گجراتی		شرح مخبنة الفکر
۶	شیخ یعقوب صوفی کشمیری	۱۰۰۳ھ	شرح صحیح البخاری
۷	شیخ محمد اعظم بن سبف الدین سرہندی	۱۱۱۴ھ	فیض الباری فی شرح صحیح البخاری
۸	شیخ نور الدین احمد آبادی	۱۱۱۵ھ	نور القاری فی شرح صحیح البخاری
۹	شیخ محمد حیات سندھی	۱۱۶۳ھ	
۱۰	شیخ محمد فاخر زائر الہ آبادی	۱۱۶۴ھ	
۱۱	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۱۱۷۶ھ	مصنفی (فارسی شرح موطا) مسوی (حاشیہ موطا)
			شرح تراجم ابواب البخاری، المسلسلات فی علم الاسناد، الارشاد الی فہمات الاسناد
۱۲	سید محمد تفسی بلگرامی	۱۲۰۵ھ	نظم الاطالی المتناثرہ فی الاحادیث المتواترہ
			در الفروع فی حدیث ام زرع، جزرہ فی طریقہ
			نعم الادم النحل، عقد الجمان فی بیان شعب الایما
			بلغة الغریب فی مصطلح آثار الحبیب
۱۳	شیخ رفیع الدین مراد آبادی	۱۲۱۸ھ	شرح کتاب الاربعین للنووی،

نمبر شمار	نام	سنة فاش	تالیفات
۱۴	شیخ عبدالباسط قنوجی	۱۲۲۳ھ	نظم اللآلی فی شرح ثلاثیات البخاری، جبل المنین فی شرح الاربعین،
۱۵	شیخ سراج احمد سرہندی	۱۲۳۰ھ	شرح جامع ترمذی بزبان فارسی
۱۶	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	۱۲۳۹ھ	بستان المحدثین، عجالة نافذة مسوی پر بعض حواشی
۱۷	مولانا خرم علی بہوری	۱۲۶۰ھ	ترجمہ مشارقی الاوار (اردو)
۱۸	شاہ محمد اسحاق دہلوی	۱۲۶۲ھ	
۱۹	مولانا سخاوت علی جوہوری	۱۲۷۴ھ	التوہیم فی احادیث النبی الکریم
۲۰	نواب احمد حسن عرشی قنوجی		شرح بلوغ المرام، المواہب اللطیفة علی مسند الامام ابی حنیفہ، شرح تفسیر الوصول الی احادیث الرسول شرح موطا امام مالک، تخریج احادیث شرح العقائد ترجمہ و شرح جامع ترمذی، ترجمہ سنن ابن ماجہ یا ایہا الناس بتوفیق احادیث اللباس
۲۱	قاضی بشیر الدین قنوجی	۱۲۹۶ھ	
۲۲	مولانا بدیع الزماں لکھنوی	۱۳۰۴ھ	
۲۳	مولانا علیم الدین نگر نہسوی		
۲۴	نواب صدیق صدیقی حسن خاں قنوجی	۱۳۰۷ھ	عون الباری لحل اولی البخاری، السراج الوہاج شرح مختصر الصحیح لمسلم بن الحجاج، الرحمة المہداة الی من یرید زیادة العلم علی احادیث مشکوٰۃ، الادراک لتخریج احادیث الاشرک، مسک الختام شرح بلوغ المرام، غنیة القاری فی ترجمہ ثلاثیات البخاری،

نمبر شمار	نام	سند و قافا	تالیفات
			توفیق الباری ترجمہ الادب المفرد للبخاری، فتح المغیث فی فقہ الحدیث، منہج الوصول الی احادیث الرسول وغیره وغیرہ،
۲۵	شیخ محمد بن بارک الشہ لکھوی	۱۳۱۲ھ	تعلیقات سنن ابی داؤد
۲۶	مولانا عبد اللہ غزنوی	۱۳۱۳ھ	انعام المنعم ترجمہ الصحیح المسلم مع حواشی مفیدہ، نصرة الباری بترجمة الصحیح للبخاری، ترجمہ ریاض الصالحین مع حواشی، ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح،
۲۷	حافظ محمد بن ہاشم سامودی		الاتوال الایمانیۃ فی شرح الاحادیث السلیمانیہ، ترجمہ صحیح بخاری
۲۸	حافظ مولانا ابو محمد ابراہیم آردی		طریق النجاة فی ترجمۃ الصحاح من مشکوٰۃ، سلیقہ ترجمہ الادب المفرد للبخاری
۲۹	سید زبیر حسین محدث دہلوی		فن حدیث کے یگانہ امام اور عرب و عجم کے استاذ الاساتذہ
۳۰	قاضی محمد محبلی شہری	۱۳۲۰ھ	الدراری الناشرات فی ترجمہ مافی البخاری من الثلاثیات، کتاب الاحکام من احادیث علیہ الصلوٰۃ والسلام، الروایات المصححہ فی رفع المسبۃ، النعمۃ السابقۃ فی تخریج احادیث حجتہ اللہ البالغۃ، تخریج

نمبر شمار	نام	سند و قاف	تالیفات
۳۱	مولانا ابوالحسن سیالکوٹی	۱۳۲۵ھ	احادیث الموطأ المرویه بلفظ بلغنا، تخریج الاحادیث المرویه من العترة النبویه، الکلام المدش المنیه من سماع علقمة عن ابیه، فیض الباری ترجمہ و شرح صحیح البخاری، ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح، تلخیص التسمیح، کتاب تیسیر الوصول جزر ۵ - ۶ کا ترجمہ، الاکمال فی اسماء الرجال کا ترجمہ۔
۳۲	مولانا محمد بشیر سہسوانی		
۳۳	شیخ حسین بن محسن الانصاری الیہانی	۱۳۲۷ھ	تعلیقات علی سنن النسائی، سنن ابی داؤد کے مختلف مقامات پر تعلیق، التحفۃ المرضیہ فی حل بعض المشكلات الحدیثیہ، البیان المکمل فی تحقیق الشاذ والمعلل وغیرہ، غایۃ المقصود فی حل سنن ابی داؤد، عون المعبود وغایۃ سنن ابی داؤد، فضل الباری شرح ثلاثیات بخاری، التعلیق المغنی علی سنن الدارقطنی، تعلیقات علی سنن النسائی، ہدیه اللودعی بنکات الترمذی، رفع الاقتباس عن بعض الناس، النجم الراجح فی شرح مقدمۃ الصحیح لمسلم بن الحجاج، غنیۃ الامعی، تعلیقات علی اسعاف المبطل برجال الموطأ للسیوطی، النور اللاحق فی اخبار
۳۴	مولانا شمس الحق عظیم آبادی	۱۳۲۹ھ	

نمبر شمار	نام	سند و قاف	تالیفات
			صلوة المجمعۃ عن النبی الشافع، تحفة المتهجدین الابرار فی اخبار صلوة الترتد قیام رمضان عن النبی المثنیٰ المکتوب اللطیف الی المحدث الشریف، نہایت الرسوخ فی معجم الشیخ، الإجازة فی الإجازة،
۳۵	مولانا الہی بخش	۱۳۳۳ھ	شرح حدیث ام زرع
۳۶	مولانا حافظ عبد المنان وزیر آبادی	۱۳۳۴ھ	فن حدیث میں پنجاب کے استاذ الاساتذہ،
۳۷	مولانا عبد العزیز رحیم آبادی	۱۳۳۶ھ	حسن البیان، سوار الطریق (مشکوٰۃ کی فصل اول کا ترجمہ)
۳۸	مولانا حافظ عبد اللہ غازی پوری	۱۳۳۷ھ	البحر المواجه فی شرح مقدمۃ الصیح لمسلم بن الحجاج، آپ استاذ الاساتذہ کے لقب سے معروف ہیں،
۳۹	سید عبد الحکیم صادق پوری	۱۳۳۷ھ	ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح،
۴۰	مولانا احمد حسن دہلوی	۱۳۳۸ھ	تنقیح الرداءۃ فی تخریج احادیث مشکوٰۃ، حاشیہ بلوغ المرام،
۴۱	مولانا ابوسعید محمد حسین بٹالوی	۱۳۳۸ھ	منح الباری فی تریح صحیح البخاری، مشکوٰۃ اور صحیح بخاری وغیرہ پر متفرق تعلیقات،
۴۲	مولانا رفیع الدین شکرانوی بہاری		رحمۃ الودود علی رجال سنن ابی داؤد
۴۳	مولانا ابوبکی محمد شاہ جہانپوری	۱۳۳۸ھ	سنن نسائی پر حاشیہ

نمبر شمار	نام	سنہ و قاف	تالیفات
۴۴	مولانا عبد العزیز صدیقی فرخ آبادی	۱۳۴۱ھ	اردو میں صحاح سنہ کی شرح
۴۵	نواب وجید الزماں جید رآبادی	۱۳۴۸ھ	تیسیر الباری، ترجمہ و تعلیق صحیح بخاری، تسہیل القاری شرح صحیح البخاری، کشف المعطاء بن ترجمہ الموطا، ترجمہ صحیح مسلم مع فوائد، ترجمہ و حواشی سنن ابی داؤد، جازۃ الشعوی ترجمہ جامع الترمذی مع فوائد، شرح و ترجمہ سنن نسائی، رفع العجاۃ شرح سنن ابن ماجہ، اشراق الابصار فی تخریج احادیث نور الانوار، احسن الفوائد فی تخریج احادیث شرح العقائد، انوار اللغات، وجید اللغات (غریب الحديث) اصلاح الہدایۃ، تنقید الہدایۃ،
۴۶	مولانا عبد الوہاب ملتانی دہلوی	۱۳۵۱ھ	مشکوۃ المصابیح پر تعلیق
۴۷	مولانا نذیر الدین احمد بنارس	۱۳۵۲ھ	شرح شفا للقاظمی عیاض
۴۸	مولانا عبد الرحمن مبارکپوری	۱۳۵۳ھ	تحفۃ الاحوذی شرح جامع الترمذی، اشفا العسل شرح کتاب العلل للترمذی، ابکار المنن فی نقد اکابر السنن اعلام اہل الامن من تبصرة آئنا السنن،
۴۹	مولانا محمد بن یوسف سورتی	۱۳۶۱ھ	شرح سنن ابن ماجہ، اطراط مستقیم شرح بلوغ المرام، صحیح بخاری، مشکوۃ المصابیح اور بلوغ المرام کا ترجمہ کیا،
۵۰	مولانا عبد التواب سلفی ملتانی	۱۳۶۶ھ	

نمبر شمار	نام	سنہ و فائ	تالیفات
۵۱	مولانا ابوالقاسم سیف بنارسی		اور ان کتابوں پر عربی میں حاشیہ لگایا، حاشیہ مسلم للسندھی، الاشارات الی اسرار المہمات للنووی، مصنف ابن ابی شیبہ، مختصر قیام اللیل للمروزی، نخلة الودود باحكام المولود، حل مشکلات بخاری، اربعین محمدی، حصول المرام فی احادیث النبی علیہ السلام اور صحیح بخاری کے دفعات میں منفرد کتابیں،
۵۲	مولانا عبدالحکیم نسیر آبادی	۱۳۶۹/۷	مسند احمد کی تبویب،
۵۳	مولانا محمد ابراہیم مہر سبیلکھٹی	۱۳۷۶ھ	عون الباری فی حل عویصات البخاری، تبصیر شرح حدیث غدیر،
۵۴	مولانا ابوسعید شرف الدین دہلوی	۱۳۸۱ھ	مولانا نصیر آبادی کی تبویب پر مسند احمد کی شرح، شرح سنن ابن ماجہ، تکملة تنقیح الرواة فی تخریج احادیث المشکوة، حاشیہ نصب الراية فی تخریج احادیث الہدایہ،
۵۵	مولانا عبد الوہاب دہلوی مکی	۱۳۸۱ھ	تسہیل درایتہ الموطا، حاشی مشکوة المصابیح
۵۶	مولانا عبد الجبار محمد ندیلوی		المذکرات لحل المشكلات من الاحادیث وغیرہا، مقدمة صحیح البخاری، حاشیہ صحیح البخاری،

نمبر شمار	نام	سنہ و قات	تالیفات
۵۷	مولانا عبدالستار دہلوی	۱۳۸۶ھ	نصرة الباری فی شرح صحیح البخاری
۵۸	مولانا محمد اسماعیل گجرانوالہ		شرح و ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح، حدیث کی تشریحی اہمیت جماعت اسلامی کا نظریہ حدیث،
۵۹	سید ابوالخیر برق رائے بریلوی		مشکلات الحدیث، موصوف سند سمیت ۳۵ ہزار حدیث کے حافظ تھے،
۶۰	مولانا عبدالجلیل سامردوی	۱۳۹۲ھ	حدیث اور فقہ الحدیث میں بیس کتابیں لکھیں، نسیم الریاضین شرح ریاض الصالحین، شرح مشکوٰۃ المصابیح ما ختم کتاب الجنائز، زہرة ریاض الابرار، الخیض الضعفا والمتزکین للدارقطنی، ترجمہ کتاب القراءة للبیہقی وغیرہ
۶۱	مولانا عبدالسلام بستوی	۱۳۹۴ھ	رفع المحاجة فی شرح سنن ابن ماجہ، انوار المصابیح ترجمہ و شرح مشکوٰۃ المصابیح،
۶۲	مولانا محمد دراسی		عون الودود شرح سنن ابی داؤد
۶۳	مولانا فضل احمد دلاوری		فضل الباری ترجمہ صحیح بخاری، ترجمہ الموضوعات للملا علی القاری، ترجمہ الفوائد المجموعہ للشوکانی،
۶۴	مولانا عبد الحمید اٹامادی		ترجمہ المنتقی لابن الجارود، مختلف احادیث کا ترجمہ مرعاة المفاتیح (مشکوٰۃ کی عظیم اور بے مثال شرح)
۶۵	مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری		التعلیقات السلفیة علی سنن النسائی، فیض الودود
۶۶	مولانا عطار اللہ حنیف مجھو جیانی		(باقی صفحہ ۴۰)

تحریک اہلحدیث اور اسلامی فلع

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی سے ۱۹۴۷ء تک کا درمیانی دور ملت اسلامیہ ہند کے خلاف خطرناک اور جانگس تحریکوں کا نازک ترین دور تھا، عیسائیوں، آریوں اور قادیانیوں وغیرہ نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف چومکھی جنگ برپا کر رکھی تھی اور سرزمین ہند سے اسلام کے مکمل خاتمے کے لئے اپنی تمام تر توانیاں صرف کر رہی تھیں، لیکن الحمد للہ تحریک اہلحدیث نے ہر میدان میں ان کا بھرپور مقابلہ کیا اور مسلمانوں کو اس گرداب سے نجات دلائی، ذیل میں اس موضوع پر ان کے چند علمی کارناموں کی نشاندہی کی جا رہی ہے،

نمبر شمار	نام	سنہ وفات	مسماعی اور کارنامے
۱	سید نذیر حسین محدث دہلوی	۱۳۲۰ھ	مرزا قادیانی سے طحکری اور روقادیانیت پر سب سے پہلے آپ ہی نے علم اٹھایا اور قادیانی خیالات کے کفر ہونے پر مدلل اور طویل فتویٰ لکھا جس سے قادیانیوں کے اقرار کے مطابق قادیانی ایوان میں زلزلہ برپا ہو گیا
۲	مولانا ابو سعید محمد حسین بٹالوی	۱۳۳۸ھ	قادیانیت کے خلاف مسلمانوں کے سب سے پہلے اور سب سے بڑے کمانڈر اور علمبردار، اپنے آریوں

نمبر شمار	نام	سنہ قات	مساعی اور کارنامے
۳	مولانا عبد العزیز رحیم آبادی	۱۳۳۶ھ	اور عیسائیوں کے خلاف بھی زبردست مجاہدہ کیا، قاویہ انیوں اور آریوں سے زوردار لکھری،
۴	مولانا شام اللہ امرتسری	۱۳۶۷ھ	تمام باطل فرقوں کے خلاف مسلمانوں کے جہاد کے علمبردار و سپہ سالار، آپ نے قاویہ انیت کی تردید میں تقریباً چالیس کتابیں لکھیں اور موقع قاویہ انی کے نام سے خاص اسی مقصد کے لئے ایک پرچہ جاری کیا اسی طرح آریوں اور عیسائیوں کی تردید میں تقریباً سو کتابیں لکھیں اور اس مقصد کے لئے مسلمان نام کا ایک رسالہ جاری کیا، اس کے علاوہ آپ کا ہفت روزہ الطہریت اہل باطل کی تردید کے لئے وقف تھا، آپ نے ان کے خلاف ہزاروں مناظرے بھی کئے، مرزا قادیانی نے آپ کے خلاف یہ دعا اور پیشین گوئی شائع کی کہ مرزا اور مولانا میں سے جو جھوٹا ہو گا وہ سچے ہی کی زندگی میں فوت ہو جائے گا، اور اس کے ایک سال کے بعد مر گیا مولانا اس کی موت کے بعد چالیس سال حیات رہے آریوں اور عیسائیوں کے رد میں خاصا کام کیا اور متعدد رسالے لکھے،
۵	علامہ سلیمان سلمان منصور پوری	۱۳۴۹ھ	

نمبر شمار	نام	سنہ وفات	مساعی اور کارنامے
۶	مولانا محمد بشیر سہسوانی محدث	۱۳۲۶ھ	مرزا قادیانی سے مناظرہ کر کے اس کا بھرم چاک کر دیا اور الحق الصریح فی اثبات حیاۃ المسیح کے نام سے رد و شائع کی،
۷	سید امیر حسن سہسوانی	۱۲۹۱ھ	عیسائیوں سے بارہا مناظرے کئے اور ہر بار ان کو غاموش کر دیا،
۸	قاضی بشیر الدین قنوجی	۱۲۹۶ھ	آریلوں سے مناظرے کئے
۹	مولانا ابوالقاسم محمد سیف بنارسی	۱۳۶۹ھ	آپ نے آریلوں، قادیانیوں اور عیسائیوں کے خلاف متعدد کتابیں، پمفلٹ اور مضامین لکھے اور کامیاب مناظرے کئے،
۱۰	مولانا محمد ابراہیم مہر سیالکوٹی	۱۳۷۶ھ	گمراہ فرقوں کے خلاف مجاہد کبیر تھے، قادیانیوں، آریلوں اور عیسائیوں کے خلاف بڑی بڑی اہم اہم کتابیں لکھیں اور مناظرے کئے،
۱۱	مولانا محمد اسماعیل علی گڑھی	۱۳۱۱ھ	مرزا قادیانی سے بالکل شروع ہی میں ٹکری اور اس کے رد میں اعلان الحق الصریح فی تکذیب مشیل مسیح نامی رسالہ لکھا،
۱۲	مولانا عبد اللہ معمار غزنوی		قادیانیت کے خلاف بہت بڑے مجاہد تھے، متعدد مناظرے کئے، محمدیہ پاکٹ بک اور النبی الخاتم جیسی اہم اور ضخیم کتابوں کے علاوہ رد قادیانیت پر مزید رسالے لکھے

- اور فاضل مرزایات کے لقب سے مشہور ہوئے،
۱۳۳۱ھ مجلہ تبلیغ میں قادیانیوں کی پرورد زویدگی، مولانا عبد الجبار غزنوی ۱۳
- مرزا قادیانی سے مباہلہ کیا اور خود مرزا کے اصول کے مطابق
۱۴ صوفی عبد الحق غزنوی
مرزا کو پہلے سخت رسوائی ہوئی، پھر صوفی صاحب کی زندگی
ہی میں وہ فوت ہو گیا،
- ۱۵ مولانا عبد الحق امرتسری
۱۶ مولانا محمد یوسف شمس فیض آبادی
۱۷ مولانا محمد عمر سکندر آبادی
۱۸ حافظ ولی اللہ لاہوری
۱۹ مولانا عبد الباری سہسوانی
۲۰ مولانا محمد بن عبد الباری دیوبادی
۲۱ مولانا عبد الستار عمر پوری
۲۲ ڈاکٹر محمد اشرف علی گڑھی
- ۱۳۴۰ھ قادیانیوں کی تردید اور مناظرہ میں پیش پیش رہتے تھے،
۱۳۵۷ھ تخریر اور مناظرہ سے آریوں کی تردید کی، کفر شکن،
مجموعۃ الابواب، نزک دیدار، بستی سوال انکی مشہور
کتابیں ہیں، آپ اہل الذکر کے نام سے ایک سال بھی نکالتے تھے
آریوں سے مناظرے کئے
۱۲۹۹ھ عیسائیوں سے مناظرے کئے
۱۳۰۳ھ آریوں سے مناظرے کئے اور ان کے روئے کتابیں لکھیں مثلاً الفیہ
اعلام اجبالا، اعلام بان الدین عند اللہ الاسلام،
آریوں سے مناظرے کئے
۱۳۰۶ھ رد قادیانیت میں کتابیں لکھیں،
۱۹۲۳ء خاص قادیانیوں کی تردید کیلئے الاسلام نامی رسالہ جاری کیا
ایک اور رسالہ اہل بیت نام سے جاری کیا، اور قادیانیوں کو
عیسائیوں سے مناظرے بھی کئے،

آل انڈیا ایجوکیشن کانفرنس کے مکمل منہ جلسے

دور اول از ۱۹۰۶ء تا ۱۳۶۶ھ

صدر	عمدوی تاریخ	جمعہ تاریخ	مقام اجلاس	نمبر
حاجی شمس الدین صاحب	۱۹۱۲ء / ۲۵ فروری	۶ / ربیع الاول ۱۳۳۰ھ	دہلی	۱
مولانا عبدالعزیز حسین آبادی	۱۹۱۳ء / ۱۶ مارچ	۷ / ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ	امرتسر	۲
خان بہادر بابا عبدالکرم خاں پرنس پشاور	۱۹۱۴ء / ۲۹ مارچ	۲۹ / ربیع الآخر یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ	پشاور	۳
مولانا عبدالعزیز رحیم آبادی	۱۹۱۵ء / ۱۵ مارچ	۲۶ / ربیع الآخر ۱۳۳۳ھ	علی گڑھ	۴
	۱۹۱۶ء / ۲۶ فروری	۲۰ / ربیع الآخر ۱۳۳۴ھ	بنارس	۵
	۱۹۱۷ء / ۱۱ مارچ	۱۴ / ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ	کلکتہ	۶

صدر	عیسوی تاریخ	ہجری تاریخ	مقام اجلاس	نمبر
مولانا عبد اللہ غازی پوری	۳۰ مارچ / ۱۵ مئی ۱۹۱۸ء	۲۳ / ۲۲ رجب ۱۳۳۶ھ	مدارس	۷
مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی	۱۱ اپریل / ۱۳ اپریل ۱۹۱۹ء	۱۰ / ۱۱ رجب ۱۳۳۷ھ	کلاپور	۸
مولانا عبد الرحمن مکی کوئٹہ کھادر پور	۹ اپریل / ۱۰ اپریل ۱۹۲۰ء	۱۸ / ۲۰ رجب ۱۳۳۸ھ	ملتان	۹
مولانا سید ابوالحسن بنیرہ میاں صاحب	۹ دسمبر / ۱۰ دسمبر ۱۹۲۲ء	۱۹ / ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ	دہلی	۱۰
مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی	۱۴ مارچ / ۱۶ مارچ ۱۹۲۳ء	۷ / ۹ شعبان ۱۳۴۲ھ	گجراتوالہ	۱۱
مولانا سید ابوالحسن بنیرہ میاں صاحب	۲۰ مارچ / ۲۲ مارچ ۱۹۲۵ء	۲۴ / ۲۶ شعبان ۱۳۴۳ھ	لہر پورے (دکنگ)	۱۲
علاقہ قاضی محمد سلیمان سلمان منصور پوری	۶ مارچ / ۷ مارچ ۱۹۲۶ء	۱۹ / ۲۰ شعبان ۱۳۴۴ھ	چیمبر	۱۳
"	۱۲ فروری / ۱۳ فروری ۱۹۲۷ء	۸ / ۱۰ شعبان ۱۳۴۵ھ	مولانا محمد بنجین	۱۴
مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی	۳۰ مارچ / یکم اپریل ۱۹۲۸ء	۷ / ۹ شوال ۱۳۴۶ھ	اگرہ	۱۵
مولانا محمد ابراہیم میر سیالکوٹی	۱۹ مارچ / ۲۶ مارچ ۱۹۲۹ء	۱۲ / ۱۳ شوال ۱۳۴۷ھ	ملتان	۱۶
مولانا ابوالقاسم سیف بناری	۱ نومبر / ۸ نومبر ۱۹۳۱ء	۲۴ / ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۵۰ھ	پٹنہ	۱۷

رد	میسوی تاریخ	ہجری تاریخ	مقام اجلاس	نمبر شمار
مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری	۱۰/۹/۸۶	۲۱/شعبان ۱۳۵۲ھ	چھپرہ	۱۸
مولانا محمد بنو النکاحی	۱۶/۱۵/۸۶	۱۹/شعبان ۱۳۵۲ھ	دھلی	۱۹
مولانا عب القادر قصوری	۲۳/۲۲/۸۶	۱۳/ربیع الاول ۱۳۵۶ھ	شکراہ	۲۰
مولانا ثناء اللہ امرتسری	۹/۸/۸۶	۱۸/صفر المعظم ۱۳۵۸ھ	فتح گڑھ پوٹیان	۲۱
مولانا ابوالقاسم سہ بنارس	۳۰/۲۹/۸۶	۳۰/شوال ۱۳۵۹ھ	آرہ	۲۲
مولانا ثناء اللہ امرتسری	۴/۸/۸۶	۱۲/ربیع الاول ۱۳۶۳ھ	موناکٹر	۲۳
			دھلی	۲۴

نقطہ :- مسیحیت آریہ سماج اور دیگر اسلام دشمن تحریکوں کا پرزور اسلام کی دلالتیجہ دعوت و تبلیغ کے ساتھ قیادت

کامیاب اور بار آور مقابلہ اس دور کے جلسوں کا طرہ امتیاز ہے،

صدر مجلس ریٹاریہ بیہی تاریخی مقام اجلاس بنیادر

دورثانی

۱۹۸۷ء
۱۲۰۸ھ

۱۹۸۷ء
۱۳۶۶ھ

تا

مولانا عبد الوہاب آردی
۱۶ مارچ ۱۹۶۱ء

نور محمد

۱

مولانا عبد الوہید صاحب سیفی
۱۰، ۱۱، ۱۲ مئی ۱۹۸۵ء

۲۔ بنگلہ

تفہیم ملک کے ہنگامہ کے نتیجے میں جمعیۃ سخت انتشار اور کمزوری

لحوظ ہے۔ - کا شکریہ ادا کرتے ہیں اس لئے اس مدت میں وہ ہی کل ہند اجلاس ہو سکے البتہ

صوبائی و ضلعی اجلاس بکثرت ہوئے ،



ہندوستان میں علوم حدیث کے اہم مراکز

ہندوستان میں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے زمانے سے علوم حدیث کو عروج حاصل ہوا، یہاں تک کہ اس ملک میں اسلامی تاریخ کے بڑے بڑے بلند پایہ محدثین منصفہ شہود پر جلوہ گر ہوئے، اور پچھلی دو صدیوں میں فقہاء محدثین کے طرز پر احادیث کی تدریس اور تالیف اور نشر و اشاعت کے سلسلے میں متعدد مراکز کو امتیازی حیثیت حاصل ہوئی، ذیل میں ایک سرسری فہرست پیش کی جا رہی ہے،

(دہلی)

یہ ہندوستان میں خدمت حدیث کا سب سے بڑا مرکز تھا، یہاں حسب ذیل علماء تدریس حدیث میں ممتاز ہوئے،

شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ	متوفی ۱۱۷۶ھ
شاہ عبدالعزیز	۱۲۳۹ھ
شاہ محمد اسماعیل	۱۲۶۲ھ
سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ	۱۳۲۰ھ
مولانا محمد بشیر سہسوانی	۱۳۲۶ھ
حافظ عبداللہ غازی پوری	۱۳۳۷ھ

مولانا عبدالرحمن مبارکپوری رحمۃ اللہ	متوفی ۱۳۵۳ھ
مولانا احمد اللہ پرتا بگڑھی	۱۳۶۲ھ
مولانا عبدالوہاب نابینا	۱۳۳۸ھ
مولانا ابوسعید شرف الدین دہلوی	۱۳۸۱ھ
مولانا عبید اللہ رحمانی مبارکپوری	

(بہوپال)

نذریس و تالیف و اشاعت حدیث میں امتیاز حاصل کیا، ممتاز شخصیتیں مسنبل ہیں	
شیخ حسین بن محسن الانصاری الیمانی	متوفی ۱۳۲۷ھ
نواب صدیقی حسن خاں قنوجی	۱۳۰۷ھ
محدث بشیر الدین قنوجی	۱۲۹۶ھ
محمد بشیر سہسوانی	۱۳۲۶ھ
شیخ محمد محفل شہری	۱۳۲۰ھ
سلامت اللہ جیراچپوری	۱۳۲۲ھ

(عظیم آباد)

امیر المجاہدین مولانا دلایت علی عظیم آبادی	متوفی ۱۲۶۶ھ
مولانا شمس الحق محدث ڈیلوی	۱۳۲۹ھ
مولانا عبدالعزیز محدث رحیم آبادی	۱۳۳۶ھ

متوفی ۱۳۲۲ھ

مولانا عبدالسلام صاحب مبارکپوری

(بنارس)

متوفی ۱۲۶۶ھ

مولانا عبدالحق محدث بنارسی شاگرد امام شوکانی

۱۳۲۲ھ

مولانا محمد سعید بنارسی

۱۲۶۹ھ

مولانا جلال الدین احمد بنارسی

۱۳۶۹ھ

مولانا ابوالقاسم سیف بنارسی

۱۳۶۱ھ

مولانا محمد بن یوسف سورتی

۱۳۵۲ھ

مولانا نذیر الدین احمد بنارسی

۱۳۴۱ھ

مولانا جیات محمد بنارسی

۱۳۵۶ھ

مولانا عبدالمجید بن عبد القادر بنارسی

۱۳۶۴ھ

مولانا محمد منیر خاں مرزا پوری

۱۳۸۵ھ

مولانا نذیر احمد رحمانی

(ارہ)

یہاں کی درسگاہ "مدارسہ احمدیہ" منہاج سلف کے مطابق حدیث کی تدریس کے علاوہ عصری علوم سے استفادہ کرنے میں ممتاز تھی، یہاں ہر سال مذاکرہ علمیہ کے نام سے کل ہندوستان کا ایک اجلاس بھی ہوتا تھا جس میں ملک کی نمایاں اسلامی شخصیتیں شرکت فرماتی تھیں، تدریس حدیث میں یہاں حسب ذیل علماء کو امتیاز حاصل ہوا،

متونی ۱۳۳۴ھ	مولانا عبد اللہ صاحب محدث غازی پوری
۱۳۵۳ھ	مولانا عبد الرحمن محدث مبارکپوری
۱۳۱۹ھ	مولانا ابو محمد ابراہیم اردی
۱۳۲۳ھ	علامہ عین الحق پھلواردی
۱۳۶۹ھ	مولانا محمد اسماعیل اردی

ملتان

متونی ۱۳۲۰ھ	محدث محمد سلطان محمود ملتانی
۱۳۶۵ھ	مولانا عبد الحق ملتانی
۱۳۶۶ھ	مولانا عبد التواب ملتانی

امر تسری

متونی ۱۲۹۸ھ	داعی کبیر امام عبد اللہ غزنوی
۱۳۳۱ھ	مولانا عبد الجبار غزنوی
۱۳۳۸ھ	مولانا ابوسعید محمد حسین بٹالوی
۱۳۱۳ھ	مولانا عبد الاول غزنوی
۱۳۶۰ھ	مولانا ابوالوفا ثناء اللہ امرتسری
	مولانا محمد اسماعیل غزنوی
	مولانا محمد داؤد غزنوی

(باقی صفحہ پر)

تحریک اہل حدیث مشاہیر کی نظر میں

(۱)

حضرت شاہ ولی اللہ کا مقام ہر رنگ میں کس درجہ جامع و کامل ہے، بایں ہمہ یہاں جو کچھ ہوا تجدید و ترمیم علوم و معارف اور تسلیم و تربیت اصحاب استعداد تک محدود رہا، اس سے آگے نہ بڑھ سکا، فعلاً عمل و نفاذ اور ظہور و شیوع کا پورا کام تو کسی دوسرے ہی مرد میدان کا منتظر تھا اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ معاملہ صرف حضرت علامہ و مجدد و شہید رضی اللہ عنہ کے لئے مخصوص کر دیا تھا، خود حضرت شاہ صاحب کا بھی اس میں حصہ نہ تھا،

میں خواست رستخیز عالم بر آورد
آں باغبان کہ تربیت این نہال کرد
اگر خود شاہ صاحب بھی اس وقت ہوتے تو انہیں کے جھنڈے کے نیچے نظر آتے
دعوت و اصلاح امت کے جو بھید پرانی دہلی کے کھنڈروں اور کوئلہ کے حجرہوں میں دفن کر دیئے گئے تھے اب اس سلطان وقت و اسکندر عزم کی بدولت شاہ جہاں آباد کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر ان کا ہنگامہ پچ گیا اور ہندوستان کے کناروں سے بھی گزر کر نہیں معلوم کہاں کہاں تک چرچے اور افسانے پھیل گئے،

جن بانوں کے کہنے کی بڑوں بڑوں کو بند حجرہوں کے اندر بھی تاب نہ تھی وہ اب ہر سربازار کی جا رہی ہے اور ہر ہی تھیں اور خون شہادت کے چھینٹے حرف و حکایات کو نقوش و سواد بنا کر صفحہ عالم پر

تک کر رہے تھے،

آخر تو لائیں گے کوئی آفتِ فغاں سے ہم
حجت تمام کرتے ہیں آج آسمان سے ہم

(تذکرہ صفحہ ۲۷) (مولانا ابوالکلام آزاد رح)

(۲)

تیرہویں صدی میں جب ایک طرف ہندوستان میں مسلمانوں کی طاقت فنا ہو رہی تھی اور دوسری
سان میں مشترکانہ رسوم اور بدعات کا زور کھٹا، مولانا اسماعیل شہید اور حضرت سید احمد بریلوی کی مجاہدانہ
کوششوں نے تجدیدِ دین کی نئی تحریک شروع کی،

یہ مسلمانوں کی عظیم الشان تحریک تھی..... بنگال کی سرحد سے لے کر پنجاب تک اور نیپال کی
سے لے کر دریائے شور کے ساحل تک اسلامی جوش و عمل کا دریا موجیں مار رہا تھا اور حیرت انگیز وحدت
ن آنکھوں کو نظر آ رہا تھا،

سید صاحب کے خلفاء ہر صوبہ اور ولایت میں پہنچ چکے تھے اور اپنے اپنے دائرے میں تجدیدِ اصلاح
مسیم کا کام انجام دے رہے تھے، مشترکانہ رسوم مٹائے جا رہے تھے، بدعتیں چھوڑی جا رہی تھیں، نام کے
ن کام کے مسلمان بن رہے تھے، جو مسلمان نہ تھے وہ بھی اسلام کا کلمہ پڑھ رہے تھے، شراب کی بوتلیں توڑی
تھیں، تازی اور سیندھی کے غم لندھ صائے جا رہے تھے، بازاری فواحش کے بازار سرد ہو رہے تھے اور
مداقت کی بلندی کے لئے علماء مجرودوں سے اور امرا ابوانوں سے نکل نکل کر میدان میں آ رہے تھے اور ہر قسم
چاری، مفلسی اور غربت کے باوجود تمام ملک میں اس تحریک کے سپاہی پھیلے تھے اور مجاہد تبلیغ
موت میں لگے تھے،

(مولانا سید سلیمان ندوی)

(مقدور سید احمد شہید)

(۳)

بہر حال اس تحریک کے جو اثرات پیدا ہوئے اور اس زمانہ سے آج تک ہمارے دورِ ادوار کی ساکن سطح میں اس سے جو جنبش ہوئی ہے وہ بھی ہمارے لئے بچائے خود مفید اور لائقِ شکر یہ ہے، بہت سی بدعتوں کا استیصال ہوا، توحید کی حقیقت نکھاری گئی، قرآن پاک کی تعلیم کا آغاز ہوا، قرآن پاک سے براہ راست ہمارا رشتہ دوبارہ جوڑا گیا، حدیث نبوی کی تعلیم و تدریس اور تالیف و اشاعت کی کوششیں کامیاب ہوئیں اور دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ ساری دنیائے اسلام میں ہندوستان ہی کو صرف اس تحریک کی بدولت یہ دولت نصیب ہوئی، نیز فقہ کے بہت سے مسئلوں کی چھان بین ہوئی.... لیکن سب سے بڑی بات یہ ہے کہ دلوں سے اتباعِ نبوی کا جو جذبہ گم ہو گیا تھا وہ سالہا سال تک کے لئے دوبارہ پیدا ہو گیا، مگر افسوس کہ اب وہ بھی جا رہا ہے، اس تحریک کی ہمہ گیر تاثیر یہ بھی تھی کہ وہ "جہاد" جس کی آگ اسلام کے حجر میں ٹھنڈی پڑ گئی تھی وہ پھر بجڑا۔ اٹھی، یہاں تک کہ ایک زمانہ گزرا کہ دہائی ادبِ باغی دو مترادف لفظ سمجھے گئے، اور کتنوں کے سر فلم ہو گئے، کتنوں کو سولیوں پر لٹکنا پڑا اور کتنے پابجولاں دریائے شور عبور کر دیئے گئے یا تنگ کوٹھڑیوں میں انہیں بند ہونا پڑا،

(مولانا سید سلیمان ندوی)

(مقدمہ تراجم علمائے حدیث ہند)

(۴)

اس تحریک بخندیدہ جہاد کے بارے میں اتنا عرض کر دینا کافی ہو گا کہ یہ ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک ہے جو صحیح اسلامی نصب العین کو سامنے رکھ کر شروع کی گئی اور آخر دم تک اپنے مقصد میں قائم رہی، اس کی برکت اور اس کے علمبرداروں کے دم قدم سے توحید و سنت کا بولبول و بالا ہوا، اور بدعات اور مشرکانہ رسوم کا جس طرح استیصال ہوا اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں، مختصر اُیوں سمجھئے کہ آج اس برصغیرِ ہند و پاکستان میں ایسا نہ عمل کی جو بری بھلی متاع پائی جاتی ہے وہ انہی مردانِ حق کا

نبض ہے، اور انہیں کے آفتاب علم و عمل کا پرتو،

(ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک)

(۵)

یہ کہا جاسکتا ہے کہ صحیح معنوں میں اسلامی جہاد سرزمین ہند پر ایک ہی مرتبہ ہوا، اور یہ وہی جہاد تھا جس کے امیر حضرت سید احمد بریلوی رح اور سپلاہ حضرت شاہ اسماعیل شہید تھے، پہلے کی لڑائیاں نہ تو خالصتاً اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے تھیں، نہ ان کی تہ میں خالص اسلامی سیرت تھی، نہ ان میں اسلامی قوانین جنگ کی پوری پابندی کی گئی اور نہ ان کے نتیجے میں خلافت الہیہ یہاں قائم ہوئی، اس لئے کہ وہ لڑائیاں تھیں، بہسار فی سبیل اللہ نہ تھیں، لیکن پوری بارہ سو سال کی تاریخ میں یہ دو اللہ کے بندے ایسے نظر آتے ہیں جنہوں نے تمام نفسانی اور ملکی اغراض سے اور تمام جاہلی منعصبات و خواہشات سے پاک ہو کر صرف اس لئے جنگ کی کہ خدا کی زمین پر خدا کا قانون جاری ہو،

(مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی)

(۶)

بجائے خود یہ تحریک جو کچھ بھی ہو، لیکن اس کو تسلیم کرنا چاہئے کہ اپنے دین کے اساسی سرچشموں (قرآن و حدیث) کی طرف توجہ ہندوستان کے حنفی مسلمانوں کی جو لپٹی اس میں الہمدیث اور غیر مقلدیت کی اس تحریک کو بھی دخل ہے، عمومیت غیر مقلد تو نہیں ہوئی لیکن تقلید جاد اور کورانہ اعتماد کا طلسم ضرور ٹوٹا،

(مولانا مناظر احسن گیلانی)

(برہان اگست ۱۹۵۸ء ص ۱۸)

(۷)

آپ (سید احمد شہید) نے مھوڑے زمانہ میں ایک دینی فضا قائم کر دی اور ایک ایسی جماعت پیدا کر دی جس کی صحیح تعریف یہ ہے کہ وہ تیرہویں صدی میں صحابہ کا نمونہ تھے، ابگ رنگ میں رنگے ہوئے

ایک سانچے میں ڈھلے ہوئے، اللہ کے لئے جان دینے والے، شریعت پر چینے اور مرنے والے، بدعت سے نفور، شرک کے دشمن، جہاد کے نشہ میں سرشار، متقی و عبادت گزار اور بڑی بات یہ ہے کہ ایک رنگ و ہم آہنگ، تاریخ اسلام میں ایک جگہ اتنی بڑی تعداد میں اس نچنگی اور جامعیت کی کوئی جماعت صحابہ و تابعین کے بعد مشکل سے ملے گی،

ان آخری صدیوں میں ہم کو دنیائے اسلام میں کسی ایسی تحریک کا علم نہیں ہوا جو ہندوستان کی اس تحریک اچھائے سنت اور جہاد سے زیادہ منظم اور وسیع ہو، اور جس کے سیاسی اور مذہبی اثرات اتنے ہم گیر اور دور رس ہوں،

ہندوستان کی کوئی اصلاحی اور اسلامی تحریک ایسی نہیں جو اس تحریک سے متاثر نہ ہو، اور ہندوستان میں موجودہ اسلامی زندگی، مذہبی اصلاح، مسلمانوں کی بیداری اور ملک میں مسلمانوں کے وجود کی اہمیت اور ان کا سیاسی وزن بڑی حد تک اس طویل جہاد کا رہن منت ہے،

(سیرت احمد شہید ص ۱۸۱) (مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

• • •

— — —

بقیہ ص ۱۵ کا دہ —————
(وزیر آباد، گجراتوالہ)

مولانا عبد المنان محدث وزیر آبادی متوفی ۱۳۳۲ھ

مولانا حافظ عنایت اللہ اثری وزیر آبادی " ۱۳۰۰ھ

مولانا محمد اسماعیل محدث گجراتوالہ " ۱۳۸۶ھ

مولانا حافظ محمد صاحب (گوندلالتوالہ)

جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس میں

شیخ الاسلام ابن تیمیہ (رح) کی زندگی اور کارناموں پر

سہ روزہ عالمی سیمینار

بتاریخ : ۲۲ / ۲۳ / ۲۴ / نومبر ۱۹۸۷ء

بروز : اتوار ، سوموار ، منگل

زیر صدارت

عزت مآب جناب ڈاکٹر عبد اللہ عمر نصیف حفظہ اللہ

سکریٹری جنرل رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ)

مہمان خصوصی

عزت مآب جناب ڈاکٹر عبد اللہ عبد المحسن الترکی حفظہ اللہ

مدیر جامعۃ الامام محمد بن سعود الاسلامیہ (ریاض)

افتتاح

عزت مآب جناب ضیاء الرحمن انصاری حفظہ اللہ

وزیر مملکت برائے جنگلات و ماحولیات (حکومت ہند)

اس حقیقت سے انکار ممکن نہیں کہ مسلمانوں کا اصل دینی سرمایہ کتاب و سنت ہے ہماری بےبودی و نجات کا راز بھاری بھر کم اصطلاحات اور پریچ عبارتوں سے بیچ کر اللہ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سیدھی سادی پیروی میں مضمر ہے ، اسی کے ذریعہ ہمارے ایمان میں قوت اور ہماری صفوں میں اتحاد پیدا ہو سکتا ہے ، اور ہم شرک و بدعت کی پگڈنڈیوں سے نکل کر کتاب و سنت کی شاہراہ پر آسکتے ہیں ۔

اس منہج فکر و عمل کو واضح کرنے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے کارنامے بے مثال ہیں ، آپ کی زندگی تجدید دین کے لئے جہد مسلسل اور راہ حق میں صبر و استقامت کا حسین مرقع ہے ۔

اسلامی تاریخ کی اس عظیم تجدیدی شخصیت کے حالات زندگی اور علمی کارناموں سے موجودہ نسل کو روشناس کرائے کیلئے جامعہ سلفیہ بنارس کے زیر اہتمام ایک سہ روزہ « عالمی سیمینار » منعقد ہو رہا ہے ، جس میں ملک و بیرون ملک کے مشاہیر علماء و محققین شرکت فرما رہے ہیں ۔

ان کے افکار و خیالات کو سننے اور مستفید ہونے کے لئے آپ تمام حضرات سے شرکت کی پر خلوص درخواست ہے ۔

[اراکین جامعہ سلفیہ (مرکزی دارالعلوم) بنارس]

سیمیٹار جامعہ سلفیہ بنارس ۱۹۸۷ء
موضوع (شیخ الاسلام ابن تیمیہ : زندگی اور کارنامے)

بعض منتخب عناوین

- ۱ - ابن تیمیہ کے دور کے دینی ، سیاسی اور معاشرتی حالات .
- ۲ - ابن تیمیہ کی علمی شخصیت کی تشکیل کے عناصر .
- ۳ - ابن تیمیہ کا سیاسی شعور .
- ۴ - اسلامی فقہ اور ابن تیمیہ .
- ۵ - ابن تیمیہ اور علم حدیث .
- ۶ - ابن تیمیہ کے تجدیدی و اصلاحی کارنامے .
- ۷ - ابن تیمیہ اور تصوف
- ۸ - ابن تیمیہ اور تردید بدعت .
- ۹ - ابن تیمیہ اپنے مخالفین کے آئینہ میں .
- ۱۰ - ابن تیمیہ اور ان کے معروف معاصرین (علمی حیثیت اور خدمات کا تقابل)
- ۱۱ - موجودہ دور کے مسلمانوں کو ابن تیمیہ کی زندگی اور کارناموں سے کیا سبق مل سکتا ہے ؟
- ۱۲ - مذہبی فرقہ پرستی اور ابن تیمیہ .
- ۱۳ - ابن تیمیہ اور تفسیر .

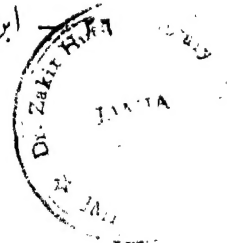
- ۱۴ - ابن تیمیہ اور علم منطق .
- ۱۵ - ابن تیمیہ اور یونانی فلسفہ و علوم .
- ۱۶ - ابن تیمیہ اپنی کتاب منہاج السنۃ کے آئینہ میں .
- ۱۷ - ابن تیمیہ کا امت کے مختلف طبقوں پر اثر (علماء ، دعاۃ ، عوام وغیرہ)
- ۱۸ - ابن تیمیہ کی جملہ تصانیف کا اجمالی تعارف .
- ۱۹ - ابن تیمیہ سے متعلق مؤلفات و مضامین کا تعارف .
- ۲۰ - ابن تیمیہ اور مذاہب اربعہ .
- ۲۱ - ابن تیمیہ اور ان کے مشاہیر شیوخ و تلامذہ .
- ۲۲ - سلفی عقیدہ اور ابن تیمیہ
- ۲۳ - ابن تیمیہ اور عربی زبان و ادب .
- ۲۴ - ابن تیمیہ اور علم کلام .
- ۲۵ - فتاویٰ ابن تیمیہ کا ایک تفصیلی جائزہ .
- ابن تیمیہ اور یہودیت و نصرانیت .

Accession Number

121763

Date

27.10.89



گزارش | ابن تیمیہ کے حالاتِ زندگی اور زمانہ وغیرہ کا تذکرہ ہر مضمون میں تمہیدی طور پر نہ کیا جائے اسکے لئے علیحدہ عنوانات مقرر ہیں .

NOVEMBER 1987

MOHADDIS

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE

ہماری اردو مطبوعات

- (۱) اہلحدیث اور سیاست ۴۰/-
- (۲) قادیانیت اپنے آئینہ میں ۲۰/-
- (۳) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری رحمہ اللہ ۲۰/-
- (۴) تاریخ ادب عربی (حصہ اول) ۱۸/-
- (۵) " " " (حصہ دوم) ۱۵/-
- (۶) کتاب الکبائر ۳۵/-
- (۷) رسالت کے سائے میں ۱۶/-
- (۸) اللہجات الی مافی انوار الباری من الظلمات (جلد اول) ۳۵/-
- (۹) " " " " (جلد دوم) ۳۵/-
- (۱۰) " " " " (جلد سوم) ۵۰/-
- (۱۱) " " " " (جلد چہارم) ۵۴/-
- (۱۲) سیرت ابن حزم اندلسی ۴۰/-
- (۱۳) کمیونزم اور مذہب ۱۶/-
- (۱۴) محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں دو متضاد نظریے ۵/-
- (۱۵) اسلامی تربیت ۳۰/-
- (۱۶) آپ بیتی ۳۰/-
- (۱۷) حجیت حدیث ۳۵/-
- (۱۸) عقیدۃ المؤمن ۲۰/-
- (۱۹) نماز میں سورہ فاتحہ ۲۰/-
- (۲۰) سلفی عقائد ۳۰/-
- (۲۱) عظمت رفتہ ۲۰/-

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب، بنارس

PRINTED BY : ABDUL AUWAL ANSARI
AT SALAFIA PRESS, REORI TALAB, VARANASI.

